

نوح علیہ السلام

شرح اردو

مکتبہ عربیہ اسلامیہ

فضل محمد رضا
مفت مولانا

جامعہ العلوم اسلامیہ
خاندان مولانا مفت مولانا

ناشر

المکتبۃ العربیۃ

0331-3788677, 0300-9268449
Email : mustaqimilwani@yahoo.com

تَوْضِیْحَاتُ

اُردو شرح

مَشْكُوةُ الْمَصَالِحِ

متن و ترجمہ، تشریح و توضیح کے ساتھ

تألیف

مولانا فضل محمد رؤف زئی

استاذ ہدایت جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی

ناشر: المکتبۃ العربیۃ

جشید روڈ کراچی 6-3788955-0321

حکومت پاکستان کا پی رائٹ کے تحت
جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہے

رجسٹرڈ نمبر 20555

کتاب کا نام توضیح الازدھر فی مشکوٰۃ الصالحین (جلد دوم)
مصنف استاذ الحدیث حضرت مولانا فضل محمد سیف زئی دامت برکاتہم
سن اشاعت نومبر 2011
تعداد صفحات 743
ناشر دارالاشاعت العربیہ 0321-3788955

تذکرہ

دارالاشاعت، کراچی
بیت الاشاعت بہار کالونی کراچی
وحیدی کتب خانہ پشاور،
اسلامی کتب خانہ اردو بازار لاہور
قدیمی کتب خانہ، آرام باغ کراچی
مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور
البلال پبلشرز، 03003630753
مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ

اسٹاکسٹ

ادارۃ النشر والکتاب، کراچی
Cell: 0321-2045610
0321-2940462, 0213-4928643

فہرست مضامین

توضیحات شرح مشکوٰۃ (جلد دوم)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۶	خاص قسم کی دو رکعتوں سے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں	۲۷	عرض حال
۴۶	نماز نہ پڑھنے والے فرعون و ہامان کے ساتھ	۲۸	کتاب الصلوٰۃ
.....	ہونگے	۲۹	ارکان خمسہ کی عجیب ترتیب
۴۷	صحابہ کرام تارک صلوٰۃ کو کافر سمجھتے تھے	۳۱	صلوٰۃ کی لغوی اور اصطلاحی تحقیق
۴۹	باب البواقیت	۳۲	نماز کی فرضیت
۴۹	مواقیت کی لغوی اور اصطلاحی تحقیق	۳۲	نیک اعمال سے صغیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔
۵۰	پانچوں نمازوں کے اوقات کا بیان	۳۳	کیا صغائر کی معافی کے لئے کبائر سے اجتناب شرط
۵۱	ظہر کا وقت	ہے؟
۵۱	فقہاء کا اختلاف	۳۴	پانچ نمازوں کی مثال پاکیزہ نہر کی ہے
۵۲	دلائل	۳۵	نماز سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں
۵۳	جواب	۳۷	سب سے افضل عمل کونسا ہے
۵۳	ظہر و عصر کے درمیان مشترک وقت کا مسئلہ	۳۹	نماز چھوڑنا کفر کی علامت ہے
۵۳	فقہاء کا اختلاف	۴۰	بندوں پر نماز پڑھنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے
۵۴	دلائل	۴۱	چار اعمال پر جنت کی بشارت
۵۴	جواب	۴۲	بچے کو کس عمر میں نماز کا پابند کیا جائے
۵۴	عصر کا وقت	۴۳	نماز سے منافق کی جان و مال محفوظ ہو جاتے ہیں
۵۵	مغرب کا وقت	۴۵	نماز پڑھنے سے سارے گناہ جھڑ جاتے ہیں

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۱	جواب.....	۵۵	فقہاء کرام کا اختلاف.....
۷۲	صلوٰۃ عصر کا وقت.....	۵۵	دلائل.....
۷۲	فقہاء کا اختلاف.....	۵۶	جواب.....
۷۲	دلائل.....	۵۶	ایک اور مسئلہ.....
۷۳	جواب.....	۵۷	وقت العشاء.....
۷۴	عشاء کا مستحب وقت.....	۵۷	وقت الفجر.....
۶۴	فائدہ.....	۵۸	نماز کے اوقات کا بیان.....
۷۵	تکثیر جماعت مطلوب شرعی ہے.....	۶۱	امتوں کی نمازوں کے اوقات.....
۷۶	زمین پر سورج کے کیا اثرات پڑتے ہیں؟.....	۶۲	حضرت عمرؓ اپنے گورنروں کو نماز کا حکم دے رہے ہیں.....
۷۷	سال بھر میں دوزخ و دھنا نس لیتی ہے.....	۶۳	ایک مشکل حدیث کا مطلب.....
۷۸	جلدی جلدی چار ٹھونگیں مار کر نماز پڑھنا منافق کا کام ہے.....	۶۶	باب تعجیل الصلاة
۷۹	جس نے نماز چھوڑی اس کا گھرا جڑ گیا.....	۶۶	نماز کے مستحب اوقات کا تعین.....
۸۲	بہت بُرے حکمران وہ ہیں جو نمازوں میں سستی کریں.....	۶۷	فجر کا مستحب وقت.....
۸۳	طلوع آفتاب اور غروب آفتاب کے وقت نماز.....	۶۷	فقہاء کا اختلاف.....
	پڑھنا کیسا ہے.....	۶۸	دلائل.....
۸۵	فقہاء کا اختلاف.....	۷۰	جواب.....
۸۵	فجر اور عصر میں فرق کی وجہ.....	۷۰	ظہر کا مستحب وقت.....
۸۶	مذکورہ حدیث کا محمل.....	۷۱	فقہاء کا اختلاف.....
۸۷	قضاء عمری.....	۷۱	دلائل.....

جواب	۱۰۸
واقعہ	۱۱۰
فجر کی نماز پڑھنے والا ایمان کا علمبردار ہے	۱۱۰
باب الأذان	۱۱۱
اذان کی ابتدا کیسے ہوئی؟	۱۱۱
اذان کی لغوی اور اصطلاحی تعریف	۱۱۳
اذان کے کلمات کی تعداد اور پڑھنے کا طریقہ	۱۱۳
فقہاء کرام کا اختلاف	۱۱۳
دلائل	۱۱۴
جواب	۱۱۵
نماز کے لئے اقامت اور اس کے کلمات	۱۱۶
فقہاء کا اختلاف	۱۱۶
دلائل	۱۱۷
جواب	۱۱۷
ناقوس کی تحقیق	۱۱۸
اذان کی شرعی حیثیت	۱۱۹
کلمات اذان کی حکمت و مقصد	۱۱۹
اقامت کے کلمات سترہ ہیں	۱۲۱
اذان کے بعد نماز کے لئے اعلان کرنا کیسا ہے؟	۱۲۲

تین چیزوں میں تاخیر نہ کرو	۸۸
اول وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے	۸۹
سب سے افضل عمل نماز ہے	۹۰
اول وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے	۹۰
مغرب میں ستاروں کا انتظار نہیں کرنا چاہئے	۹۱
عشاء میں تاخیر کا واقعہ	۹۳
آنحضرتؐ نماز میں تخفیف فرماتے تھے	۹۴
عہد نبویؐ میں عصر کی نماز دیر سے ہوتی تھی	۹۶
موسم کی وجہ سے نماز کا وقت آگے پیچھے ہو سکتا ہے	۹۶
باب فضائل الصلاة	۹۹
نماز فجر و عصر کی فضیلت	۹۹
کراما کا تین کی ڈیوٹی کا طریقہ	۱۰۱
فجر کی نماز پڑھنے والا اللہ کی حفاظت میں ہوتا ہے	۱۰۲
صف اول کی فضیلت	۱۰۳
کوئی نماز منافق پر بوجھ ہوتی ہے؟	۱۰۴
شرعی اصطلاحات کا خیال رکھا کرو	۱۰۵
صلوۃ الوسطیٰ کا مصداق کوئی نماز ہے؟	۱۰۶
فقہاء کرام کا اختلاف	۱۰۷
دلائل	۱۰۷

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۳۶	دلائل	۱۲۳	اذان پڑھنے میں بعض غلطیاں خطرناک ہیں
۱۳۶	دوسرا اختلافی مسئلہ	۱۲۴	اذان و جماعت کے درمیان کتنا وقفہ چاہئے
۱۳۶	دلائل	۱۲۵	صفیں درست کرنے کے لئے مقتدی کب کھڑے ہوں؟
۱۳۷	وسیلہ کا مطلب	۱۲۵	فقہاء کا اختلاف
۱۳۹	اذان کے بعد کی دعا	۱۲۶	کیا جو شخص اذان کہہ دے وہی تکبیر پڑھے؟
۱۴۰	اذان شعائر اسلام میں سے ہے	۱۲۷	فقہاء کا اختلاف
۱۴۲	مغرب کی اذان اور نفل کا حکم	۱۲۷	دلائل
۱۴۲	فقہاء کا اختلاف	۱۲۹	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوئے ہوئے لوگوں کو
۱۴۲	دلائل		نماز کے لئے جگایا
۱۴۳	پیش امام مقتدیوں کی نماز کا ذمہ دار ہے	۱۳۰	الصلوہ خیر من النوم عمر فاروقؓ نے اذان میں شامل
۱۴۴	سات سال تک اذان دینے کی فضیلت		نہیں کیا
۱۴۵	اکیلے آدمی کو بھی نماز کے لئے اذان کہنا چاہئے	۱۳۱	کانوں میں انگلیاں دیکر اذان کہنا مسنون ہے
۱۴۷	معاوضہ لیے بغیر اذان دی جائے	۱۳۲	باب فضل الأذان
۱۴۷	استیجار علی الطاعات کا مسئلہ		واجابة المؤذن
۱۴۷	فقہاء کا اختلاف	۱۳۲	قیامت کے دن مؤذنین معزز ہوں گے
۱۴۹	اذان و اقامت کے درمیان میں دعا قبول ہوتی ہے	۱۳۳	شیطان اذان کی آواز سے بھاگتا ہے
۱۵۰	قبولیت دعا کے تین اوقات	۱۳۵	اذان کا جواب کس طرح دیا جائے؟
۱۵۱	مؤذن کا ثواب کس طرح کمایا جائے؟	۱۳۶	فقہاء کا اختلاف
۱۵۶	باب	۱۳۶	پہلا اختلافی مسئلہ
۱۵۶	اذان کے دیگر مسائل		

مضامین	صفحہ
وقت سے پہلے اذان دینے کا حکم	۱۵۶
فقہاء کا اختلاف	۱۵۷
دلائل	۱۵۷
جواب	۱۵۷
ریاض الحجۃ	۱۵۷
مسجد قباء کی فضیلت	۱۵۹
مسجد بنانے کی فضیلت	۱۶۰
میدان محشر میں سات قسم کے لوگ اللہ کی رحمت	۱۸۲
میں ہونگے	
نماز کے بعد جائے نماز پر بیٹھنے کی فضیلت	۱۸۳
مسجد کے ساتھ بیت الخلاء والا معاملہ نہ کرو	۱۸۵
دخول مسجد کے بعد دو رکعت نماز پڑھا کرو	۱۸۶
سفر سے واپسی کے وقت کچھ دیر مسجد میں بیٹھنا چاہئے	۱۸۷
مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرنا منع ہے	۱۸۷
بدبودار اشیاء کھا کر مسجد میں نہیں جانا چاہئے	۱۸۸
حالت نماز میں بلغم آجائے تو کیا کرے؟	۱۹۰
کسی بھی قبر کو سجدہ گاہ بنانا حرام ہے	۱۹۱
مخلوں اور گھروں میں مسجدیں عام کرنا چاہیے	۱۹۵
مسجدوں میں نقش و نگار علامات قیامت میں سے ہے	۱۹۶
لطیفہ	
باب المساجد	۱۶۸
ومواضع الصلاة	
کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کا حکم	۱۶۸
تعارض بین الحدیثین	۱۶۹
دفع تعارض	۱۶۹
کیا کعبہ کے اندر فرض نماز پڑھ سکتے ہیں	۱۶۹
کعبہ کے ستون کتنے ہیں؟	۱۷۰
مسجد حرام میں ایک نماز ایک لاکھ کے برابر ہے	۱۷۱
فائدہ جلیلہ	۱۷۲
تین مساجد کے علاوہ کسی مسجد کے لئے سفر کرنا منع ہے	۱۷۳

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۳۶	کندھوں کو ڈھانک کر نماز پڑھنا چاہئے	۱۹۹	اس امت کی سیروسیاحت جہاد ہے
۲۳۶	فقہاء کا اختلاف	۲۰۰	خصی بننے اور بنانے کا حکم
۲۳۷	دلائل	۲۰۱	اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھنا
۲۴۰	پاجامہ ٹخنوں سے نیچے رکھنا سخت گناہ ہے	۲۰۶	حج و نماز کے ثواب اور علیین کی تحقیق
۲۴۲	بالذہ عورت کی نماز سر ڈھانکے بغیر قبول نہیں	۲۰۸	مسجد میں داخل ہونے کی دعا
۲۴۳	نماز میں سدل مکروہ ہے	۲۰۹	مسجد میں جلتے لگانا اشعار گانا خرید و فروخت کرنا منع ہے
۲۴۴	جو توں سمیت نماز پڑھنے کا حکم	۲۱۴	وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے
۲۴۸	ایک چادر میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟	۲۱۵	نبی رسول اللہ کے الفاظ کی حیثیت
۲۵۱	باب السترة	۲۱۶	عورتوں کا قبر پر جانا کیسا ہے
۲۵۱	ایک تاریخی سترہ	۲۱۸	اللہ تعالیٰ کے انوارات کے ستر ہزار پردے
۲۵۲	سترہ کے سامنے سے گذرنا جائز ہے	۲۲۰	مسجد بڑی دولت ہے اس سے فائدہ اٹھاؤ
۲۵۳	جانور کو سترہ بنانا بھی جائز ہے	۲۲۱	مسجد میں دنیاوی باتیں کرنا منع ہے
۲۵۵	نمازی کے آگے سے گذرنا بڑا گناہ ہے	۲۲۳	مسجد میں بلند آواز سے باتیں کرنا منع ہے
۲۵۶	نمازی کے سامنے سے گذرنے والے کو مکار کر روکا جاسکتا ہے	۲۲۴	دنیوی باتوں کے لئے مسجد سے باہر جگہ ہونی چاہئے
۲۵۷	نمازی کے آگے سے عورت، گدھا اور کتا	۲۲۵	قبلہ کی طرف تھوکنے کا سخت منع ہے
۲۵۷	گذرنے کا حکم	۲۲۶	قبلہ کی طرف تھوکنے والا امام امامت سے فارغ کر دیا گیا
۲۵۷	فقہاء کرام کا اختلاف	۲۳۲	بیت اللہ اور بیت المقدس کی تعمیر کا زمانہ
۲۵۷	دلائل	۲۳۵	باب الستر
		۲۳۵	ایک چادر میں نماز پڑھنے کا طریقہ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۶۹	حضرت شاہ انور شاہ کاشمیریؒ کی رائے	جواب
۲۶۹	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا نقشہ	نمازی کے آگے عورت کے آنے سے نماز باطل	۲۵۸
۲۷۰	کیا بسم اللہ ہر سورت کا جزء ہے؟	نہیں ہوتی
۲۷۰	فقہاء کا اختلاف	نمازی کے آگے گدھی کے گزرنے سے نماز باطل	۲۵۹
۲۷۱	دلائل	نہیں ہوتی
۲۷۲	جواب	خط کھینچنے سے سترہ کا کام لیا جاسکتا ہے یا نہیں؟	۲۵۹
۲۷۳	نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھی جائے یا اونچی آواز سے؟	سترہ کو قریب کھڑا کرنا چاہئے	۲۶۰
۲۷۳	فقہاء کا اختلاف	سترہ کو بالکل سامنے کھڑا نہیں کرنا چاہئے	۲۶۰
۲۷۳	دلائل	گدھی اور کتیا کھیل رہی تھیں نماز جاری تھی	۲۶۱
۲۷۵	جواب	کسی چیز کے گزرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی	۲۶۲
۲۷۵	قعدہ میں بیٹھنے کا افضل طریقہ کیا ہے؟	سوسال تک انتظار کرو	۲۶۲
۲۷۶	فقہاء کا اختلاف	زمین میں دھنس جاؤ مگر نمازی کے آگے سے نہ گذرو	۲۶۳
۲۷۶	دلائل	تین ہاتھ کے فاصلے پر گزرنا جائز ہے	۲۶۳
۲۷۶	قعدہ میں شیطان کی طرح نہ بیٹھا کرو	حکایت	۲۶۳
۲۷۷	تکبیر اولیٰ میں ہاتھوں کو کہاں تک اٹھایا جائے؟	باب صفة الصلوٰۃ	۲۶۵
۲۷۹	سمع اللہ لمن حمدہ کا مطلب	نماز میں تعدیل ارکان واجب ہے یا فرض؟	۲۶۵
۲۸۰	تحمید و تسمیع میں تقسیم	فقہاء کا اختلاف	۲۶۷
۲۸۰	نماز میں رفع یدین کا مسئلہ	دلائل	۲۶۷
۲۸۱	پہلا مسئلہ	جواب	۲۶۸

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۹۷	تیسرا مسئلہ اور فقہاء کا اختلاف	۲۸۱	دوسرا مسئلہ
۲۹۸	واکل بن حجر کون تھے؟	۲۸۲	تیسرا مسئلہ
۲۹۹	طول قیام افضل ہے یا کثرت رکعات؟	۲۸۲	رفع یدین میں فقہاء کا اختلاف اور اس کا پس منظر
۳۰۰	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا مکمل نقشہ	۲۸۳	امام ترمذی کی رائے
۳۰۳	تعدیل ارکان کی تعلیم	۲۸۴	شیخ عبدالحق کی رائے
۳۰۴	ایک سلام سے دو دو نفل پڑھنا افضل ہے یا چار چار؟	۲۸۴	دلائل
۳۰۵	فقہاء کا اختلاف	۲۸۵	شوافع اور حنابلہ کے دلائل
۳۰۵	دلائل	۲۸۵	احناف و مالکیہ کے دلائل
۳۰۶	جواب	۲۸۸	سوالات و جوابات
۳۰۶	نماز کے بعد دعا مانگنی چاہئے	۲۹۰	خلاصہ کلام
۳۰۷	فرائض کے بعد دعا کا ثبوت	۲۹۱	امام ابوحنیفہ اور امام اوزاعی کا مناظرہ
۳۰۸	امام کو بلند آواز سے تکبیرات کہنا چاہئے	۲۹۲	تکبیر تحریمہ میں ہاتھ کانوں تک اٹھانا چاہئے
۳۰۹	بلا سوچے بڑوں پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے	۲۹۳	نماز میں جلسہ استراحت کا حکم
۳۰۹	چار رکعتوں میں بائیس تکبیرات ہوتی ہیں	۲۹۳	فقہاء کا اختلاف
۳۱۰	رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہے	۲۹۳	دلائل
۳۱۰	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں انکشاف تام	۲۹۴	جواب
	ہوتا تھا	۲۹۵	نماز میں ہاتھ کیسے باندھے جائیں؟
۳۱۳	باب ما یقرأ بعد التکبیر	۲۹۵	پہلا مسئلہ اور فقہاء کا اختلاف
۳۱۴	تکبیر تحریمہ کے بعد کچھ خاموشی مسنون ہے	۲۹۶	دوسرا مسئلہ اور فقہاء کا اختلاف

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۳۲	چوتھی دلیل	۳۱۵	نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لمبی دعائیں
۳۳۳	پانچویں دلیل	۳۱۷	ایک عظیم دعا
۳۳۴	چھٹی دلیل	۳۱۸	تکبیر تحریر کے بعد ثنا پڑھنا ثابت ہے
۳۳۴	ساتویں دلیل	۳۲۰	نماز میں نسلکات کا حکم
۳۳۵	آٹھویں دلیل	۳۲۳	باب القراءة فی الصلاة
۳۳۵	نویں دلیل	۳۲۴	نماز میں سورت الفاتحہ پڑھنے کا بیان
۳۳۵	دسویں دلیل	۳۲۴	بحث اول فاتحہ کی رکعت کے بیان میں
۳۳۶	لطیف مباحثہ	۳۲۴	فقہاء کا اختلاف
۳۳۷	شوافع کے دلائل کے جوابات	۳۲۵	دلائل
۳۴۰	سورت فاتحہ کی فضیلت	۳۲۵	بحث دوم کتنی رکعات میں قرأت فرض ہے
۳۴۱	نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھنا چاہئے	۳۲۶	فقہاء کا اختلاف
۳۴۲	نماز میں امین پڑھنے کی فضیلت	۳۲۶	بحث سوم قرأت خلف الامام
۳۴۳	مقتدی کی نماز کا طریقہ	۳۲۶	فقہاء کا اختلاف
۳۴۴	نماز میں پہلی رکعت کو طویل کرنے کا مسئلہ	۳۲۸	دلائل
۳۴۴	فقہاء کا اختلاف	۳۲۹	احناف کی پہلی دلیل
۳۴۵	دلائل	۳۳۰	دوسری دلیل
۳۴۵	نماز میں آنحضرت کے قیام کی مقدار	۳۳۰	سوال
۳۴۷	مغرب کی نماز میں قرأت	۳۳۰	جواب
۳۴۸	متنفل کے پیچھے مفترض کی اقتداء کا حکم	۳۳۱	تیسری دلیل

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۴۹	فقہاء کا اختلاف	۳۶۶	امام کی متابعت ضروری ہے
۳۴۹	دلائل شوافع	۳۶۷	جو شخص قرأت پر قادر نہ ہو وہ کیا پڑھے
۳۵۰	جواب	۳۶۸	سبحان ربی الاعلیٰ کا ثبوت
۳۵۱	نبی مکرمؐ کی آواز سب سے پیاری تھی	۳۶۹	مخصوص سورتوں کے اختتام پر مخصوص دعائیں
۳۵۲	آنحضرتؐ کا نماز میں مختلف سورتوں کا پڑھنا	۳۷۰	جنات نے اچھا جواب دیا
۳۵۳	جمعہ کی صبح کو کئی سورت پڑھی جائے	۳۷۰	دو رکعتوں میں ایک سورت کا پڑھنا کیسا ہے؟
۳۵۵	نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھنا چاہئے	۳۷۱	حضرت ابو بکر صدیقؓ نے سورت بقرہ دو رکعتوں
۳۵۶	آمین بالجبر کا حکم	میں پڑھی	
۳۵۷	فقہاء کا اختلاف	۳۷۱	حضرت عثمانؓ فرمائی کہ نماز میں سورت یوسف پڑھتے تھے
۳۵۷	دلائل	۳۷۳	باب الركوع
۳۵۹	جواب	۳۷۳	رکوع کا بیان
۳۵۹	لطیفہ نمبر ۱	۳۷۴	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قنومہ و جلسہ
۳۶۰	لطیفہ ۲	۳۷۵	فرشتوں سے متعلق عجائبات اور ان کی عبادات
۳۶۰	دعا میں آمین کہنے کی برکت	۳۷۶	رکوع اور سجدہ میں قرآن پڑھنا منع ہے
۳۶۱	معوذتین کی فضیلت	۳۷۹	ہر رکن کو ٹھیک ٹھیک ادا کر دو ورنہ نماز باطل ہوگی
۳۶۳	طوال مفصل اور قصار مفصل کا مطلب	۳۷۹	رکوع و سجدہ کی تسبیحات
۳۶۴	امام کے پیچھے قرأت کرنے کا حکم	۳۸۱	تعدیل ارکان نہ کرنے والے کے لئے شدید وعید
۳۶۵	جہری نمازوں میں لوگ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے	۳۸۲	اس امت کا بدترین چور وہ ہے جو نماز سے چوری
	سے باز آ گئے	کرتا ہے	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۹۲	تیسرا جواب	۳۸۲	باب السجود و فضله
۳۹۵	مسجد میں نماز کے لئے جگہ مختص کرنا منع ہے	۳۸۲	سجدہ کے اعضاء
۳۹۶	جلسہ اور قعدہ میں بیٹھنے کا طریقہ	۳۸۲	فقہاء کا اختلاف
۳۹۷	اتقاء کی صورت	۳۸۵	قدیمین کو سجدہ میں جما کر رکھنا ضروری ہے
۳۹۷	رکوع اور سجدہ میں پشت سیدھی کرنا چاہئے	۳۸۵	سجدہ میں صحیح طریقہ پر اعضاء رکھنا چاہئے
۳۹۷	سجدہ میں سر رکھنے کی کیفیت	۳۸۶	مردوں اور عورتوں کی نماز میں فرق
۳۹۹	باب التشہد	۳۸۸	سجدہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دعا
۳۹۹	قعدہ کا طریقہ اور اشارہ بالسبابہ کی کیفیت	۳۸۹	آدمی جب سجدہ میں ہو تو وہ اللہ تعالیٰ سے قریب تر ہوتا ہے
۴۰۰	اشارہ کا حکم	۳۸۹	ابلیس کا پچھتاوا
۴۰۰	مجدد الف ثانیؒ کی رائے	۳۹۰	کثرت سجد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت
۴۰۲	الاحیاء کا پس منظر		کاسب ہے
۴۰۲	نماز میں کونسا تشہد پڑھنا افضل ہے	۳۹۱	سجدوں کی فضیلت
۴۰۵	فقہاء کا اختلاف	۳۹۲	سجدہ میں جانے اور اٹھنے کا طریقہ
۴۰۵	وجہ ترجیح	۳۹۳	سجدہ میں جانے اور اٹھنے کی کیفیت کا بیان
۴۰۶	شہادت میں انگلی اٹھانے کے بعد گھمانا کیسا ہے؟	۳۹۳	فقہاء کا اختلاف
۴۰۷	فقہاء کا اختلاف	۳۹۳	دلائل
۴۰۷	دلائل	۳۹۳	جوابات
۴۰۷	تطبیق	۳۹۳	پہلا جواب
۴۰۸	اشارہ کے وقت انگلی کو گھمانا نہیں چاہئے	۳۹۴	دوسرا جواب

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۴۰۸	اشارہ ایک انگلی سے کرنا چاہئے	۴۰۸	پانچویں دلیل
۴۰۹	قعدہ میں بیٹھنے کا صحیح طریقہ	۴۰۹	چھٹی دلیل
۴۱۰	شہادت کی انگلی اٹھانے سے شیطان جلتا ہے	۴۱۰	اکابر علماء اور فقہاء کے چند حوالے
۴۱۲	باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها	۴۱۲	عجائبات زمانہ
۴۱۳	التحیات میں درود پڑھنا فرض ہے یا سنت؟	۴۱۳	السؤال الخامس
۴۱۳	التحیات میں درود پڑھنے کا طریقہ	۴۱۳	الجواب
۴۱۴	آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں	۴۱۴	گھروں کو قبرستان نہ بنائیں
۴۱۵	کمال صلیت کی بحث	۴۱۵	درود نہ پڑھنے پر وعید
۴۱۵	درود پڑھنے کے مختلف صیغے	۴۱۵	درود و سلام بھیجنے سے دین و دنیا کی ضروریات پوری ہوتی ہیں
۴۱۶	درود پڑھنے کے فضائل	۴۱۶	درود کے بعد مانگنے والی دعا قبول ہوتی
۴۱۷	درود کے لئے حضور اکرم حاضر نہیں ہوتے ہیں	۴۱۷	فرائض کے بعد دعا کرنا ثابت ہے
۴۱۸	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پیش کرنے والے	۴۱۸	نبی امی کا مطلب
۴۱۸	کو سلام کا جواب دیتے ہیں	۴۱۸	درود نہ بھیجنے والا بڑا بخیل ہے
۴۱۹	حیاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مسئلہ	۴۱۹	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سلام جاتا ہے
۴۲۱	پہلی دلیل	۴۲۱	حضور نہیں آتے
۴۲۲	دوسری دلیل	۴۲۲	جمعہ کے روز درود کا ثواب بڑھتا ہے
۴۲۲	تیسری دلیل	۴۲۲	ایک خاص درود اور شفاعت کا مطلب
۴۲۲	چوتھی دلیل	۴۲۲	جب تک درود نہ پڑھے دعا قبول نہیں ہوگی

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۴۵۶	فرض نماز کے بعد حضور اکرمؐ کے بیٹھنے کی مقدار	۴۳۹	باب الدعاء فی التشہد
۴۵۷	آنحضرتؐ بزدلی سے پناہ کیوں مانگتے تھے؟	۴۳۹	تشہد میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جامع دعا
۴۵۸	مالدار اور غریب کی عبادت کا تقابل	۴۴۲	نماز میں سلام سے پہلے صدیق اکبر کی خصوصی دعا
۴۶۱	قبولیت دعا کے اوقات	۴۴۲	سلام پھیرنے میں سرگھمانے کی حد
۴۶۱	معوذات پڑھنے کے فوائد	۴۴۳	نماز کے بعد امام مقتدیوں کی طرف منہ کر کے بیٹھے
۴۶۱	طلوع آفتاب تک ذکر اللہ کی فضیلت	۴۴۴	مستحب عمل کو لازم سمجھنا بدعت ہے
۴۶۲	دور کعت اشراق پر حج و عمرہ کا ثواب	۴۴۷	فرض نماز کے بعد سنتیں پڑھنے کے لئے جگہ بدلی چاہئے
۴۶۲	فرض نماز سے فارغ ہو کر فوراً سنت کے لئے کھڑا ہونا	۴۴۸	نماز میں سلام کی کیفیت
.....	۴۴۹	فقہاء کا اختلاف
۴۶۳	نماز کے بعد تسبیحات کی ایک صورت	۴۴۹	دلائل
۴۶۴	آیت الکرسی کی عظیم فضیلت	۴۴۹	جواب
۴۶۵	فجر اور مغرب کے بعد ذکر اللہ کی فضیلت	۴۴۹	مقتدی سلام میں امام کی نیت کس طرح کرے؟
۴۶۶	مفرد اسم ذات اللہ کا ذکر قرآن سے ثابت ہے ..	۴۵۱	باب الذکر بعد الصلوٰۃ
۴۶۸	باب ما لا یجوز من العمل فی	۴۵۲	فرائض کے بعد وظائف و ادعیہ
الصلوٰۃ وما یباح		۴۵۳	فرائض کے بعد اذکار طویل ہیں یا قصیر ہیں؟
۴۶۸	عمل کثیر اور عمل قلیل میں فرق	۴۵۳	فرض کے بعد اللہ اکبر بلند آواز سے پڑھے یا آہستہ؟
۴۶۹	نماز کے دوران میں ایک صحابی کا عجیب واقعہ	۴۵۴	نمازوں کے بعد اہل بدعت کا عمل مستند نہیں
۴۷۲	نماز کی کیفیات میں کئی بار تبدیلی آئی ہے	۴۵۴	وجہ اول
۴۷۳	نماز میں زیادہ حرکات ممنوع ہیں	۴۵۵	وجہ دوم

مضامین	صفحہ
نماز میں خصر ممنوع ہے..... ۴۷۴	۴۷۴
نماز میں ادھر ادھر دیکھنا شیطان کو خوش کرنا ہے..... ۴۷۴	۴۷۴
نماز میں دعا کے وقت آسمان کی طرف دیکھنا منع ہے..... ۴۷۵	۴۷۵
ایک آدھ مرتبہ کا عمل دائمی سنت نہیں بنتا..... ۴۷۶	۴۷۶
نماز میں جمائی لیتے وقت منہ بند کرنا چاہئے..... ۴۷۶	۴۷۶
حضور اکرمؐ کا نماز میں جتنی کو پکڑنا اور چھوڑنا..... ۴۷۷	۴۷۷
امام کو لقمہ دینے کی صورت..... ۴۷۸	۴۷۸
نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا کیسا ہے؟..... ۴۷۹	۴۷۹
فقہاء کا اختلاف..... ۴۸۰	۴۸۰
دلائل..... ۴۸۰	۴۸۰
نماز میں تشبیک منع ہے..... ۴۸۱	۴۸۱
نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے ثواب کم ہو جاتا ہے..... ۴۸۱	۴۸۱
نماز میں نگاہ سجدہ کی جگہ ہونی چاہئے..... ۴۸۱	۴۸۱
رونے سے نماز باطل نہیں ہوتی..... ۴۸۳	۴۸۳
سجدہ کی جگہ صاف کرنے کے لئے پھونک نہ ماری جائے..... ۴۸۳	۴۸۳
نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا دو زخیوں کی نشانی ہے..... ۴۸۴	۴۸۴
نماز کے دوران ساپ اور بچھو کو مارنے کا حکم..... ۴۸۵	۴۸۵
معمولی عمل سے نماز فاسد نہیں ہوتی..... ۴۸۵	۴۸۵
نماز کے دوران اگر وضو ٹوٹ جائے تو کیا کرے..... ۴۸۶	۴۸۶
فقہاء کا اختلاف..... ۴۸۶	۴۸۶
دلائل..... ۴۸۷	۴۸۷
نماز میں وضو ٹوٹا تو ناک پر ہاتھ رکھ کر نکل جائے..... ۴۸۷	۴۸۷
سلام کے بغیر نماز سے نکلنے کا حکم..... ۴۸۸	۴۸۸
گرمی سے بچاؤ کے لئے کپڑے پر سجدہ کرنا جائز ہے..... ۴۸۹	۴۸۹
اشارہ سے سلام کا جواب کیسا ہے؟..... ۴۹۰	۴۹۰
باب السنہو ۴۹۱	۴۹۱
تعداد رکعات میں شک ہو تو کیا کرنا چاہئے..... ۴۹۱	۴۹۱
فقہاء کا اختلاف..... ۴۹۲	۴۹۲
سجدہ سہو سلام سے پہلے کرے یا بعد میں کرے؟..... ۴۹۳	۴۹۳
فقہاء کا اختلاف..... ۴۹۴	۴۹۴
پانچویں رکعت کی طرف اٹھنے کا مسئلہ..... ۴۹۵	۴۹۵
مسئلة الكلام في الصلوة ۴۹۷	۴۹۷
فقہاء کا اختلاف..... ۴۹۸	۴۹۸
دلائل..... ۴۹۹	۴۹۹
حدیث ذوالیدین کا جواب..... ۵۰۰	۵۰۰
ذوالیدین کا یہ واقعہ کب پیش آیا؟..... ۵۰۰	۵۰۰
جمہور کی طرف سے ایک قرینہ..... ۵۰۱	۵۰۱

۵۱۲ دلائل	۵۰۱ جواب
۵۱۳ جواب	۵۰۱ احناف کی طرف سے پہلا قرینہ
۵۱۳ قرآن میں پندرہ سجدوں کا ثبوت	۵۰۱ دوسرا قرینہ
۵۱۴ سورت حج کی فضیلت	۵۰۱ تیسرا قرینہ
۵۱۵ سجدہ تلاوت قاری اور سامع دونوں پر ہے	۵۰۲ جمہور کا اعتراض
۵۱۵ سجدہ تلاوت کی اہمیت	۵۰۲ احناف کا جواب
۵۱۶ مفصلات میں سجدہ نہ کرنے کا مطلب	۵۰۲ حدیث ذوالیدین کا جواب ۲
۵۱۶ سجدہ تلاوت کے اندر کی دعا	۵۰۳ حدیث ذوالیدین کا تیسرا الزامی جواب
۵۱۷ عجیب خواب اور عجیب دعا	۵۰۴ سجدہ سہو کے بعد تشہد پڑھنا چاہئے
۵۱۸ بد بخت بد بخت ہی ہوتا ہے	۵۰۴ اگر نمازی نے پہلا قعدہ چھوڑ دیا تو اب کیا کرے؟
۵۱۸ سورت ص کا سجدہ ثابت ہے	۵۰۷ باب سجود القرآن
۵۱۹ باب اوقات النہی	۵۰۷ سورت نجم کا نکتہ بینی سجدہ
۵۱۹ ممنوعہ اوقات میں نماز پڑھنے کا حکم	۵۰۸ سورت الشقاق اور سورت علق کے سجدے
۵۲۰ وجہ فرق	۵۰۸ فقہاء کا اختلاف
۵۲۱ مکروہہ ممنوعہ اوقات میں نماز جنازہ نہ پڑھو	۵۰۹ دلائل
۵۲۲ فجر و عصر کے بعد کوئی نماز درست نہیں	۵۱۰ جواب
۵۲۲ مکروہہ اوقات میں ہرگز نماز نہ پڑھو	۵۱۱ کن سورتوں میں سجدے ہیں
۵۲۳ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز کے بعد دو گانہ	۵۱۱ سجدہ تلاوت واجب ہے یا سنت؟
..... کیوں پڑھتے تھے؟	۵۱۲ فقہاء کا اختلاف

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۳۵	حاکمہ	۵۲۶	فقہاء کا اختلاف
۵۳۵	جماعت کے فوائد	۵۲۶	دلائل
۵۳۶	ترک جماعت کے چند اعذار	۵۲۶	جواب
۵۳۷	نماز باجماعت اور تنہا نماز میں ثواب کا فرق	۵۲۶	فجر کی سنتوں کی قضاء کا مسئلہ
۵۳۷	ترک جماعت پر وعید شدید	۵۲۷	فقہاء کا اختلاف
۵۳۸	جس کی شان بلند ہو وہ عبادت میں زیادہ محنت کرے	۵۲۸	دلائل
۵۳۹	سخت سردی کی وجہ سے ترک جماعت جائز ہے	۵۲۸	مکہ مکرمہ میں مکروہ وقت ہوتا ہے یا نہیں
۵۴۰	پہلے کھانا پھر نماز	۵۲۹	فقہاء کا اختلاف
۵۴۰	کھانا سامنے ہو یا بول و براز کی حاجت ہو تو نماز ۵۴۰	۵۲۹	دلائل
	موخر کرنا چاہئے	۵۳۰	جواب
۵۴۱	جب نماز کھڑی ہو جائے تو پھر سنت نہ پڑھو	۵۳۰	کیا جمعہ کے روز نصف النہار میں نماز جائز ہے؟
۵۴۲	فقہاء کا اختلاف	۵۳۰	فقہاء کا اختلاف
۵۴۲	عورتوں کا جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم	۵۳۱	دلائل
۵۴۲	چند شرائط	۵۳۱	اوقات مکروہہ کی تفصیل
۵۴۳	اس وقت کی ضرورت	۵۳۲	نماز عصر کے بعد کوئی نماز نہیں
۵۴۳	اس وقت کا ماحول	۵۳۲	بیان جواز کے وقت اپنا تعارف کرانا ضروری ہے
۵۴۴	جب عورت عبادت کے لئے مسجد نہیں جاسکتی تو چلہ ۵۴۴		باب الجماعة وفضلها
	میں کیسے جاتی ہے؟	۵۴۴	جماعت فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے؟
۵۴۵	عورت خوشبو لگا کر باہر نہ جائے	۵۴۴	فقہاء کا اختلاف

۵۶۲	مسجد میں حلقوں کے بجائے صف باندھ کر بیٹھنا چاہئے	۵۴۶	عورتوں کو گھر ہی میں نماز پڑھنا افضل ہے
۵۶۲	مرد اور عورت کی بہترین صف کوئی ہے	۵۴۷	اجنبی مردوں کو اپنی خوشبو لگھانے والی عورت زنا کار ہے
۵۶۵	صفوں میں خلا نہیں رکھنا چاہئے	۵۴۷	منافقین پر کوئی نماز بوجھل ہے
۵۶۶	اگلی صفوں میں کوئی نقص نہ ہو	۵۴۸	گاؤں اور صحراء میں بھی جماعت کے ساتھ نماز پڑھو
۵۶۷	صف مکمل کرنے کا بڑا ثواب ہے	۵۴۹	تیز پیشاب آ رہا ہو تو پہلے فارغ ہو جانا چاہئے
۵۶۷	صف میں دائیں طرف کھڑا ہونا افضل ہے	۵۴۹	پیش امام کو عام دعا کرنا چاہئے
۵۶۷	تکبیر کے بعد بھی امام صفوں کو درست کر سکتا ہے	۵۵۰	نماز کو کسی وجہ سے موخر نہ کرو
۵۶۸	نماز میں کندھے نرم رکھنے والا بہتر آدمی ہے	۵۵۱	نماز باجماعت کی ترغیب
۵۶۹	کندھوں اور منحنوں سے صف سیدھی ہو جاتی ہے	۵۵۳	اذان کے بعد مسجد سے بغیر نماز نکلنا منع ہے
۵۷۰	پیش امام کو وسط میں کھڑا ہونا چاہئے	۵۵۴	قول و عمل سے اذان کا جواب دینا لازم ہے
۵۷۱	پہلی صف میں شمولیت نہ کرنے پر وعید شدید	۵۵۴	صرف نماز ہی تورہ گئی ہے
۵۷۱	صف کے پیچھے تنہا کھڑے ہونے والے کا حکم	۵۵۵	فجر کی نماز باجماعت رات بھر تہجد سے بہتر ہے
۵۷۱	فقہاء کا اختلاف	۵۵۶	دو آدمیوں کی جماعت بھی جائز ہے
۵۷۲	دلائل	۵۵۶	حضرت ابن عمر اور ان کے بیٹے کی ناراضگی
۵۷۲	جواب	۵۵۹	باب تسوية الصف
۵۷۳	باب البوقف	۵۵۹	صف برابر رکھنے کا حکم
۵۷۳	نفل کی جماعت غیر ارادی طور پر جائز ہے	۵۶۱	صف برابر رکھنا نماز کی تکمیل کا حصہ ہے
۵۷۴	اگر صرف دو مقتدی ہوں تو کیسے کھڑے ہوں	۵۶۱	علم و دانش والے لوگ امام کے قریب کھڑے ہوں
۵۷۴	مقتدی مرد و عورت کس طرح کھڑے ہوں	۵۶۲	مساجد میں شور و غل نہ مچاؤ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۹۰	عام محلوں میں عالم کاتبہ ہونا علامات قیامت میں سے ہے	۵۷۵	اگر ایک مرد ایک عورت ہو تو جماعت میں کس طرح
۵۹۰	فاسق امیر کی ماتحتی میں بھی جہاد جائز ہے	کھڑے ہوں
۵۹۱	نابالغ بچے کی امامت کا مسئلہ	۵۷۵	مسجد کے دروازہ پر رکوع کیا تو کیا کرے؟
۵۹۳	فقہاء کا اختلاف	۵۷۶	امام کا تنہا بلند جگہ پر کھڑا ہونا مکروہ ہے
۵۹۳	دلائل	۵۷۷	کراہت کی وجہ
۵۹۳	جواب	۵۷۸	اگر امام پست جگہ میں کھڑا ہو تو پھر کراہت کیوں؟
۵۹۵	اسلام مساوات کا علمبردار مذہب ہے	۵۷۸	بلندی کی حد کیا ہے؟
۵۹۶	باب ماعلی الإمام	۵۷۸	تعلیم کی غرض سے امام تنہا اونچی جگہ کھڑا ہو سکتا ہے
۵۹۶	نماز کو بھاری نہیں بنانا چاہئے	۵۸۰	حالت اعتکاف میں حضور کی امامت
۵۹۸	غلط نماز پڑھانے والا امام خود مجرم ہے	۵۸۰	رعایا کو گمراہ کرنے والے حکمران تباہ و برباد ہو گئے
۶۰۱	باب ماعلی الماموم من المتابعة وحکم المسبوق	۵۸۳	باب الإمامة
۶۰۱	امام کی متابعت	۵۸۳	امامت کا مستحق کون ہے؟
۶۰۳	اگر امام معذور ہو تو انکی متابعت بھی ضروری ہے؟	۵۸۵	اقرأوا علم کا مسئلہ
۶۰۳	فقہاء کا اختلاف	۵۸۵	فقہاء کا اختلاف
۶۰۳	دلائل	۵۸۵	دلائل
۶۰۳	جواب	۵۸۵	جواب
۶۰۵	حضرت ابو بکر کی امامت اور حضور اکرم کی علالت	۵۸۸	ناہیا کی امامت جائز ہے
۶۰۶	امام سے پہلے سراٹھانے والے کا سر گدھے کا سر بن سکتا ہے	۵۸۹	شرعی عیب والے امام کی نماز قبول نہیں
.....	۵۸۹	تین آدمیوں کی نماز قبول نہیں ہوتی

دلائل ۶۱۶	عبرت تا کہ حکایت ۶۰۷
جواب ۶۱۶	امام کی موافقت ۶۰۷
دوسرا مسئلہ ۶۱۷	رکوع میں شریک ہونے سے رکعت مل جاتی ہے ۶۰۷
نماز پڑھنے والا ہی مسلمان ہوتا ہے ۶۱۷	تکبیر اولیٰ کی عظیم فضیلت ۶۰۸
حضرت ابن عمرؓ کا فیصلہ ۶۱۹	جماعت ملے یا نہ ملے ثواب تو ملے گا ۶۰۸
ایک نماز کو دوبار پڑھنا منسوخ و ممنوع ہے ۶۱۹	جماعت کی فضیلت ۶۰۹
جن اوقات میں دوبارہ نماز پڑھنا ممنوع ہے ۶۲۰	جماعت ثانیہ کی کچھ تفصیل ۶۰۹
باب السنن و فضائلها ۶۲۱	فقہاء کا اختلاف ۶۱۰
بارہ رکعات سنت پڑھنے پر جنت میں محل ملے گا ۶۲۱	دلائل ۶۱۰
فقہاء کرام کا اختلاف ۶۲۲	جواب ۶۱۰
دلائل ۶۲۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرض وفات اور ۶۱۰
جواب ۶۲۳	جماعت کا مکمل نقشہ ۶۱۰
جمعہ کی سنتیں ۶۲۳	سورت فاتحہ نہ پڑھنے سے ثواب کم ملے گا ۶۱۲
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نوافل کا مکمل نقشہ ۶۲۳	امام سے پہلے سجدہ میں جانا بہت بڑا گناہ ہے ۶۱۳
فجر کی سنتوں کی تاکید اور فضیلت ۶۲۵	باب من صلی صلوٰۃ مرتین ۶۱۳
مغرب کی فرض نماز سے پہلے دو نفل پڑھنے کا حکم ۶۲۵	حضرت معاذؓ نے دو مرتبہ نماز کیوں پڑھی؟ ۶۱۳
فقہاء کرام کا اختلاف ۶۲۶	گھر میں نماز پڑھ کر جماعت پالی تو کیا کرے؟ ۶۱۵
نماز جمعہ سے پہلے اور اس کے بعد کتنی سنتیں ہیں؟ ۶۲۷	پہلا مسئلہ ۶۱۵
فقہاء کرام کا اختلاف ۶۲۷	فقہاء کرام کا اختلاف ۶۱۵

صفحہ نمبر	موضوع
۶۳۹	دلائل
۶۳۹	جواب
۶۳۸	محاکمہ و فیصلہ
۶۳۸	نماز جمعہ کے بعد سنتوں کی تعداد
۶۳۸	فقہاء احناف کا اختلاف
۶۳۹	دلائل
۶۳۹	تطبیق روایات
۶۳۰	ظہر کی سنتوں کی فضیلت
۶۳۱	زوال کے وقت چار نفل پڑھنے کی فضیلت
۶۳۱	عصر کی نماز سے پہلے چار نوافل کی فضیلت
۶۳۲	مغرب کی نماز کے بعد چھ رکعات پڑھنے سے بارہ
	سال کی عبادت کا ثواب
۶۳۳	اوابین کی انتہائی تعداد بیس رکعت ہے
۶۳۳	عشاء کی سنتیں
۶۳۴	نماز فجر سے پہلے اور مغرب کے بعد سنتوں کی فضیلت
۶۳۵	نماز عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم
۶۳۵	اذان مغرب کے بعد دو نفل پڑھنے کا حکم
۶۳۷	نفل نماز گھروں میں پڑھنا افضل ہے
۶۳۷	سنتوں کے بعد اجتماعی دعا ثابت نہیں
۶۳۹	فرض کے بعد متصل سنت پڑھنے کی وجہ
۶۳۹	فرض اور سنت کے درمیان کچھ فاصلہ ہونا چاہئے
۶۴۱	جمعہ کے بعد چھ رکعات پڑھنا ثابت ہے
۶۴۲	باب صلاة اللیل
۶۴۲	عشاء اور فجر کے درمیان گیارہ رکعات
۶۴۴	فجر کی سنتوں کے بعد آنحضرتؐ کبھی کروٹ لیتے کبھی نہیں
۶۴۵	تین رکعت وتر کا ثبوت
۶۴۵	تہجد سے پہلے دو نفل پڑھنا چاہئے
۶۴۶	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تہجد کا مکمل نقشہ
۶۴۸	وتر کی تین رکعتیں
۶۴۹	آنحضرتؐ نے تین رکعتیں وتر پڑھیں
۶۵۰	نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے
۶۵۰	تہجد میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کوئی سورتیں
	پڑھتے تھے؟
۶۵۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طویل نماز کا ذکر
۶۵۲	نماز کی قرأت میں اعتدال چاہئے
۶۵۳	حضور اکرم ایک آیت پڑھتے ہوئے پوری رات
	کھڑے رہے
۶۵۴	کسی نیک عمل پر دوام محبوب چیز ہے

تہجد چھوڑنے کی ممانعت ۶۷۱

مخلوق خدا کو تکلیف پہنچانے والے کی کوئی دعا قبول ۶۷۱
..... نہیں

تہجد کی فضیلت ۶۷۲

تہجد کی نماز برائی سے روکتی ہے ۶۷۲

اہل خانہ کے ساتھ مل کر تہجد پڑھنے کی فضیلت ۶۷۳

امت میں بلند مرتبہ کون لوگ ہیں ۶۷۳

تہجد پڑھنے میں حضرت عمرؓ کا معمول ۶۷۳

باب القصد فی العمل ۶۷۵

دائمی عمل محبوب تر ہوتا ہے ۶۷۵

استطاعت کے دائرہ میں عمل کرنا چاہئے ۶۷۶

جب تک نشاط ہو اس وقت تک عبادت کرو ۶۷۷

اونگھنے کی حالت میں نماز نہیں پڑھنی چاہئے ۶۷۷

دین آسان مذہب ہے اس کو اپنے عمل سے سخت نہ ۶۷۸

بناؤ.....

اگر رات کا معمول رہ گیا تو دن میں ادا کرو ۶۸۰

معذوری و مجبوری کی حالت میں لیٹ کر نماز پڑھنے ۶۸۱

کا حکم.....

بغیر عذر بیٹھ کر نفل پڑھنے والے کو آدھا ثواب ملتا ہے ۶۸۱

عبادت میں اعتدال محبوب ہے ۶۵۴

تہجد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول ۶۵۵

باب ما یقول اذا قام من اللیل ۶۵۷

تہجد کے وقت کی دعائیں ۶۵۷

باب التحریض علی قیام اللیل ۶۶۲

شیطان کا انسان کے ساتھ کھیل ۶۶۲

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت عبادت ۶۶۳

عبادت کے سوداگر ۶۶۳

شیطان بے نمازی کے کان میں پیشاب کرتا ہے ۶۶۳

فیشن زدہ عورتیں قیامت میں تنگی ہوگی ۶۶۵

رحمت خداوندی کے نزول کا وقت ۶۶۵

ہر رات میں قبولیت کی اپک گھڑی ہوتی ہے ۶۶۶

حضرت داؤدؑ کے روزے اور نماز محبوب تر عمل ۶۶۷

رات کی عبادت میں حضور اکرمؐ کا معمول ۶۶۷

تہجد کی فضیلت ۶۶۸

تین قسم کے خوش قسمت لوگ ۶۶۸

تہجد کے لئے میاں بیوی ایک دوسرے کو جگائے ۶۶۹

قبولیت دعا کا وقت ۵۷۰

نیک عمل کسے کہتے ہیں ۶۷۰

- ۶۹۷ وترات کے آخری حصہ میں پڑھنے چاہئے
- ۶۹۷ طلباء دین کے لئے وتر کا حکم
- ۶۹۸ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو ہریرہؓ کو تین باتوں کی وصیت فرمائی
- ۶۹۸ شرعی وسعتوں پر اللہ کا شکر ادا کرنا چاہئے
- ۶۹۹ نماز تہجد اور وتر کی رکعتوں کی تعداد
- ۷۰۰ نماز وتر واجب ہے
- ۷۰۰ وتر کی ترغیب و فضیلت
- ۷۰۱ وتر کا وجوب، اس کا وقت اور اس کی فضیلت
- ۷۰۱ وتر کی قضاء لازم ہے جو وجوب کی دلیل ہے
- ۷۰۲ تین رکعات وتر کا ثبوت
- ۷۰۲ وتر میں پڑھی جانے والی دعائے قنوت
- ۷۰۳ وتر میں حضور اکرمؐ کی دعا
- ۷۰۵ حضرت معاویہؓ کے ایک رکعت وتر پر صحابہ کا تعجب
- ۷۰۵ وتر پڑھنے کی شدید تاکید
- ۷۰۶ وتر کی قضاء پڑھنا وجوب وتر کی دلیل ہے
- ۷۰۶ نماز وتر واجب ہے یا سنت ہے؟
- ۷۰۶ وتر تین رکعات ہیں
- ۷۰۷ دو رکعتوں سے ایک رکعت ملا کر وتر بنانے کا واقعہ

- ۶۸۳ رات کو با وضو ہو کر سو جانے کی فضیلت
- ۶۸۳ دو قسم لوگوں سے اللہ تعالیٰ بہت خوش ہوتا ہے
- ۶۸۴ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان عبادت
- ۶۸۵ مسلمانوں کے لئے نماز باعث راحت و سکون ہے
- ۶۸۷ باب الوتر

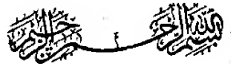
- ۶۸۷ نماز وتر کے وجوب اور تعداد رکعات کا بیان
- ۶۸۸ فقہاء کا اختلاف
- ۶۸۸ جمہور کے دلائل
- ۶۸۹ امام ابو حنیفہؒ کے دلائل
- ۶۹۰ جواب
- ۶۹۱ بحث دوم وتر کی رکعتوں کی تعداد
- ۶۹۱ فقہاء کا اختلاف
- ۶۹۱ دلائل
- ۶۹۳ جواب
- ۶۹۳ وتر بنانے کے لئے ایک رکعت ہوتی ہے
- ۶۹۴ حضرت عائشہؓ کی ایک روایت کا مطلب
- ۶۹۵ حضور اکرمؐ کے تہجد اور وتر کا پورا نقشہ
- ۶۹۶ وتر کے بعد دو نفل کا حکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۱۷	فقہاء کا اختلاف.....	۷۰۷	بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ایک طریقہ.....
۷۱۸	دلائل.....	۷۰۸	وتر کے بعد بیٹھ کر دو نفل پڑھنا ثابت ہے.....
۷۱۸	جواب.....	۷۰۸	وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھنے سے تہجد کا ثواب ملتا ہے.....
۷۲۰	حضرت عمرؓ سے بیس تراویح کا ثبوت.....	۷۰۹	باب القنوت
۷۲۱	باجماعت تراویح حضور کی سنت ہے.....	۷۰۹	قنوت کی مختلف احادیث میں تطبیق.....
۷۲۲	رمضان کی راتوں میں تراویح کی فضیلت.....	۷۰۹	شوافع کا فیصلہ.....
۷۲۳	نفل نماز گھر میں پڑھنا بہتر ہے.....	۷۰۹	احناف کا فیصلہ.....
۷۲۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس بیس اور ستائیس کی تراویح پڑھائی.....	۷۱۰	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان قیدیوں کی رہائی کے لئے بہت دعائیں مانگیں.....
۷۲۳	ماہ شعبان کی پندرہویں رات کی فضیلت.....	۷۱۱	قنوت نازلہ کا وقت بعد الکرکوع ہے.....
۷۲۵	شب برأت میں قبرستان جانا.....	۷۱۲	قنوت نازلہ تمام نمازوں میں بھی پڑھی جاسکتی ہے.....
۷۲۶	نفل نماز گھر میں پڑھنے کی فضیلت.....	۷۱۲	قنوت نازلہ ضرورت کی حد تک ہے.....
۷۲۶	حضرت عمرؓ کا تراویح کے لئے جماعت مقرر کرنا.....	۷۱۳	دامی طور پر قنوت نازلہ پڑھنا بدعت ہے.....
۷۲۸	تراویح کے ابتدائی دور کا ایک نقشہ.....	۷۱۳	رمضان کے نصف ثانی میں قنوت کا ثبوت.....
۸۲۹	تراویح کا انتہائی وقت سحری تک ہے.....	۷۱۵	باب قیام شہر رمضان
۷۲۹	پندرہویں شعبان میں بڑی بڑی تبدیلیوں کے فیصلے.....	۷۱۵	قیام رمضان سے متعلق پہلی بحث.....
.....	ہوتے ہیں.....	۷۱۶	قیام رمضان سے متعلق دوسری بحث.....
۷۳۱	شب براءت میں کینہ وراور مشرک کی مغفرت.....	۷۱۶	قیام رمضان سے متعلق تیسری بحث.....
.....	نہیں ہوتی.....	۷۱۷	تراویح سے متعلق چوتھی بحث تعدد رکعات.....

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۳۷	انسان میں تین سوساٹھ جوڑ ہیں	۷۳۲	پندرھویں شعبان کا روزہ اور عبادت
۷۳۸	چاشت کی بارہ رکعات سے جنت میں محل ملتا ہے	۷۳۳	باب صلوٰۃ الضحیٰ
۷۳۸	چاشت کی نماز کے لئے مسجد میں بیٹھنا	۷۳۴	حضور اکرم نے صلوٰۃ الفتح آٹھ رکعتیں ادا فرمائیں ..
۷۳۹	سمندر کی جھاگ کی مانند گناہ بھی معاف ہو جاتے	۷۳۴	چاشت کی نماز کی رکعتوں کی تعداد
۷۳۹	حضرت عائشہؓ کے ہاں چاشت کا اہتمام	۷۳۵	چاشت کی نماز کی فضیلت
۷۴۰	حضور اکرمؐ کبھی چاشت کی نماز پڑھتے کبھی	۷۳۶	نماز چاشت کا بہتر وقت
۷۴۰	نہیں پڑھتے تھے	۷۳۶	اے انسان! اللہ کے لئے چار رکعتیں پڑھو وہ تمام
۷۴۰	حضرت ابن عمرؓ چاشت کی نماز نہیں پڑھتے تھے ..		حاجات پوری کریگا



عرض حال



الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين سيد الاولين والآخرين وعلى اله واصحابه الطيبين الطاهرين والحمد لله رب العالمين۔

اما بعد: اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے بندۂ ناچیز کو محض اپنے فضل و کرم سے نبی کریم ﷺ کی احادیث مقدسہ کی تشریح و توضیح کی توفیق عطا فرمائی۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ کی اسی نصرت و مدد کی وجہ سے مشکوٰۃ شریف کی اردو شرح دو جلدوں میں مکمل ہو کر منظر عام پر آگئی ہے اور تیسری جلد کی تحریر کی ابتدا الحمد للہ آج ۱۲ شعبان ۱۴۲۳ھ کو ہو رہی ہے۔

توضیحات اردو شرح مشکوٰۃ کی پہلی جلد مشکوٰۃ شریف کی ابتدائی حصہ سے متعلق ہے جو کتاب الایمان کتاب العلم اور کتاب الطہارۃ کی توضیحات و تشریحات پر مشتمل ہے اس کے بعد میں نے مناسب سمجھا کہ مشکوٰۃ شریف کے دوسرے حصہ کتاب النکاح سے ایک جلد فوری طور پر تیار ہو جائے تاکہ مشکوٰۃ ثانی پڑھنے پڑھانے والوں کے لئے آسانی ہو چنانچہ بڑی محنت کے بعد الحمد للہ وہ جلد بھی تیار ہو گئی جو کتاب النکاح، کتاب العتق کتاب القصاص، کتاب الحدود اور کتاب الامارۃ والقضاء پر مشتمل ہے اور ترتیب کے اعتبار سے چوتھی جلد شمار ہوتی ہے۔

اس کے بعد ضروری تھا کہ کتاب الصلوٰۃ سے توضیحات و تشریحات پر کام شروع ہو جائے الحمد للہ آج میں نے انتہائی مصروفیات کے باوجود اس پر کام شروع کیا میں اپنے رب سے انتہائی عاجزی کے ساتھ توفیق اور تکمیل کی دعا مانگتا ہوں اور پھر اس کی قبولیت عامہ و خاصہ کی دعا کرتا ہوں۔

میں نے توضیحات کی پہلی جلد کی ابتداء میں اس شرح کی خصوصیات اور امتیازات مراجع و مصادر اور طرز تحریر و تقریر اور انداز بیان و ترتیب کو بیان کیا ہے جس کی اعادہ کی ضرورت نہیں ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

مشکوٰۃ شریف پڑھاتے وقت میں نے اسلامی مہینوں کے مطابق جس مہینہ کی جس تاریخ میں جو سبق پڑھایا تھا اس تاریخ کو میں نے اس شرح میں درج کر لیا ہے تاکہ ہر مدرس کو یہ اندازہ ہو کہ وہ کس رفتار سے کتاب پڑھا رہا ہے چنانچہ اس جلد کا پہلا درس دس ربیع الاول ۱۴۱۰ھ میں ہوا تھا لہذا اسی سے ابتدا کی جا رہی ہے۔

والله ولي التوفيق وهو يهدي السبيل وصلى الله على نبيه الكريم۔

فضل محمد يوسف زئی ۱۲ شعبان ۱۴۲۳ھ راشک الائی ضلع بنگر ام صوبہ سرحد پاکستان۔

کتاب الصلوٰۃ

نماز کا بیان

قال الله تعالى ﴿رب اجعلني مقيم الصلوٰۃ ومن خذيتي ربنا وتقبل دعا﴾ ۱۔

اے میرے رب مجھے اور میری اولاد کو نماز قائم کرنے والا بنادے اے ہمارے رب میری دعا قبول فرما۔

وقال الله تعالى ﴿وامر اهلك بالصلوٰۃ واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك﴾ ۲۔

اور اپنے گھروالوں کو نماز کا حکم دیں اور خود بھی اس پر قائم رہیں ہم آپ سے روزی نہیں مانگتے ہم آپ کو روزی دیتے ہیں۔

وقال الله تعالى ﴿فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوٰۃ واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا﴾ ۳۔

پھر اس کے بعد ایسے خلف آئے جنہوں نے نماز ضائع کی اور خواہشوں کے پیچھے پڑ گئے پس عنقریب گمراہی کی سزا پائیں گے۔

وقال الله تعالى ﴿واقم الصلوٰۃ ان الصلوٰۃ تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذکر الله اکبر﴾ ۴۔

اور نماز کے پابند رہو بیشک نماز بے حیائی اور بری بات سے روکتی ہے اور اللہ کی یاد بہت بڑی ہے۔

کتاب الصلوٰۃ کا ماقبل ابواب سے ربط اس طرح ہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے سب سے پہلے کتاب الایمان رکھا کیونکہ ایمان کے بغیر کوئی عمل معتبر نہیں ہے کتاب الایمان کے بعد کتاب العلم رکھا گیا کیونکہ علم پر عمل موقوف ہے علم کے بغیر کسی عمل کو پہچاننا اور اس پر عمل کرنا ممکن نہیں علم کے بعد کتاب الصلوٰۃ کا درجہ اور مقام تھا اس لئے کہ صلوٰۃ تمام عبادات کے لئے جامع ہے کیونکہ نماز میں قیام ہے تو کائنات میں جتنی اشیاء اشجار و اجار قیام کی حالت میں تکوینی طور پر اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مصروف ہیں اور جتنے فرشتے پیدائش سے لے کر اب تک قیام میں اللہ تعالیٰ کی عبادت میں کھڑے ہیں ان سب سے نماز کے قیام میں مشابہت آتی ہے اسی طرح نماز میں رکوع ہے تو کائنات میں جتنی مخلوقات حیوانات وغیرہ اور فرشتے وغیرہ رکوع کی حالت میں ہیں ان سب کی عبادت سے نماز میں مشابہت آتی ہے اسی طرح نماز میں سجدہ ہے تو کائنات میں جتنی مخلوقات تکوینی طور پر اللہ تعالیٰ کے سامنے سر بسجود ہیں اور جو فرشتے پیدائش سے لیکر اب تک سجدہ کی حالت میں ہیں ان سب کی عبادت سے نماز میں مشابہت آ جاتی ہے۔

اسی طرح کائنات کی جتنی اشیاء پہاڑ وغیرہ قعود و قعدہ کی حالت میں تکوینی طور پر اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول ہیں اور جتنے فرشتے حالت جلوس میں عبادت میں مصروف ہیں ان سب کی عبادت سے نماز میں مشابہت آتی ہے۔

خلاصہ یہ کہ نماز جامع عبادات ہے ایمان و علم کے بعد اس کا مقام ہے لیکن نماز چونکہ طہارت پر موقوف ہے اور طہارت نماز کے لئے شرط ہے اس لئے مصنف نے طہارت کو نماز پر مقدم کیا جب طہارت کے بیان سے فارغ ہوئے تو اب صاحب مشکوٰۃ نے اصل مقصود کو بیان کرنا چاہا تو کتاب الصلوٰۃ کا عنوان رکھا۔

ارکان خمسہ کی عجیب ترتیب

حقیقی عاشق اور مجازی عاشق دونوں مرحلہ وار اپنے محبوب کو حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

۱ چنانچہ جب مجازی عاشق اپنے محبوب کو حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے تو سب سے پہلے وہ اپنے معشوق کی تعریف اور مدح و توصیف کرتا ہے تاکہ زبانی قصیدہ خوانی سے وہ اپنے محبوب تک رسائی حاصل کر سکے چنانچہ عرب و عجم کے عشاق اور شعراء کے تمام وہ قصائد جو انہوں نے اپنے محبوباؤں سے متعلق کہے ہیں وہ اسی مقصد کے حصول کے لئے کہے گئے ہیں امرء اقیس وزہیر اور طرفہ ولبید ابو تمام اور ابو طیب متنبی کے قصائد کو آپ دیکھیں تو آپ کو یہ حقیقت واضح طور پر نظر آجائے گی۔

اسی طرح ایک حقیقی عاشق جب اللہ تعالیٰ کو راضی کرنا چاہتا ہے تو وہ سب سے پہلے زبان سے کلمہ شہادت کا اقرار کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی شان اور عظمت کو بیان کرتا ہے جس کی طرف ایک حدیث میں اس طرح اشارہ کیا گیا ہے۔

”بنی الاسلام علی خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلوة وایتاء الزکوۃ وصوم رمضان وحج البيت“

۲ جب مجازی عاشق زبانی قصائد پڑھنے سے اپنے محبوب کو حاصل نہیں کر سکتا تو وہ دوسرے مرحلہ میں محبوب کے سامنے عاجزی کرنے لگتا ہے اس کی تعظیم میں کبھی کھڑا رہتا ہے اور کبھی اس کے سامنے جھکتا ہے ادب و تعظیم اور عاجزی و تواضع کی یہ ساری صورتیں ایک کھلی حقیقت ہے جو سب پر آشکارا ہے۔

شریعت مطہرہ نے حقیقی عاشق کے لئے محبوب کے حصول اور راضی کرنے کے لئے اس دوسرے مرحلہ میں نماز رکھی ہے جس میں اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کے لئے حقیقی عاشق سب سے پہلے آکر دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھا کر تسلیم و رضا کا مظاہرہ کرتا ہے اور دست بستہ ہو کر تعظیم کے ساتھ کھڑا رہتا ہے پھر نہایت عاجزی کی حالت میں رکوع کرتا ہے اور پھر محبوب کے قدموں میں سجدہ ریز ہو کر اپنے جسم کے سب سے زیادہ قابل احترام اعضاء پیشانی اور ناک کو زمین پر رگڑتا ہے محبوب کے حصول میں عاجزی کی یہ آخری حد ہے۔

۳ مجازی عاشق جب قصیدہ خوانی اور تعظیم و ادب کے دوسروں میں محبوب کے حصول میں کامیاب نہیں ہوتا تو پھر وہ مال لٹانے پر اتر آتا ہے معشوق کے حصول میں عاشق کبھی کبھو سب سے زیادہ سخی بن جاتا ہے چنانچہ لاکھوں روپے خرچ کرنا اس کے لئے بہت آسان ہو جاتا ہے تاکہ معشوق ہاتھ آجائے۔

شریعت مقدسہ میں محبوب کے حصول کے اس مرحلہ میں حقیقی عاشق کے لئے زکوٰۃ دینے کا قانون مقرر کیا گیا ہے تو عاشق حقیقی محبوب کے حصول اور اس کو راضی کرنے کے لئے اپنے مال میں سے ایک معین اور مقرر حصہ فی سبیل اللہ خرچ کرتا ہے تاکہ محبوب راضی ہو جائے۔

۷۰ عاشق مجازی جب ان تین مرحلوں میں کامیاب نہیں ہوتا تو وہ پھر کھانا پینا بند کر کے بھوک ہڑتال کرتا ہے تاکہ اس طرح محبوب کا دل نرم ہو جائے اور اس کا ہاتھ عاشق کے ہاتھ میں آجائے چنانچہ بہت سارے عاشق اس طرح مجاہدہ و مظاہرہ کرتے ہیں بعض اس میں مر بھی جاتے ہیں اور بعض مجذوب بن جاتے ہیں۔

شریعت مطہرہ نے حقیقی عاشق کے لئے اس مرحلہ میں روزہ رکھا ہے کہ خواہ گرمی ہو یا سردی ہو وہ رمضان کو روزہ رکھے گا تاکہ اس کا محبوب راضی ہو جائے اور عاشق حقیقی کامیاب ہو جائے۔

۷۱ مجازی عاشق جب ان چار مراحل میں اپنے معشوق کے حصول میں ناکام ہوتا ہے تو وہ پھر گھر بار بیوی بچوں اور شہر و آبادی کو چھوڑ کر بے سرو سامان ننگے بدن ننگے پاؤں اور ننگے سر ہو کر دشت و بیابان اور جنگل و صحراء کی طرف چل پڑتا ہے تاکہ معشوق کے آثار و دیار کو تلاش کر سکے اور اپنے اقرباء اور رشتہ داروں سے الگ ہو کر معشوق کی تلاش میں کامیاب ہو سکے چنانچہ مجنون اور لیلیٰ کے واقعات اور ان کا ایک دوسرے کے گلی کوچوں اور صحراؤں اور چراگا ہوں میں دیوانہ وار مارے مارے گھومنا پھرنا کسی پر پوشیدہ نہیں۔

ایک دفعہ جب مجنون نے ایک کتے کو اپنی چادر پر بٹھادیا اور لوگوں نے اس کو ملامت کی تو مجنون نے کہا کہ مجھے ملامت نہ کرو کیونکہ میں نے ایک دفعہ اس کتے کو لیلیٰ کی گلی میں گذرتا ہوا دیکھا تھا اس لئے اس کو اپنی چادر پر بٹھلایا تاکہ اس کے پاؤں میری چادر پر پڑ جائیں چنانچہ اشعار میں اس منظر کا اس طرح نقشہ کھینچا گیا ہے۔

رأى المجنون فى البیداء كلب فجر الىه للاحسان ذیلا
فلاموه على ما كان منه فقالوا له منحت الكلب نیلا
فقال دعوا البلامه ان عینی رآته مرة فى حی لیلی

شریعت مطہرہ نے حقیقی عاشق کے لئے اس مرحلہ میں حج بیت اللہ کا فریضہ رکھا ہے کہ محبوب کے حصول اور راضی کرنے کے لئے حقیقی عاشق کفن پہن کر ننگے پاؤں ننگے سر بیوی بچوں کو اور معاشرہ و اقرباء اور گھر بار کو چھوڑ کر بیت اللہ کی طرف جاتا ہے پھر منی جاتا ہے عرفات جا کر زوتا ہے مزدلفہ اتر کر چیخا چلاتا ہے پھر منی آ کر پتھر مارتا ہے پھر محبوب کے گھر کے ارد گرد طواف کرتا ہے اور آخر میں محبوب کو راضی کر لیتا ہے اور گناہوں سے پاک ہو کر وطن لوٹتا ہے۔

اوپر حدیث کی جس روایت کو میں نے نقل کیا ہے اس میں ارکان خمسہ کو اسی ترتیب کے مطابق ذکر کیا گیا ہے اور جس انداز سے میں نے اس ترتیب کی وضاحت کی ہے اس کی طرف فتح الملکم میں شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے

اجمالی اشارہ فرمایا ہے۔ ۱۔ میں نے اس کے متعلق اپنے استاذ محترم حضرت اقدس حضرت مولانا فضل محمد سواتی رحمۃ اللہ علیہ سے بھی اس تشریح کا اجمال پڑھا تھا۔ یہ تشریح و تفصیل میں کتاب الحج کی ابتدا میں بیان کرتا ہوں لیکن عمر کا کوئی پتہ نہیں اس لئے میں نے اس فائدے کو یہاں لکھ دیا اور اگر اللہ نے موقع دیا تو وہاں بھی اشارہ کروں گا۔

صلوٰۃ کی لغوی اور اصطلاحی تحقیق:

صلوٰۃ کی اصطلاحی تعریف علماء نے اس طرح فرمائی ہے۔

ہی اركان معہودۃ و افعال مخصوصۃ فی اوقات مخصوصۃ بکیفیۃ مخصوصۃ۔

یعنی مخصوص اوقات میں مخصوص کیفیت کے ساتھ مخصوص افعال ادا کرنا نماز ہے۔

صلوٰۃ منقول شرعی ہے یعنی شریعت نے اس کو یہ حیثیت اور تعارف دیا ہے اس تعارف و تعریف میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

ہاں اس میں بہت زیادہ اختلاف ہے کہ صلوٰۃ جو منقول شرعی ہے اس کا منقول عنہ کیا چیز ہے یعنی یہ کس چیز سے منقول ہو کر آئی ہے اور اس کا مادہ اشتقاق کیا ہے ملاحظہ ہو۔

① اکثر علماء کا خیال یہ ہے کہ صلوٰۃ لغت میں دعا کے معنی میں ہے پھر اس مخصوص عبادت پر بولا گیا ہے کیونکہ اس میں بھی دعا ہے۔ ۲۔

② صاحب قاموس نے لکھا ہے کہ صلوٰۃ لغت میں دعا رحمت، اور استغفار کے معنی میں ہے۔

③ بعض علماء نے لکھا ہے کہ صلوٰۃ لغت میں تحریک الصلوٰۃ کو کہتے ہیں اور نمازی بھی نماز میں رانوں کو حرکت دیتا رہتا ہے۔

④ بعض علماء نے کہا ہے کہ صلوٰۃ صلی الفرس سے ماخوذ ہے کیونکہ گھوڑ دوڑ میں جو گھوڑ آگے ہوتا ہے اس کو محکی کہتے ہیں اور اس کے رانوں سے بالکل متصل جو دوسرا گھوڑا ہوتا ہے اس کو مصلیٰ کہتے ہیں کیونکہ اس کا سر آگے والے گھوڑے کی رانوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ چنانچہ نمازی بھی جب جماعت کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں تو ایک دوسرے کے آگے پیچھے لگے رہتے ہیں۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ صلیٰ یصلیٰ سمع سے بھی ہے اور باب تفعیل سے بھی ہے جو کسی چیز کو آگ میں ڈالنے اور جلانے کو کہتے ہیں لائھی کو سیدھا کرنے کے لئے جب آگ میں ڈالتے ہیں تو کہتے ہیں "صلیت العصافی النار" اس اعتبار سے نماز کو اس لئے صلوٰۃ کہا گیا کہ اس سے نمازی سیدھا ہو کر اس کے گناہ جل کر ختم ہو جاتے ہیں۔

ان تمام لغوی معانی میں سب سے زیادہ واضح اور رائج معنی یہ ہے کہ صلوٰۃ اصل میں دعا کے معنی میں ہے اور پھر ارکان

لے فتح المہم:

۱۔ کہا فی قوله علیہ السلام: اذا عیجا احدکم فلیجب فان کان مفطرا قلیطعم وان کان صائما فلیصل ابو داؤد: ۱/۳۳۲

مخصوصہ کی طرف منتقل ہو گئی ہے۔ ۱۔

نماز کی فرضیت

سب سے پہلے تہجد کی نماز فرض ہوئی ہے اس کے بعد تہجد کا حکم منسوخ ہو کر فجر اور عصر کی نماز فرض ہوئی جیسا کہ قرآن میں اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ (بارہ ۲۴) ۲۔

پھر ہجرت سے دو سال قبل شب معراج میں پانچ نمازیں فرض ہوئیں جو اب تک فرض ہیں جس کا منکر کافر ہے اس فریضہ کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ آسمانوں کے اوپر عرش پر فرض ہوا ہے۔

اور آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے امت کے لئے آخری وصیت نماز کے متعلق اس طرح تھی ”الصلوة وماملکت ایمانکم“ ۳۔ یعنی نماز کی پابندی کرو اور ماتحتوں پر ظلم نہ کرو۔ پھر ہجرت کے بعد ۲ھ میں زکوٰۃ اور روزہ فرض ہوا اور ۵ھ یا ۶ھ یا ۹ھ میں حج فرض ہوا۔

الفصل الاول

نیک اعمال سے صغیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ مُكَفِّرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا أُجْتَنِبَتِ الْكَبَائِرُ۔ (رواہ مسلم) ۴

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”اگر کوئی شخص کبیرہ گناہوں سے بچتا رہے تو پانچوں نمازیں اور جمعہ سے جمعہ تک اور رمضان سے رمضان تک اس کے ان گناہوں کو مٹا دیتے ہیں جو ان کے درمیان ہوئے ہیں“۔ (مسلم)

توضیح: ”الصلوة الخمس“ یہ کلمہ اپنے معطوفات کے ساتھ مبتدا واقع ہے اور ”مکفرات“ کا کلمہ اس کی خبر ہے ”مکفرات“ تکفیر سے کفارہ کے معنی میں ہے مراد گناہوں کا کفارہ اور معاف کرنا اور مٹانا ہے۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ پانچ نمازوں کے درمیان جو صغائر گناہ ہوتے ہیں وہ ان نمازوں کے ادا کرنے سے مٹ کر معاف ہو جاتے ہیں اسی طرح ایک جمعہ کے ادا کرنے سے جمعہ کی دوسری نماز تک جو صغائر ہوتے ہیں ان نمازوں کے ادا کرنے سے مٹ کر معاف ہو جاتے ہیں اسی طرح ایک رمضان کے روزے رکھنے سے دوسرے رمضان تک سال بھر کے گناہ ان روزوں کے ذریعہ سے مٹ کر معاف ہو جاتے ہیں۔ یہ بحث پہلے گزر چکی ہے کہ نیک اعمال کے کرنے سے بالاتفاق چھوٹے گناہ معاف

ہو جاتے ہیں قرآن کریم کی آیت ﴿ان الحسنات یذہبن السیئات﴾ سے یہی صغائر مراد لیا گیا ہے اگرچہ بعض علماء نے کبائر کا بھی قول کیا ہے لیکن جمہور علماء کے نزدیک کبائر کی معافی کے لئے توبہ کرنا ضروری ہے اسی طرح حقوق العباد کی معافی کے لئے ضروری ہے کہ صاحب حق سے معافی تلافی کی جائے خلاصہ یہ کہ نیک اعمال سے صغائر معاف ہو جاتے ہیں اور اگر توبہ کی تو کبائر بھی معاف ہو جاتے اور اگر توبہ نہ کی تو کبائر میں تخفیف ضرور ہوتی ہے۔ ”لہما بیہنہن“ اس جملہ کا ایک مطلب یہ ہے کہ ایک دن کی پانچوں نمازوں سے لیکر دوسرے دن کی پانچ نمازوں کے درمیان دونوں میں جو صغائر ہیں وہ معاف ہو جاتے ہیں۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ ہر دو نمازوں کے درمیان جو گناہ سرزد ہو جاتے ہیں ان نمازوں سے وہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں لمعات میں شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ یہی دوسرا مطلب یہاں مراد ہے اور احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں۔ ۱۷
سوال: جب ایک نماز سے یا روزہ سے اور جمعہ کی نماز سے دوسری نماز تک تمام صغائر معاف ہو جاتے ہیں تو پھر وضو کرنے سے اور مسجد کی طرف جانے سے اور دوسری نماز سے کیا معاف ہوگا؟ کیونکہ صغائر تو سارے کے سارے پہلے معاف ہو چکے ہیں۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ دوسری نیکیوں سے اس شخص کے درجات بلند ہو گئے اور مزید نیکیاں اس کے نامہ اعمال میں جمع ہو گئی شیخ نے لمعات میں لکھا ہے کہ صغائر کے مٹانے کی یہ صفت ہر نیکی میں موجود ہے اگر ایک نے مٹا دیا تو بہت اچھا ہے اور اگر سب نے ملکر مٹا دیا تو نور علی نور ہوگا۔ ۱۸

کیا صغائر کی معافی کے لئے کبائر سے اجتناب شرط ہے؟

”اذا اجتنبت الکبائر“ یہ اجتنب سے مجہول کا صیغہ ہے اب اس حدیث میں یہ بحث ہے کہ آیا صغائر کی معافی کے لئے اجتنب عن الکبائر شرط ہے یا شرط نہیں ہے؟

اس میں یہ تفصیل ہے کہ یہاں تین صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے گناہ صرف صغائر ہیں اور کبائر سے وہ شخص پاک ہے تو اس پر اتفاق ہے کہ اس کے سب گناہ معاف ہو جائیں گے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اس شخص کے سارے گناہ کبائر ہی ہیں تو اس پر بھی اتفاق ہے کہ توبہ کرنے کے بغیر اس کا کوئی گناہ معاف نہیں ہوگا ”الا ماشاء اللہ“۔

تیسری صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے صغائر گناہ بھی ہیں اور کبائر بھی ہیں۔

تو اس میں معتزلہ کا مسلک یہ ہے کہ کبائر کی موجودگی میں صغائر معاف نہیں ہو سکتے اور کبائر کی معافی کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا وہ کہتے ہیں کہ صغائر کی معافی کے لئے اجتنب عن الکبائر کو شرط قرار دیا گیا ہے مذکورہ حدیث سے وہ لوگ استدلال

کرتے ہیں مگر جمہور اہل سنت والجماعت فرماتے ہیں کہ صغائر کی معافی کے لئے اجتناب عن الکبائر شرط نہیں ہے کبار کی موجودگی میں بھی نیک اعمال سے صغائر معاف ہو جاتے ہیں کیونکہ اکثر احادیث میں مطلقاً کسی شرط کے بغیر صغائر کی معافی کا ذکر آیا ہے۔ (کذا قال النووی)

باقی معتزلہ نے مذکورہ حدیث سے جو استدلال کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اذا اجتنبت الکبائر کا جملہ استثنیٰ کی جگہ میں واقع ہے یا قبل کے لئے شرط نہیں ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ نیک اعمال سے صغائر معاف ہونگے کبار معاف نہیں ہونگے۔

پانچ نمازوں کی مثال پاکیزہ نہر کی ہے

﴿۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا هَلْ يَبْقَى مِنْ ذَنْبِهِ شَيْءٌ قَالُوا لَا يَبْقَى مِنْ ذَنْبِهِ شَيْءٌ قَالَ فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے (صحابہ رضی اللہ عنہم کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا ”تم بتاؤ کہ جس کے دروازے کے آگے پانی کی نہر چلتی ہو اور وہ روزمرہ اس میں پانچ مرتبہ نہتا ہو تو کیا اس کے بدن پر میل کا کوئی شائبہ بھی رہے گا؟“ صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں میل بالکل باقی نہیں رہے گا؛ آپ ﷺ نے فرمایا ”(تو سمجھو کہ) یہی مثال ہے پانچوں نمازوں کی کہ اللہ تعالیٰ تمام (صغیرہ) گناہوں کو ان نمازوں کے سبب سے اسی طرح مٹا دیتا ہے (جس طرح پانی میل کو اتار دیتا ہے)۔

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”أَرَأَيْتُمْ“ ای اخبرونی یعنی مجھے بتا دو ”لو ان نہرا“ ای لو ثبت ان نہرا یعنی فرض کر لو اگر کسی کے دروازہ کے پاس پاک صاف اور شفاف پانی کی نہر موجود ہو۔ ”هل يبقى“ یہ جملہ محل استفہام میں ہے یعنی استفہام سے مقصود یہی جملہ ہے۔ ”ذنن“ جسم میں میل کچیل کو درن کہتے ہیں اس کی جمع اور ان آتی ہے۔ ”فذلك“ یہاں فاکلمہ شرط محذوف کے جواب میں واقع ہے عبارت اس طرح ہے ”اذا اقررتم ذلك وصح عندكم فهو مثل الصلوة“ ۲ (کذا قال الطیہی)

اس حدیث میں جسم پر ظاہری میل کچیل کے ساتھ گناہ کی تشبیہ دی گئی ہے اور نماز کی تشبیہ پانی کے ساتھ دی گئی ہے کہ جس طرح ظاہری میل کچیل کی گندگی کا ازالہ پانی سے ہوتا ہے اسی طرح باطنی میل کچیل یعنی گناہوں کی گندگی کا ازالہ نماز سے ہوتا ہے۔

سوال: یہاں بظاہر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ پانی سے نجاست خفیفہ وغلیظہ ہر قسم کا ازالہ ہو جاتا ہے حالانکہ نماز سے صرف گناہ صغیرہ کا ازالہ ہوتا ہے کبیرہ کا نہیں۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں تشبیہ تمام اجزاء میں نہیں ہے بلکہ بعض اجزاء میں ہے اور وہ گناہ صغیرہ ہیں جس طرح نجاست خفیفہ پانی بہانے سے زائل ہو جاتی ہے رگڑنے کی ضرورت نہیں پڑتی ہے اسی طرح نمازوں سے صرف صغائر معاف ہو جاتے ہیں تو بہ کی ضرورت نہیں پڑتی ہے۔

نماز سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں

﴿۳﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنْ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ أَمْرَأَةٍ قُبْلَةً فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْ هَذَا قَالَ لِجَمِيعِ أُمَّتِي كُلِّهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ لَمْ يَنْعَمْ بِهَا مِنْ أُمَّتِي - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”ایک شخص نے کسی (غیر) عورت کا بوسہ لے لیا پھر (احساس ندامت اور شرمندگی کے ساتھ) نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر صورت واقعہ کی خبر دی (آپ ﷺ نے جواب نہ دیا بلکہ وحی کے ذریعہ حکم خداوندی کے منتظر رہے اس اثنا میں اس شخص نے نماز پڑھی) جب ہی اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ﴾ اور نمازوں کو اول و آخر اور رات کے چند ساعات میں پڑھا کرو کیونکہ نیکیاں (یعنی نماز) برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ان رجلاً“ ۱۷ شارحین نے لکھا ہے کہ اس شخص کا نام ”ابو اليسر“ تھا کہتے ہیں کہ اس کے پاس کھجور خریدنے کے لئے ایک انصاری عورت آئی اس شخص کو وہ بہت پسند آئی تو اس سے کہا کہ میرے گھر میں اس سے زیادہ عمدہ کھجوریں ہیں اس کو دیکھ لو جب یہ عورت اس کے گھر میں آئی تو اس نے اس عورت کو گلے لگا کر بوسہ لیا اس عورت نے کہا کہ اللہ کا خوف کرو یہ سن کر یہ شخص اپنے فعل پر نادم ہوا اور گھر سے باہر نکل آیا سامنے سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آ رہے تھے اس شخص نے اپنی ناشائستہ حرکت کا تذکرہ ان کے سامنے کیا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا تو بہ کرو اور آئندہ اس طرح گناہ نہ کرو یہ شخص اس کے بعد نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور اپنا سارا قصہ سنایا۔

”طرفی النهار“ دن کی دو طرف سے مراد ایک قول کے مطابق فجر اور ظہر طرف اول ہے اور عصر اور مغرب طرف ثانی اور ”زلفاً من اللیل“ سے عشاء مراد ہے۔ دوسرے قول کے مطابق فجر ایک طرف ہے اور ظہر و عصر دوسری طرف ہے اور ”زلفاً من اللیل“ سے مراد مغرب اور عشاء دونوں ہیں۔ ۱۷

”زلفاً“ یہ زلفہ کی جمع ہے قریب کے معنی میں ہے مراد اوقات اور ساعات ہیں کیونکہ ساعات بھی ایک دوسرے کے قریب ہوتے ہیں۔

اس حدیث میں سینات اور اس سے پہلے والی حدیث میں خطایا کے جو الفاظ آئے ہیں۔ اس سے گناہ صغیرہ مراد ہیں نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی عورت کا صرف بوسہ لینا اگرچہ محلِ فتنہ ہے مگر یہ کبائر میں داخل نہیں ہے ہاں اگر زنا کیا تو پھر یہ سب بوس و کنار اور دیکھنا سننا کبائر میں شمار ہونگے۔

﴿۱﴾ وعن أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا فَأَفْنِيهِ عَلَيَّ قَالَ وَلَمْ يَسْأَلْهُ عَنْهُ وَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَطَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَامَ الرَّجُلُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا فَلَقِمْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ قَدْ صَلَّيْتَ مَعَنَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ ذَنْبَكَ أَوْ حَدَّكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! مجھ سے ایسا فعل سرزد ہو گیا ہے جس پر حد واجب ہے اس لئے آپ مجھ پر حد جاری فرمائیے“ راوی کا بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اس سے حد کے متعلق کچھ دریافت نہیں فرمایا اور نماز کا وقت آگیا۔ اس شخص نے آنحضرت ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھی جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو چکے تو وہ شخص کھڑا ہوا اور پھر عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ مجھ سے ایک ایسا فعل سرزد ہو گیا ہے جو موجب حد ہے اس لئے آپ میرے بارے میں خدا کا حکم نافذ فرمائیے“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم نے ہمارے ساتھ نماز نہیں پڑھی ہے؟ اس نے کہا کہ ”جی ہاں پڑھی ہے“ آپ ﷺ نے فرمایا خدا نے تمہاری خطا معاف فرمائی ہے یا یوں کہا کہ تمہاری حد بخش دی ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اصبت حدًا“ ”ای فعلت شیئاً یوجب الحد“ یعنی میں نے ایسا بڑا گناہ کیا جو حد شرعی کو واجب کرتا ہے۔ ۱

سوال: یہاں یہ اشکال ہے کہ اس شخص نے خود اقرار کیا کہ میں نے بڑے گناہ مثل چوری، شرب خمر وغیرہ کا ارتکاب کیا اور حضور ﷺ نے نماز کے ادا کرنے سے اس کی بخشش کا اعلان فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ نماز وغیرہ نیک اعمال سے صفائے کبریا کے علاوہ کبائر بھی معاف ہو جاتے ہیں حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس شخص کا گناہ کبیرہ نہیں تھا لیکن انہوں نے از خود یہ گمان قائم کیا تھا کہ میرا گناہ بہت بڑا ہے خوفِ خدا رکھنے والے چھوٹے گناہ کو بھی بڑا خیال کرتے ہیں۔

جواب: یہ ہے کہ اس شخص نے تعزیر پر حد کا اطلاق کیا اس کا گناہ باعثِ تعزیر تھا جو چھوٹا تھا۔

تیسرا جواب: یہ ہے کہ اس شخص نے نادم ہو کر نہایت اخلاص کے ساتھ توبہ کی جس سے اس کا بڑا گناہ معاف ہو گیا تھا نماز پڑھنے سے اس کو صرف بشارت دیدی گئی بہر حال کئی احتمالات ہیں لہذا اب کوئی اشکال نہیں ہے۔ ۳

سوال: اب یہاں دوسرا اشکال یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اس شخص کے گناہ کی نوعیت معلوم کرنے کے بارے میں تحقیق و تفتیش کیوں نہیں فرمائی ہو سکتا ہے کہ اس کا گناہ بڑا ہو؟

جواب: آنحضرت ﷺ کو وحی، الہام یا بطور کشف معلوم ہو گیا ہوگا کہ اس شخص کا گناہ صغیرہ ہے کبیرہ نہیں ہے ورنہ اگر واقعی وہ شخص ارتکاب حد کر چکا تھا تو حد کا مقدمہ حاکم کی عدالت میں پہنچنے کے بعد حد نافذ کرنے کے بغیر کوئی حاکم معاف نہیں کر سکتا ہے "اوحدک" راوی کو اس میں شک ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے "حدک" کا لفظ ارشاد فرمایا تھا یا "ذنبک" فرمایا تھا اس سے محدثین کرام کے احتیاط کا اندازہ ہوتا ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ کے ارشاد فرمودہ الفاظ کے نقل کرنے میں کس قدر اہتمام کرتے ہیں۔

سب سے افضل عمل کونسا ہے

﴿وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ لَوْ قُبِعَتْ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي يَهُنَّ وَلَوْ اسْتَوْدْتُهُ لَزَادَنِي﴾ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "میں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کو کون سا عمل سب سے زیادہ پسند ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ "وقت پر نماز پڑھنا" (یعنی وقت مکروہ میں نماز نہ پڑھی جائے) میں نے کہا کہ پھر کون سا عمل بہتر ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ماں باپ کے ساتھ بھلائی سے پیش آنا" میں نے عرض کیا کہ "پھر کونسا عمل بہتر ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ خدا کی راہ میں جہاد کرنا" ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے آنحضرت ﷺ نے یہی تین باتیں بیان فرمائی تھیں اگر میں کچھ زیادہ پوچھتا تو آپ ﷺ اس سے بھی زیادہ بیان فرماتے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "ای الأعمال احب الی اللہ" یعنی اعمال میں سے افضل عمل کونسا ہے۔

سوال: یہاں پر ایک مشہور سوال ہے جس کا تذکرہ علامہ طبری رحمہ اللہ نے بھی کیا ہے اور ملا علی قاری وغیرہ نے بھی کیا ہے۔ ۱؎ توضیحات کی جلد اول میں اس کی تفصیل کسی مقام پر ہو چکی ہے۔ مگر بطور یاد دہانی پھر اشارہ کرتا ہوں۔ سوال یہ ہے کہ سب سے افضل و اعلیٰ تو ایک چیز ہو سکتی ہے لیکن احادیث میں جب آنحضرت ﷺ سے سب سے افضل عمل کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے جواب میں مختلف اعمال کو افضل قرار دیا ہے۔ مثلاً زیر بحث حدیث میں "الصَّلَاةُ لَوْ قُبِعَتْ" کو سب سے افضل قرار دیا گیا ہے۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں "ایمان باللہ و جہاد فی سبیل اللہ" کو افضل قرار دیا گیا ہے۔

ایک حدیث میں ”اطعام الطعام“ کو افضل قرار دیا ہے۔ ایک حدیث میں ”ان یسلم المسلمون من یدہ ولسانہ“ کو سب سے بہتر عمل کہا گیا ہے ایک حدیث میں ”ذکر اللہ“ کو سب سے اچھا عمل بتایا گیا ہے۔ ایک حدیث میں ”ان افضل الاعمال جہاد لا غلول فیہ“ کو سب سے افضل عمل قرار دیا گیا ہے اور ایک حدیث میں ”ان احب الاعمال الی اللہ احومہ“ وارد ہے۔

تو سوال کا مقصد یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے مختلف جوابات کیوں آئے ہیں؟؟

جواب: شارحین حدیث نے اس سوال کے مختلف وجوہات سے جوابات دیئے ہیں بنیادی طور پر یہ بات سمجھنا ضروری ہے کہ فضیلت کلیہ صرف ایمان کو حاصل ہے اعمال میں کسی عمل کو کلی فضیلت حاصل نہیں ہے البتہ افضلیت جزئی ہوتی ہے۔ تو اعمال کے بارے میں یہ مختلف جوابات جو آئے ہیں یہ یا تو سائلین کے اعتبار سے اختلاف آیا ہے کہ ہر سائل میں جس عمل کی جو کمزوری تھی اسی کی نشاندہی فرمادی یعنی تیرے لئے اور تیرے مناسب تو سب سے افضل افلاں عمل ہے جس میں تجھ سے سستی ہو رہی ہے۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ زمان اور وقت کے اعتبار سے کسی عمل کو سب سے افضل قرار دیا گیا ہے مثلاً جہاد کے زمانہ میں جہاد کو افضل کہا اور حج کے موسم میں حج وغیرہ کو افضل قرار دیا گیا اور حالت اضطرار میں مضطر کو کھانا کھلانا افضل قرار دیا گیا۔ تیسرا جواب: یہ کہ جہاں جہاں افضل اسم تفضیل کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے اس سے مراد نفس فعل اور مطلق فضیلت ہے کسی دوسرے عمل پر برتری مقصود نہیں ہے۔

چوتھا جواب: یہ ہے کہ افضل ایک نوع ہے اس نوع کا ایک فرد نہیں بلکہ بے شمار افراد ہو سکتے ہیں لہذا جس عمل کو افضل کہہ دیا گیا تو وہ گویا اسی نوع کا ایک فرد ہوگا۔ یہ بہت اچھا جواب ہے۔

پانچواں جواب: یہ ہے کہ یہ فضیلت مختلف اعتبارات سے ہے۔ مثلاً حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ارحم امة کے اعتبار سے افضل ہیں عمر فاروق رضی اللہ عنہما اشدھم فی امر اللہ عمر کے اعتبار سے افضل ہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حیا کے اعتبار سے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ قضاء کے اعتبار سے افضل ہیں۔

یا مثلاً جہاد اعلاء کلمۃ اللہ کے اعتبار سے سب سے افضل ہے اور نماز ذکر اللہ کے اعتبار سے سب سے افضل ہے اور سلام تواضع کے اعتبار سے سب سے افضل ہے اور صدقہ ہمدردی اور سخاوت کے اعتبار سے سب سے افضل ہے تو اس حدیث کا دیگر احادیث سے کوئی تعارض ہی نہیں ہے، یہ جواب بھی بہت عمدہ ہے۔

سب سے افضل عمل کونسا ہے؟

ایمان کا تقابل تو کسی عمل سے نہیں کیا جاسکتا ہاں نماز اور جہاد فی سبیل اللہ میں فقہاء نے بحث کی ہے کہ کونسا افضل ہے ایک بڑا طبقہ علماء کرام کا اس طرف گیا ہے کہ نماز مطلقاً افضل ہے مگر ایک طبقہ علماء کرام کا اس طرف بھی گیا ہے کہ جہاد سب سے

افضل عمل ہے۔ یاد رہے کہ یہ تقابل اس وقت ہے جب کہ جہاد فرض کفایہ ہو لیکن اگر جہاد فرض عین ہو جائے تو پھر ایمان کے بعد سب سے افضل عمل جہاد ہے۔

”حدثنی بہن“ اس جملہ سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ حدیث کی سماع کی تاکید فرما رہے ہیں کہ یہ باتیں مجھے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائی ہیں اور میں نے خود سنی ہیں کوئی واسطہ نہیں ہے۔
 ”ولو استزدتہ“ یعنی اگر افضلیت والی باتوں کا میں مزید معلوم کرتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اعمال مزید بیان فرما دیتے لیکن میں نے مزید سوال نہیں کیا تا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مشقت نہ ہو۔

نماز چھوڑنا کفر کی علامت ہے

﴿۶﴾ وعن جابرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ ۚ (رواهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز کا چھوڑنا بندہ مومن اور کفر کے درمیان (کی دیوار کو ڈھالتا) ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”بین العبد“ یعنی مسلمان اور کفر کے درمیان پردہ اور رکاوٹ نماز ہے۔

اگر کسی مسلمان نے نماز چھوڑ دی تو اس نے کفر کی طرف جانے کا پردہ چاک کر دیا اب وہ کفر میں داخل ہو جائے گا۔
 سیاق: اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے ایک اشکال پیدا ہوتا ہے وہ اس طرح کہ ظاہری الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ بندے اور کفر کے درمیان فرق کرنے والی چیز ترک صلوٰۃ ہے حالانکہ بندے اور کفر کے درمیان فرق کرنے والی چیز نماز کا بڑھنا ہے ترک کرنا نہیں ہے۔

جواب: علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اس کا ایک جواب دیا ہے جو درحقیقت قاضی عیاض مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے دیا ہے وہ یہ ہے کہ ترک کا لفظ ”حد“ کے معنی میں لیا جائے تو مطلب صاف ہو جائے گا یعنی بندے اور کفر کے درمیان جو حد فاصل ہے وہ نماز ہے اگر کوئی شخص اس حد کو عبور کرتا ہے اور نماز نہیں پڑھتا تو وہ کفر کے میدان میں داخل ہو جائے گا اور کفر کے قریب ہو جائے گا۔

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے دوسرا جواب دیا ہے کہ یہاں حدیث میں ”بین“ کا جو لفظ ہے یہ ظرف ہے اور ہر ظرف اپنے لئے ایک متعلق چاہتا ہے تو اس ظرف کا متعلق محذوف ہے جو وصلۃ کا لفظ ہے تقدیری عبارت اس طرح ہے ”ترک الصلوٰۃ وصلۃ بین العبد والکفر“ یعنی نماز چھوڑنا آدمی کو کفر کی طرف لے جاتا ہے۔ ان دونوں توجیہات میں پہلی زیادہ واضح ہے اگرچہ اس میں تاویل ہے۔ ۷

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں ایک تیسری توجیہ بیان فرمائی ہے وہ بھی اچھی ہے فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ اس حدیث میں ”العبد“ سے مؤمن مراد ہو اور ”الکفر“ سے کافر مراد ہو اور معنی یہ ہو جائے کہ مؤمن اور کافر کے درمیان فرق کرنے والی چیز نماز کا چھوڑنا ہے جس نے نماز چھوڑ دی وہ کافر ہوگا اور جس نے پڑھی وہ مسلمان ہوگا۔ ۱

مورخہ الرابع الاول ۱۴۱۰ھ

الفصل الثانی

بندوں پر نماز پڑھنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے

﴿۷﴾ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُمُسُ صَلَوَاتٍ افْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَحْسَنِ وَضُوءَهُنَّ وَصَلَاهُنَّ لَوْ قَتَلْنَهُنَّ وَأَتَمَّ رُكُوعَهُنَّ وَخَشُوعَهُنَّ كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ ۝ ۱

(رواہ أحمد و ابوداؤد و ترمذی و النسائی و بخاری)

ترجمہ: حضرت عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے ان پانچ نمازوں کے لئے جنہیں اللہ تعالیٰ نے فرض کیا ہے (فرائض مستحبات کی ادائیگی کے ساتھ) اچھی طرح وضو کیا اور ان کو وقت پر پڑھانیزان میں رکوع و خشوع کیا (یعنی نمازیں حضور قلب کے ساتھ پڑھیں) تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ پر ذمہ (یعنی اللہ کا وعدہ) یہ ہے کہ وہ اس کے (صغیرہ) گناہ بخش دے گا اور جس نے ایسا نہ کیا (یعنی اس نے مذکورہ بالا طریقہ سے یا مطلق نماز نہ پڑھی) تو اللہ تعالیٰ اس کا ذمہ دار نہیں ہے چاہے تو بخش دے چاہے اسے عذاب میں مبتلا کرے۔ (احمد، ابوداؤد، مالک، نسائی)

توضیح: ”احسن وضوءہن“ بہتر اور احسن وضوء وہ ہے جس کے فرائض اور سنن و مستحبات کا پورا پورا خیال رکھا جائے ”لوقتہن“ یہاں لام کا کلمہ ”فی“ کے معنی میں ہے یعنی افضل اور مستحب اوقات میں نماز ادا کی ”وخشوعہن“ یہاں ممکن ہے کہ خشوع سے سجدہ مراد لیا جائے اور رکوع اور سجدہ کو خاص اس لئے کیا گیا کہ نماز میں یہ اہم ارکان ہیں۔ ۲

”عہدا“ عہد یہاں وعدہ کے معنی میں لیا جاسکتا ہے مطلب یہ کہ اللہ نے بندہ کے ساتھ بطور احسان مغفرت کا ایسا وعدہ کیا ہے جس کا پورا کرنا یقینی ہوگا۔ ۳ علامہ تورپشتی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ کسی چیز کے فی الحال اور فی المال حفاظت و رعایت کے ساتھ مکمل خیال رکھنے کو بھی عہد کہتے ہیں۔

اسی وجہ سے کسی کے ساتھ پکا وعدہ کرنے کو عہد کہتے ہیں۔

شیخ مزید فرماتے ہیں کہ یہاں بطور اتساع اور بطور تشاکل بندہ کی طرف عہد کی نسبت کی گئی ہے۔ مجمع البحار میں لکھا

۱۔ اشعة البعات: ۳۰۱۔ أخرجه أحمد: ۵/۲۱۵ و ابوداؤد: ۱۲۰۰ و مالک: ۹۶ و النسائی: ۱/۲۲۰

۲۔ مرقاة: ۲/۲۴۳ و فی ”الکاشف: ۲/۱۶۸

۳۔ مرقاة: ۲/۲۴۳ و فی ”الکاشف: ۲/۱۶۸

ہے کہ ”عہد“ کا لفظ کبھی وصیت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے احادیث میں عہد کا لفظ انہی معانی میں سے کسی نہ کسی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ (کنز الدعات)

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ نماز چھوڑنے والا کافر نہیں ہے ہاں گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو جاتا ہے پھر فرماتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ کے بارے میں یہ واجب اور لازم نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کو سزا دے یہ خالص اللہ کی مرضی ہے کہ اس کو عذاب دے یا معاف کر دے یہ اہل سنت کا مسلک ہے نیز یہ بھی جان لینا چاہئے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب دائمی دوزخی نہیں ہے بلکہ بقدر گناہ سزا پانے کے بعد دوزخ سے خارج ہو جائیگا۔ خوارج اور معتزلہ کو اس میں اختلاف ہے۔ اہل سنت کے نزدیک اللہ تعالیٰ پر بندے کی طرف سے کوئی چیز واجب نہیں ہے اگر اللہ تعالیٰ کسی صالح مؤمن یا مجاہدین و اطفال کو عذاب میں رکھنا چاہے یا کسی فاسق کو ثواب و نعمت میں رکھنا چاہے تو وہ اس میں کسی طرف سے پابند نہیں ہے۔ بہر حال نماز پڑھنا ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پر مقرر ہے اس کا ادا کرنا لازم ہے خواہ کسی کو اس میں مزہ آتا ہو یا نہیں آتا ہو۔

چار اعمال پر جنت کی بشارت

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا اخْمَسْكُمْ وَصُومُوا اشْهَرْكُمْ وَأَدُّوا زَكَاةَ أَمْوَالِكُمْ وَأَطِيعُوا إِذَا أَمَرَكُمْ تَدْخُلُوا جَنَّةَ رَبِّكُمْ۔ (رواہ أحمد و الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا (مسلمانو) پانچوں وقت اپنی نماز پڑھو اپنے (رمضان کے) مہینے کے روزے رکھو اپنے مال کی زکوٰۃ دو اور اپنے سردار کی (جب تک کہ وہ خلاف شرع چیزوں کا حکم نہ کرے) اطاعت کرو (اگر ایسا کرو گے تو) اپنے رب کی جنت میں داخل ہو جاؤ گے (یعنی بہشت کے بلند درجات کے حقدار بنو گے)۔ (احمد، ترمذی)

توضیح: ”صلوا ا خمسکم“ یعنی وہ پانچ نمازیں پڑھا کرو جو دن رات میں تم پر فرض ہیں اور جو تمہارے ساتھ خاص ہیں علامہ طبری رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ ان اعمال کی اضافت اس امت کے افراد کی طرف اس لئے کی گئی ہے کہ یہ اعمال اپنی کیفیات اور اپنی خصوصیات کے ساتھ اس امت کے ساتھ خاص ہیں جس کی وجہ سے یہ امت دیگر امتوں کے مقابلے میں ان اعمال میں ممتاز ہو گئی ہے۔

”شہر کم“ اس سے رمضان کے روزے مراد ہیں چونکہ رمضان کا مہینہ مشہور تھا اس لئے تصریح کی ضرورت نہیں تھی۔ زکوٰۃ کا ذکر روزہ کے بعد کیا گیا شاید یہ تاخیر کسی راوی کے بیان کی وجہ سے ہوئی ہو ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ فرضیت کے اعتبار سے زکوٰۃ رمضان کے فرض ہونے کے بعد فرض ہوئی تھی اس لئے مؤخر ذکر کیا گیا اور قرآن وحدیث میں نماز کیساتھ زکوٰۃ کو اس لئے متصل رکھا گیا ہے کہ نماز عبادات بدنہ کی جڑ ہے اور زکوٰۃ عبادات مالیہ کی اصل اور جڑ ہے

ہو جاتا ہے اس لئے سات سال کی عمر میں بچے کو نماز کی عادت ڈالنے کا حکم دیا گیا ہے تاکہ بچہ نماز سے مانوس ہو جائے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ مزید فرماتے ہیں کہ دس سال گنتی کی دہائیوں میں پہلی دہائی ہے۔ اور اس عمر میں بچے میں ایک ایسی قوت آ جاتی ہے جو بلوغ کی حدود کے قریب ہوتی ہے اسی وجہ سے شرعی حکم میں بھی سختی آ جاتی ہے اور نوبت مارنے اور پٹائی لگانے تک پہنچ جاتی ہے اور اسی سن شعور اور ہوش و حواس سنبھالنے کی وجہ سے لڑکے اور لڑکی کو اس عمر میں اکٹھے سونے اور لیٹنے سے منع کر دیا گیا ہے اور یہ حکم جس طرح بہن بھائی کو ہے اسی طرح اجنبی لڑکے اور لڑکی کو بھی ہے بلکہ ان کے لئے یہ ممانعت بدرجہ اولیٰ ہے۔

”واضح ہو ہم“ اس حدیث میں بچوں کے لئے بطور تادیب اور بطور تربیت دو حکم دیئے گئے ہیں ایک یہ کہ نماز چھوڑنے پر ان کو تادیباً مارا کرو دوسرا یہ کہ بطور تربیت ان کے بستر الگ کرو پہلے حکم کا تعلق حقوق اللہ سے ہے اور دوسرے کا تعلق حقوق العباد اور اصلاح معاشرہ سے ہے اس طرح اس حدیث کی تعلیم میں پورا دین آ گیا۔ اور اس میں یہ بات بھی آ گئی کہ دین کے کسی حکم کی خلاف ورزی پر بچے کو مارا جاسکتا ہے افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ آج کل لوگ سکول نہ پڑھنے پر پانچ سال کے بچے کی خوب پٹائی لگاتے ہیں مگر نماز کی پرواہ نہیں ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ اگر دوسرا دیا دوسری عورتیں لباس کیساتھ آپس میں اس طرح سو جائیں کہ مستورہ اعضاء برہنہ ہونے کی حالت میں ایک دوسرے سے مس نہ ہوں تو یہ جائز ہے۔ ۱

نماز سے منافق کی جان و مال محفوظ ہو جاتے ہیں

﴿۱۰﴾ وعن بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ. (رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه) ۲

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہمارے اور منافقوں کے درمیان جو عہد ہے وہ نماز ہے لہذا جس نے نماز چھوڑ دی وہ کافر ہو گیا۔ (احمد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”بیننا و بینہم“ یعنی ہمارے اور منافقین کے درمیان حفاظت جان و مال کا جو معاہدہ ہوا ہے کہ ہم ان کی جان و مال سے تعرض نہیں کرتے ہیں اس کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ وہ لوگ ظاہری طور پر منقاد ہو کر نماز پڑھتے ہیں جس سے وہ مسلمانوں کے مشابہ ہو جاتے ہیں اب اگر ان لوگوں نے نماز چھوڑ دی جو تمام عبادات میں افضل ترین عبادت ہے۔ تو وہ اور کافر ظاہری طور پر ایک جیسے ہو جائیں گے کیونکہ اعتقادی منافقین تو پہلے سے کافر تھے لیکن نماز پڑھنے کی وجہ سے ان کے کفر پر پردہ پڑا تھا جب نماز چھوڑ دی تو کفر سے پردہ اٹھ گیا۔

شارحین حدیث اسی تشریح کے پیش نظر ”فقد کفر“ کا ترجمہ کرتے ہیں کہ اب انہوں نے اپنے کفر کو ظاہر کر دیا۔ ۳ اس مضمون کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ جب آنحضرتؐ سے منافقین کے قتل کرنے کی اجازت مانگی گئی تو

آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے والوں کے قتل کرنے سے میں روکا گیا ہوں۔

الفصل الثالث

﴿۱۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي عَاجِلْتُ امْرَأَةً فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَإِنِّي أَصَبْتُ مِنْهَا مَا دُونَ أَنْ أَمْسَهَا فَأَنَا هَذَا فَأَقِضْ فِيَّ مَا شِئْتَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ لَقَدْ سَتَرْتَ اللَّهُ لَوْ سَتَرْتَ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ وَلَمْ يَزِدْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ شَيْئًا فَقَامَ الرَّجُلُ فَانْطَلَقَ فَاتَّبَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا قَدَعَاهُ وَتَلَا عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِينَ كَرِهُوا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَذَا لَهُ خَاصَّةٌ فَقَالَ بَلْ لِلنَّاسِ كَافَّةٌ

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ مدینہ کے کنارے میں میں نے ایک عورت کو گلے لگا کر سوائے صحبت کے اور سب کچھ کر لیا ہے (یعنی صحبت تو نہیں کی لیکن بوس کنار ہو گیا ہے اس لئے) میں حاضر ہو گیا ہوں جو کچھ آپ چاہیں میرے بارے میں حکم فرمائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا خدا نے تو تمہارے عیب کی پردہ پوشی فرمائی تھی اگر تم بھی اپنے عیب کو چھپا لیتے (تو اچھا ہوتا) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے (خدا کے حکم کے انتظار میں) اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔ چنانچہ وہ شخص کھڑا ہوا اور چلا گیا۔ پھر آپ ﷺ نے اسے بلانے کے لئے ایک آدمی بھیجا جو اسے بلا لایا آپ ﷺ نے اس کے سامنے یہ آیت پڑھی ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِينَ كَرِهُوا﴾

”دن کے اول و آخر اور رات کی چند ساعتوں میں نماز پڑھا کرو کیونکہ نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں اور یہ نصیحت، نصیحت قبول کرنے والوں کے لئے ہے۔“ لوگوں میں سے ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا یہ حکم خاص طور پر اسی کے لئے ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں؛ سب لوگوں کے لئے یہی حکم ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”عَاجِلْتُ امْرَأَةً“ عَاجِلْتُ عَاجِلْتُ لُحْ مُعَاجِلْتُ کھیل کود اور بوس کنار سے کنایہ ہے۔

شارحین نے لکھا ہے کہ یہ وہی شخص ہے جس کا قصہ اس باب کی پہلی فصل حدیث نمبر ۳ میں گذر چکا ہے جس کا نام ابوالیسر ہے لیکن ابن حجر رحمہ اللہ وغیرہ شارحین فرماتے ہیں کہ یہ قصہ کسی اور شخص کا ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر یہ کسی اور شخص کا قصہ ہے اور الگ قصہ ہے تو جو آیت پہلے شخص سے متعلق پڑھی گئی ہے وہی آیت اس شخص کے متعلق بھی

پڑھی گئی تو یہ کس طرح دوا کرتے ہو سکتے ہیں؟ اس کا جواب ابن حجر رحمہ اللہ نے یہ دیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ آیت مکرر نازل ہوئی ہو دوسرا جواب محققین علماء نے یہ دیا ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ آیت مکرر نازل ہوئی ہو اور نہ اس حدیث میں کوئی اشارہ ہے کہ آیت دوبارہ نازل ہوئی ہے۔ بلکہ آنحضرت ﷺ نے پہلے سے نازل شدہ آیت اس شخص کے واقعہ کے متعلق تلاوت فرمادی اور یہ ہو سکتا ہے کہ کئی واقعات پر ایک آیت چسپاں کی جائے۔

”فقال رجل من القوم“ اس جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دو الگ الگ واقعات ہیں کیونکہ یہاں سوال کرنے والے یا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں اور یا حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ہیں اور وہاں اس پہلے قصہ میں اس حکم و فضیلت کی خصوصیت کا سوال کرنے والا وہ شخص خود تھا۔ جو صاحب واقعہ تھا۔

نماز پڑھنے سے سارے گناہ جھڑ جاتے ہیں

﴿۱۲﴾ عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ زَمَنَ الشِّتَاءِ وَالْوَرَقُ يَتَهَافَتُ فَأَخَذَ بِغُصْنَيْنِ مِنْ شَجَرَةٍ قَالَ فَبَعَلَ ذَاكَ الْوَرَقُ يَتَهَافَتُ قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لِيُصَلِّيَ الصَّلَاةَ يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَتَهَافَتُ عَنْهُ ذُنُوبُهُ كَمَا تَهَافَتُ هَذَا الْوَرَقُ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ. (رواه أحمد)

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ جاڑے کے موسم میں جبکہ پتے جھڑنے کا وقت تھا باہر تشریف لے گئے آپ ﷺ نے ایک درخت کی دو شاخیں پکڑیں۔ راوی کہتے ہیں کہ (جس طرح حسب معمول پتے جھڑ کے موسم میں کسی شاخ کو ہلانے سے پتے بہت زیادہ گرنے لگتے ہیں اسی طرح جب آپ ﷺ نے شاخیں پکڑیں تو) ان سے پتے جھڑنے لگے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ابو ذر: میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں حاضر ہوں آپ ﷺ نے فرمایا جب مؤمن بندہ خلاصاً اللہ نماز پڑھتا ہے تو اس کے گناہ بھی ایسے جھڑتے ہیں جس طرح اس درخت سے یہ پتے جھڑ رہے ہیں۔ (احمد)

توضیح: ”زمن الشتاء“ سردی اور جاڑوں کے موسم کو شتاء کہتے ہیں بعض درختوں کے علاوہ باقی تمام درختوں کے پتے خشک ہو کر اس موسم میں جھڑ کر گرتے ہیں اسی منظر کا تذکرہ کیا گیا ہے یہاں خزاں کا موسم مراد ہے۔

”یتہافت“ باب تفاعل سے تہافت یتہافت پے درپے اور مسلسل گرنے کے معنی میں آتا ہے۔ اور اگر درخت کی ٹہنی کو حرکت دی جائے پھر تو اس کے پتے نہایت تیزی سے گر جاتے ہیں لہذا دوسرے جملہ میں یتہافت کا جو ذکر آیا ہے وہ اسی مقصد کو ظاہر کرنے کے لئے ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جب دو ٹہنیوں کو پکڑ کر حرکت دی پھر تو بے تحاشا پتے گرنے لگے ”لبیک“ یعنی بار بار آپ کی خدمت میں حاضر ہوں ”وجہ اللہ“ مطلب یہ کہ نماز خالص اللہ تعالیٰ کے لئے پڑھے نہ کسی دوسرے مقصد کے لئے ہو اور نہ ریاکاری کی غرض سے ہو ”فتہافت“ اصل میں فتہافت ہے اور ذنوب اس کا فاعل ہے۔

ان گناہوں سے بھی عام قاعدہ کے مطابق صغائر مراد ہیں اگرچہ احادیث میں الفاظ مطلق آئے ہیں جو کبار کو بھی شامل ہیں۔

خاص قسم کی دو رکعتوں سے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں

﴿۱۳﴾ وعن زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ لَا يَسْهُو فِيهِمَا غُفِرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. (رواه أحمد)

ترجمہ: اور حضرت زید ابن خالد جہنی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے دو رکعت نماز (غافل ہو کر نہیں بلکہ اس درجہ حضور قلب کے ساتھ) پڑھی کہ اس میں سہو نہ کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے پچھلے گناہوں کو بخش دے گا۔ (احمد)

توضیح: ”سجدتین“ اس سے دو رکعت نماز مراد ہے اور رکوع و سجدہ بول کر نماز مراد لینا قرآن و حدیث میں بار بار آیا ہے۔

”لا یسہو فیہما“ یعنی ان دونوں رکعتوں میں نمازی نماز سے غافل نہ ہو۔ علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نمازی حاضر دماغی اور حضور قلبی سے نماز پڑھ رہا ہو یا یوں سمجھیں کہ وہ شخص ایسی عبادت کر رہا ہو گویا اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہو۔

”غفر اللہ لہ“ یعنی اس شخص کے سابقہ تمام صغائر کو اللہ تعالیٰ معاف کر دیتا ہے ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ علماء نے ذنوب کو صغائر کے ساتھ مقید کیا ہے اگرچہ حدیث کے الفاظ صغائر و کبائر سب کو شامل ہیں۔

دو رکعتوں کا پڑھنا تو بہت آسان ہے لیکن ان دو رکعتوں کے لئے جو شرط ہے کہ دل میں غیر اللہ کا خیال بالکل نہ آئے یہ آسان کام نہیں۔ کہتے ہیں ان دو رکعتوں کو اصلی کیفیت کے ساتھ پڑھنے کے لئے شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ نے دو سو رکعتیں پڑھیں لیکن یہ کیفیت پوری نہیں ہوئی پھر سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو اپنے ساتھ کھڑا کیا اور دو رکعت نماز پڑھادی تو اسی کیفیت پر نماز ہو گئی۔

نماز نہ پڑھنے والے فرعون و ہامان کے ساتھ ہونگے

﴿۱۴﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا فَقَالَ مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ تَكُنْ لَهُ نُورًا وَلَا بُرْهَانًا وَلَا نَجَاةٌ وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَأَبِي بَنْدٍ خَلْفٍ.

(رواه أحمد والدارمی والبیہقی فی شعب الایمان)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عمرو ابن العاص رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ایک دن نبی کریم ﷺ نے نماز کا ذکر کیا (یعنی نماز کی فضیلت و اہمیت بیان کرنے کا ارادہ کیا) چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز پر محافظت کرتا ہے (یعنی ہمیشہ پابندی سے پڑھتا ہے) تو اس کیلئے یہ نماز ایمان کے نور (کی زیادتی کا سبب) اور (ایمان کے کمال کی واضح) دلیل ہوگی، نیز قیامت کے

روز مغفرت کا ذریعہ بنے گی اور جو شخص نماز پر محافظت نہیں کرتا تو اس کے لئے نہ (ایمان کے) نور (کی زیادتی کا سبب بنے گی) نہ (کمال ایمان کی) دلیل اور نہ (قیامت کے روز) مغفرت کا ذریعہ بنے گی بلکہ ایسا شخص قیامت کے روز قارون، فرعون، ہامان اور ابی بن خلف کے ساتھ (عذاب میں مبتلا) ہوگا۔ (احمد، دارمی، بیہقی)

توضیح: ”ذکر الصلوٰۃ“ یعنی ایک دن آنحضرت ﷺ نے نماز کی فضیلت اور اس کا شرف بیان فرمایا۔ ”من حافظ علیہا“ یعنی دوام کے ساتھ نماز پڑھتا رہا اس کے ارکان اور اس کے واجبات و فرائض اور سنن و مستحبات اور اس کے اوقات کا پورا پورا خیال رکھتا رہا۔

”نور“ یعنی میدان محشر میں یہ نماز اس نمازی کے لئے اس کے آگے آگے مشعل کا کام دیگی ”وہرہانا“ یعنی اس کے ایمان پر واضح دلیل بنے گی۔ ”قارون“ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ایک تباہ حال بد بخت کا نام ہے جو زمین میں دھنس گیا تھا ”فرعون“ ایک ایسے ملعون شخص کا نام ہے جس نے خدائی کا دعویٰ کیا تھا اور پھر بحیرہ قلزم میں غرق ہو گیا ”ہامان“ یہ اس شیطان کا نام ہے جو فرعون کا وزیر و مشیر تھا اور اسی کے ساتھ غرق ہوا۔

”وابی بن خلف“ اس بد بخت شخص نے آنحضرت ﷺ کو مکہ میں بہت ستایا اور پھر لڑنے کے لئے لشکر کفار کے ساتھ مدینہ منورہ چلا آیا اور احد کے میدان میں آنحضرت ﷺ کو شہید کرنے کی غرض سے آگے بڑھا، آنحضرت ﷺ نے نیزہ کے ساتھ اس کو مارا اور یہ بد بخت مر گیا جو انسانیت کا سب سے بد بخت شخص قرار دیا گیا۔

اس حدیث میں نماز کی پابندی نہ کرنے والوں اور سستی کرنے والوں کے لئے اتنی سخت وعید ہے کہ مذکورہ اشخاص سب ممتاز دوزخی ہیں تو ان کے ساتھ یہ شخص بھی دوزخ میں جائے گا۔ اور جو مسلمان بالکل نماز نہیں پڑھتا ہے اس کا انجام تو اس سے بھی برا ہوگا اس حدیث میں یہ اشارہ بھی ہے کہ کبھی بادشاہت کے نشے میں آدمی نماز چھوڑتا ہے کبھی وزارت اور ملازمت کی وجہ سے چھوڑتا ہے کبھی دولت کے نشے میں چھوڑتا ہے اور کبھی حق کے ساتھ عداوت کی وجہ سے چھوڑتا ہے ان اشخاص کا ذکر کر کے اس قسم کے تمام لوگوں کو سخت تنبیہ کی گئی ہے اور جو لوگ نماز کی پابندی کرتے ہیں اس حدیث میں اشارہ ہے کہ وہ نبیوں اور صدیقین اور شہداء و صالحین کے ساتھ ہونگے۔

صحابہ کرام تارک صلوٰۃ کو کافر سمجھتے تھے

﴿۱۵﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرَوْنَ شَيْئًا مِنَ الْأَعْمَالِ تَرَكُهُ كُفْرًا غَيْرَ الصَّلَاةِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن شقیق فرماتے ہیں کہ تمام افعال و اعمال میں صرف نماز ہی ایک ایسا عمل تھا جس کے چھوڑنے کو نبی کریم ﷺ کے محترم صحابہ کفر سمجھتے تھے۔ (ترمذی)

توضیح: ”لا یرون“ یہ کلمہ رائے سے ماخوذ ہے اس سے مراد عقیدہ رکھنا ہے یعنی صحابہ کرام کا یہ عقیدہ تھا کہ نماز

ترک کرنے والا کافر ہو جاتا ہے۔ ۱

اس قسم کے احکامات کا ذکر تغلیظاً و تشدیداً کیا گیا ہے لیکن ان الفاظ کو اپنے ظاہر پر رکھنا زیادہ بہتر ہے کیونکہ حکمت اسی میں ہے ورنہ مقصد شارع فوت ہو جائے گا علماء نے لکھا ہے کہ اگر ترک صلوٰۃ انکار کی صورت میں ہو تو اس سے آدمی کافر ہو جاتا ہے اور اگر ترک نماز مذاق اور توہین و استھانت کی بنیاد پر ہو تو بھی آدمی کافر ہو جاتا ہے اور اگر سستی کی وجہ سے کوئی نماز نہ پڑھنے کو مباح سمجھتا ہے تو وہ بھی کافر ہو جاتا ہے اور اگر سستی کی وجہ سے کوئی نماز چھوڑتا ہے تو وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو جاتا ہے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عمد اور قصد کوئی نماز چھوڑتا ہو تو وہ مرتد ہے اسے قتل کر دو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی وہ شخص واجب القتل ہے۔ لیکن یہ قتل ارتداد کی وجہ سے نہیں بلکہ زجر کے طور پر سزا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بے نمازی کو ہمیشہ کے لئے جیل میں ڈال دو کہ یا توبہ کرے یا وہیں پر مر جائے۔ بابا سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بے نمازی کو قرض مت دو کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ کا قرض ادا نہیں کرتا وہ تمہارا قرض کیا ادا کریگا۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ بے نمازی کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کرو۔ بہر حال جب اہل سنت والجماعت کے نزدیک تارک صلوٰۃ کافر نہیں ہے تو پھر یہاں حدیث میں بے نمازی پر کفر کا حکم بطور تغلیظ و تشدید اور بطور زجر و توبیخ ہوگا۔

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي الدُّدَاءِ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي أَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُطِعَتْ وَحُرِّقَتْ وَلَا تَتَوَكَّلْ صَلَاةً مَكْتُوبَةً مُتَعَبِدًا فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَبِدًا فَقَدْ بَرِئْتُ مِنْهُ الذِّمَّةُ وَلَا تُشْرِبِ الْخَمْرَ فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ كُلِّ شَيْءٍ ۝ (رواه ابن ماجه)

ترجمہ: اور حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے دوست (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) نے مجھے یہ وصیت فرمائی تھی کہ تم کسی کو اللہ کا شریک نہ بنانا خواہ تمہارے ٹکڑے ٹکڑے کر کے جلا کیوں نہ دیا جائے اور جان بوجھ کر فرض نماز نہ چھوڑنا کیونکہ جس نے قصداً نماز چھوڑ دی تو اس سے ذمہ بری ہو گیا۔ نیز کبھی شراب نہ پینا کیونکہ یہ ہر برائی کی کنجی ہے۔ (ابن ماجہ)

توضیح: ”اوصانی خلیلی“ وصیت اس تاکید کی اور ضروری حکم کو کہتے ہیں جو کوئی شخص موت کے وقت اپنے پس ماندگان کے بارے میں کرتا ہے۔ ”خلیل“ خالص دوست کو کہتے ہیں مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ”لا تشرك“ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں شریک پیدا کرنے کو شرک کہتے ہیں ”وان قطعت“ یہ حکم عزیمت کے درجہ کا ہے یعنی جان دی مگر شرک کا کلمہ زبان سے ادا نہیں کیا اگرچہ جان بچانے کے لئے صرف زبان سے کلمہ کفر کے ادا کرنے کی اجازت ہے جو رخصت کا درجہ ہے جب کہ دل میں ایمان موجود ہو۔ ”الامن اکره“ و قلبه مطمئن بالایمان۔

”برئت منه الذمہ“ علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس جملہ سے تغلیظاً کفر مراد لیا گیا ہے کہ یہ آدمی کافر ہو گیا۔ یا ذمہ سے مراد وہ امان ہے جس کی وجہ سے کسی مسلمان کے مال و جان کی حفاظت ہوتی ہے یعنی نماز چھوڑنے کی وجہ سے اب اس شخص کو قتل کی سزا یا تعزیر کی کوئی سزا دی جاسکتی ہے اب امن اٹھ گیا ہے۔ ۲

مورخہ ۱۲ ربیع الاول ۱۴۱۰ھ

باب البواقیت نماز کے اوقات کا بیان

قال الله تعالى ﴿ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا﴾ ۱

وقال الله تعالى ﴿فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض
وعشيا وحين تظهرون﴾ ۲

مواقیت کی لغوی اور اصطلاحی تحقیق

مواقیت میقات کی جمع ہے بعض اہل لغت نے کہا ہے کہ خلاف القیاس مواقیت وقت کی جمع ہے اور وقت اور میقات دونوں کا ایک ہی معنی ہے دونوں میں ترادف ہے جو "المقدار من الدهر" یعنی زمانہ کے ایک متعین حصہ کو وقت کہتے ہیں۔ ۳ بعض علماء کہتے ہیں کہ وقت مطلق زمانہ کو کہتے ہیں اور میقات زمانہ کے اس حصہ کو کہا جاتا ہے جس میں کوئی کام اور عمل مقرر کیا جائے اور یہاں یہی مفہوم مراد ہے میقات کا اطلاق کبھی متعین زمانہ کے بجائے متعین مکان پر بھی ہوتا ہے جیسا کہ حج کے احرام باندھنے کے لئے مخصوص مقام کو میقات کہتے ہیں۔

نمازوں کے فرض ہونے کے لئے اصل علت اور سبب تو اللہ تعالیٰ کا خطاب اور حکم ہے۔ پھر ہر نماز کے لئے اس کا وقت اس کا سبب ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں پانچ نمازوں کے پانچ اوقات کی جو حکمت بیان فرمائی ہے اس کا خلاصہ اس طرح ہے فرماتے ہیں کہ انسان جب رات کو سوتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی بہت ساری نعمتوں کے شکر ادا کرنے سے قاصر رہتا ہے حتیٰ کہ وہ اپنے سکون اور امن اور صحت کی نعمت سے بھی غافل رہتا ہے اسی طرح وہ اپنے کسب و معاش سے بھی عاجز ہو کر مردے کے حکم میں ہو جاتا ہے رات گزرنے کے بعد جب دن آ گیا تو اللہ تعالیٰ نے اس بندے پر فجر کی نماز فرض فرمادی تاکہ رات کی تمام کوتاہیوں کی تلافی ہو سکے اور موت کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس کو جو زندگی عطا فرمائی ہے اس کا بہتر طریقہ سے شکر ادا ہو سکے پھر جب یہ انسان اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ قوتوں سے زندگی کے اسباب تلاش کرتا ہے۔ اور دن کے اجالے میں نیکیاں حاصل کرتا ہے اور حلال رزق کماتا ہے جب یہ نعمت انسان کو حاصل ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے اس نعمت کے شکر ادا کرنے کے لئے اس انسان پر ظہر کی نماز فرض فرمادی پھر انسانوں کی عمومی عادت ہے کہ وہ دوپہر کے وقت سوتے ہیں تاکہ آرام کریں اس نیند کی وجہ سے ذکر اللہ اور عبادت میں جو کوتاہی ہوئی ہے اس کیلئے عصر کی نماز فرض فرمادی تاکہ اس

کو تاہی کا تدارک ہو سکے پھر عام عادت ہے کہ عصر کے وقت انسان اپنے مشاغل اور کسب و معاش میں انتہائی مشغول ہو جاتا ہے اور بازاروں میں گھوم پھر کر غفلت کا شکار ہو جاتا ہے۔ اسی طرح دن بھر کی تمام نعمتوں کی تکمیل ہو جاتی ہے اس لئے اس کے شکر ادا کرنے اور تقصیرات کے ازالے کے لئے اللہ تعالیٰ نے مغرب کی نماز فرض فرمادی۔ پھر جب انسان ہر قسم کی آفات سے بچ کر دن کے خاتمے پر ایک اچھے انجام پر پہنچ گیا تو حسن خاتمہ کا شکر ادا کرنا اس پر لازم ہو گیا اس لئے اللہ تعالیٰ نے عشاء کی نماز فرض فرمادی ہے تاکہ ”ختمہ مسک“ کا مصداق بن جائے۔ ۱۔

الفصل الاول

پانچوں نمازوں کے اوقات کا بیان

﴿۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقْتُ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ وَكَانَ ظِلُّ الرَّجُلِ كَطَوْلِهِ مَا لَمْ يَحْظُرِ الْعَصْرُ وَوَقْتُ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَصْفُرِ الشَّمْسُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَغِبِ الشَّفَقُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى يَصْفِ اللَّيْلُ الْأَوْسَطُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَمْسِكَ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ. ۱۔ (رواة مسلم)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن عمر راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ظہر کا وقت زوال آفتاب کے بعد ہے اور اس کا آخری وقت اس وقت تک ہے جب آدمی کا سایہ اس کے طول کے برابر نہ ہو جائے عصر کے آنے کے وقت تک اور عصر کا وقت اسی وقت تک ہے جب تک سورج زرد نہ ہو جائے اور مغرب کی نماز کا وقت اسی وقت تک ہے جب تک شفق غائب نہ ہو اور نماز عشاء کا وقت ٹھیک آدھی رات تک ہے اور نماز فجر کا وقت طلوع فجر سے اس وقت تک ہے جب تک سورج نہ نکل آئے اور جب سورج نکل آئے تو نماز سے باز رہو کیونکہ سورج شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان نکلتا ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”وقت الظہر“ لفظ ظہر کا مادہ اشتقاق ظہور ہے یہ وقت بھی دن کے عین وسط میں ظاہر ہو جاتا ہے اس وقت کو ہجیرہ بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ وقت ہاجرہ یعنی دوپہر کے بالکل قریب ہوتا ہے۔ ۲۔

حدیث شریف میں فجر کے وقت کے بیان کے بجائے ظہر کے وقت سے اوقات کے تعین کی ابتدا اس لئے کی گئی ہے کہ ظہر وہ پہلی نماز ہے جو لیلة المعراج کی صبح جماعت کے ساتھ ادا کی گئی تھی اسی وجہ سے اس کو ”الصلوة الاولى“ کہتے ہیں۔

نیز جبرائیل امین نے جب اوقات کا بیان فرمایا تو آپ نے بھی ظہر سے ابتدا فرمائی ”اذا زالت الشمس“ سورج کا سایہ جوں جوں گھٹتا ہے تو سمجھ لینا چاہئے کہ سورج بلند ہو رہا ہے اور جب اس سایہ کا گھٹنا بڑھنا رک جائے تو سمجھ لینا چاہئے کہ سورج

نصف النہار کے نقطہ پر کھڑا ہے اور جونہی اس کا سایہ ذرا سا بڑھنے لگ جائے تو سمجھ لو کہ زوال کا وقت شروع ہو گیا ہے یہ بات بھی جان لینا چاہئے کہ مجموعی طور پر نمازوں کے اوقات تین قسم پر ہیں۔

① اول "اوقات الصحة والاداء" ہیں یہ وہ اوقات ہیں کہ اگر اس میں نماز پڑھی گئی تو وہ صحیح ہوگی اور قضاء نہیں بلکہ ادائیں شمار ہوگی اور اس میں کراہت کا شائبہ نہیں ہوگا۔

② دوم اوقات استحباب ہیں یہ وقت صحیح میں سے وہ حصہ ہے جس میں نماز کا ادا کرنا اولیٰ اور بہتر ہوتا ہے اگرچہ آگے پیچھے کرنا بھی جائز ہوتا ہے۔

③ سوم اوقات کراہت ہیں جس میں نماز پڑھنا مکروہ ہوتا ہے زیر نظر باب کی حدیثوں میں اوقات صحت کا بیان ہے پھر اس کے بعد ص ۹۴ پر باب النہی میں ان مکروہ اوقات کا بیان ہے جن میں نماز پڑھنا مکروہ ہوتا ہے۔

ظہر کا وقت:

ابتداء ظہر میں کسی کا اختلاف نہیں ہے تمام ائمہ کے نزدیک زوال سے ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے انتہاء وقت ظہر میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ ظہر کا وقت کب تک رہتا ہے اسی وجہ سے وقت عصر کی ابتداء میں بھی اختلاف آگیا ہے بہر حال ظہر میں اختلاف اس طرح ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک رحمہ اللہ وشافعی رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور صاحبین یعنی جمہور کا مسلک یہ ہے کہ سایہ اصلی کے علاوہ جب ہر چیز کا سایہ اس کے مثل ہو جائے تو ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے ہاں امام مالک رحمہ اللہ ظہر اور عصر کے درمیان تھوڑے سے ایسے وقت کے بھی قائل ہیں جو مشترک ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے انتہاء وقت ظہر کے متعلق چار اقوال منقول ہیں لیکن تین اقوال واضح ہیں اس لئے انھیں کو بیان کیا جاتا ہے۔

① دو مثلیں تک ظہر کا وقت رہتا ہے اور مثل ثالث سے عصر شروع ہو جاتا ہے یہ قول احناف کے ہاں مشہور ہے اگرچہ فتویٰ اس پر نہیں ہے۔

② امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ مثل اول پر ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عصر شروع ہو جاتا ہے یہ قول جمہور اور صاحبین کے مسلک کے موافق ہے اور فتویٰ اسی قول پر ہے درمختار میں بہت ساری کتابوں کے حوالوں سے اس مسلک کو رائج قرار دیا گیا فتاویٰ ظہیر یہ اور خزائنہ المفتین میں امام صاحب کا اس مسلک کی طرف رجوع ثابت کیا گیا ہے۔

③ امام صاحب سے تیسرا قول یہ منقول ہے کہ ظہر کا وقت تو مثل اول پر ختم ہو جاتا ہے لیکن عصر کا وقت دو مثلیں کے بعد مثل ثالث سے شروع ہوتا ہے درمیان میں کچھ وقت مہمل ہے نہ عصر ہے اور نہ ظہر ہے اس میں اصحاب اعذار نماز پڑھ سکتے ہیں حضرت شاہ انور شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ ان اقوال میں تطبیق یہ ہے کہ مثل اول خاص ظہر کے لئے ہے اور مثل ثالث

عصر کے ساتھ خاص ہے اور مثل ثانی وقت مشترک ہے مگر سب کے لئے نہیں صرف اصحاب اعذار کے لئے ہے۔
دلائل:

جمہور نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے کہ زوالِ شمس سے مثل اول تک ظہر اور مثل اول سے عصر شروع ہو جاتا ہے۔
جمہور کی دوسری دلیل امامت جبریل علیہ السلام ہے جس میں تصریح موجود ہے کہ ”حين صار ظل كل شيء مثله“ یعنی مثل اول پر عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی پہلی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں ظہر کے وقت کو ٹھنڈا کرنے کی تاکید و ترغیب ہے چنانچہ بخاری شریف کی روایت ہے۔

”عن ابی سعید (الحدادی) قال قال رسول اللہ ﷺ ابرء بالظہر فان شدة الحر من فيح الجہنم۔“
اسی طرح ترمذی میں ایک روایت ہے۔

عن النبی اللہ ﷺ انه قال اذا اشتد الحر فابرء بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم۔“
ابراد کی ان روایتوں سے طرز استدلال اس طرح ہے کہ گرم ممالک میں مثل ثانی کے وقت ہی ابراد آتی ہے اس سے پہلے وقت ٹھنڈا نہیں ہو سکتا ہے تو ابراد کا لفظ گویا اعلان ہے کہ ظہر کا وقت مثلین تک ہے اور مثل اول پر ختم نہیں ہوتا ہے۔
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دوسری دلیل حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے جس میں آپ نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ اپنے سفر کا ایک قصہ خود اس طرح بیان کیا ہے۔

”عن ابی ذر قال كنا مع النبی اللہ ﷺ فی سفر فاراد المؤمن ان يؤذن فقال له ابرء ثم ان اراد ان يؤذن فقال له ابرء ثم اراد ان يؤذن فقال له ابرء حتى رثینا فیء التلول فقال النبی اللہ ﷺ ان شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشتد الحر فابرء بالصلوة۔ (بخاری ج ۱ ص ۷۷)“

اس حدیث میں فیء کا لفظ آیا ہے جو سایہ کے معنی میں ہے اور ”التلول“ تاکہ کے ضمہ کے ساتھ تل کی جمع ہے جو ٹیلہ کے معنی میں ہے ٹیلوں کا سایہ بہت دیر سے آتا ہے خاص کر گرم ممالک میں تو اس کا سایہ بہت مشکل سے ہوتا ہے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا کہ ہم نے ظہر کی نماز اتنی تاخیر سے پڑھی اور ابراد کا تحقق اس وقت ہوا جبکہ ہم نے ٹیلوں کے سائے دیکھ لئے یہ معاملہ دو مثلین سے پہلے ممکن نہیں ہے اس لئے یہ امام صاحب کے مشہور قول کے لئے واضح دلیل ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تیسری دلیل امم سابقہ یہود و نصاریٰ پر امت محمدیہ کی فضیلت والی حدیث ہے جو مشکوٰۃ میں ”باب ثواب هذه الامة“ میں صاحب مشکوٰۃ نے نقل کی ہے جس کا مضمون و مفہوم اس طرح ہے کہ یہود نے مثلاً صبح سے

ظہر تک کام کیا ان کو اللہ تعالیٰ نے ایک قیراط مزدوری میں عطا فرمایا پھر نصاریٰ نے ظہر سے عصر تک کام کیا ان کو اللہ تعالیٰ نے ایک قیراط عطا فرمایا اس پر یہود و نصاریٰ غصے ہوئے کہ ہمارا کام اور وقت زیادہ تھا اور معاوضہ کم ملا اور اس امت کے کام کا وقت کم تھا اور ثواب زیادہ دیا گیا۔

تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے تم کو جو کچھ دیا ہے کیا اس میں تم پر ظلم ہوا ہے؟ انھوں نے کہا نہیں ہمارا حق تو مل گیا ہے لیکن ان کو زیادہ دیا گیا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ تو میرا فضل و کرم ہے جس پر میں کرتا ہوں کرونگا۔

اب اس واقعہ میں بالکل یہ بات واضح ہے کہ ظہر سے عصر تک کا وقت زیادہ اور عصر سے مغرب تک کا وقت کم ہے۔ اور یہ صرف اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ ظہر کو دو مثل تک طویل مانا جائے ورنہ ایک مثل پر اگر ظہر ختم ہو جائے تو پھر ظہر سے عصر تک کا وقت اس وقت سے لہنا ہوگا جو عصر سے مغرب تک ہے۔ یہ اشارۃً النص سے بہترین استدلال ہے بشرطیکہ صورت حال اسی طرح ہو۔

جواب: جمہور نے حدیث امامت جبرائیل سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو منسوخ کہا ہے کیونکہ یہ حدیث بالکل ابتدائی زمانہ کی ہے اس کے بعد کئی احادیث ایسی ہیں جس میں یہ اوقات میں امتداد اور تفصیل آئی اور پہلے حکم میں تغیر آگیا ویسے بھی اس حدیث کے بعض اجزاء پر جمہور بھی عمل نہیں کرتے اور اس میں تاویل کرتے ہیں یا اس کا جواب دیتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کا احناف یہ جواب دیتے ہیں کہ وہ وقت مستحب اور استحباب پر محمول ہے جس کا احناف کو انکار نہیں۔

بہر حال علماء احناف فرماتے ہیں کہ احتیاط اس میں ہے کہ ظہر کی نماز مثل اول میں پڑھی جائے اور عصر کی نماز مثل ثانی کے بعد پڑھی جائے تاکہ تمام ائمہ کے ہاں اختلاف ختم ہو جائے اور دونوں نمازیں بلا خلاف اپنے اپنے اوقات میں ادا ہو جائیں۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال میں جو قول جمہور کے موافق ہے فتویٰ اسی پر ہے۔

ظہر و عصر کے درمیان مشترک وقت کا مسئلہ

ظہر و عصر کے وقت کے متعلق احادیث میں بعض الفاظ ایسے آئے ہیں جن سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ ایک وقت ایسا بھی ہے جو ظہر اور عصر میں مشترک ہے اور ہر نماز اس میں ہو جاتی ہے اس وجہ سے اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہو گیا ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام ابو حنیفہ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک اوقات میں کوئی ایسا وقت نہیں ہے جو دو نمازوں میں

مشترک ہو ہاں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت ہے کہ اصحاب اعذار کے لئے مثل ثانی مشترک وقت ہے۔
 جمہور کے مقابلہ میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ ہے کہ مثل اول کے بعد چار رکعت کا وقت ظہر اور عصر کے لئے مشترک ہے جس میں ظہر کی نماز بھی جائز اور عصر کی نماز بھی جائز ہے۔

دلائل:

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ حدیث امامت جبریل سے استدلال کرتے ہیں جس میں دونوں وقتوں کے لئے یہ الفاظ آئے ہیں ”حین صار ظل کل شیء مثله“ اور ”حین کان ظلہ مثله“ اس سے معلوم ہوا کہ پہلے دن کی ظہر کی نماز اور دوسرے دن کی عصر کی نماز ایک ہی وقت میں ادا کی گئی جس سے معلوم ہوا کہ دونوں کا وقت مشترک ہے۔
 جمہور نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں ”مالہم يحضر العصر“ کے الفاظ موجود ہیں جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ جب تک عصر کا وقت نہیں آتا ظہر کا وقت موجود رہتا ہے اور جب عصر کا وقت آجاتا ہے تو ظہر کا وقت فوراً ختم ہو جاتا ہے ان میں اشتراک نہیں ہے۔

جواب: مالکیہ کی دلیل کا ایک جواب یہ ہے کہ ”حین کان ظلہ مثله“ کا مطلب ”حین کان قریباً من مثله“ ہے یعنی بعینہ وہی وقت نہیں بلکہ ایک مثل سائے کے قریب قریب کا وقت مراد ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث امامت جبریل منسوخ ہے بعد میں تفصیل آگئی ہے اس میں اجمال ہے۔
 تنبیہ:

یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ احناف جو یہ بات کرتے ہیں کہ ایک مثل یا دو مثل تک ظہر کا وقت رہتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اصلی سایہ کو ہٹا کر بڑھنے والا زائدا سایہ جب کسی چیز کے مانند اور مساوی ہو جائے تو ظہر کا وقت ہو جاتا ہے۔

عصر کا وقت:

انتہاء وقت ظہر میں ائمہ کا جو اختلاف تھا ابتداء وقت عصر میں وہی اختلاف ہے کہ عصر کا ابتدائی وقت کیا ہے آیا مثل اول سے شروع ہوتا ہے جیسا کہ جمہور کا خیال ہے یا مثل ثانی کے بعد سے شروع ہوتا ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے اس کی تفصیل گذر چکی ہے اب انتہائے وقت عصر کا مسئلہ ہے تو زیر بحث حدیث میں یہ لفظ آیا ہے ”وقت العصر مالہم تصفر الشمس“ جمہور کے نزدیک عصر کا وقت غروب آفتاب تک ہے یعنی اصفرار الشمس سے پہلے پہلے مستحب وقت ہے اور اس کے بعد جائز مع الکرہیۃ وقت ہے۔

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اصفرار الشمس تک انتہاء وقت عصر ہے اس کے بعد نہیں وہ حدیث کے اسی مندرجہ بالا جملہ سے استدلال کرتے ہیں کہ اصفرار جب تک نہیں تو عصر ہے اور اصفرار آتے ہی عصر کا وقت ختم ہو جائے گا۔
 جمہور نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔

”من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر“

تو جب غروب آفتاب سے پہلے صرف ایک رکعت کے ملنے سے عصر کی نماز مل جاتی ہے تو اصرار کے وقت میں بطریق اولیٰ مل جائیگی امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں مستحب وقت بیان کیا گیا ہے۔
مغرب کا وقت:

”ووقت صلوة المغرب ما لم يغب الشفق“

غروب آفتاب کے بعد مغرب کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ ابتدائے وقت مغرب میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ انتہائے وقت مغرب میں بھی اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ غروب شفق تک مغرب کا وقت رہتا ہے البتہ شفق کی تفسیر اور اس کی تعیین میں اختلاف ہے اس وجہ سے انتہائے وقت مغرب میں فقہاء کرام کا اختلاف ہو گیا ہے۔
فقہاء کرام کا اختلاف:

فقہاء کے اس اختلاف کی بنیاد لفظ شفق کا مصداق ہے۔ تو صاحبین اور جمہور فقہاء کے نزدیک غروب آفتاب کے بعد آسمان پر جو سرخی آتی ہے اسی سرخی کا نام شفق ہے جب یہ سرخی ختم ہو جائے تو مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک شفق اس بیاض اور سفیدی کا نام ہے جو سرخی کے ختم ہونے کے بعد آسمان پر پھیل جاتی ہے جب تک یہ بیاض اور سفیدی ہوگی مغرب کا وقت باقی رہیگا اور اس سفیدی کے ختم ہونے کے بعد جو سیاہی پھیلتی ہے وہ عشاء کا وقت ہے امام صاحب کے نزدیک یہ وقت تقریباً ایک گھنٹہ دس منٹ تک رہتا ہے نتیجہ یہ نکلا کہ اگر کسی نے اس بیاض میں عشاء کی نماز پڑھ لی تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز نہیں جمہور کے نزدیک جائز ہے اور اگر کسی نے اس بیاض میں مغرب کی نماز پڑھ لی تو جمہور کے نزدیک جائز نہیں ہوگی اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہوگی۔ احتیاط اسی میں ہے کہ مغرب کی نماز اس سرخی کی موجودگی میں ادا کی جائے اور مؤخر نہ کی جائے احتناف کا فتویٰ بھی اسی پر ہے اور احناف کے اکثر علماء نے کہا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے جمہور کے قول کی طرف رجوع کیا ہے۔ (کذا فی النہر)
دلائل:

جمہور نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ اس طرح آئے ہیں۔

قالت كانوا يصلون العتمة فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل

طرز استدلال اس طرح ہے کہ یہاں شفق سے مراد سرخی ہے کیونکہ اگر اس سے بیاض مراد لی جائے تو درست نہ ہوگا کیونکہ شفق ابیض ثلث الليل تک خود باقی رہتی ہے تو اس کے درمیان عشاء کی نماز پڑھنے کا مفہوم سمجھ میں نہیں آتا معلوم ہوا شفق

سے مراد حرمة ہے بیاض نہیں ہے۔

جمہور کی دوسری دلیل دارقطنی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی وہ روایت ہے جس میں صریح طور پر شفق کی تفسیر حرمة سے کی گئی ہے۔

”قال قال رسول الله ﷺ الشفق الحمرۃ“

جمہور کی تیسری دلیل اہل لغت کی تصریح ہے کہ شفق سے حرمة مراد ہے چنانچہ شیخ اصمعی اور خلیل بن احمد اور فراء نے تصریح فرمائی ہے کہ شفق سے مراد حرمة ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے دلائل بہت زیادہ ہیں پہلی دلیل ابو داؤد (ج ۱ ص ۵۷) کی روایت ہے جس میں ”حین یسود الافق“ کے الفاظ آئے ہیں اور یہ سواد اس بیاض کے بعد آتا ہے جو بیاض حرمة کے بعد آتا ہے معلوم ہوا جب تک بیاض ہے تو مغرب کا وقت موجود ہے۔

ان حضرات کی دوسری دلیل ترمذی شریف کی حدیث کا وہ ٹکڑا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ ”وان اول وقت العشاء الآخرة حین یغیب الافق“ اور یہ ظاہر ہے کہ آسمان کے کنارے اس وقت غائب ہو جاتے ہیں جب شفق کا بیاض ختم ہو جاتا ہے۔ اس قسم کی دیگر احادیث بھی ہیں جن میں بیاض کے ختم ہونے اور تاریکی چھا جانے کا ذکر ہے جس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ شفق سے مراد حرمة نہیں بلکہ بیاض ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تیسری دلیل ائمہ لغت کی تشریح و تفسیر بھی ہے جس میں انہوں نے تصریح فرمائی ہے کہ شفق لغت میں بیاض کو کہا جاتا ہے چنانچہ امام لغت شیخ مبرداور شیخ زجاج فرماتے ہیں کہ شفق سے مراد بیاض ہے اس کے ذہاب سے عشاء کا وقت آ جاتا ہے۔

جواب: احناف کے پاس جمہور کی روایات کے مقابلہ میں کافی روایات ہیں اور اہل لغت کے مقابلہ میں بڑے بڑے اصحاب لغت موجود ہیں لیکن بہر حال احناف کے ہاں فتویٰ جمہور اور صاحبین کے قول کے مطابق ہے یاد رہے کہ شیخ عبدالحق نے لمعات میں اس مسئلہ کی جو تحقیق فرمائی ہے اس میں آپ نے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

ایک اور مسئلہ:

وقت مغرب کے ”مُضْیِیْق“ اور ”مُوسَّع“ ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعی رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مغرب کا وقت بہت تنگ اور مضیق ہے صرف وضو کرنے اور تین فرض اور دو سنت پڑھنے کی اس میں گنجائش ہے اسکے بعد عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور جمہور علماء کے نزدیک مغرب کا وقت غروب شفق تک موسع ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث امامت جبریل سے استدلال کیا ہے کہ اس میں دونوں دنوں میں حضرت جبریل نے مغرب کی نماز ایک ہی وقت میں پڑھائی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت میں آگے پیچھے ہونے کی گنجائش نہیں ہے۔

جہور نے الم یغیب الشفق والی احادیث سے استدلال کیا ہے جس سے وسعت کا اندازہ ہوتا ہے اسی طرح ”قبل ان یغیب الشفق“ کے الفاظ جو حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہیں اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت میں ابتداء و انتہاء ہے اور اس میں ایک حد تک وسعت ہے علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ شوافع کا فتویٰ اس پر ہے کہ مغرب کا وقت غروب شفق تک رہتا ہے اور یہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قدیم قول ہے۔

وقت العشاء:

اسلام سے پہلے عرب لوگ عشاء کو عتمتہ کے نام سے پکارتے تھے اسلام نے اس لفظ کی حوصلہ شکنی کی اور عشاء کو متعارف کرایا البتہ عشاء اولیٰ مغرب کو اور عشاء آخرہ عشاء کو کہا گیا ہے عشاء کے وقت اول اور اس کے ابتدائی وقت میں وہی اختلاف ہے جو مغرب کے انتہائی وقت میں تھا حضرت سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک اور حضرت اسحاق بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہ اور ایک قول میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ یہ سب حضرات فرماتے ہیں کہ عشاء کا وقت نصف اللیل تک ہے اس کے بعد جائز نہیں ہے۔

جہور فقہاء فرماتے ہیں کہ عشاء کا آخری وقت صبح صادق تک ہے یہ اختلاف کوئی بنیادی اختلاف نہیں ہے لیکن چونکہ احادیث میں مختلف الفاظ آئے ہیں اس لئے فقہاء کے اقوال بھی مختلف ہو گئے ہیں چنانچہ بعض حدیثوں میں ”الی نصف اللیل“ کے الفاظ ہیں بعض میں ”ثلث اللیل“ کے الفاظ ہیں طحاوی کی بعض روایات میں ”وآخرہ حین یطلع الفجر“ کے الفاظ آئے ہیں بعض روایات میں ”الی ان یدخل وقت الاخری“ کے الفاظ ملتے ہیں جس کی وجہ سے فقہاء کے اقوال بھی مختلف ہو گئے ہیں لیکن تمام احادیث کو پیش نظر رکھتے ہوئے فقہاء نے ایک اجتماعی مسئلہ کو اپنا لیا ہے اور تمام احادیث میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ ثلث اللیل تک عشاء کا مستحب وقت ہے اور نصف اللیل تک وقت جائز بلا کراہت ہے اور صبح صادق تک تاخیر کرنا جائز مع الکرہت ہے حدیث میں ”اللاوسط“ کا جو لفظ آیا ہے یہ لیل کی صفت ہے مطلب یہ ہے کہ رات جب متوسط ہونہ زیادہ چھوٹی ہو اور نہ زیادہ طویل ہو اس طرح کی متوسط رات کا نصف مراد ہے یا یہ لفظ نصف کے کلمہ کے لئے صفت ہے اور مطلب یہ ہے کہ زیادت و نقصان کے بغیر ٹھیک ٹھیک نصف تک عشاء ہے گویا یہ ایک قسم کی تاکید ہے۔

وقت الفجر:

فجر کا وقت طلوع فجر سے لیکر طلوع آفتاب تک ہے اس وقت کی ابتدا اور انتہاء میں کوئی قابل ذکر اختلاف نہیں ہے البتہ امام

شافعی رحمہ اللہ کی طرف یہ قول منسوب ہے کہ ان کے نزدیک فجر کا وقت اسفار اور روشنی پھیلنے تک ہے طلوع آفتاب تک نہیں ہے امام شافعی رحمہ اللہ "وصلی الفجر فاسفر" حدیث کے الفاظ سے استدلال کرتے ہیں جمہور نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں "من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح"۔ (مشکوٰۃ ۱۱)

اس روایت کے پیش نظر اور امت کے اجماع کے پیش نظر امام شافعی رحمہ اللہ کا قول ناقابل التفات ہے انہوں نے حدیث امامت جبریل کے ایک جملہ سے بطور اجتہاد استدلال کیا ہے اور حدیث جو امامت جبریل کے بہت سارے اجزاء کا تعلق نماز کے بالکل ابتدائی دور سے ہے اس لئے اس روایت کو بہت سارے شارحین حدیث نے منسوخ کہا ہے۔ واللہ اعلم

"بین قرنی الشیطان" قرنی ثنیہ ہے قرن کا اور قرن سیٹنگ کو کہتے ہیں مطلب یہ کہ سورج شیطان کے دو سیٹنگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے مراد سر کے دونوں جانب ہے حدیث کے اس جملہ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ سورج شیطان کے سیٹنگوں کے درمیان سے طلوع ہوتا ہے بلکہ اس حدیث کا مطلب دیگر احادیث کی تفصیل کے مطابق یہ ہے کہ ابلیس لعین کی عبادت تو انسانوں میں کوئی نہیں کرتا لیکن یہ خبیث چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے ساتھ اپنی عبادت کی مشابہت پیدا کرے اس مقصد کے لئے یہ خبیث طلوع آفتاب کے وقت سورج کے سامنے اس طرح کھڑا ہوتا ہے کہ سورج اس کے سر کے اوپر گزرتا ہے ادھر آفتاب پرست اور سورج کے پجاری جب سورج کے مقابل ہو کر سورج کی عبادت کرنے لگتے ہیں تو شیطان بھی سامنے ہوتا ہے اس طرح شیطان اپنے دل میں یہ خیال باندھتا ہے کہ لوگ میری عبادت کر رہے ہیں اور اپنی ذریت کو دکھانا چاہتا ہے کہ دیکھو لوگ کس طرح میری عبادت کر رہے ہیں اس وجہ سے شریعت نے مسلمانوں کو منع کر دیا ہے کہ طلوع آفتاب اور غروب آفتاب اور نصف النہار میں کوئی عبادت نہ کرے۔

نماز کے اوقات کا بیان

﴿۲﴾ وعن بُرَيْدَةَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَهُ صَلِّ مَعَنَا هَذَيْنِ يَعْْنِي الْيَوْمَيْنِ فَلَمَّا زَالَتْ الشَّمْسُ أَمَرَ بِلَا لَأَفَأَذَّنَ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الظُّهْرَ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ بَيْضَاءُ نَقِيَّةٌ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْمَغْرِبَ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْعِشَاءَ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْفَجْرَ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَمَّا أَنْ كَانَ الْيَوْمُ الثَّانِي أَمَرَهُ فَأَبْرَدَ بِالظُّهْرِ فَأَبْرَدَ بِهَا فَأَنْعَمَ أَنْ يُبْرَدَ بِهَا وَصَلَّى الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ آخَرَهَا فَوْقَ الدِّبْيِ كَانَ وَصَلَّى الْمَغْرِبَ قَبْلَ أَنْ يَغِيْبَ الشَّفَقُ وَصَلَّى الْعِشَاءَ بَعْدَ مَا ذَهَبَ

ثُلُثُ اللَّيْلِ وَصَلَّى الْفَجْرَ فَاسْفَرَ بِهَا ثُمَّ قَالَ آتَيْنَ السَّائِلَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَكَايَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَقْتُ صَلَاتِكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ ۚ (رواهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے نماز کا وقت دریافت کیا (کہ نماز کا اول و آخر وقت کیا ہے؟) آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان دونوں میں تم ہمارے پاس نماز پڑھو (تاکہ تمہیں نماز کے اوقات دکھا دوں) چنانچہ جب سورج ڈھل گیا آپ ﷺ نے حضرت بلال کو (اذان کا) حکم دیا، حضرت بلال نے اذان دی پھر آپ ﷺ نے انہیں (تکبیر کا) حکم دیا، انھوں نے ظہر کی تکبیر کہی (اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی) پھر آپ ﷺ نے عصر کے اقامت کا حکم دیا جبکہ سورج بلند اور سفید صاف تھا (اور عصر کی نماز پڑھائی) پھر مغرب کی اقامت کا حکم دیا جبکہ سورج غروب ہی ہوا تھا (اور مغرب کی نماز پڑھائی) پھر عشاء کی اقامت کا حکم دیا جبکہ شفق غائب ہوئی تھی (اور عشاء کی نماز پڑھائی) پھر فجر نمودار ہوتے ہی آپ نے اقامت کا حکم دیا (اور نماز پڑھائی) گویا پہلے دن آپ نے تمام نمازیں اول وقت پڑھا کر دکھادیں کہ نماز کا اول وقت یہ ہے (پھر جب دوسرا دن ہوا تو آپ ﷺ نے بلال رضی اللہ عنہ کو ظہر کو ٹھنڈا کر کے نماز پڑھنے کا حکم دیا اور خوب ٹھنڈا کر کے نماز ظہر کو پڑھایا اور عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب سورج بلند تھا لیکن کل کے وقت سے دیر کر کے نماز پڑھائی اور مغرب کی نماز شفق غائب ہونے سے پہلے (یعنی شفق غائب ہونے کے قریب) پڑھائی اور عشاء کی نماز تہائی رات گزرنے پر پڑھائی اور فجر کی نماز خوب روشنی ہو جانے پر پڑھائی اور اس کے بعد فرمایا نماز کے اوقات دریافت کرنے والا شخص کہاں ہے؟ اس شخص نے سامنے آ کر عرض کیا ”یا رسول اللہ! میں حاضر ہوں آپ ﷺ نے فرمایا تمہاری نماز کے اوقات ان اوقات کے درمیان ہیں جو تم (دونوں میں) دیکھ چکے ہو۔“

توضیح: ”ان رجلاً“ یعنی ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے نمازوں کے اوقات کے متعلق سوال کیا کہ نماز کا اول وقت کیا ہوتا ہے اور اس کا آخر وقت کونسا ہوتا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے مناسب سمجھا کہ اس شخص کو زبانی طور پر بتانے کے بجائے عملی طور پر بتانا زیادہ مفید ہوگا اس لئے آپ نے پہلے دن نمازوں کو اس کے اول وقت میں ادا فرمادیا اور دوسرے دن بالکل آخری وقت میں ادا فرمادیا اور پھر اس سائل کو بلا کر فرمادیا کہ ان دو وقتوں کے درمیان تمہاری نمازوں کے اوقات ہیں۔ ”فانعم ان یبدد“ خوب ٹھنڈا کرنے کے لئے لفظ انعم استعمال کیا گیا ہے۔

”بین ما رءیتکم“ یعنی ان دو وقتوں کو جو تم نے دیکھ لیا اس کے درمیان تمہاری نمازوں کے اوقات ہیں۔

سوال: اب یہاں یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے دو وقتوں کے درمیانی وقت کو نمازوں کا وقت قرار دیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ خود ان دو وقتوں کی طرف مائل اور طرف ثانی دونوں نماز کے اوقات سے خارج ہو گئے حالانکہ وہ خود بھی نماز کے اوقات میں داخل ہیں۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث کے اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ فرما رہے ہیں کہ پہلے دن میں نے جس ابتدائی وقت میں نماز پڑھائی اور پھر دوسرے دن میں نے جس آخری وقت میں نماز پڑھائی اس اول اور آخر کو ملا کر درمیان میں سارا وقت نماز کا ہے خلاصہ یہ کہ نماز کے اوقات کے جانین نماز کے اوقات سے خارج نہیں ہیں بلکہ اس میں داخل ہیں۔ لے

الفصل الثانی

﴿۳﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْنِي جِبْرِيلُ عِنْدَ الْبَيْتِ مَرَّتَيْنِ فَصَلِّ فِي الظُّهْرِ حِينَ زَالَتْ الشَّمْسُ وَكَانَتْ قَدَرِ الْبَيْتِ وَصَلِّ فِي الْعَصْرِ حِينَ صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ وَصَلِّ فِي الْمَغْرِبِ حِينَ أَفْطَرَ الصَّائِمُ وَصَلِّ فِي الْعِشَاءِ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ وَصَلِّ فِي الْفَجْرِ حِينَ حَرَّمَ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ عَلَى الصَّائِمِ فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ صَلِّ فِي الظُّهْرِ حِينَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلَهُ وَصَلِّ فِي الْعَصْرِ حِينَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلَهُ وَصَلِّ فِي الْمَغْرِبِ حِينَ أَفْطَرَ الصَّائِمُ وَصَلِّ فِي الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَصَلِّ فِي الْفَجْرِ فَأَسْفَرَ ثُمَّ انْتَفَتَ إِلَى فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ هَذَا وَقْتُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِكَ وَالْوَقْتُ مَا بَيْنَ هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ. لے (رواه أبو داود والترمذي)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ فرماتے تھے حضرت جبریل علیہ السلام نے (نماز کی کیفیت اور اوقات نماز بتانے کے لئے) امام بن کر خانہ کعبہ کے نزدیک مجھے دو مرتبہ (یعنی دو روز) نماز پڑھائی چنانچہ (پہلے روز جس وقت سوزج دھل گیا سایہ تمہ کے مابند تھا تو پہلے مجھے ظہر کی نماز پڑھائی اور جس وقت ہر چیز کا سایہ (علاوہ سایہ اصلی کے) اس کے برابر ہو گیا تو مجھے عصر کی نماز پڑھائی اور جس وقت روزہ دار روزہ افطار کرتا ہے (یعنی سورج چھپنے کے بعد) تو مجھے مغرب کی نماز پڑھائی اور شفق غائب ہونے کے وقت میں مجھے عشاء کی نماز پڑھائی اور جس وقت روزہ دار کے لئے کھانا پینا حرام ہو جاتا ہے (یعنی صبح صادق ہوا تو مجھے فجر کی نماز پڑھائی اور جب اگلا روز ہوا تو انہوں نے مجھے ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جبکہ سایہ ایک مثل (کے قریب) ہو گیا اور مجھے عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جبکہ سایہ دو مثل ہو گیا اور مجھے مغرب کی نماز اس وقت پڑھائی جبکہ روزہ دار افطار کرتا ہے اور مجھے عشاء کی نماز اس وقت پڑھائی جبکہ دو تہائی رات گزر گئی تھی اور مجھے فجر کی نماز پڑھائی جبکہ خوب روشنی ہو گئی تھی اور پھر (جبریل علیہ السلام نے) میری طرف متوجہ ہو کر کہا: اے محمد یہ وقت آپ سے پہلے نبیوں (کی نماز) کا ہے۔ اور نماز ان دو وقتوں کے بیچ ہے۔

(ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: "عند البیت" اس سے بیت اللہ مراد ہے یہ ہجرت سے پہلے کا واقعہ ہے۔

”قد شرک“ ظاہر یہ ہے کہ جوتے کے تسمہ کے ساتھ یہ تشبیہ چوڑائی میں دی گئی ہے لمبائی میں نہیں دی ہے۔ پھر جگہ اور وقت کے اعتبار سے سایہ اصلی مختلف ہوتا ہے چنانچہ بعض مقامات میں سایہ اصلی زیادہ ہوتا ہے بعض میں کم ہوتا ہے اور بعض مقامات میں سایہ اصلی بالکل نہیں ہوتا جیسا کہ مکہ مکرمہ میں انیسویں سرطان کو بالکل سایہ اصلی نہیں ہوتا۔ لہ امتوں کی نمازوں کے اوقات:

”ہذا وقت الانبیاء“

سوال: یہاں یہ اعتراض ہے کہ سابقہ انبیاء کرام کے ساتھ مشابہت کے کیا معنی ہے؟

جواب: یہ مشابہت متفرق اوقات کے اعتبار سے ہے عشاء کے علاوہ غالب طور پر ان کے اور اس امت کے اوقاتوں اور نمازوں میں ہم آہنگی تھی عشاء کی نماز امت محمدیہ کی خصوصیت ہے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ سابقہ امتوں نے عشاء کی نماز بھی پڑھی تھی لیکن بطور نفل پڑھی اور امت محمدیہ بطور فرض پڑھتی ہے تو تشبیہ صحیح ہے۔ ۱

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں مختلف امتوں کی نمازوں کے مختلف اوقات کا ذکر اس طرح کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ جب فجر کے وقت قبول ہوئی تو آپ نے بطور شکر فجر کی دو رکعتیں پڑھیں اور ظہر کے وقت جب حضرت اسماعیل علیہ السلام کی جان کے بدلے دنبہ کی قربانی قبول ہوگئی تو آپ نے بطور شکر ظہر کی چار رکعات پڑھیں۔

اور حضرت عزیر علیہ السلام جب سو سال کے بعد زندہ کئے گئے تو عصر کا وقت تھا اس لئے آپ نے بطور شکر عصر کی چار رکعات پڑھیں۔

اور حضرت داؤد علیہ السلام پر جب امتحان کا وقت آیا اور پھر آپ کی معافی کا حکم آیا تو مغرب کا وقت تھا آپ نے چار رکعات پڑھنی چاہیں لیکن چوتھی رکعت نہ پڑھ سکے کیونکہ آپ زیادہ رونے کی وجہ سے نڈھال ہو چکے تھے اس لئے مغرب کی تین رکعتیں رہ گئیں۔

اور سب سے پہلے عشاء کی نماز آپ ﷺ نے پڑھی جو اس امت کی خصوصیات میں سے ایک خصوصیت ہے ”امنی“ یعنی جبریل امین نے دو دفعہ مجھے نماز پڑھائی اس میں یہ بات محل بحث ہی نہیں ہے کہ جبریل مفضول تھے انہوں نے حضور اکرم ﷺ کو کیسے امامت کرائی کیونکہ یہ کوئی ممنوع امر نہیں ہے نیز یہ بات بھی محل بحث نہیں ہے کہ جبریل متفضل تھے حضور ﷺ مقرر تھے اس لئے کہ جب جبریل کو اللہ کی طرف سے نماز پڑھانے کا حکم ملا تو آپ مقرر بن گئے۔ ”بین ہذین الوقتین“ وغیرہ جملوں کی تشریح پہلے ہو چکی ہے۔

الفصل الثالث

﴿عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخْرَجَ الْعَصْرَ شَيْئًا فَقَالَ لَهُ عُرْوَةُ أَمَا إِنَّ جَبْرِيلَ قَدْ

نَزَلَ فَصَلَّى أَمَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ اْعْلَمْ مَا تَقُولُ يَا عُرْوَةُ فَقَالَ سَمِعْتُ بِشِيرَ بْنَ أَبِي مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَزَلَ جِبْرِيلُ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ بِأَصَابِعِهِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت ابن شہاب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے (ایک روز) عصر کی نماز (وقت مختار سے کچھ) تاخیر کر کے پڑھی حضرت عروہ نے (جب یہ دیکھا تو) کہا کہ سمجھ لیجیے حضرت جبریل علیہ السلام نے نبی کریم ﷺ کے سامنے کھڑے ہو کر اول وقت نماز پڑھائی تھی حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے فرمایا عروہ! ذرا سوچ سمجھ کر کہو کیا کہتے ہو؟ عروہ نے کہا میں نے حضرت ابومسعود رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے بشیر سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت ابومسعود سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جبریل علیہ السلام آ کر میرے امام بنے اور میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی (راوی کہتے ہیں کہ) آنحضرت ﷺ نے پانچ نمازیں انگلیوں پر گن کر بتائیں۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: "آخر العصر شیئاً" یعنی وقت مستحب میں کچھ تاخیر ہوئی یہ مطلب نہیں کہ عصر کے مکروہ وقت تک تاخیر کی۔ ۲

"عروہ" حضرت عروہ شان والے تابعی ہیں یہ حضرت اسماء بنت ابی بکر اور زبیر کے بیٹے ہیں یہ چاہتے تھے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو حدیثِ امامت جبریل سنائیں جس میں نمازوں کے اول اوقات میں پڑھنے کا بیان ہے اسی لئے آپ نے حرفِ تنبیہ "اما" کے ساتھ کلام کا آغاز کیا تاکہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ غور سے بات سن لیں "اعلم ما تقول" یہ صیغہ امر کا ہے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے حضرت عروہ سے فرمایا کہ اے عروہ تم سوچ سمجھ کر بات کرو تم حدیث بیان کر رہے ہو حالانکہ تم صحابی نہیں ہو تو سند کے ذکر کرنے کے بغیر تم کیسے حدیث بیان کر رہے ہو؟ اس پر حضرت عروہ نے مکمل سند بیان کر کے بتا دیا کہ میں خوب غور و فکر اور سوچ سمجھ کے ساتھ اس حدیث کو بیان کر سکتا ہوں اس کی سند اس طرح ہے اس پر حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ خاموش ہو گئے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اپنے گورنروں کو نماز کا حکم دے رہے ہیں

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى عُمَّالِهِ أَنْ أَهَمَّ أُمُورُ كُمْ عِنْدِي الصَّلَاةُ مَنْ حَفِظَهَا وَحَافِظَ عَلَيْهَا حَفِظَ دِينَهُ وَمَنْ ضَيَّعَهَا فَهُوَ لَنَا سِوَاهَا أَضْيَعُ ثُمَّ كَتَبَ أَنْ صَلُّوا الظُّهْرَ إِنْ كَانَ الْفَيْئُ ذَرَاعًا إِلَى أَنْ يَكُونَ ظِلُّ أَحَدِكُمْ مِثْلَهُ وَالْعَصْرَ وَالشُّنُسُ مُرْتَفَعَةً بَيْضَاءَ نَقِيَّةً قَدَرِ

مَا يَسِيرُ الرَّاكِبُ فَرَسَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً قَبْلَ مَغِيبِ الشَّمْسِ وَالْمَغْرِبِ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ وَالْعِشَاءُ إِذَا غَابَ الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ فَمَنْ نَامَ فَلَا تَامَتْ عَيْنُهُ فَمَنْ نَامَ فَلَا تَامَتْ عَيْنُهُ فَمَنْ نَامَ فَلَا تَامَتْ عَيْنُهُ وَالنُّجُومُ بِأَدْيَةٍ مُشْتَبِكَةٍ ۚ (رواه مالك)

ترجمہ: اور امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے اپنے عاملوں (یعنی اسلامی سلطنت کے حکام) کے پاس یہ لکھ کر بھیجا تھا کہ تمہارے سب کاموں میں مہتمم بالشان کام میرے نزدیک نماز کا پڑھنا ہے لہذا جس نے اس کی محافظت کی (یعنی ارکان و شرائط کے ساتھ نماز پڑھی) اور اس پر نگہبانی رکھی تو گویا اس نے اپنے دین (کے بقیہ امور) کی نگہبانی و محافظت کی اور جس نے اسے ضائع کر دیا تو وہ اس چیز کو جو نماز کے علاوہ ہے بہت زیادہ ضائع کرنے والا ہے۔ پھر یہ لکھا کہ ظہر کی نماز ایک گز سایہ زوال ہونے سے لے کر ایک مثل سایہ تک (علاوہ سایہ اصلی کے) پڑھا کرو اور عصر کی نماز ایسے وقت پڑھا کرو جب سورج اونچا اور سفید رہے۔ (اور سورج ڈوبنے میں) اتنا وقت رہے کہ کوئی سوار سورج ڈوبنے سے پہلے دو یا تین میل طے کر سکے اور مغرب کی نماز سورج ڈوبنے کے بعد پڑھا کرو اور عشاء کی نماز شفق غائب ہونے سے تہائی رات تک پڑھا کرو اور جو شخص عشاء سے پہلے) سو جائے (تو خدا کرے) اس کی آنکھوں کو سونا نصیب نہ ہو (تین مرتبہ یہ بددعا کی اور لکھا کہ) صبح کی نماز ایسے وقت پر پڑھو جبکہ ستارے گنجان چمکتے ہوئے ہوں (یعنی تاریکی میں پڑھو)۔ (مالک)

توضیح: "کتاب الی عمالہ" عمال غافل کی جمع ہے امرا اور گورنر مراد ہیں لے نماز چونکہ دین کا ستون اور اس کے بنیادی ارکان میں سے ہے اور اس کا اہتمام مسلمانوں کے خلیفہ کی بنیادی ذمہ داریوں میں سے ہے اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سرکاری فرمان اور تاکید حکم کے ذریعہ سے اس کا حق ادا کر دیا کہ جس نے نماز کا حق ادا کیا یعنی پڑھا اور اس کے فرائض اور واجبات و سنن اور اوقات کی حفاظت اور پابندی کی تو وہ امور مملکت اور حقوق اللہ و حقوق العباد کے دیگر احکامات کی بھی پابندی کریگا لیکن جس نے نماز کو ضائع کیا کہ پڑھنا چھوڑ دیا یا اس کے اوقات کی رعایت نہیں کی یا اس کے فرائض اور واجبات کو صحیح طور پر ادا نہیں کیا تو شخص امور مملکت اور دیگر عبادات کو اس سے زیادہ ضائع کرنے والا ہوگا گویا نماز مسلمان کی دیانت و امانت کی کسوٹی اور معیار ہے۔ چنانچہ بابا سعدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بے نمازی کو قرض نہ دیا کرو کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ کا قرض ادا نہیں کرتا ہے وہ بندوں کا قرض کیا ادا کریگا۔ سلطان باہو فرماتے ہیں کہ بے نمازی کو مسلمانوں کے قبرستان میں نہ دفناؤ مسلمان حکمرانوں کے لئے یہ حدیث درس عبرت ہے کہ عمر فارق رضی اللہ عنہ اس جلالت شان کے ساتھ گورنروں کو خاص کر نماز کا حکم اور اس کے اوقات کی تفصیل بھیج رہے ہیں جبکہ آج کل کے بے دین حکمران نماز کی بات کو عار اور باعث شرم سمجھتے ہیں اسی لئے یہ پوری دنیا میں ذلیل ہیں اور کافروں کے غلام بنے ہوئے ہیں خدا کی تعریف تو نہ کر سکے مگر امریکہ کی تعریف کرتے رہتے ہیں۔

”الفی ذراعاً“ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ ہر ملک کے سایہ کا نظام الگ الگ ہے اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان کسی خاص مقام اور خاص زمانہ کے ساتھ خاص ہے۔ ”مایسیر“ یہاں کلمہ ”ما“ مصدر یہ ہے ”فرسخ“ تین میل کا ایک فرسخ ہوتا ہے۔

شاعر کہتا ہے ۔

ان البرید من الفراسخ اربع ولفرسخ فثلاث امیال ضعوا
والمیل الف ای من الباعات قل والباع اربع اذرع فتتبع
ثم الذراع من الاصابع اربع منبعدها العشر ونثم الاصبغ
ست شعیرات فظهر شعيرة منها الى بطن لاخری توضع
ثم الشعيرة ست شعرات فقل من شعر بغل لیس فیها مدفع

”فمن نام“ بظاہر یہ حکم عشاء کے ساتھ متعلق ہے کیونکہ عشاء نیند کا وقت ہے روایات میں عشاء کی نماز سے پہلے سونے کو منع فرمایا ہے تو یہاں بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز عشاء سے پہلے سونے والے کو بدعادے رہے ہیں۔ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ نماز عشاء سے پہلے سونا حرام ہے۔ لیکن احناف کے ہاں یہ تفصیل ہے کہ اگر نماز کا وقت داخل نہیں ہوا ہے تو اس سے پہلے سونا منع نہیں ہے اور اگر وقت داخل ہو گیا ہے تو اگر جگانے کا مکمل انتظام کوئی نمازی کرتا ہے تو ان کے لئے سونا جائز ہے اور اگر جگانے کا انتظام نہیں ہے اور نیند اس طرح غالب ہے کہ نماز کے وقت کے نکلنے کا خطرہ ہے تو پھر نیند جائز نہیں بلکہ مکروہ ہے۔ (کذا فی المرقات) ۱

بعض شارحین نے من نام سے ترک صلوٰۃ اور غفلت و نسیان مراد لیا ہے خواہ نیند سے ہو یا کسی اور شغل سے ہو۔ (لمعات) ۲ ”النجوم بادیۃ“ نجوم نجم کی جمع ہے ستارے مراد ہیں اور بادیہ سے ظاہر اور واضح ہونا مراد ہے مشتبکہ اسی کی تفصیل ہے کہ گنجان ستارے موجود ہوں۔

ایک مشکل حدیث کا مطلب

﴿۶﴾ وعن ابن مسعود قال کان قد قد صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر في الصيف ثلاثة أقدام إلى خمسة أقدام وفي الشتاء خمسة أقدام إلى سبعة أقدام۔ ۳ (رواه أبو داود والنسائي)

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی نماز ظہر کا اندازہ گرمیوں میں تین قدم سے پانچ قدم تک اور جاڑوں میں پانچ قدم سے سات قدم تک تھا۔ (ابوداؤد و نسائی)

توضیح: "الی خمسة اقدام" حساب جاننے والے ریاضی دانوں کی اصطلاح میں "قدم" ہر چیز کے قدم کے ساتویں حصہ کو کہا جاتا ہے سردیوں میں سایہ لمبا ہوتا ہے اس لئے ظہر کا وقت کبھی سات قدم اور کبھی پانچ قدم کی مقدار پر ہو جاتا ہے۔

خلاصہ یہ نکلا کہ یہ سبعة اقدام کا مطلب پورا مثل ہے اور ثلاثة اقدام کا مفہوم تقریباً نصف مثل ہے اور خمسة اقدام کا مطلب تقریباً ایک مثل کی دو تہائی ہے۔ لہ

یہ بات بار بار لکھی گئی ہے کہ سایہ کا یہ نظام تمام ممالک اور علاقوں کے لئے یکساں نہیں بلکہ علاقوں کے بدلنے سے سایہ کی یہ مقدار بدلتی رہتی ہے۔

الحمد للہ اس حدیث کا یہ مطلب اچھی طرح واضح ہو گیا۔ میں اس پر اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ادا کرتا ہوں، اور اس پر بھی کروڑہا شکر ادا کرتا ہوں کہ حدیث کی یہ خدمت مکہ مکرمہ میں کر رہا ہوں۔

فضل محمد نزیل مکہ المکرمہ

دار عمر عبد الحفیظ کی

۹ رمضان ۱۴۲۳ھ



باب تعجیل الصلاة

جلدی نماز پڑھنے کا بیان

الفصل الاول

نماز کے مستحب اوقات کا تعین

﴿۱﴾ عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَدْخُضُ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدَنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَثَمَةَ وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْفَتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ بِالسِّتِّينَ إِلَى الْمِائَةِ وَفِي رِوَايَةٍ وَلَا يُبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَلَا يُحِبُّ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا. ۱ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: حضرت سیار بن سلامہ فرماتے ہیں کہ میں اور میرے والد (ہم دونوں) حضرت ابو بزرہ اسلمی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے میرے والد نے ان سے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ فرض نماز میں کس طرح (یعنی کس کس وقت) پڑھتے تھے انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ ظہر کی نماز جسے پہلی نماز کہا جاتا ہے سورج ڈھلنے کے وقت پڑھتے تھے اور عصر کی نماز (ایسے وقت) پڑھتے تھے کہ ہم میں سے کوئی نماز پڑھ کر مدینہ کے کنارے یا اپنے مکان پر جا کر سورج روشن ہوتے ہوئے (یعنی متغیر ہونے سے پہلے) واپس آجاتا تھا سیر کہتے ہیں کہ مغرب کی نماز کے بارہ میں ابو بزرہ نے جو کچھ بتایا تھا وہ میں بھول گیا اور (ابو بزرہ کہتے تھے کہ) عشاء کی نماز جسے تم عتمہ کہتے ہو آنحضرت ﷺ تاخیر سے پڑھنے کو بہتر سمجھتے تھے اور عشاء کی نماز سے پہلے سونے اور عشاء کی نماز کے بعد (دنیاوی) باتیں کرنے کو آپ ﷺ مکروہ سمجھتے تھے اور صبح کی نماز ایسے وقت پڑھ (کر فارغ ہو) لیتے تھے کہ ہر شخص اپنے پاس بیٹھنے والے کو پہچان لیتا تھا اور (نماز میں) ساٹھ آیتوں سے لے کر سو آیت تک پڑھ لیا کرتے تھے۔

ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ آنحضرت ﷺ تہائی رات تک عشاء میں دیر کرنے میں تامل نہ فرماتے تھے اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے کو پسند نہ فرماتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: صاحب مشکوٰۃ نے جب نمازوں کے وجوبی اوقات کا بیان کیا اور یہ بتا دیا کہ ہر نماز کے وقت کا پہلا حصہ کہاں سے ہے اور آخری حصہ کہاں تک ہے تو اب انہوں نے نماز کے مستحب اوقات کا بیان شروع کیا کہ ان اوقات کے کس حصہ میں نماز پڑھنا افضل اور مستحب ہے اس مقصد کے لئے انہوں نے باب تعجیل الصلوٰۃ کا عنوان قائم کیا ہے۔

اب اصولی طور پر نمازوں کے افضل اوقات میں احناف اور شوافع کا اختلاف ہے شوافع حضرات عشاء کی نماز کے علاوہ تمام نمازوں میں تعجیل اور جلدی پڑھنے کو افضل قرار دیتے ہیں اور احناف مغرب کی نماز کے علاوہ تمام نمازوں میں تاخیر کو افضل قرار دیتے ہیں لیکن اس تاخیر کا مطلب یہ نہیں کہ وقت مکروہ تک تاخیر ہو جائے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وقت مستحب میں کچھ تاخیر کی جائے اس باب کی احادیث کے ضمن میں تمام تفصیلات آجائیں گی زیر بحث حضرت سیار بن سلامہ کی حدیث میں پانچوں نمازوں کے اوقات کا ذکر آ گیا ہے مگر اس میں صرف اشارات ہیں اس لئے ترتیب کے پیش نظر میں فجر سے لے کر عشاء تک ترتیب وار نمازوں کے مستحب اوقات کا بیان کروں گا تاکہ قارئین حضرات کو سمجھنے میں آسانی ہو۔

فجر کا مستحب وقت:

”حين يعرف الرجل جليسه“ یعنی آنحضرت ﷺ جب فجر کی نماز سے فارغ ہو جاتے تو آدمی اپنے قریبی ساتھی کو پہچان لیتا تھا اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ ﷺ نماز فجر غلغلے اور اندھیرے میں شروع فرماتے تھے کیونکہ آپ جب ساٹھ سے سو آیتوں تک تلاوت فجر کی نماز میں فرماتے اور پھر بھی مشکل سے ایک ساتھی اپنے پاس والے کو پہچان لیتا تھا تو معلوم ہوا غلغلے میں پڑھاتے تھے۔ دوسری احادیث میں اس مفہوم کو ”والصبح بغلغل“ کے الفاظ سے ادا کیا گیا ہے یہ تو غلغلے کا حکم ہوا مگر اس کے علاوہ کئی احادیث میں آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فجر میں اسفار کا حکم دیا ہے۔

روایات کے اس اختلاف سے فقہاء کرام کے درمیان بھی فجر کے مستحب وقت میں اختلاف ہو گیا۔ اگرچہ اس پر اتفاق ہے کہ طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک پورا وقت فجر کی نماز کا ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ یعنی جمہور کے نزدیک فجر کی نماز غلغلے میں پڑھنا افضل ہے کہ ابتدا بھی غلغلے میں ہو اور انتہاء بھی غلغلے میں ہو۔

امام ابوحنیفہ، سفیان ثوری، اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کے نزدیک فجر کی نماز اسفار میں شروع کرنا اور اسفار ہی میں ختم کرنا افضل ہے لیکن اس میں یہ امر ملحوظ رہنا چاہئے کہ اگر فجر کی نماز فاسد ہو جائے تو اعادہ کرنے کے لئے وقت میں گنجائش ہو امام محمد رحمہ اللہ سے ایک قول منقول ہے جس کو امام طحاوی رحمہ اللہ نے لیا ہے ان دونوں کے نزدیک ابتدا غلغلے میں افضل

ہے مگر قرأت کو اتنا طویل کیا جائے کہ انتہاء اسفار میں ہو جائے اس طرح غلّس اور اسفار والی دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے گا اور احادیث میں تطبیق ہو جائے گی لیکن اس مسلک میں نقل اور بڑا بوجھ ہے۔

دلائل:

جمہور کی پہلی دلیل مشکوٰۃ (ص ۶۰ پر حدیث ۲) میں محمد بن عمرو بن الحسن کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں والصبح بغلّس اور غلّس رات کے آخری حصہ کا وہ اندھیرا ہوتا ہے جو صبح کی روشنی کے ساتھ ملا ہوا ہوتا ہے لہذا اندھیرے میں پڑھنا افضل ہے آج کل جزیرہ عرب میں اسی حدیث پر عمل ہو رہا ہے۔

جمہور کی دوسری دلیل مشکوٰۃ شریف کے (ص ۶۰ پر حدیث نمبر ۱۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ ہیں۔

قالت كان رسول الله ليصلي الصبح فتصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغسل - (متفق عليه)

جمہور کی تیسری دلیل حضرت ابوسعود انصاری کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

انه صلى الصبح بغلّس ثم صلى مرة اخرى فاسفر بها ثم كانت صلوته بعد ذلك في الغلّس حتى مات ولم يعد الى ان يسفر - (رواه ابوداؤد)

یعنی زندگی کا معمول غلّس کا تھا ایک آدھ مرتبہ اسفار کیا پھر کبھی نہ کیا جمہور نے آنحضرت ﷺ کی زندگی کے اسی معمول اور فعلی روایات سے استدلال کیا ہے اور ان روایات سے بھی استدلال کرتے ہیں جن میں اول وقت میں نماز پڑھنے کو افضل قرار دیا گیا ہے اور مشکوٰۃ کی فصل ثالث کی حضرت عمروالی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں جس میں یہ الفاظ ہیں "والصبح والنجوم بادية مشتبكة" یعنی جب آسمان میں گنجان ستارے چمکتے ہوں تو اس وقت اندھیرا ہوتا ہے معلوم ہوا اندھیرے میں نماز پڑھائی۔

ائمہ احناف کے دلائل اس مسئلہ میں بہت ہیں چند کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

① احناف کی پہلی دلیل زیر بحث حدیث حضرت سیار والی روایت ہے جس میں "حين يعرف الرجل جليسه" کے الفاظ آئے ہیں طرز استدلال اس طرح ہے کہ جب ایک ساتھی دوسرے کو پہچاننے لگتا ہے خاص کر جب کہ مسجد تنگ ہو تو اس وقت خوب روشنی ہوتی ہے یہ اسفار کی دلیل ہے۔

② احناف کی دوسری دلیل بخاری و مسلم میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کے الفاظ اختصار کے ساتھ

یہ ہیں۔

”مارئیت رسول الله ﷺ صلى صلوة بغير وقتها الا يجمع الى ان قال وصلى صلوة الصبح من الغد قبل وقتها“

یعنی آنحضرت ﷺ نے کبھی کسی نماز کو اس کے وقت معقود سے پہلے ادا نہیں فرمایا صرف مزدلفہ میں آپ نے وقت معقود سے پہلے فجر کی نماز پڑھائی جو غلٹ میں تھی اس سے معلوم ہوا کہ عام عادت غلٹ کی نہیں تھی۔
 ۴۰ احناف کی تیسری دلیل جو اپنے مدعا پر سب سے زیادہ واضح اور دو ٹوک ہے وہ مشکوٰۃ کی فصل ثانی میں رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۲۶ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر - (رواہ ترمذی و ابوداؤد)

اس واضح دلیل میں امام شافعی رحمہ اللہ نے ایک تاویل کی ہے جو کتاب الام میں مذکور ہے۔
 وہ تاویل یہ ہے کہ یہاں حدیث میں اسفار مراد نہیں بلکہ اسفروا کا مطلب یہ ہے کہ فجر کی نماز کو خوب یقینی بنا کر پڑھا کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ طلوع فجر سے پہلے پڑھ لو لہذا جب تم کو واضح اندازہ ہو جائے کہ صبح صادق کا وقت ہو گیا ہے تو اس وقت فجر کی نماز پڑھو گویا اس حدیث کا اسفار سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے اور نہ یہ غلٹ کے منافی ہے۔
 اس کا جواب احناف یہ دیتے ہیں کہ یہ تاویل بالکل بے محل ہے کیونکہ اس کے ساتھ دوسرا جملہ ”فانه اعظم للاجر“ موجود ہے اور اعظم اسم تفضیل ہے تو مطلب یہ ہو جائے گا کہ طلوع فجر کا جب یقین ہو جائے تو نماز پڑھا کرو کیونکہ یہ اجر و ثواب میں بہت بڑا ہے۔ اور اگر طلوع فجر سے پہلے نماز پڑھ لی تو وہ بھی جائز ہوگی مگر اجر و ثواب اس میں کم ملے گا یہ مطلب بالکل غلط ہے کیونکہ اس تاویل سے حدیث کا پورا مفہوم بگڑ جائے گا نیز یہ تاویل اس لئے بھی صحیح نہیں ہے کہ اس روایت میں تو اسفروا کا لفظ ہے لیکن دیگر روایات میں کلماً اسفرتم کے الفاظ ہیں وہاں تو یقین کا مطلب نہیں لیا جاسکتا ہے جو امام شافعی نے لیا ہے۔ ایک روایت میں کلماً اصبحتم بالفجر ہے ایک روایت میں نوروا بالفجر فانه اعظم للاجر کے الفاظ ہیں ایک روایت میں حین اسفرت الارض کے الفاظ ہیں ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

يا بلال اسفر بالصبح حتى يبصر القوم موقع نبلهم من الاسفار۔

یعنی فجر کی نماز اتنی روشن کرو کہ لوگ اگر نشانے پر تیر پھینک دیں تو تیر لگنے کی جگہ نظر آجائے ان الفاظ اور تفصیلات کی موجودگی میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کی تاویل قابل التفات نہیں ہے بہر حال احناف کے دلائل کثیر بھی ہیں اور واضح بھی ہیں اگرچہ جمہور کے پاس بھی دلائل ہیں۔

جواب: ائمہ احناف جمہور کے دلائل کے بارے میں کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے مبارک فعل سے بکثرت ثابت ہے کہ آپ نے فجر کی نماز غلّس میں پڑھائی ہے لیکن وہ تمام فعلی روایات ہیں اور ہم نے جو رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی روایت اسفروا بالفجر کو راجح قرار دیا ہے وہ قوی روایت ہے اور قول اور فعل میں جب تقابل آتا ہے تو ترجیح قول کو دی جاتی ہے کیونکہ فعل میں خصوصیات امتیازات وغیرہ کے احتمالات ہوتے ہیں چنانچہ یہاں بھی یہ خصوصیات ہیں۔ مثلاً غلّس میں آپ نے اس لئے نماز پڑھائی کہ سب صحابہ کرام تہجد گزار تھے اور فجر سے پہلے مسجد میں موجود ہوتے تھے اس لئے تکثیر جماعت کے لئے کسی کے انتظار کی ضرورت نہیں تھی تو جو نبی صبح صادق ہو گئی جماعت کھڑی کر دی گئی تاکہ تھکے ماندے تہجد گزار فارغ ہو جائیں نیز مسجد نبوی کی جماعت میں عورتیں شریک ہوتی تھیں ان کے پردے کا مسئلہ تھا اس لئے غلّس میں نماز ہوتی تھی تاکہ عورتوں کی بے پردہ گی نہ ہو نیز جو عورتیں جماعت میں شریک ہوتی تھیں پیچھے گھبراہٹ میں چھوٹے بچے ہوتے تھے ان کے جاگنے اور رونے کا مسئلہ تھا اس لئے نماز جلدی ہوتی تھی تاکہ عورتیں جلدی واپس جاسکیں۔

آج کل بھی اگر کسی جگہ عوام کی ڈیوٹی کا مسئلہ ہو اور نماز غلّس میں پڑھنا ضروری ہو تو اس پر عمل کیا جاسکتا ہے جس طرح رمضان کے مہینہ میں لوگ سب حاضر ہو جاتے ہیں تو فجر کی نماز غلّس میں ہوتی ہے لوگ کچھ آرام کر کے ڈیوٹی پر چلے جاتے ہیں۔ بہر حال ہم آنحضرت ﷺ کے فعل کو سر آنکھوں پر رکھنے کے لئے تیار ہیں لیکن آنحضرت ﷺ کا جو فرمان امت کو ہے وہ عمل کرنے کے لئے اس فعل پر مقدم ہے۔

آپ ﷺ نے خود جس طرح بھی عمل فرمایا مگر ہم کو اسفار کا حکم دیا ہے اور اس میں تکثیر جماعت کا فائدہ بھی ہے جس کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

باقی جمہور کی دلیل ”ما یعرفن من الغلّس“ میں علماء فرماتے ہیں کہ من الغلّس کا لفظ مدرج ہے کسی راوی نے ذکر کیا ہے کیونکہ ابن ماجہ وغیرہ کئی کتابوں میں اس حدیث میں یہ لفظ موجود نہیں ہے۔ یا یہ کہ تنگ جگہ میں جب عورتیں چادر میں لپیٹی ہوئی ہوں تو وہ اسفار میں بھی نہیں پہچانی جاتی ہیں تو دلیل تام نہیں۔ باقی ابو مسعود انصاری کی روایت کو علماء نے ضعیف کہا ہے۔ باقی جن روایات میں نماز کے اول وقت میں پڑھنے کے فضائل ہیں اس کے ہم بھی قائل ہیں کہ وقت مستحب مراد ہے۔ مستحب وقت میں نماز پڑھنا افضل واولیٰ ہے باقی امام طحاوی اور امام محمد رحمہما اللہ نے بعض صحابہ کے معمول سے استدلال کیا ہے اور تمام احادیث کو اکٹھا کرنے کی کوشش کی ہے مگر اس پر عمل بہت دشوار ہے کہ پونے گھنٹہ تک لوگ نماز پڑھتے رہیں۔

ظہر کا مستحب وقت

ظہر کے مستحب وقت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے اس سے پہلے ظہر کے وقت کے متعلق جو اختلاف گذر گیا ہے وہ ظہر کے مستحب وقت کے بارے میں نہیں ہے بلکہ وہ ظہر کے وقت کی ابتدا و انتہاء سے متعلق ہے بہر حال مستحب وقت میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

شوافع کے نزدیک ظہر میں تعجیل افضل ہے مزید کوئی تفصیل نہیں ہے احناف کے نزدیک اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر موسم سخت گرم ہو شدت حرارت ہو تو ابراہن فی صلوٰۃ الظہر اور تاخیر مستحب ہے اور اگر موسم ٹھنڈا ہو تو پھر تعجیل مستحب ہے۔
دلائل:

فقہاء کرام نے اپنے اپنے مدعا پر دلائل اکٹھے کئے ہیں چنانچہ شوافع کے دلائل یہ ہیں۔
شوافع کی پہلی دلیل حضرت خباب رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”شکو نا لی رسول اللہ ﷺ حر الرمضاء فلم یشکنا“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سخت گرمی میں نماز ہوتی تھی یہ اول وقت میں پڑھنے اور تعجیل کی دلیل ہے۔

شوافع کی دوسری دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے جو ترمذی میں موجود ہے الفاظ یہ ہیں۔

”ما رأیت اشد تعجیلاً للظہر من رسول اللہ ﷺ ولا من ابی بکر ولا من عمر“

حضرات شوافع نے ان روایات سے بھی استدلال کیا ہے جن میں پہلے وقت میں نماز پڑھنے کی فضیلت آئی ہے اور اس کی ترغیب دی گئی ہے۔

شوافع نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”کان یصلی الظہر بالہاجرۃ“ یعنی آنحضرت ﷺ ظہر کی نماز کو دو پہر میں پڑھاتے تھے یعنی سویرے پڑھاتے تھے۔

ائمہ احناف نے بخاری شریف کی حدیث ابراہو بالظہر سے استدلال کیا ہے نیز حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کے قصہ میں جو لفظ آیا ہے ”حتی رئینا فی التلول“ اس سے بھی تاخیر ظہر پر استدلال کرتے ہیں اور اس کے علاوہ بھی ابراہ اور تاخیر کی کافی روایات ہیں۔

جواب: شوافع نے تعجیل ظہر سے متعلق جن روایات سے استدلال کیا ہے اس میں حضرت خباب رضی اللہ عنہ کی روایت مکی دور کی نمازوں سے متعلق ہے اور مدنی ابراہ والی روایات سے یہ روایت موقوف ہو گئی ہے۔ نیز زمین گرم رہنا نماز کے جلدی پڑھانے کی علامت نہیں ہے بلکہ گرم ممالک میں شام تک زمین گرم رہتی ہے۔

شوافع نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت اور اسی طرح ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت سے جو استدلال کیا ہے یہ تعجیل موسم سرما پر محمول ہے کہ سردیوں میں جلدی نماز پڑھائی ہے جو خود احادیث میں مذکور ہے باقی حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں جو لفظ الہاجرۃ آیا ہے تو یہ اول وقت کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ ہاجرۃ ظہر سے لے کر عصر تک پورے وقت پر بولا گیا ہے۔

صلوٰۃ عصر کا وقت

زیر بحث حدیث میں ”وصلی العصر..... والشمس حية“ کے الفاظ آئے ہیں بعض روایات میں والشمس مرتفعہ کے الفاظ آئے ہیں ان روایات سے تعجیل عصر کا اندازہ ہوتا ہے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر میں تاخیر ہوتی تھی روایات کے اس اختلاف کی وجہ سے نماز عصر کے مستحب وقت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہو گیا۔

فقہاء کا اختلاف:

تینوں ائمہ عصر کی تعجیل کو مستحب کہتے ہیں ائمہ احناف کے نزدیک عصر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے لیکن اتنی تاخیر جائز نہیں ہے کہ سورج میں اصفرار اور تغیر آجائے بلکہ وقت مستحب ہی کے اندر کچھ تاخیر مستحب ہے۔

دلائل:

ائمہ ثلاثہ کی پہلی دلیل تو یہی زیر بحث حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ عصر کے بعد ہم میں سے ایک آدمی مدینہ سے باہر اطراف میں اپنے گھر جاتا تھا اور سورج اب تک تازہ یعنی بلندی پر ہوتا تھا معلوم ہوا کہ عصر کی نماز جلدی ہوتی تھی۔

ائمہ ثلاثہ کی دوسری دلیل مشکوٰۃ ص ۶۰ پر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۶ ہے کہ عصر کی نماز کے بعد ایک جانے والا عوالی مدینہ جاتا تھا اور سورج اب تک بلندی پر ہوتا تھا اور بعض عوالی مدینہ سے چار میل کے فاصلہ پر ہے۔

ائمہ ثلاثہ نے رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے یہ حدیث مشکوٰۃ ص ۶۱ پر حدیث نمبر ۲۹ ہے جس میں آپ فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت ﷺ کے ساتھ عصر کی نماز پڑھتے اور اس کے بعد اونٹ ذبح کر کے دس حصوں میں تقسیم کرتے تھے پھر گوشت پکاتے تھے اور پکا ہوا گوشت کھاتے تھے اور اب تک سورج غروب نہیں ہوتا تھا۔

جمہور فرماتے ہیں کہ ان روایات سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ عصر کی نماز جلدی پڑھائی جاتی تھی لہذا جلدی پڑھنا افضل ہے۔ احناف کی دلیل ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے جو مشکوٰۃ ص ۶۶ پر حدیث نمبر ۳۳ ہے۔ جس کے الفاظ اس طرح ہیں۔

”قالت کان رسول اللہ ﷺ اشد تعجیلاً للظہر منکم وانتم اشد تعجیلاً للعصر منه“

(رواہ احمد والترمذی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ کے بعد لوگوں نے عصر میں تعجیل شروع کی تھی جس پر ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ناراضگی کا اظہار فرما رہی ہیں۔

احناف کی دوسری دلیل علی بن شیبان رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو ابوداؤد (ج ۱ ص ۵۹) پر موجود ہے الفاظ یہ ہیں۔

”عن علی بن شیبان قال قدمنا علی رسول اللہ ﷺ المدینۃ فکان یؤخر العصر مادامت الشمس بیضاء نقیة“

احناف کی تیسری دلیل حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کو دارقطنی اور احمد و طبرانی نے نقل کیا ہے۔ الفاظ یہ ہیں۔

”عن رافع بن خدیج ان رسول اللہ ﷺ کان یأمرنا بابتا خیر العصر“ (کذا فی معارف السنن)

احناف کی چوتھی دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اعلیٰ ہے عبدالرحمن بن یزید فرماتے ہیں کہ وہ عصر کی نماز تاخیر سے پڑھتے تھے۔ (کذا فی مصنف ابن ابی شیبہ)

ان تمام روایات سے احناف نے یہ تعلیم اخذ کی ہے کہ عصر میں قدرے تاخیر مستحب ہے بشرطیکہ وقت مستحب موجود ہو۔
جواب: ائمہ ثلاثہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ وغیرہ کی جن روایتوں سے استدلال کیا ہے جس میں مدینہ منورہ سے باہر جانے اور چار میل کا فاصلہ طے کرنے اور سورج کے موجود رہنے کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ عوالی مدینہ مختلف قسم پر تھے بعض آٹھ میل کے فاصلے پر تھے بعض چار میل کے اور بعض تین میل کے فاصلے پر تھے اور حدیث میں تعین نہیں کیا گیا کہ کون سے عوالی مراد ہیں۔ نیز چلنے والے کا پتہ بھی نہیں لگتا کہ پیدل ہوتا تھا یا سواری پر جاتا تھا نیز یہ بھی معلوم نہیں کہ جوان آدمی ہوتا تھا یا بوڑھا ہوتا تھا اسی طرح یہ بھی علماء لکھتے ہیں کہ عصر کے بعد چار یا آٹھ میل کا سفر کرنا جفا کش عرب کے لئے کچھ بھی مشکل نہیں تھا آج کل بھی احناف کے مسلک کے مطابق عصر کی نماز کے بعد لوگ اتنا فاصلہ آسانی سے طے کرتے ہیں اور سورج باقی رہتا ہے۔

فتح الملہم میں علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں کہ دیوبند میں ایک مدرس تھے جمعرات کو جب چھٹی ہوتی تو وہ احناف کے وقت کے مطابق عصر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھ کر پیدل منگور جاتے اور صلوٰۃ مغرب وہاں جا کر پڑھتے تھے دیوبند سے منگور ۱۲ میل کے فاصلہ پر ہے۔

ائمہ ثلاثہ رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی جس روایت سے استدلال کرتے ہیں۔

اس کا جواب احناف یہ دیتے ہیں کہ عرب اونٹ کے ذبح کرنے اور گوشت بنانے کے ماہر تھے اگر دس ماہر آدمی اونٹ کو ذبح کر کے گوشت تقسیم کریں اور نرم نرم گوشت فوراً پکالیں اور کھالیں تو یہ کام بہت جلدی ہو سکتا ہے یہ عصر کی تعجیل کی دلیل نہیں ہے بلکہ یہ کام تو عصر کے بعد بھی ہو سکتا ہے یا اس قسم کی روایتوں کو موسم گرما پر حمل کر دیا جائے گا اس میں وسعت ہوتی ہے۔

بہر حال صحابہ کرام نے عصر کی نماز کے بعد وقت کے اندازے بتائے ہیں جس سے تعجیل عصر سمجھا جاتا ہے کوئی تعین نہیں کیا ہے لہذا وقت مستحب میں اگر کوئی تاخیر ہو جائے تو احناف کا یہ مسلک نہایت مناسب ہے اور احادیث سے اس پر استدلال کیا جاسکتا ہے آج کل غیر مقلد حضرات اور حجاز مقدس میں عصر کی نماز اتنی جلدی ہوتی ہے کہ اس کے

بعد لوگ کاروبار شروع کرتے ہیں حالانکہ عصر کا لغوی معنی نچوڑ ہے تو یہ وقت دن کا نچوڑ ہونا چاہئے نہ یہ کہ آدھا دن عصر کے بعد آجائے اور ظہر کے بعد تھوڑا سا وقت رہ جائے بہر حال انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ نہ زیادہ دیر کیا جائے اور نہ اتنی جلدی کی جائے۔

عشاء کا مستحب وقت

”وكان يستحب ان يؤخر العشاء“ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور احمد بن حنبل رحمہما اللہ اور اسحاق بن راہویہ رحمہما اللہ کے نزدیک عشاء کا مستحب وقت ثلث اللیل تک ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک عشاء میں تعجیل افضل ہے شوافع اور مالکیہ کی دلیل نعمان بن بشیر کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

”كان رسول الله ﷺ يصلیها ای العشاء لسقوط القمر لثالثة“ (مشکوٰۃ ص ۶۱)

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ تیسری رات کا چاند جلدی غائب ہو جاتا ہے معلوم ہوا جلدی پڑھنا افضل ہے۔ شوافع کی دوسری دلیل وہی عام روایات ہیں جن میں اول وقت میں نماز پڑھنے کو افضل کہا گیا ہے۔ احناف اور جمہور کی پہلی حدیث تو یہی زیر بحث حدیث ہے جس میں تاخیر کو مستحب کہا گیا ہے اور یہ واضح دلیل ہے جمہور کی دوسری دلیل مشکوٰۃ کے صفحہ ۶۱ پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔

لولا ان اشدق علی امتی لامرهم ان يؤخر العشاء الی ثلث اللیل۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دوسری رات کا چاند غروب شفق کے قریب غائب ہو جاتا ہے لیکن تیسری رات کا چاند کافی دیر کے بعد غروب ہوتا ہے تو ان حضرات کا استدلال تام نہیں ہے۔ باقی اول وقت کی فضیلت کی جتنی بھی روایات ہیں ان سب کا ایک ہی جواب ہے کہ اول وقت سے مراد وہ وقت ہے جو افضل اور مستحب وقت ہو اور وہ وہی ہے جو ہم کہتے ہیں۔

فائدہ: نمازوں کے مستحب اوقات کے تعین میں جن فقہاء کے درمیان اختلاف ہیں وہ سب اولیٰ اور غیر اولیٰ میں اختلافات ہیں جواز اور عدم جواز میں نہیں ہیں۔ لہذا ان اختلافات کو وجہ تنازع نہیں بنانا چاہئے۔

احناف نے تکثیر جماعت کے پیش نظر تاخیر عشاء کو افضل فرمایا ہے جو آئندہ حدیث میں بھی مذکور ہے لہذا اول وقت میں نماز پڑھنے کی فضیلت کا احناف انکار نہیں کرتے ہیں۔

”لا یحب النوم“ یعنی عشاء کی نماز سے پہلے سونے کو ناپسند فرماتے تھے اس لئے کہ نماز کے فوت ہو جانے کا خطرہ ہے اکثر علماء نے اس کو مکروہ لکھا ہے بعض حضرات نے اس کو جائز کہا ہے چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عشاء کی نماز سے پہلے سو جاتے تھے۔

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی پر نیند کا غلبہ ہو اور نماز فوت ہونے کا خطرہ نہ ہو تو سونا مکروہ نہیں ہے۔ عشاء کے بعد فضول باتیں کرنا مکروہ ہے ہاں علمی اور دینی باتیں جائز ہیں پہلے تفصیل گذری چکی ہے۔

تکثیر جماعت مطلوب شرعی ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالنَّهَارِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجَبَتْ وَالْعِشَاءَ إِذَا كَثُرَ النَّاسُ مَجْلًا وَإِذَا قَلُّوا آخِرَ وَالصُّبْحَ بِغَلَسٍ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت محمد بن عمرو بن حسن بن علی رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے نبی کریم ﷺ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ آنحضرت ﷺ ظہر کی نماز دوپہر ڈھلے پڑھتے تھے اور عصر کی نماز ایسے وقت پڑھتے تھے کہ سورج زندہ (روشن) ہوتا تھا اور مغرب کی نماز آفتاب غروب ہونے کے بعد پڑھتے تھے اور عشاء کی نماز میں جب لوگ زیادہ آجاتے تو جلدی پڑھ لیتے تھے اور جب لوگ کم ہوتے تھے تو تاخیر کر کے پڑھتے تھے اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”اذا قلوا اخر“ حدیث کے اس جملہ سے ایک ضابطہ سمجھ میں آ گیا وہ یہ کہ تکثیر جماعت شریعت کی نظر میں بہت اہم چیز ہے لہذا نمازوں کے اوقات میں اس کا خاص خیال رکھنا چاہئے اس ضابطہ سے احناف کے مسلک کو ہر جگہ فائدہ ہوگا۔

﴿۳﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالظَّهَائِرِ سَجَدْنَا عَلَى ثِيَابِنَا إِتِّقَاءَ الْحَرِّ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ) ۲

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھتے ہوئے گرمی سے بچنے کے لئے اپنے کپڑوں پر سجدہ کر لیا کرتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”بالظہائر“ یہ لفظ ظہیرۃ کی جمع ہے یہ دوپہر پر بولا جاتا ہے لیکن یہاں ظہر مراد ہے ہر روز کے ظہر کے پیش نظر اس کو جمع لایا گیا ہے۔

”سجدنا علی ثیابنا“ یعنی گرمی سے بچنے کے لئے کہ پیشانی جل نہ جائے ہم اپنے کپڑوں پر سجدہ کیا کرتے تھے۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں کپڑے سے وہ کپڑا مراد ہے جو پہنا ہوا نہ ہو بلکہ الگ کپڑا ہو کیونکہ پہنے ہوئے کپڑے کے کسی حصہ پر سجدہ جائز نہیں ہے۔

احناف فرماتے ہیں کہ پہنے ہوئے متصل کپڑے کے کسی حصہ پر سجدہ کرنا جائز ہے اور حدیث میں وہی بدن پر پہنے ہوئے کپڑے پر سجدہ کی بات ہو رہی ہے کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس پہنے کے لئے کپڑا مشکل سے ملتا تھا لہذا ان کے پاس الگ کپڑے کا تصور نہیں ہوتا تھا۔ ۱

زمین پر سورج کے کیا اثرات پڑتے ہیں؟

﴿۴﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ وَاشْتَدَّتِ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ رَبِّ أَكُلْ بَعْضِي بَعْضًا فَأَذِنَ لَهَا بِنَفْسَيْنِ نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهَرِيرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ فَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ فَمِنْ سَمُومِهَا وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْبَرْدِ فَمِنْ زَمْهَرِيرِهَا۔ ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب گرمی کی شدت ہو تو نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھا کرو۔ اور بخاری کی ایک حدیث میں ابو سعید سے منقول ہے کہ ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھا کرو (یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں تو بالصلوة کا لفظ آیا ہے اور ابو سعید کی روایت میں بالظہر کا لفظ آیا ہے نیز اس روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ) کیونکہ گرمی کی شدت دوزخ کی بھاپ سے ہوتی ہے اور (دوزخ کی) آگ نے اپنے رب سے شکایہ عرض کیا کہ میرے پروردگار میرے بعض شعلے بعض کو کھا لیتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے دوسانس لینے کی اجازت دے دی ہے اب وہ ایک سانس جاڑے میں لیتی ہے اور ایک سانس گرمی میں۔ گرمی میں جس وقت تمہیں زیادہ گرمی معلوم ہوتی ہے اور جاڑے میں جس وقت تمہیں زیادہ سردی معلوم ہوتی ہے (تو اس کا سبب یہی ہوتا ہے کہ وہ ایک سانس گرمی میں اور ایک سانس سردی میں لیتی ہے)۔

(بخاری، مسلم)

توضیح: ”من فیح جہنم“ فیح بھاپ اور بھڑاس کو کہتے ہیں سورج میں قوت جاذبہ اور مقناطیسی کشش ہے اس لئے وہ حرارت کو اپنی طرف جذب کر کے جمع کرتا ہے تو سورج کا جو طبقہ جہنم کے قریب ہے وہ طبقہ جہنم سے حرارت کو زیادہ مقدار میں جذب کرتا ہے پھر یہ حصہ جن علاقوں کے قریب ہوتا ہے ان علاقوں پر زیادہ گرمی پڑتی ہے اور سورج کا جو طبقہ جہنم سے زیادہ دور ہوتا ہے اس میں حرارت کم ہوتی ہے پھر یہ حصہ جن علاقوں کے قریب ہوتا ہے ان علاقوں میں سردی

زیادہ ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ جو مالک خط استوا میں واقع ہیں وہاں گرمی زیادہ ہوتی ہے سورج کی شعاعوں کا جہاں کسی چیز سے ٹکراؤ نہیں ہوتا وہاں اس کی حرارت کا ظہور نہیں ہوتا ہے۔ جیسے فضاؤں میں گرمی کا احساس نہیں ہوتا اور جہاں تنگ مقامات پر سورج کی شعاعیں پڑتی ہیں وہاں حرارت کا ظہور زیادہ ہوتا ہے زمین سے سورج کا فاصلہ نو کروڑ تیس لاکھ میل بتایا جاتا ہے۔

بہر حال بخاری کی روایت میں یہ مضمون آیا ہے کہ جس وقت تم گرمی کی شدت سورج کی دھوپ میں محسوس کرتے ہو تو اس کا سبب دوزخ کا گرم سانس ہوتا ہے اور جس وقت تم سردی کا احساس کرتے ہو تو یہ دوزخ کا ٹھنڈا سانس ہوتا ہے۔

سال بھر میں دوزخ دو سانس لیتی ہے

”اشتکت النار“ دوزخ نے اللہ تعالیٰ کے سامنے یہ شکایت کی کہ میرے بعض شعلوں نے بعض کو کھالیا مطلب یہ کہ آگ کی کثرت اور اس کی حرارت اتنی شدید اور تیز ہے کہ یہ شعلے ایک دوسرے میں مختلط ہو کر ایک دوسرے کو فنا کرنے پر اتر آتے ہیں چنانچہ پروردگار نے اسے دو سانس لینے کی اجازت دیدی ایک سانس باہر کی طرف نکل کر جاتا ہے تو اندر کی گرمی دنیا میں پھیل جاتی ہے اور جب سانس اندر کی طرف چلا جاتا ہے تو باہر کی دنیا میں سردی پھیل جاتی ہے۔

سوال: یہاں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ یہ بات اپنی جگہ پر ثابت ہو چکی ہے کہ گرمی کی شدت و قلت زمین کی حرکت، عرض البلد اور آفتاب کی وجہ سے ہے تو یہاں یہ کیسے کہا گیا کہ یہ دوزخ کی بھاپ کی وجہ سے ہے۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ ایک نظام اسباب ظاہرہ کا ہے اور ایک نظام اسباب باطنہ اور غیر ظاہرہ کا ہے لوگوں کی نظر تو صرف اسباب ظاہرہ پر ہوتی ہے لیکن شریعت کی نظر اسباب ظاہرہ کے ساتھ اسباب باطنہ پر بھی لگی رہتی ہے تو یہاں شریعت نے آفتاب کی تمازت کی وہ مخفی علت اور پوشیدہ سبب کا ذکر کیا ہے جو دوزخ کی بھاپ اور حرارت ہے۔ باقی دوزخ کی شکایت اپنے زبان حال کے مطابق ہوگی جس انداز سے تعبیر ہوگی وہی اس کی زبان ہے ابراد کا یہ حکم کئی احادیث میں آیا ہے اور صحابہ کرام نے اس پر عمل کیا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص بہت دور سے مسجد میں آتا ہے اور راستے میں شدید گرمی ہو تو ایسے شخص کے لئے ابراہیم میں نماز پڑھنا اور تاخیر کرنا جائز ہے اور جو لوگ قریب مسجدوں میں نماز پڑھتے ہوں یا تنہا پڑھتے ہوں تو ان کے لئے تاخیر کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ ل

امام ترمذی نے ابراہیم کی احادیث اور گرمی میں تاخیر سے ظہر پڑھنے کو افضل اور اولیٰ کہا ہے۔

﴿وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً حَيَّةً فَيَذْهَبُ الدَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى

أَرْبَعَةُ أُمِّيَالٍ أَوْ نَحْوَهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عصر کی نماز ایسے وقت پڑھتے تھے کہ سورج اونچا اور زندہ (یعنی روشن) ہوتا تھا اور کوئی جانے والا عوامی جا کر واپس آ جایا کرتا تھا اور سورج اونچا ہی رہتا تھا اور بعض عوامی مدینہ سے چار میل یا تقریباً چار میل سے زیادہ کے فاصلہ پر ہیں۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”العوامی“ عوامی یہ عالیہ کی جمع ہے مسجد قباء کی طرف شہر مدینہ سے باہر جو بلند بستیاں ہیں اسی کو عوامی کہا جاتا ہے مسجد بنو قریظہ کا علاقہ بھی عوامی میں داخل ہے۔

”وبعض العوامی“ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ یہ کلام کسی راوی کی طرف سے مدرج ہے۔ لہٰذا ”اونحوہ“ اس میں مذکر کی ضمیر مقدار کی طرف لوٹی ہے اس لئے مذکر لایا گیا ہے۔ اس حدیث سے بیشک یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عصر کی نماز جلدی پڑھائی گئی ہے لیکن اس سے اتنی جلدی معلوم نہیں ہوتی ہے جو غیر مقلدین اور شوافع حضرات عصر کی نماز میں کرتے ہیں ان کی عصر تو ربیع النہار پر ہوتی ہے اور یہاں حدیث میں اجمال ہے نہ معلوم عوامی جانے والا شخص پیدل ہوتا تھا یا سواری پر ہوتا تھا یا کمزور تھا یا قوی ہوتا تھا چست آدمی تھا یا سست ہوتا تھا اور یہ بھی معلوم نہیں کہ یہ شخص عوامی کی کس جانب چلا جاتا تھا آیا دو میل والی جانب تھی یا تین چار یا آٹھ میل والی طرف تھی۔

جلدی جلدی چار ٹھونگیں مار کر نماز پڑھنا منافق کا کام ہے

﴿۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ صَلَاةُ الْمُنَافِقِ يَجْلِسُ يَرْقُبُ الشَّمْسَ حَتَّى إِذَا اصْفَرَّتْ وَكَانَتْ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ قَامَ فَتَقَرَّرُ بَعَاءٌ لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا یہ (عصر کی نماز جو آخر وقت میں پڑھی جاتی ہے) منافق کی نماز ہے کہ وہ بیٹھا ہو سورج کو دیکھتا رہتا ہے جب سورج زرد ہو کر شیطان کے دو بیٹگوں کے درمیان (یعنی چھپنے کے قریب) ہو جاتا ہے تو جلدی سے اٹھ کر چار ٹھونگیں مار لیتا ہے اور اللہ کا ذکر بھی اس نماز میں قدرے قلیل ہی کرتا ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”تلك“ یہ اشارہ ذہنیہ ہے اور اس سے عصر کی وہ نماز مراد ہے جس میں وقت مکروہ تک بغیر کسی شرعی عذر کے تاخیر کی گئی ہو ”المنافق“ اس سے یا تو حقیقی منافق مراد ہے تو یہ انکی نماز کا نقشہ پیش کیا گیا ہے کیونکہ وہ اللہ کی رضا کے لئے تو پڑھتا نہیں صرف دکھاوے کے لئے پڑھتا ہے اس لئے اس میں تعدیل ارکان اور وقت مستحب کا لحاظ نہیں کیا جاتا اسی طرح اس میں ذکر اللہ بہت کم ہوتا ہے۔ لہٰذا

لے قال الشيخ في اللمعات: وابن قول زهري است كه راوى از انس است: ۳۱۳

لے اخرجه: ۲/۱۱۰ لے اشعة المبعات: ۳۱۳ ومرفقات: ۲/۳۰۰

گویا منافق کی نماز ظاہری ارکان کے اعتبار سے بھی ناقص ہے اور باطنی اذکار کے لحاظ سے بھی ناقص ہے منافقین کے بارے میں قرآن کا اعلان ہے ﴿لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ "فنفقاربعاً" ٹھونگیں مارے گا مطلب یہ ہے کہ منافق دکھاوے کے لئے جلدی جلدی نماز پڑھتا ہے اور سرعت کے ساتھ زمین پر سجدے لگاتا ہے گویا مرغ کی طرح دانہ چکاتا ہے۔ ۱۔

سوال: یہاں یہ سوال آتا ہے کہ چار رکعات میں آٹھ سجدے ہوتے ہیں یہاں چار سجدوں کا ذکر کیوں کیا ہے؟۔
جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ جب اس منافق نے پہلے سجدہ سے اچھی طرح سر نہیں اٹھایا تو گویا ایک سجدہ کیا تو چار رکعات میں چار ٹھونگیں مار دیں یا یہ سفر کی نماز کی بات تھی جس میں دو رکعتیں ہوتی ہیں یا یہ اس وقت کی بات تھی جب نماز عصر دو ہی رکعت تھی پہلا جواب واضح اور راجح ہے باقی عصر کی نماز کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ یہ نماز نہایت ہی اہم ہے اور یہ "صلوٰۃ وسطیٰ" ہے جس کی بڑی فضیلت اور شان ہے جو شخص اس میں کوتاہی کرتا ہے وہ نہایت ہی قبیح حرکت کرتا ہے اگرچہ دوسری نمازوں میں بھی اس طرح جلد بازی کرنا برا ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ منافق سے اس حدیث میں حقیقی منافق کے بجائے عملی منافق بھی مراد لیا جاسکتا ہے۔ جب مراد عملی منافق ہوا تو پھر اس شخص کو منافق کی صفت پر نماز پڑھنے والا قرار دیا جائے گا۔ علامہ مظہر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے عصر کی نماز کو اصرار شمس تک موخر کیا گویا اس نے اپنے آپ کو منافق ظاہر کیا اس لئے مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے آپ کو منافق کی مشابہت سے بچائیں، افغانستان اور کوئٹہ کے مسلمان اس حکم میں بہت ہی کوتاہی کرتے ہیں علماء پر لازم ہے کہ وہ اس کی خوب تبلیغ کریں۔ ۲۔

جس نے نماز چھوڑی اس کا گھرا جڑ گیا

﴿۷﴾ وعن ابنِ عمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي تَفَوُّتُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس شخص کی عصر کی نماز قضاء ہو گئی تو گویا اس کا مال اور اس کے اہل و عیال سب لٹ گئے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: "و تر اہلہ" و تر ہلاکت اور زبردست نقصان کو کہتے ہیں۔ یہ مادہ ضرب یضرب سے آتا ہے حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ سستی کی وجہ سے جس شخص کی عصر کی نماز فوت ہو گئی تو یہ اتنا بڑا حادثہ اور اتنی بڑی مصیبت ہے گویا اس کے گھر کے سارے اہل و عیال اور پورا مال تباہ ہو گیا تو جس طرح ہر شخص اہل و عیال اور مال و متاع کے اتنے بڑے حادثہ سے ہر وقت اپنے آپ کو بچائے رکھتا ہے اسے چاہئے کہ وہ نماز کے قضاء ہونے سے بھی ہر وقت ڈرتا رہے یہاں بھی عصر کی

تخصیص کی وجہ اس کی مزید فضیلت ہے ورنہ یہ حکم تمام نمازوں کے متعلق ہے چنانچہ بعض روایات میں مطلق الفاظ آئے ہیں ”من ترك صلوٰۃ مكتوبة حتى تفوته“ یا جیسے ”من فاتہ الصلوٰۃ فکانما وتر اھلہ“ (کذا فی اللبعات) اس سے معلوم ہوا کہ یہ وعید تمام نمازوں کے بارے میں ہے یہ ہلاکت تین مرحلوں میں ہو سکتی ہے اگر وقت کی پوری نماز چھوڑ دی تو یہ کامل اور مکمل ہلاکت ہے اور اگر وقت مکروہ میں پڑھی تو یہ دوسرے نمبر کی ہلاکت ہے اور اگر جماعت ترک کر دی تو یہ تیسرے درجے کی ہلاکت ہے تینوں ہلاکتوں میں سے تارک نماز کسی نہ کسی میں داخل ہوگا۔ ۱۔

﴿۸﴾ وعن بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ۚ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے عصر کی نماز چھوڑ دی (گویا) اس کے تمام (نیک) اعمال برباد ہو گئے۔ (بخاری)

توضیح: ”فقد حبط عمله“ حبط مع اور ضرب دونوں سے آتا ہے عمل کے باطل ہونے اور ضائع ہو جانے کو کہتے ہیں یہاں یہ حکم تغلیظ و تشدید اور زجر و توبیخ پر مبنی ہے۔ اس لئے کہ مسلمان کا سارا عمل مرتد ہو جانے سے باطل ہو جاتا ہے کسی کبیرہ گناہ سے ایسا نہیں ہوتا ہے اہل سنت کا یہی مسلک ہے ہاں خوارج و معتزلہ کے نزدیک کبیرہ گناہ کے ارتکاب سے آدمی کی تمام نیکیاں ضائع ہو جاتی ہیں۔ اس حدیث سے خوارج اور معتزلہ نے اپنے مسلک کے لئے استدلال بھی کیا ہے اہل سنت اس کو تغلیظ و تشدید پر حمل کرتے ہیں تاکہ دیگر نصوص سے تعارض نہ ہو یا اسی دن کے اعمال مراد ہیں جس دن کی نماز عصر چھوڑ دی ہے اور اگر ترک صلوٰۃ انکار و استحقاق کی وجہ سے ہو تو یہ شخص مرتد ہو گیا اور اس کے سارے اعمال اکارت ہو گئے۔ ۲۔

﴿۹﴾ وعن رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَآلَةٌ لِيَبْصُرَ مَوَاقِعَ نَبْلِهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت رافع بن خدیج بن خدیج فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز (ایسے وقت) پڑھتے تھے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد کوئی اپنے تیر کے گرنے کی جگہ دیکھ سکتا تھا۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”مواقع نبلیہ“ یعنی مغرب کی نماز سے فارغ ہو کر جب ہم باہر نکل آتے اور کوئی شخص کسی طرف تیر مارتا تو تیر جہاں جا کر لگتا وہ جگہ روشنی کی وجہ سے نظر آتی تھی تمام ائمہ اس پر متفق ہیں کہ مغرب کی نماز اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے البتہ احناف کے نزدیک مغرب کا وقت مَوْشَع ہے۔ شوافع کے ہاں مغرب کا وقت مُضَيَّق ہے تفصیل گزر چکی ہے۔ ۳۔

۱۔ اشعة البعات: ۳۱۳، مرقاۃ: ۲/۳۰۱ ۲۔ اخرجه البخاری: ۱/۱۳۵، ۱/۱۵۴، ۳ مرقاۃ: ۲/۳۰۲، للبعات: ۳۱۵، الکاشف: ۲/۲۰۰

۳۔ اخرجه البخاری: ۱/۱۳۴، ۱/۱۱۵، ۲ مرقاۃ: ۲/۳۰۲، الکاشف: ۲/۲۰۱

﴿۱۰﴾ وعن عائشة قالت كانوا يصلون العتمة فيما بين أن يغيب الشفق إلى ثلث الليل الأول مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عشاء کی نماز شفق کے غائب ہونے کے بعد سے اول تہائی رات تک پڑھتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”العتمة“ اسلام سے پہلے جاہلیت میں عشاء کو عرب عتمہ کہتے تھے آنحضرت ﷺ نے اس لفظ سے منع فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ نام شاید اس لئے ذکر کیا ہے کہ آپ کو اب تک معلوم نہ ہوا ہوگا کہ آنحضرت ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ ابتدائی شفق کے غروب ہوتے ہی عشاء کا وقت ہو جاتا ہے اور ثلث اللیل تک مستحب وقت ہے نصف اللیل تک وقت جواز ہے اور پھر صبح صادق تک تاخیر کرنا ناجائز مع الکرہت ہے۔ ۲

﴿۱۱﴾ وعنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فتتصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ (جب) نبی کریم ﷺ صبح کی نماز پڑھ کر فارغ ہوتے تھے تو (وہ) عورتیں (جو آپ ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھتی تھیں) چادروں میں لپیٹی ہوئی واپس چلی جاتی تھیں اور اندھیرے کی وجہ سے انہیں کوئی شناخت نہیں کر سکتا تھا۔ (بخاری)

توضیح: ”متلفعات“ تلمع جسم اور چہرہ کو چادروں وغیرہ سے لپیٹنے کے معنی میں ہے۔ ۴
”بمروطهن“ مرد و مرط کی جمع ہے اوننی یا ریشمی چادر کو کہتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اگر یہ عورتیں ان چادروں میں لپیٹی ہوئی نہ ہوتیں تو اس اندھیرے میں بھی پہچانی جاتیں۔ اس طرح تلمع اس غلس کے لئے قید اور شرط بن جائے گی۔
(کنزانی المعات)

سوال: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابو بزرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو آدمی اپنے ساتھی کو پہچان لیتا تھا اور یہاں حدیث میں ہے کہ عورتیں نہیں پہچانی جاتی تھیں یہ تعارض ہے۔
جواب: اس کا جواب لمعات میں یہ دیا گیا ہے کہ ابو بزرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا تعلق قریب سے ہے کہ آدمی اپنے ساتھی اور اپنے پاس بیٹھنے والے کو پہچان لیتا تھا اور زیر بحث حدیث کا تعلق دور سے ہے کہ دور سے عورتیں نہیں پہچانی جاتیں تھیں تو کوئی تعارض نہیں ہے۔

﴿۱۲﴾ وعن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت ثابت تسحرا فلما فرغا من

سُحُورُهَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى قُلْنَا لَا نَسِيكَ كَمْ كَانَ بَيْنَ قَرَاغِهَا مِنْ سُحُورِهَا وَدُخُولِهَا فِي الصَّلَاةِ قَالَ قَدَرُ مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً ۝ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت قتادہؓ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اور حضرت زید بن ثابتؓ نے (روزہ رکھنے کے لئے) سحری کھائی۔ سحری سے فراغت کے بعد نبی کریم ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی (قتادہؓ کہتے ہیں کہ) ہم نے حضرت انسؓ سے پوچھا کہ ان دونوں کے سحری سے فارغ ہونے اور نماز شروع کرنے کے درمیان کتنے وقت کا وقفہ تھا حضرت انسؓ نے فرمایا کہ اتنے وقت کا وقفہ تھا کہ ایک آدمی پچاس متوسط آیتیں پڑھ لے۔ (بخاری)

توضیح: ”خمسین آیت“ یعنی سحری سے فارغ ہو کر جب آنحضرت ﷺ صبح صادق تک نماز پڑھتے تو متوسط پچاس آیتوں کا وقفہ ہوتا تھا صاحب مشکوٰۃ اس حدیث سے بھی فجر کی نماز کو غلغلہ میں پڑھنا ثابت کر رہے ہیں صاحب لمعات فرماتے ہیں کہ اس سے غلغلہ کو ثابت نہیں کیا جاسکتا ہے کیونکہ یہ ایک اندازہ ہے اور آیتوں کے پڑھنے کا انداز مختلف ہو سکتا ہے پھر مسجد جانا اور فجر کی دو سنتیں پڑھنا اور آیتوں کا مختصر اور طویل ہونا یہ وہ احتمالات ہیں جن کی موجودگی میں اس وقت کی مقدار معلوم کرنا دشوار ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ علامہ توربشتیؒ نے لکھا ہے کہ یہاں وقت کا جو اندازہ بیان کیا گیا ہے اس پر عوام کو عمل کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ دینی احکامات میں کسی بھی غلطی سے محفوظ و مامون تھے اور دوسرے لوگ محفوظ نہیں ہیں۔ ۷

بہت بُرے حکمران وہ ہیں جو نمازوں میں سستی کریں

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ عَلَيْكَ أَمْرًا يُمَيِّتُونَ الصَّلَاةَ أَوْ يُؤَخِّرُونَ عَنْ وَقْتِهَا قُلْتُ فَمَا تُأْمُرُنِي قَالَ صَلِّ الصَّلَاةَ لَوْ قَعَبَهَا فَإِنْ أَدْرَكْتَهَا مَعَهُمْ فَصَلِّ فَإِنَّهَا لَكَ نَافِلَةٌ ۝ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اس وقت تم کیا کرو گے جبکہ تمہارے امراء (حکام) وقت مختار سے ٹال کر یا وقت مختار سے تاخیر کر کے نماز پڑھیں گے۔ میں نے عرض کیا ایسے وقت کے لئے آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا اس وقت تم اپنی نماز کو وقت پر پڑھ لو پھر اگر ان کے ساتھ بھی نماز مل جائے تو ان کے ساتھ بھی پڑھ لو یہ نماز تمہارے لئے نفل ہو جائے گی۔ (مسلم)

توضیح: ”کیف انت“ یعنی اس وقت تمہاری حالت کیا ہوگی اور تم کیا کرو گے؟ ۷

۷ اخرجه البخاری: ۱/۱۵۱، ۲/۶۳، ۷ اشعة المبعات: ۳۱۶، مرقات: ۲/۳۰۳

۸ اخرجه مسلم: ۱۲۱، ۲/۱۲۰، ۷ المرقات: ۲/۳۰۳، اشعة المبعات: ۳۱۶

”علیک الامراء“ یعنی تم پر جب ایسے حکمران مسلط ہوں اور حاکم ہوں جن کی تم مخالفت نہیں کر سکو گے۔^۱ شارحین لکھتے ہیں کہ ان امراء سے مراد بنو امیہ کے بعض حکمران ہیں اور یہ پہلے حکمران ہیں جنہوں نے نماز کے واجبات و سنن اور تعدیل ارکان اور اوقات وغیرہ میں سستی شروع کی تھی۔ (کذا فی المعات) سفر السعادة میں لکھا ہے کہ سب سے پہلے جن لوگوں نے نماز کے قومہ اور جلسہ میں سستی شروع کی وہ بنو امیہ کے حکمران تھے۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی وفات ۳۲ھ میں ہوئی تھی ”و یؤخرون الصلوة“ یعنی وہ لوگ نماز میں تاخیر کریں گے اگر تم ان کے ساتھ پڑھو گے تو نماز کے افضل وقت سے محروم ہو جاؤ گے اور اگر الگ پڑھو گے تو ان کی طرف سے ایذا رسانی کا خوف بھی ہوگا اور جماعت سے محروم رہنے کا خطرہ بھی ہوگا یہ آنحضرت ﷺ کی پیشین گوئی تھی جو آئندہ آنے والے واقعات سے متعلق تھی اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ابوذر لازمی طور پر ایسے حکمرانوں کو پائیں گے یہاں حدیث میں ”او“ کا لفظ شک کے لئے ہے راوی کو شک ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے ”ہمیتون“ کا لفظ استعمال فرمایا تھا یا ”یؤخرون“ کا لفظ تھا اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ ”او“ تنویع کے لئے ہو تو پہلے لفظ کا مطلب یہ ہوگا کہ نماز کو بالکل ماریں گے یعنی وقت جواز سے خارج وقت میں پڑھیں گے اور دوسرے لفظ کا مطلب یہ ہوگا کہ نماز میں تاخیر کریں گے۔^۲

”فما تامرنی“ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو اپنی نماز کی فکر ہوئی تو پوچھنے لگے کہ ہمیں کیا حکم ہے؟

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اپنی نماز الگ مستحب وقت میں پڑھا کرو اور پھر ان کے ساتھ اگر پڑھنے کا موقع مل گیا تو وہ نماز تیرے لئے نفل بن جائے گی اس طرح تمہیں وقت کی فضیلت بھی مل جائے گی اور جماعت سے بھی محروم نہیں ہونگے۔ اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ اگر کوئی امام نماز کو مکروہ وقت تک مؤخر کرتا ہے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ وہ افضل وقت میں الگ نماز پڑھ لیں علماء لکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے اس فرمان کا مصداق ظہر اور عشاء ہے۔ کیونکہ فجر اور عصر کے بعد نفل پڑھنا منوع ہے اسی طرح مغرب کی نماز تین رکعات ہیں اور تین رکعات نفل جائز نہیں ہے لیکن شیخ عبدالحق رحمہ اللہ وغیرہ شارحین فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے تمام نمازوں کا یہی حکم دیا ہے کہ پڑھا کرو کیونکہ نہ پڑھنے میں فتنہ و فساد کے اٹھنے کا خطرہ ہے لہذا مکروہ کا ارتکاب اس سے بہتر ہے کہ کوئی فتنہ برپا ہو جائے نیز مجبوری کے وقت اضطراری طور پر پڑھنے سے یہ کراہت بھی ختم ہو جائے گی یہ مفہوم زیادہ واضح ہے اگرچہ اجتہادی مسلک اپنی جگہ پر ہے جس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔^۳

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مغرب کی نماز بھی پڑھے مگر چار رکعات بنائے۔ امام مالک نے موطا میں ”الا الفجر والمغرب“ کی استثناء ابی حدیث نقل کی ہے۔

”ہمیتون“ کے جملہ سے متعلق یہ بحث بھی ہے کہ آیا اس سے مراد یہ ہے کہ وہ لوگ نماز کو اس کے جائز وقت سے مؤخر کر کے

۱۔ المرقات ۲/۳۰۳ اشعة المعات ۳۱۶: ۲۔ المرقات ۲/۳۰۳ اشعة المعات ۳۱۶:

۳۔ المرقات ۲/۳۰۳ اشعة المعات ۳۱۶:

خارج وقت میں پڑھیں گے یا اس سے مراد یہ ہے کہ مستحب وقت سے مؤخر کر کے پڑھیں گے۔ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں مستحب وقت سے تاخیر کرنا مراد ہے وقت سے خارج کر کے پڑھنا مراد نہیں ہے، چنانچہ ظالم حکمران نماز تاخیر سے پڑھتے تھے اور اب تو پڑھتے ہی نہیں۔ لیکن علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں خارج از وقت پڑھنا مراد ہے پہلی بات زیادہ رائج اور واضح ہے۔

اب یہاں ایک فقہی اختلافی مسئلہ ہے کہ اگر کوئی شخص گھر میں کسی عذر یا مجبوری یا غلط فہمی سے نماز پڑھے اور مسجد میں آکر اس کو جماعت ملے تو وہ کیا کرے؟ حدیث کے ظاہری الفاظ یہی ہیں کہ وہ جماعت میں شریک ہو جائے۔ اب امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تمام نمازوں میں شریک ہو جائے اور مغرب میں ایک رکعت کا اضافہ کرے تاکہ چار رکعت مکمل ہو جائے۔ لیکن احناف وغیرہ فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ شخص ظہر اور عشاء میں تو شریک ہو سکتا ہے مگر عصر اور فجر اور مغرب میں شریک نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ عصر اور فجر کے بعد نماز کی ممانعت صحیح احادیث میں موجود ہے اور مغرب میں اگر یہ شخص تین رکعات پڑھتا ہے تو تین رکعات نفل شریعت میں منقول نہیں ہیں اور اگر کم یا زیادہ کرتا ہے تو امام کی مخالفت آتی ہے جو جائز نہیں ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ نے موطا میں اس حدیث کے ضمن میں یہ جملہ نقل فرمایا ہے کہ ”الا الفجر والمغرب“ بہر حال اوپر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی تشریح کو ملحوظ رکھنا چاہئے بعض علماء نے نافلة کے لفظ کو مزید اور اضافہ کے معنی میں لیا ہے۔

طلوع آفتاب اور غروب آفتاب کے وقت نماز پڑھنا کیسا ہے

﴿۱﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَكَ رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَخَذَكَ الصُّبْحَ وَمَنْ أَخَذَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَخَذَكَ الْعَصْرَ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے آفتاب طلوع ہونے سے پہلے صبح کی نماز کی ایک رکعت پائی تو اس نے صبح کی نماز کو پالیا اور جس نے آفتاب غروب ہونے سے پہلے عصر کی نماز کی ایک رکعت پائی تو اس نے عصر کی نماز کو پالیا (یعنی اس کی نماز ضائع نہیں ہوگی لہذا اسے چاہیے کہ بقیہ رکعتیں پڑھ کر نماز پوری کر لے)۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”فقد اخذك الصبح“ اس حدیث شریف کے دو جزء ہیں ایک جزء کا تعلق فجر کی نماز سے ہے اور دوسرے کا تعلق عصر کی نماز سے ہے پھر اس حدیث کا ایک ظاہری مفہوم ہے جس پر امت میں سے کسی نے عمل نہیں کیا ہے لہذا وہ مفہوم مراد نہیں ہے۔ وہ مفہوم اس طرح ہے کہ اگر کسی شخص نے فجر و عصر کی نمازوں میں سے ایک ایک رکعت پائی تو اس نے مکمل نماز پائی گویا ایک رکعت اس وقت کی مکمل نماز ہے دوسرا مفہوم اس حدیث کا یہ ہے کہ اگر کسی شخص

کو فجر اور عصر کی ایک رکعت مل گئی تو اس کو وہ نماز مل گئی لہذا دوسری رکعت خروج وقت کے بعد مثلاً طلوع آفتاب کے وقت یا غروب آفتاب کے وقت پڑھ کر مکمل کر لے مطلب یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص عصر یا فجر کی نماز کے لئے آخری وقت میں کھڑا ہو گیا ابھی اس نے ایک رکعت مکمل کر لی تھی کہ فجر میں طلوع آفتاب ہو گیا اور عصر میں غروب آفتاب ہو گیا تو اس حدیث کی رو سے دونوں نمازیں صحیح ہو گئیں۔ وہ شخص طلوع و غروب کے بعد دوسرے وقت میں اپنی نماز کو مکمل کر سکتا ہے اب اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک وشافعی اور امام احمد رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ فجر اور عصر دونوں وقتوں کا ایک ہی حکم ہے کہ نماز شروع کرنے کے بعد اگر طلوع یا غروب ہو جائے تو یہ شخص اپنی نماز مکمل کر لے نماز صحیح ہوگی۔

اکثر ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اگر اس طرح واقعہ عصر کی نماز میں پیش آیا تو نماز صحیح ہوگی لیکن فجر کے وقت نماز فاسد ہو جائے گی گویا عام احناف نے فجر اور عصر کے اوقات میں فرق کیا ہے اس فرق کرنے پر غیر مقلدین نے بہت شور مچایا کہ ایک ہی حدیث کے آدھے حصہ کو قبول کر لیا اور دوسرے آدھے حصہ کو قبول نہیں کیا بلکہ قیاس کو قبول کیا، جمہور نے بھی شکایت کی ہے کہ یہ فرق کرنا مناسب نہیں ہے۔

فجر اور عصر میں فرق کی وجہ:

علماء احناف فرماتے ہیں کہ نماز کے لئے سبب مطلق وقت ہے اب عصر میں وہ جزء جو متصل بالصلوٰۃ تھا وہی جزء اس نماز کے لئے سبب بنا اور وہ وقت ناقص تھا تو وجوب صلوٰۃ جب ناقص ہوا تو اس کی ادا بھی اگر ناقص ہو جائے تو کوئی پرواہ نہیں ہے اس کے برعکس فجر کے وقت میں کوئی جزء ناقص نہیں اب یہ شخص جو طلوع آفتاب کے وقت نماز پڑھ رہا ہے یہ ناقص وقت ہے لہذا کامل واجب کو ناقص طور پر ادا کر رہا ہے اس وجہ سے یہ ادا صحیح نہیں ہے۔

اعتراض: ائمہ احناف پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ قیاس ہے اور نص صریح کے مقابلہ میں قیاس لانا جائز نہیں ہے لہذا فجر اور عصر میں فرق کرنا صحیح نہیں ہے۔

جواب: اصل حقیقت یہ ہے کہ مکروہ اوقات میں نہی عن الصلوٰۃ کی جو احادیث کثرت سے وارد ہیں یہ حدیث ان روایات سے متعارض ہے اور متن وسند اور قوت کے اعتبار سے تمام حدیثیں صحیح ہیں اس لئے ابن ہمام اور علامہ صدر الشریعہ رحمہم اللہ نے فرمایا کہ اصول فقہ کے قواعد کے مطابق اس تعارض کو دور کرنے کے لئے اور احادیث میں تطبیق پیدا کرنے کے لئے قیاس کی طرف رجوع کرنا پڑیگا تاکہ قیاس کے ذریعہ سے ایک جانب کو ترجیح دی جاسکے۔ تو قیاس نے یہ فیصلہ کیا کہ صبح کا وقت چونکہ کامل ہے تو وجوب کامل ہے لہذا اس کی ادا ناقص وقت میں جائز نہیں ہے تو نماز فاسد ہوگئی اور عصر کے وقت ناقص میں نماز واجب ہوگئی تھی لہذا ناقص ادا کے ساتھ نماز صحیح ہو جائے گی تو احناف نے قیاس کے ذریعہ

سے العیاذ باللہ حدیث کو رد نہیں کیا ہے بلکہ متعارض روایات میں تطبیق پیدا کرنے کے لئے ایک کو دوسرے پر ترجیح دیدی ہے تو فجر میں فساد صلوٰۃ کو ترجیح دیدی اور عصر میں صحت صلوٰۃ کو ترجیح دیدی ہے یہ ایک تاویل اور ترجیح ہے اور یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے سب نے تاویل کی ہے اور اجتہادی عمل کو بروئے کار لایا ہے اور حدیث کے محمل کو متعین کرنے کی سب نے کوشش کی ہے کسی پر یہ الزام لگانا مناسب نہیں کہ وہ میری توجیہ کو کیوں قبول نہیں کرتا اور اجتہاد کیوں کرتا ہے۔

مذکورہ حدیث کا محمل:

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو اس طرح نقل کیا ہے۔

”من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس ور كعة بعد ما تطلع الشمس فقد احرك الصلوة“۔

امام بخاری نے اپنی کتاب صحیح بخاری میں اس روایت کو اس طرح نقل کیا ہے۔

”من ادرك من العصر ركعة فليتم صلوته“ یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ زیر بحث حدیث اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے سب نے تاویل کی ہے کیونکہ عصر اور فجر کی نماز کسی کے ہاں ایک رکعت نہیں ہے جمہور نے اس کا محمل یہ بتایا ہے کہ وقت کے اندر ایک رکعت کا تعلق اصحاب اعذار سے ہے کہ مثلاً ایک عورت حائضہ ہے اور فجر یا عصر کے آخری وقت میں وہ پاک ہوگئی اور صرف تکبیر تحریمہ پڑھنے کا وقت اس کو مل گیا تو اس پر یہ نماز فرض ہوگئی یا نابالغ بچہ اسی آخری وقت میں بالغ ہو گیا یا کافر اس وقت میں مسلمان ہو گیا یا کوئی پاگل اس وقت میں عقلمند بن گیا یا بے ہوش آدمی اس آخری جزء میں ہوش میں آ گیا تو ان لوگوں پر یہ نماز فرض ہوگئی اب وہ ایک رکعت یا ایک تحریمہ اصل وقت میں ادا کریں اور دوسری رکعت دوسرے وقت میں یعنی طلوع شمس یا غروب شمس کے بعد ادا کریں فجر بھی صحیح ہے اور عصر بھی صحیح ہے۔

احناف میں سے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس حدیث کا یہی محمل بیان کیا ہے لیکن شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے لمعات میں اس پر رد کیا ہے کہ دیگر روایات میں۔

”من ادرك من الصبح قبل ان تطلع الشمس ور كعة بعد ما تطلع الشمس“ کے الفاظ آئے ہیں یہ تاویل وہاں نہیں چل سکتی ہے اس لئے جمہور اور طحاوی کا اس محمل پر حدیث کو چسپاں کرنا صحیح نہیں ہے۔

بعض علماء نے اس حدیث کو منسوخ قرار دیا ہے اور اوقات مکروہہ کی تمام احادیث کو اس کے لئے ناسخ قرار دیا ہے اس پر بھی یہ اشکال آتا ہے کہ ناسخ اور منسوخ کے لئے ضروری ہے کہ اس میں تاریخ کا تعین ہو کہ فلاں حدیث مقدم ہے اور فلاں مؤخر ہے اور یہ مؤخر اس مقدم کے لئے ناسخ ہے۔ یہاں یہ چیز موجود نہیں بعض نے اس حدیث کا محمل یہ قرار دیا ہے کہ مکروہہ اوقات میں نماز کی ممانعت ان لوگوں کے لئے ہے جن کی عادت یہ بن چکی ہو کہ ہمیشہ مکروہہ وقت میں نماز پڑھ رہے ہوں لیکن اگر ایک شخص ایسا ہو کہ ہمیشہ پابندی کے ساتھ وقت کے اندر نماز پڑھتا ہو مگر کسی مجبوری کی وجہ سے اضطراری

طور پر اتفاقاً نماز میں تاخیر ہوگئی اور دیر سے اٹھاب اگر اس کو ایک رکعت وقت میں ملتی ہے تو وہ دوسری رکعت کو وقت کے خروج کے بعد پڑھ سکتا ہے کیونکہ یہ اس کی عادت نہیں بلکہ خلاف عادت زندگی میں ایک آدھ بار ایسا ہو گیا ہے تو یہ صورت معاف ہے یہ خصوصی حکم ہے عام ضابطہ نہیں ہے۔

﴿۱۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَدْرَكَ أَحَدُكُمْ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ وَإِذَا أَدْرَكَ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اگر تم میں سے کوئی شخص آفتاب غروب ہونے سے پہلے عصر کی نماز کی ایک رکعت پالے تو اسے نماز پوری کر لینی چاہیے اور اگر آفتاب نکلنے سے پہلے فجر کی نماز کی ایک رکعت پالے تو اسے چاہیے کہ وہ اپنی نماز پوری پڑھے۔ (بخاری)

توضیح: ”سجدہ“ علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سجدہ سے مراد فقط سجدہ ہی نہیں بلکہ اس سے مراد کامل رکعت ہے جس میں رکوع اور سجدہ دونوں ہوئے ہیں سجدہ کا اطلاق رکعت پر اس لئے کیا گیا کہ سجدہ رکعت کی تکمیل کا سب سے بڑا رکن ہے یا یہ تسمیۃ الكل باسم الجزء کے قبیل سے ہے۔ ۱

قضاء عمری

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا وَفِي رِوَايَةٍ لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز پڑھنی بھول جائے یا نماز کے وقت (غافل) سو جائے (اور نماز رہ جائے) تو اس کا بدل یہی ہے کہ جس وقت یاد آجائے پڑھ لے۔ اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ اس نماز کے پڑھ لینے کے سوا اس کا اور کوئی بدل نہیں ہے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”کفار تھا“ کفارہ کے لفظ سے یہ اندازہ ہو گیا کہ نماز چھوٹ جانا اور قضاء ہو جانا ہر حال میں گناہ کا کام ہے خواہ غلطی سے ہو یا بھول کر ہو یا بلا اختیار ہو۔

”ان یصلیہا“ یعنی نماز کے چھوٹنے کا کفارہ صرف اور صرف اس نماز کا اعادہ کرنا اور فوراً پڑھنا ہے کوئی اور حیلہ کارگر نہیں ہو سکتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قضاء عمری کی کوئی اصل نہیں ہے اور یہ ایک بدعت ہے جو کسی نے ایجاد کی ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح روزہ کے رہ جانے سے فدیہ ادا کیا جاسکتا ہے اس طرح نماز کا حکم نہیں ہے نماز کیلئے کفارہ مالی نہیں ہے

بلکہ اسی نماز کا اعادہ کرنا ہے بعض علماء نے نماز کے فدیہ کی بات بھی کی ہے کہ چونکہ روزہ سے نماز افضل ہے لہذا وہاں سے یہ قیاس چلایا ہے کہ جب روزہ کا فدیہ ہے تو نماز کا بھی ہونا چاہئے باقی قضاء عمری اس لئے غلط ہے کہ اس میں اتحاد مکان بھی نہیں اتحاد وقت و صلوٰۃ بھی نہیں بلکہ کسی کی فرض نماز ہے کسی کی نفل۔

”اذا ذکرھا“ شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ جس وقت بھی یاد آجائے اسی وقت پڑھے وہی اس کا اصل وقت ہے خواہ کوئی مکروہ وقت ہو یا بعد العصر اور بعد الفجر ہو۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ تمام احادیث میں مکروہ اوقات میں نماز کی سخت ممانعت وارد ہے لہذا ”اذا ذکرھا“ میں بھی یہ ملحوظ رہیگا کہ جب وقت نماز کے لئے صالح ہو اور اگر وہ وقت نماز کے لئے صالح نہ ہو تو اس میں نماز نہیں پڑھی جاسکتی بلکہ وقت صالح کا انتظار کرنا ہوگا جیسا کہ ”لیلۃ التعریس“ کی صبح میں آنحضرت ﷺ نے انتظار فرمایا تھا کیونکہ طلوع آفتاب اور غروب آفتاب اور دوپہر کے اوقات صالح للصلوٰۃ نہیں ہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان تین اوقات ممنوعہ میں نفل پڑھنا منع ہے اگر کوئی شخص ان اوقات میں فرض پڑھنا چاہتا ہے تو وہ جائز ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ اوقات مکروہہ میں نماز کی جو ممانعت آئی ہے اس میں کسی نماز کی تخصیص نہیں ہے لہذا اس ممانعت کا تقاضا یہ ہے کہ ان اوقات میں نوافل کی طرح فرض کے پڑھنے سے بھی احتراز کیا جائے لیلۃ التعریس میں آنحضرت ﷺ نے فرض کو طلوع آفتاب سے مؤخر کر کے پڑھا تھا۔

﴿۱۷﴾ وعن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في التَّوْمِ تَفْرِيطٌ إِثْمًا التَّفْرِيطُ فِي الْيَقْظَةِ فَإِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ صَلَاةً أَوْ كَامَ عَنْهَا فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَاقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي۔ (رواة مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا سونے میں نماز کا رہ جانا قصور میں شمار نہیں بلکہ قصور جانگنے میں ہوتا ہے (کہ وہ اس طرح کیوں سویا) لہذا جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے سے رہ جائے یا نماز کے وقت سے غافل سو جائے تو جس وقت بھی یاد آجائے پڑھ لے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”واقم الصلوٰۃ لذکر“ اور مجھے یاد کرنے کے وقت نماز پڑھ لیا کرو۔ (مسلم)

الفصل الثانی

تین چیزوں میں تاخیر نہ کرو

﴿۱۸﴾ عن عليٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا عَلِيُّ ثَلَاثٌ لَا تُؤَخَّرُهَا الصَّلَاةُ إِذَا أَتَتْ وَالْحَجَّازَةُ إِذَا حَضَرَتْ وَالْأَيِّمُ إِذَا وَجَدَتْ لَهَا كُفُؤًا۔ (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا علی تین باتوں کے کرنے میں دیر نہ کیا کرنا ایک تو نماز ادا کرنے میں جب کہ وقت ہو جائے دوسرے جنازہ میں جبکہ تیار ہو جائے اور تیسرے بے خاوند عورت کے نکاح میں جبکہ اس کا کفو (یعنی ہم قوم مرد) مل جائے۔ (ترمذی)

توضیح: "اذا انت" یہ صیغہ اتیان سے ہے آنے کے معنی میں ہے علامہ تورپشتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ صیغہ تمام نسخوں میں اسی طرح آیا ہے لیکن اس میں تصحیف ہوئی ہے اصل صیغہ حمزہ کے مد کے ساتھ "انت" ہے جو کانت کے وزن پر ہے جس کا معنی کانت ہے یعنی جب نماز قریب ہو جائے۔

مطلب یہ کہ جب نماز قریب ہو جائے تو پھر تمام کاموں کو مؤخر کیا جائے اور نماز کو اس کے مستحب وقت میں پڑھا جائے گویا مسلمان کو حکم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا کام اپنے کام پر مقدم رکھے اور اس کا عکس نہ کرے ورنہ گناہ ہوگا۔

"والجنازة" یعنی جب جنازہ حاضر ہو جائے تو پھر اس کی نماز جنازہ اور تدفین میں بالکل تاخیر نہ کرے ورنہ اگر میت کا جسد سڑ گیا تو کتنی رسوائی ہوگی۔ علامہ طیبی شافعی نے علامہ اشرف کا قول نقل کیا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنازہ کی نماز اوقات مکروہہ میں پڑھنی مکروہہ نہیں ہے ہاں اگر ان اوقات سے پہلے جنازہ آجائے تو پھر ان اوقات تک مؤخر کرنا اور پڑھنا مکروہہ ہے اور یہی سجدہ تلاوت کا حکم بھی ہے عصر کے بعد اور فجر کے بعد جنازہ مکروہہ نہیں ہے اور سجدہ تلاوت بھی مکروہہ نہیں ہے۔ "الا یہ" ایم بے خاوند عورت کو کہا جاتا ہے خواہ وہ کنواری ہو یا بیوہ ہو یا مطلقہ ہو مطلب یہ ہے کہ جب عورت بالغ ہو جائے اور کفو میں رشتہ مل جائے تو پھر اس کے نکاح میں تاخیر نہیں کرنا چاہئے ورنہ اس سے بدکاری اور جرائم کے دروازے کھل جائیں گے اور معاشرہ میں فساد و فتنہ ہو جائے گا۔

"کفو" یہ کفایت سے ہے برابری کے معنی میں ہے مطلب یہ کہ مرد اور عورت مندرجہ ذیل اوصاف میں برابر ہوں۔

① نسب ② اسلام ③ حریت ④ دیانت ⑤ مال ⑥ پیشہ۔

مسلمانوں کو چاہئے کہ ہندوانہ رسم و رواج میں مبتلا ہو کر لڑکیوں اور لڑکوں کے نکاح میں تاخیر نہ کریں اس کے بہت مضر نتائج نکل سکتے ہیں اسلام نے مرد کے ذمہ مہر نکاح کی استطاعت کو لازم کیا ہے اس کے سوا کسی چیز کو لازم نہیں کیا ہے اور عورت پر بھی کسی چیز کو لازم نہیں کیا ہے تو خواہ مخواہ رسم و رواج کی مصیبتوں میں مبتلا ہو کر لڑکیوں کی زندگیوں سے کھیلنا نہیں چاہئے۔

اول وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے

﴿۱۹﴾ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أَلَوْكُ الْأَوَّلُ مِنَ الصَّلَاةِ رِضْوَانُ اللَّهِ وَالْوَقْتُ الْآخِرُ عَقُوبُ اللَّهِ۔ (رواه الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا نماز کو اول وقت ادا کرنا خدا تعالیٰ کی خوشنودی

کا موجب ہے اور آخر وقت میں ادا کرنا خدا کی معافی کا سبب ہے۔ (ترمذی)

توضیح: ”رضوان اللہ“ یعنی اول وقت مختار میں نماز پڑھنا اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنا ہے مقصد یہ ہے کہ جن اوقات میں تاخیر کرنا کسی خاص مقصد کے لئے ہو وہ اس سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ ان عارضی حالات کی وجہ سے ان کی تاخیر ہی وقت مختار ہے۔ مثلاً گرمیوں میں ظہر میں ابراد کی غرض سے تاخیر افضل ہے فجر میں اسفار افضل ہے اسی طرح جماعت کی غرض سے تاخیر افضل ہے۔ ”الوقت الآخر“ اس سے مراد مکروہ وقت ہے مثلاً عصر میں اصفرار شمس تک تاخیر کرنا مکروہ ہے اور عشاء میں نصف اللیل سے زیادہ تاخیر کرنا مکروہ ہے لیکن اس حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ اس تاخیر سے فرض ادا نہیں ہوگا فرض ادا ہو جائے گا البتہ کراہت کو اللہ تعالیٰ معاف فرمائے گا۔ ۷

سب سے افضل عمل نماز ہے

﴿۲۰﴾ وعن أمِّ فروة قالت سئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ الصَّلَاةُ لِأَوَّلٍ وَفِيهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَا يُدَوِّي الْحَدِيثُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ الْعُمَرِيُّ وَهُوَ لَيْسَ بِالْقَوِيٍّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ. ۷

ترجمہ: اور حضرت ام فروہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ (ثواب کی زیادتی کے اعتبار سے) کونسا عمل افضل ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو اس کے اول وقت میں پڑھنا۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد)

اور حضرت امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صرف حضرت عبداللہ بن عمر عمری سے روایت کی جاتی ہے اور محدثین کے نزدیک قوی نہیں ہے۔

توضیح: ”الصلوة لوقتها“ یعنی مستحب اور افضل وقت میں نماز پڑھنا تمام اعمال سے افضل عمل ہے احادیث میں مختلف اشیاء کو سب سے افضل عمل کہا گیا علماء نے لکھا ہے کہ نماز مطلقاً افضل ہے مگر جہاد جب فرض عین ہو جاتا ہے تو ایمان کے بعد وہ سب سے افضل عمل ہے اس افضلیت کی تفصیل توضیحات جلد اول میں مکمل لکھی گئی ہے۔ ۷

ترمذی نے اس حدیث کو عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی وجہ سے ضعیف کہا ہے لیکن دیگر حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے کتاب العلم میں عبداللہ بن عمر عمری کے متعلق تفصیل موجود ہے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں تفصیل کی ہے۔ ۷

اول وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے

﴿۲۱﴾ وعن عائشة قالت ما صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةً لَوْ فِيهَا الْآخِرُ مِّنَ اللَّيْلِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ تَعَالَى. ۵ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۱۔ المرقات: ۲/۳۰۹ اشعة المعات: ۳۱۸ ۲۔ اخرجه احمد: ۲/۳۴۵ والترمذی: ۱۴۰۰ و ابوداؤد: ۲۲۶۱ مرقات: ۲/۳۱۰

۳۔ اشعة المعات: ۳۱۸ ۴۔ اشعة المعات: ۳۱۸ ۵۔ اخرجه: الترمذی: ۱۴۲

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے کوئی نماز آخر وقت میں دو دفعہ نہیں پڑھی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وفات دے دی۔ (ترمذی)

توضیح: ”لوقتها الآخر“ یعنی آنحضرت ﷺ نماز کو اول وقت مختار میں پڑھتے تھے مکروہ اوقات میں نہیں پڑھتے تھے صرف بیان جواز کے لئے ایک آدھ مرتبہ آپ نے آخر وقت میں پڑھی تھی تاکہ نماز کے اول وقت اور آخر وقت کا تعین ہو جائے۔ ۱۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث اور عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا یہ کلام اس تاخیر سے متعلق ہے جس کے بعد اصل وقت نہیں رہتا ہے ورنہ وقت جواز کے اندر تاخیر تو کئی مرتبہ ہوئی تھی تبوک میں فجر کی نماز میں تاخیر ہوئی جو عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے پڑھائی اسی طرح صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ پڑھانا شروع کر دی تھی بعد میں آنحضرت ﷺ تشریف لائے اسی طرح ایک مرتبہ آپ نے خواب میں رب العالمین کو دیکھا تو عشاء میں تاخیر ہوئی نیز تعلیم امت اور بیان جواز کے لئے کبھی کبھی تاخیر ہوئی۔ خلاصہ یہ کہ یہاں تاخیر سے مراد اس وقت تک تاخیر ہے جس کے بعد جائز وقت نہیں رہتا ہے۔ ۲۔ بہر حال مغرب کے وقت میں سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ تعجیل افضل ہے۔

مغرب میں ستاروں کا انتظار نہیں کرنا چاہئے

﴿۲۲﴾ وعن أبي أيوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال أُمِّي يَحْيِي أَوْ قَالَ عَلَى الْفِطْرَةِ مَا لَمْ يُؤَخَّرُوا الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ۔ ۱۔ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنِ الْعَبَّاسِ)

ترجمہ: اور حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا میری امت کے لوگ اگر مغرب کی نماز کو (اس قدر) دیر کر کے نہ پڑھیں کہ ستارے جگمگانے لگیں تو ہمیشہ بھلائی۔ یا فرمایا کہ فطرت (یعنی فطرت اسلام کے طریقہ) پر رہیں گے۔ (ابوداؤد)

اور اس روایت کو داری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

توضیح: ”تشتبك النجوم“ اشتباک اختلاط کے معنی میں ہے مراد ستاروں کا گنجان ہونا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب میں صرف ستارے نظر آنے سے وقت مکروہ نہیں ہوتا ہاں جب ستارے گنجان ہو جائیں پھر مغرب کا وقت نہیں رہتا شیعہ شیعہ اس وقت تک اذان نہیں دیتے ہیں جب تک کہ ستارے نظر نہ آئیں اس طرح وہ حدیث کی بھی مخالفت کرتے ہیں اور امت محمدیہ کے متفق علیہ اعمال سے الگ راستہ اختیار کرتے ہیں جیسا کہ ان کی کوشش رہتی ہے کہ کسی شرعی عمل میں مسلمانوں کے ساتھ نہ رہیں۔ الفطرۃ سے دین اسلام کا مستقیم راستہ مراد ہے۔ ۳۔

﴿۲۳﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لَوْ لَا أَنْ أَشُقِّي عَلَى أُمِّي

لَأَمَرَهُمْ أَنْ يُؤَخِّرُوا الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ يَصِفِهِ ۚ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مجھے اپنی امت کے لوگوں کی تکلیف کا اندیشہ نہ ہوتا تو انہیں (وجوب کے طریقہ پر) یہ حکم دیتا کہ عشاء کی نماز کو تہائی رات تک یا آدھی رات تک تاخیر کر کے پڑھیں۔
(ترمذی، ابن ماجہ)

﴿۲۴﴾ وَعَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَمُوا بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فَإِنَّكُمْ قَدْ فُضِّلْتُمْ بِهَا عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ وَلَمْ تُصَلِّهَا أُمَّةٌ قَبْلَكُمْ ۚ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس نماز (یعنی عشاء کی نماز) کو دیر کر کے پڑھا کرو کیونکہ تم کو دوسری امتوں پر اس نماز کی وجہ سے فضیلت دی گئی ہے اور تم سے پہلے کسی نے یہ نماز نہیں پڑھی۔ (ابوداؤد)
توضیح: ”اعتما“ ای ادخلوا هذه الصلوة في العتمة“ عتمة اندھیرے کو کہتے ہیں یہاں یا صرف اندھیرا مراد ہے اور یا ثلث اللیل سے کنایہ ہے اس حدیث سے بھی تاخیر عشاء کا پتہ چلتا ہے۔

”فانکم فضلتہم“ اس سے معلوم ہوا کہ عشاء کا وقت اور عشاء کی نماز صرف اس امت مرحومہ کو عطا کی گئی ہے اس کی تفصیل مواقت کے مباحث میں گذر چکی ہے بہر حال اس تاخیر میں تکثیر جماعت بھی ہے، انتظار کی مشقت بھی ہے اور عشاء کا اہتمام بھی ہے یہ سب امور باعث ثواب ہیں۔ اس میں فائدہ بھی ہے کہ جب دیر تک ایک مسلمان انتظار کریگا اور پھر نماز ہوگی تو اس کے بعد فوراً وہ سونے کی تیاری کریگا اور عشاء کے بعد فضول گپ شپ سے محفوظ رہیگا اور وقت ضائع نہیں کریگا۔ ۳

﴿۲۵﴾ وَعَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِوَقْتِ هَذِهِ الصَّلَاةِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِهَا السَّقُوطَ الْقَمَرِ لِثَلَاثَةِ ۚ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت ثعمان ابن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اس نماز یعنی دوسری عشاء کے وقت کو خوب جانتا ہوں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس نماز کو تیسری تاریخ کے چاند چھپنے کے وقت پڑھا کرتے تھے۔ (ابوداؤد، دارمی)

توضیح: ”العشاء الآخرة“ عشاء کو مغرب کی وجہ سے دوسری عشاء کہا جاتا ہے کیونکہ مغرب پر عشاء اولیٰ کا اطلاق ہوتا ہے۔ ”سقوط القمر“ یعنی تیسری رات کا چاند جب غروب ہو جاتا اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز پڑھاتے تھے اس حدیث سے بھی عشاء میں تاخیر کی طرف اشارہ ملتا ہے کیونکہ تیسری رات کا چاند ثلث اللیل کے وقت غروب ہو جاتا ہے تجربہ سے یہی ثابت ہے۔ ۵

﴿۲۶﴾ وعن رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْفَرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ. (رواهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّيَمِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَعِينٍ وَابْنُ خَالٍ وَابْنُ يَاسِينٍ وَابْنُ أَبِي عَرَبَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي عَدْرِ) (ترمذی، ابوداؤد، دارمی، نسائی)

ترجمہ: اور حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا فجر کی نماز اجالے میں پڑھو کیونکہ اجالے میں نماز پڑھنے سے بہت زیادہ ثواب ہوتا ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی، نسائی)
اور نسائی کی روایت میں یہ الفاظ ”فانہ اعظم للاجر“ (یعنی اجالے میں نماز پڑھنے سے بہت زیادہ ثواب ہوتا ہے) نہیں ہیں۔

اس حدیث سے متعلق تمام مباحث اور اختلافی اقوال پہلے گزر چکے ہیں اور اسفار میں امام شافعی رحمہ اللہ نے جو تاویل کی ہے اس کا معقول جواب بھی گزر چکا ہے۔

الفصل الثالث

﴿۲۷﴾ عن رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ تَنَحَّرَ الْجُزُورَ فَتَقَسَّمَهُ عَشْرَ قِسْمٍ ثُمَّ تَطْبَعُ فَنَأْكُلُ لَحْمًا نَضِيجًا قَبْلَ مَغِيبِ الشَّمْسِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ہمراہ عصر کی نماز پڑھ کر اونٹوں کو ذبح کیا کرتے تھے اور پھر وہ دس حصوں میں تقسیم کیا جاتا اس کے بعد اسے پکایا جاتا اور پھر ہم سورج چھپنے سے پہلے اس کے ہوئے گوشت کو کھا کر فارغ ہو جایا کرتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”الجزور“ جز وراونٹ کو کہتے ہیں خواہ نر ہو یا مادہ ہو البتہ اس کے لئے صیغہ مؤنث کا استعمال کیا جاتا ہے۔ ۷
”عشر قسم“ عام عادت کے مطابق عرب کے لوگ دس آدمی ایک اونٹ میں شریک ہوتے تھے اور پھر گوشت کو دس حصوں میں تقسیم کیا کرتے تھے یہاں یہی مراد ہے ”نضیجاً“ یعنی مکمل طور پر پکا ہوا گوشت ہم کھاتے تھے اس حدیث سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عصر کی نماز اول وقت یعنی مثل اول کے آنے پر پڑھائی تھی جمہور اور صاحبین کا مسلک یہی ہے اور ایک قول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا بھی ہے کہ مثل اول پر عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے جبکہ آپ کا مشہور مسلک یہ ہے کہ عصر کا وقت مثل ثانی سے شروع ہوتا ہے تفصیل پہلے گزر چکی ہے اور حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا محمل بھی بتایا گیا ہے۔

عشاء میں تاخیر کا واقعہ

﴿۲۸﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ مَكْنَنُ ذَاتِ لَيْلَةٍ نَتَنَظَّرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَفَرَجَ إِلَيْنَا حَبْنٌ ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ أَوْ بَعْدَهُ فَلَا تَدْرِي أَشَيْءٌ شَغَلَهُ فِي أَهْلِهِ

أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ فَقَالَ خَرَجَ إِنَّكُمْ لَتَنْتَظِرُونَ صَلَاةً مَا يَنْتَظِرُهَا أَهْلُ دِينٍ غَيْرُكُمْ وَلَوْلَا أَنْ يَثْقُلَ عَلَى أُمَّتِي لَصَلَّيْتُ بِهِمْ هَذِهِ السَّاعَةَ ثُمَّ أَمَرَ الْمُؤَذِّنَ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّى ۝ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک رات ہم عشاء کی نماز کے لئے بہت دیر تک بیٹھے ہوئے نبی کریم ﷺ کا انتظار کرتے رہے۔ آنحضرت ﷺ تہائی یا اس سے بھی زیادہ رات جانے کے بعد تشریف لائے اور ہمیں معلوم نہیں کہ آپ ﷺ گھر کے کام میں مشغول رہے تھے (عادت کے مطابق سویرے نماز پڑھنے تشریف نہیں لائے) یا اس کے علاوہ (آپ ﷺ کی ذات اقدس کو کوئی عذر پیش آ گیا تھا) حضور ﷺ نے آ کر فرمایا تم لوگ انتظار کر رہے تھے (اور تمہارے لئے یہ مناسب بھی تھا کیونکہ) نماز کا انتظار تو تم ہی لوگ کیا کرتے ہو۔ تمہارے سوا کسی اور دین والوں نے نماز کا انتظار نہیں کیا اور اگر مجھ پر اپنی امت پر گراں گزرنے کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں اس نماز کو ہمیشہ اسی وقت پڑھا کرتا۔ پھر آنحضرت ﷺ نے مؤذن کو (تکبیر کا) حکم دیا اس نے تکبیر کہی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی۔ (مسلم)

توضیح: ”اشیء مشغلہ“ اس تاخیر کی وجہ نہ اس حدیث میں ہے اور نہ آنحضرت ﷺ نے کچھ بتایا ہے ایک اور حدیث مشکوٰۃ (ص ۷۱) پر ہے اس میں ہے کہ آپ نے رب تعالیٰ کو خواب میں دیکھا۔ ۱
”اہل دین غیر کم“ یہ اس لئے فرمایا کہ عشاء کی نماز یہود و نصاریٰ پر یا کسی اور امت پر فرض نہیں ہوئی تھی۔
”ہذہ الساعۃ“ یعنی ٹمٹ لیل یا اس سے بھی کچھ بعد تک عشاء کو مؤخر کرنا لازم کر دیتا لیکن امت پر رحمت اور شفقت کے پیش نظر ٹمٹ لیل تک تاخیر کو لازم نہیں کیا اگرچہ تاخیر افضل ہے۔
آنحضرت ﷺ کے مبارک عمل سے یہ بھی ثابت ہے کہ جب عشاء کے وقت لوگ سب کے سب اکٹھے ہو جاتے تو آپ ﷺ نماز کو جلدی پڑھاتے اور جب لوگ کم ہوتے تو آپ دیر سے پڑھاتے۔

آنحضرت ﷺ نماز میں تخفیف فرماتے تھے

﴿۲۹﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصَّلَوَاتِ نَحْوًا مِنْ صَلَاتِكُمْ وَكَانَ يُؤَخِّرُ الْعَتَمَةَ بَعْدَ صَلَاتِكُمْ شَيْئًا وَكَانَ يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ ۝ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ نے (لوگوں کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا کہ ”نبی کریم ﷺ تمہاری نمازوں کے قریب قریب (اوقات میں) نماز پڑھا کرتے تھے مگر عشاء کی نماز تمہاری نماز سے کچھ دیر کر کے پڑھتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”العتمة“ عتمہ عشاء کو کہتے ہیں یہ اسلام سے قبل جاہلیت میں اس کا نام تھا آنحضرت ﷺ نے اس استعمال کو منع فرمایا اور عشاء کا نام رائج فرمادیا۔ اب سوال یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے ممانعت کے باوجود لفظ عتمہ کو کیوں استعمال کیا؟ ۲

اس کا جواب یہ ہے کہ شاید آپ کو اس وقت تک ممانعت کی حدیث نہیں پہنچی ہو یا آپ نے بوجہ شہرت اور مخاطبین کو آسان اور مشہور طریقہ سے سمجھانے کی وجہ سے یہ لفظ استعمال فرمایا جس میں استمرار نہیں تھا بلکہ ایک وقتی ضرورت تھی۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے عشاء کی نماز میں تاخیر کو پسند فرمایا ہے۔

”مخفف“ یعنی آپ ﷺ نمازوں میں چھوٹی چھوٹی سورتوں کو پڑھتے تھے جس سے نماز میں تخفیف ہوتی تھی اس کا تعلق اس سے بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے لوگوں کی نماز تو ہلکی پڑھائی مگر خود اپنی الگ نماز بہت لمبی پڑھی ہے۔ نیز آپ نے مغرب کی نماز میں سورت اعراف پڑھی ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی مبارک زبان سے جو قرأت نکلتی تھی اس میں لوگوں کو کیفیت اور سرور محسوس ہوتا تھا لہذا وہاں لمبی نماز بھی ہلکی سمجھی جاتی تھی۔ اب امت کو یہی تعلیم ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے دوسری حدیث میں تو آنحضرت ﷺ نے وجہ بھی بیان فرمائی ہے کہ بعض لوگ بوڑھے ہو سکتے ہیں بعض مریض اور بعض اصحاب جوان ہو سکتے ہیں لہذا تخفیف سے کام لو۔

﴿۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعَتَمَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى مَطَى نَحْوَ مِنْ شَطْرِ اللَّيْلِ فَقَالَ خُذُوا مَقَاعِدَكُمْ فَأَخَذْنَا مَقَاعِدَنَا فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلُّوا وَأَخَذُوا مَضَاجِعَهُمْ وَإِنَّكُمْ لَنْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمْ الصَّلَاةَ وَلَوْلَا ضَعْفُ الضَّعِيفِ وَسُقْمُ السَّقِيمِ لَأَخَرْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی)

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم (ایک دن) نبی کریم ﷺ کے ہمراہ جماعت سے نماز پڑھنے گئے (اتفاق سے اس روز) نبی کریم ﷺ آدھی رات کے قریب تک تشریف نہ لائے (بعد ازاں) آکر ہم سے ارشاد فرمایا ”کہ تم لوگ اپنی اپنی جگہ بیٹھ رہنا، چنانچہ ہم اپنی جگہوں (سے اٹھے نہیں بلکہ وہیں) پر بیٹھے رہے (اس کے بعد) آپ ﷺ نے فرمایا ”دوسرے لوگوں نے نماز پڑھ کر اپنے اپنے بستر سنبھال لئے ہیں اور (تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ) جب تک تم انتظار میں رہو گے تمہارا یہ سارا وقت نماز ہی میں شمار کیا جائے گا (یعنی اس انتظار کی وجہ سے برابر نماز پڑھنے کا ثواب ملتا رہے گا) اور اگر مجھے ضعیفوں کی کمزوری اور بیماری کا خیال نہ ہوتا تو میں ہمیشہ یہ نماز آدھی رات تک دیر کر کے پڑھا کرتا۔“ (ابوداؤد و نسائی)

توضیح: ”ان الناس قد صلوا“ اس سے مسجد نبوی کے علاوہ دوسرے محلوں کے مسلمان مراد ہیں جنہوں نے اول وقت میں عشاء کی نماز پڑھ لی اور سو گئے۔ یا دوسرے ادیان کے لوگ یہود و نصاری مراد ہیں کہ انہوں نے مغرب کی نماز پڑھ لی اور سو گئے اور تم جب سے عشاء کے انتظار میں ہو سچھ لو کہ تم نماز میں مشغول ہو اور تمہیں برابر نماز کا ثواب ملتا رہے گا اور اگر بیماروں اور مجبور لوگوں کی مجبوریاں پیش نظر نہ ہوتیں تو اس ثواب کے کمانے کے لئے میں تمہیں لازمی طور پر تاخیر عشاء کا حکم دیتا۔ ۷

عہد نبوی میں عصر کی نماز دیر سے ہوتی تھی

﴿۳۱﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلظُّهْرِ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ أَشَدُّ تَعْجِيلًا لِلْعَصْرِ مِنْهُ. ۱ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے (لوگوں کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا کہ ”نبی کریم ﷺ ظہر کی نماز (گرمی کے علاوہ دوسرے موسموں میں) تم سے زیادہ جلدی پڑھتے تھے اور تم عصر کی نماز میں آنحضرت ﷺ سے جلدی کرتے ہو۔

(احمد، ترمذی)

توضیح: یہ حدیث واضح طور پر احناف کی دلیل ہے کہ عصر کا مستحب وقت کچھ تاخیر سے ہوتا ہے اتنی جلدی نہیں جتنا کہ آج کل غیر مقلد حضرات سمجھتے ہیں سعودی عرب میں ظہر سے عصر تک جو وقت ہوتا ہے عصر سے مغرب تک وقت یا تو اس کے برابر ہوتا ہے یا ظہر کا وقت کم ہوتا ہے اتنی جلدی عصر کی نماز کہاں ہوتی ہے؟۔

موسم کی وجہ سے نماز کا وقت آگے پیچھے ہو سکتا ہے

﴿۳۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا كَانَ الْبَرْدُ جَلَّ ۲ (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ (ظہر کی) نماز گرمی کے موسم میں ٹھنڈا کر کے پڑھتے تھے اور سردی کے موسم میں جلدی پڑھ لیتے تھے۔ (نسائی)

توضیح: ”ابر بد الصلوٰۃ“ ظہر کے وقت اور اس کی نماز میں جو اختلاف نظر آتا ہے اور روایات میں جو تعارض معلوم ہوتا ہے وہ سب اس حدیث سے ختم ہو گئے کیونکہ یہاں تعجیل کو سردیوں پر حمل کیا گیا ہے اور تاخیر ظہر کا تعلق گرم موسم سے ہے لہذا تعجیل و تاخیر کا حکم الگ الگ موسموں کے لئے ہوا لہذا کوئی تعارض نہیں۔ ۳

﴿۳۳﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا سَتَكُونُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي أُمَرَاءُ يُشْغِلُهُمْ أَشْيَاءٌ عَنِ الصَّلَاةِ لَوْ قُبِهَا حَتَّى يَذْهَبَ وَقْتُهَا فَصَلُّوا الصَّلَاةَ لَوْ قُبِهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَلِّيَ مَعَهُمْ قَالَ نَعَمْ. ۴ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ میرے بعد عنقریب تم پر ایسے (لوگ) حاکم ہوں گے جنہیں دنیا کی چیزیں (یعنی خواہشات نفسانی) وقت (مستحب) پر نماز پڑھنے سے باز رکھیں گی یہاں تک کہ

نماز کا وقت نکل جائے گا (یعنی کراہت آجائے گی) لہذا تم اپنی نمازیں وقت پر پڑھتے رہنا (خواہ تنہا ہی کیوں نہ پڑھنی پڑے) ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا پھر (دوبارہ) ان کے ساتھ بھی نماز پڑھیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں (ان کے ساتھ بھی پڑھ لیا کرو تا کہ ثواب بھی زیادہ ملے اور حکام کی مخالفت کی وجہ سے فتنہ و فساد بھی پیدا نہ ہو)۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”انہا“ یہ ضمیر قصہ ہے ”امراء“ اس سے سنت نبوی سے ہٹے ہوئے حکمران مراد ہیں جیسے حجاج بن یوسف اور بنو امیہ کے کچھ دیگر حکمران تھے جو نماز کو اس کے مختار وقت سے مؤخر کرتے تھے مگر جو حکمران نماز بالکل نہیں پڑھتے ہیں جیسے آج کل ہیں یہ لوگ تو کسی حساب میں نہیں۔ لہ

”لوقتہا“ اس سے مستحب وقت مراد ہے۔

”قال نعم“ یعنی جب فتنہ و فساد کا خطرہ ہو تو اپنی نماز الگ اپنی جگہ پر مستحب وقت میں پڑھو اور ظالم حکمرانوں کے ساتھ دفع فتنہ اور مجبوری کے پیش نظر شامل ہو جایا کرو اس حدیث کی تشریح پہلے ہو چکی ہے۔

﴿۳۴﴾ وَعَنْ قَبِيصَةَ بِنِ وَقَاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ عَلَيْكُمْ أَمْرَاءُ مِنْ بَعْدِي يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ فَهِيَ لَكُمْ وَهِيَ عَلَيْهِمْ فَصَلُّوا مَعَهُمْ مَا صَلُّوا الْقِبْلَةَ. ۱ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت قبیصہ ابن وقاص رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا میرے بعد تم پر ایسے حاکم ہوں گے جو نماز (وقت مستحب سے) تاخیر کر کے پڑھیں گے اور وہ نماز تمہارے لئے تو مفید ہوگی اور ان کے لئے وبال ہوگی لہذا جب تک وہ قبلہ (یعنی کعبۃ اللہ) کی طرف نماز پڑھتے رہیں تم بھی ان کے ساتھ نماز پڑھتے رہنا۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”فہی لکم“ اس جملہ کا ایک مطلب یہ ہے کہ اگر تم نے اپنی نماز مستحب وقت میں پڑھ لی اور پھر دفع فتنہ کی غرض سے ان ظالم حکمرانوں کے ساتھ بھی شریک ہو گئے تو یہ دوسری نماز تمہارے لئے باعث فائدہ ہوگی اور اس کا تمہیں الگ ثواب ملے گا۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ جب تم نے دفع فتنہ اور فساد کے خوف سے ان کے ساتھ نماز پڑھ لی تو تمہارا مواخذہ نہیں ہوگا مجبوری کی وجہ سے تمہاری گرفت نہیں ہوگی لیکن ان ظالم حکمرانوں کے لئے یہ نماز وبال جان ہوگی کیونکہ انھوں نے کسی مجبوری سے نہیں بلکہ سستی سے جان بوجھ کر وقت مکروہ میں نماز پڑھ لی ہے اور دنیا کے کاموں میں مشغول رہے۔ یہ تو تاخیر پر حکمرانوں کو وعید ہے اور جو بالکل نماز پڑھتے ہی نہیں بلکہ مانتے ہی نہیں یہ تو واجب القتل ہیں۔ ۲

﴿۳۵﴾ وَعَنْ عُثَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَيَّارِ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ وَهُوَ مُحْضُورٌ فَقَالَ إِنَّكَ إِمَامٌ عَامَّةٌ وَتَزَلُ بِكَ مَا تَرَى وَيُصَلِّي لَنَا إِمَامٌ فَتَنَةٌ وَنَتَحَرَّجُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ فَإِذَا أَحْسَنَ النَّاسُ فَأَحْسَنُ مَعَهُمْ وَإِذَا أَسَاءُوا فَأَجْتَنِبُ إِسَاءَتَهُمْ. ۳ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

تذکرہ: اور حضرت عبید اللہ ابن عدی ابن خیبار رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوئے جبکہ وہ (اپنی شہادت سے پہلے بغاوت کے ایام میں اپنے مکان کے اندر) محصور تھے چنانچہ (عبید اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے) میں نے عرض کیا کہ آپ رضی اللہ عنہ ہم سب کے امام (اور امیر ہیں) اور آپ رضی اللہ عنہ پر جو کچھ (مصائب و پریشانیاں) نازل ہوئی ہیں وہ آپ بھی دیکھ رہے ہیں اور (ہمارا حال یہ ہے کہ) ہمیں فتنہ و فساد کا ایک امام نماز پڑھاتا ہے (جس کے پیچھے نماز پڑھنا گناہ سمجھتے ہیں۔ (یہ سن کر) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نماز پڑھنا لوگوں کے اعمال سے بہتر و افضل ہے لہذا جب لوگ نیکی و بھلائی کریں تو تم بھی ان کے ساتھ نیکی و بھلائی کرو اور اگر وہ برائی کریں تو تم ان کی برائیوں سے بچو۔ (بخاری)

توضیح: ”وہو محصور“۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے خلاف عبداللہ بن سبا کی تحریک پر مصر کے لوگ کھڑے ہو گئے تھے اور ان لوگوں کا ایک لڑاکو دستہ مدینہ منورہ میں داخل ہو چکا تھا اکثر صحابہ یا تو دشمنوں کے مقابلہ میں جہاد کے لئے گئے تھے اور یاجج کے لئے مدینہ سے مکہ تشریف لے گئے تھے۔ ان بلوائیوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو تقریباً چالیس دن تک ان کے گھر میں مدینہ میں بند رکھا تھا جس کی وجہ سے آپ مسجد نبوی نہیں آ سکتے تھے۔

اسی زمانہ میں بلوائیوں اور فساد یوں کا امام نماز پڑھایا کرتا تھا جس کا نام شارحین نے ”کنانہ ابن بشر“ بتایا ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے اس پوچھنے والے نے پوچھا کہ فساد یوں کا سرغنہ جو نماز پڑھاتا ہے تو کیا ان کے پیچھے نماز ہوتی ہے؟۔

”ونتخرج“ یعنی ہم ان کے پیچھے نماز پڑھنے میں حرج محسوس کرتے ہیں اور گناہ سمجھتے ہیں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے عدل و انصاف اور علم اور علم کو دیکھئے کہ اس شدید پریشانی اور تکلیف میں بھی ازراہ انتقام انصاف سے ہٹ کر ایک جملہ نہیں فرمایا بلکہ فرمایا کہ ٹھیک ہے یہ لوگ میری جان کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں۔ لیکن نماز نیک عمل اور اچھا کام ہے اور جب کوئی شخص اچھا کام کرتا ہو تو تم اس میں شریک ہو جایا کرو خواہ وہ تمہارا بدترین دشمن کیوں نہ ہو اور اگر کوئی شخص برا کام کرتا ہے تو برائی میں ان کا ساتھ نہ دو اگرچہ وہ تمہارا محبوب کیوں نہ ہو۔

بہر حال اسی بلوہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ۳۵ھ اٹھارہ ذوالحجہ کو شہید کر دیئے گئے جان کی بازی لگادی مگر جاناں کے شہر مدینہ منورہ کے احترام کو پامال نہیں ہونے دیا تفصیل انشاء اللہ توضیحات کی آخری جلد میں آرہی ہے۔



باب فضائل الصلاة

نماز کے فضائل کا بیان

قال الله تعالى ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى﴾ (بقرہ) ۱

وقال الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ﴾ (سورت فاطر) ۲

الفصل الاول

نماز فجر وعصر کی فضیلت

﴿۱﴾ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ رُوَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَنْ يَلِجَ النَّارَ أَحَدٌ صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا يَعْنِي الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: حضرت عمارہ ابن رویبہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے سورج نکلنے اور چھپنے سے پہلے (دو نمازیں) یعنی فجر اور عصر کی پڑھیں تو وہ دوزخ میں ہرگز داخل نہیں ہوگا۔ (مسلم)

توضیح: ”لن یلیج“ یلیج ولوج سے دخول کے معنی میں ہے یعنی عذاب دینے کی غرض سے اس شخص کو دوزخ میں داخل نہیں کیا جائیگا ورنہ گذرنے کی غرض سے تو یہ بات طے ہے کہ سارے انسان دوزخ سے ہو کر جائیں گے قرآن کی آیت ہے۔

وان منكم الا وادعها كان على ربك حتما مقضيا ۴

”الفجر والعصر“ طلوع آفتاب سے پہلے جو نماز ہوتی ہے وہ فجر کی نماز ہے اور غروب آفتاب سے پہلے جو نماز پڑھی جاتی ہے وہ عصر کی نماز ہے۔

سوال: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جو شخص فجر اور عصر کی نمازوں میں اہتمام کرے وہ کسی بھی گناہ کی وجہ سے دوزخ نہیں جائے گا خواہ وہ دیگر کبائر کا ارتکاب کیوں نہ کرے دیگر نمازوں کو ترک ہی کیوں نہ کرے یہ دو نمازیں ان تمام گناہوں کے لئے کفارہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت اگرچہ وسیع تر ہے مگر جمہور علماء کے ہاں یہ بات طے ہے کہ گناہ کبیرہ کی

۱۔ سورۃ البقرہ: ۲۳۸ حافظوا علی الصلوٰۃ والصلوٰۃ الوسطی ۲۔ سورۃ فاطر: ۱ ان الذین یتلون کتاب اللہ واقاموا الصلوٰۃ

۳۔ اخرجه مسلم: ۲/۱۱۳ ۴۔ المرقات: ۱۱۹/۲ اشعة البہات: ۲۲۳

مغفرت کے لئے توبہ کرنے کی ضرورت ہے اور طاعات و حسنات صغائر کے لئے کفارہ ہیں نہ کہ کبائر کے لئے تو پھر عدم دخول کا حکم کیسے ہے؟۔

جواب: اس کا جواب علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح دیا ہے کہ جو شخص فجر کی نماز کا اہتمام کرتا ہے حالانکہ فجر کا وقت انتہائی آرام کا ہوتا ہے اسی طرح جو شخص عصر کی نماز کا اہتمام و حفاظت کرتا ہے حالانکہ عصر کا وقت انتہائی مشغولیت اور مصروفیت کا ہوتا ہے تو ظاہر یہی ہے کہ جو شخص ان دو دشوار نمازوں کو پڑھتا ہے وہ ان کے علاوہ نمازوں کو بطریق اولیٰ پڑھتا ہوگا اور ان میں بالکل کوتاہی نہیں کریگا۔ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے اس توجیہ پر یہ اشکال کیا ہے کہ اگر یہ مان لیا جائے کہ یہ شخص دیگر نمازوں کی حفاظت کرے گا تو اس کی کیا ضمانت ہے کہ یہ شخص ترک صلوٰۃ کے علاوہ کوئی اور گناہ نہیں کریگا اور دوزخ میں ہرگز نہیں جائے گا؟۔ ۱۔

شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے پھر یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں درحقیقت ان دو نمازوں کی فضیلت و عظمت کا بیان ہے اور ان دونوں کے مقام کے بیان میں مبالغہ ہے کہ ان دو نمازوں کی بڑی شان ہے جو شخص ان کی پابندی کریگا اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ میں داخل نہیں کرے گا اور اس کے دیگر گناہوں کو اپنے فضل سے معاف کر دیگا۔ ۲۔

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ٹھنڈے وقت کی دونوں نمازیں (یعنی فجر و عشاء) پڑھتا رہا تو وہ جنت میں جائے گا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”البردین“ قاموس میں لکھا ہے کہ بردان ٹھنڈے وقت کی دو نمازوں یعنی فجر اور عشاء کو کہتے ہیں۔ لیکن اکثر علماء کے نزدیک اس سے فجر اور عصر کی نمازیں مراد ہیں کیونکہ دونوں نمازیں دن کے دو طرف میں بھی واقع ہیں اور ان کے اوقات میں ہوا بھی ٹھنڈی چلتی ہے اس سے ما قبل حدیث بھی اس حدیث کی تائید کرتی ہے جس میں عصر اور فجر کی یہی فضیلت بیان کی گئی ہے۔ ۴۔

اس حدیث کی فضیلت اور اس سے ما قبل حدیث کی فضیلت میں معمولی سا فرق ہے کیونکہ اس حدیث کے پیش نظر اس کا پڑھنے والا جنت میں جائے گا مگر یہ نہیں بتایا گیا کہ دیگر گناہوں کی وجہ سے سزا بھگتنے کے بعد جایگا یا بغیر سزا کے جایگا اب اس میں احتمال ہے کہ سزا بھگتنے کے بعد جنت میں چلا جائے اس پر بھی ”دخل الجنة“ صادق آتا ہے لیکن اس سے پہلے والی حدیث میں واضح طور پر بتایا گیا ہے کہ وہ شخص آگ میں کسی صورت میں داخل نہیں ہوگا۔

کراما کا تبین کی ڈیوٹی کا طریقہ

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَبِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَخْرُجُ الَّذِينَ بَاثُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادَتِي فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ وَأَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تمہارے پاس (آسمان سے) فرشتے رات دن آتے رہتے ہیں (جو تمہارے اعمال لکھتے ہیں اور انہیں بارگاہِ الوہیت میں پہنچاتے ہیں) اور فجر و عصر کی نماز میں سب جمع ہوتے ہیں اور جو فرشتے تمہارے پاس رہتے ہیں وہ (جس وقت) آسمان پر جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ بندوں کے احوال جاننے کے باوجود ان سے (بندوں کے احوال و اعمال) پوچھتا ہے کہ تم نے میرے بندوں کو کس حالت میں چھوڑا ہے؟ وہ عرض کرتے ہیں کہ ”پروردگار! ہم نے تیرے بندوں کو نماز پڑھتے ہوئے چھوڑا ہے اور جب ہم ان کے پاس پہنچے تھے تو اس وقت بھی وہ نماز ہی پڑھ رہے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”یتعاقبون“ باب تفاعل سے تعاقب ایک دوسرے کے آگے پیچھے آنے جانے کے معنی میں ہے یعنی فرشتوں کا ایک طائفہ انسانوں کے اعمال لکھنے کے لئے جب آتا ہے تو دوسرا طائفہ لکھے ہوئے اعمال کو اٹھا کر آسمان کی طرف لے جاتا ہے۔ اس آنے جانے میں یہ دونوں طائفے عصر اور فجر کی نماز میں اکٹھے ہو جاتے ہیں جس سے ان دونوں نمازوں کی فضیلت واضح ہو جاتی ہے۔ ۲

”یتعاقبون“ جمع کا صیغہ ہے اور بعد میں فاعل ملائکہ اسم ظاہر ہے قواعد نحو کے مطابق یہ صیغہ مفر د کا ہونا چاہئے تھا یہ جمع کیوں لایا گیا؟۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یتعاقبون میں جو داوہ ہے یہ آنے والے فاعل کے جمع ہونے پر دلالت کرنے کے لئے ہے یعنی یہ صرف علامت فاعل ہے ضمیر فاعل نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اسم ظاہر جو بظاہر فاعل معلوم ہوتا ہے وہ اصل میں فاعل نہیں ہے بلکہ ”یتعاقبون“ کے فاعل سے بدل ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یتعاقبون خبر مقدم ہے اور ملائکہ باللیل مبتداء مؤخر ہے، قرآن کی آیت ﴿وَأَسْرُو النجوى الذين ظلموا﴾ میں بھی اسی طرح توجیہات ہیں۔

”فیسألہم“ یعنی رات کے فرشتوں سے اللہ تعالیٰ سوال فرماتا ہے کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا اس سوال سے اللہ تعالیٰ بندوں کی فضیلت ظاہر فرمانا چاہتا ہے کہ میرے بندے کیسے تسبیح پڑھتے ہیں۔ اور کس طرح اللہ تعالیٰ کی

بزرگی اور پاکی بیان کرتے ہیں حالانکہ جب اس انسان کو پیدا کیا جا رہا تھا تو فرشتوں نے کہا تھا کہ اے پروردگار! کیا آپ ایسی مخلوق کو پیدا کرنا چاہتے ہیں جو فتنہ برپا کرے گی؟۔

اے اللہ ہماری سمجھ سے یہ بات بالاتر ہے کہ شریعہ مخلوق کے پیدا کرنے کا مقصد کیا ہے اور اگر نیک ہے تو ہم سے زیادہ نیک کون ہو سکتا ہے جو دن رات تسبیح و تہلیل اور تقدیس و تمجید میں لگے رہتے ہیں، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ ان فرشتوں پر ہر روز ظاہر کرتا رہتا ہے کہ دیکھو تم نے کہا تھا کہ یہ مخلوق فساد برپا کرے گی خون بہائے گی اب دیکھو یہ میری کس طرح عبادت کرتی ہے اور کس طرح ذوق و شوق سے کس قدر محنت اٹھا کر عبادت کرتی ہے۔

بہر حال اس حدیث میں آنحضرت ﷺ اپنی امت کو ان دو نمازوں کی ترغیب دے رہے ہیں کہ ان کی خوب پابندی کرو کیونکہ انسان کے اعمال لکھنے والے فرشتوں کی دو جماعتیں ہیں ایک دن کے لئے ہے اور ایک رات کے لئے ہے جب دن والی جماعت اپنی ڈیوٹی پوری کر کے واپس آسمان کی طرف جاتی ہے تو آسمان سے رات کی ڈیوٹی دینے والے فرشتے، ان سے سوال کرتے ہیں! یہ اس بات کی دلیل ہے کہ رات کی ڈیوٹی والے فرشتے دن کے فرشتوں سے افضل ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ عبادت کے لحاظ سے رات کا درجہ دن سے افضل ہے۔

کیونکہ رات میں سکون ہوتا ہے عبادت ریاکاری سے پاک ہوتی ہے اور عبادت اطمینان قلب کے ساتھ ہوتی ہے لہذا رات کے فرشتے دن کے فرشتوں سے افضل ہوتے ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ ان سے بندوں کے متعلق سوال کرتا ہے۔

(کذا فی اللغات)

فجر کی نماز پڑھنے والا اللہ کی حفاظت میں ہوتا ہے

﴿۴﴾ وَعَنْ جُنْدُبِ الْقَسْرِیِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ فَلَا يَطْلُبُكَ اللَّهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ مَنْ يَطْلُبُهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ يُدْرِكْهُ ثُمَّ يَكْبِتُهُ عَلَى وَجْهِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ۔ (رواہ مسلم) وَفِي بَعْضِ نُسَخِ النَّصَائِحِ الْقَسْرِیُّ بَدَّلَ الْقَسْرِیِّ ۱۔

ترجمہ: اور حضرت جندب قسری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جس نے صبح کی نماز پڑھی وہ (دنیا و آخرت میں) اللہ تعالیٰ کے عہد و امان میں ہے لہذا ایسا نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ تم سے اپنے اس عہد میں کچھ مواخذہ کرے کیونکہ جس سے اس نے عہد و امان میں مواخذہ کیا تو (اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ) اسے پکڑ کر دوزخ کی آگ میں اوندھے منہ ڈال دے گا۔“ (مسلم اور مصابیح کے بعض نسخوں میں قسری کے بجائے قشیری ہے)۔

توضیح: ”فی ذمۃ اللہ“ اس سے اللہ تعالیٰ کا عہد و امان مراد ہے اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جس شخص نے فجر کی نماز پڑھ لی وہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور اس کے عہد و امان میں آگیا۔ پس مسلمانوں میں سے جس شخص نے اس نمازی سے

بدسلوکی کی یا اس کا مال چھینا یا اس کو مارا یا اس کو ستایا یا اس کی غیبت کی اور اس کو سب و شتم کیا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس شخص نے اللہ تعالیٰ کے عہد و امان میں خلل ڈالا اللہ تعالیٰ کی حفاظت کو نقصان پہنچایا اس لئے اللہ تعالیٰ یقیناً اس بد بخت کا مواخذہ کریگا۔

بعض شارحین نے اس کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ”خمة الله یعنی عہد و امان خود فجر کی نماز ہے کھج کی نماز پڑھنے سے اللہ تعالیٰ نے خود دنیا و آخرت میں امن کا وعدہ کیا ہے لہذا عام مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ فجر کی نماز کا زیادہ اہتمام کریں اور فجر کی نماز قضا نہ کریں تاکہ اللہ تعالیٰ کا جو وعدہ ہے وہ برقرار رہے اور نماز قضا کرنے سے وہ عہد ٹوٹ نہ جائے کیونکہ اس کے ٹوٹنے سے اللہ تعالیٰ مواخذہ کریگا۔“

صف اول کی فضیلت

﴿۵﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجُّدِ لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔ ”اگر لوگوں کو اذان کہنے اور (نماز میں) پہلی صف میں کھڑے ہونے کا ثواب معلوم ہو جائے اور بے قرعہ ڈالے انہیں یہ حاصل نہ ہو سکے تو وہ ضرور قرعہ ہی ڈالیں (یعنی اگر لوگ اذان دینے اور پہلی صف میں کھڑے ہونے کے لئے آپس میں نزاع کریں اور قرعہ ڈال کر دیکھیں کہ کس کا نام نکلتا ہے تو یہ مناسب ہے) اور اگر ظہر کی نماز کے لئے جلدی آنے کا ثواب جان لیں تو اس نماز میں دوڑتے ہوئے آیا کریں اور اگر عشاء و صبح کی نماز کی فضیلت معلوم ہو جائے (تو قوت نہ ہونے کی حالت میں بھی ان نمازوں کے لئے) سرین کے بل چل کر آئیں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”الا ان يستهموا“ استہام سہم سے قرعہ اندازی کے معنی میں ہے۔ ۱

یعنی صف اول کی فضیلت اور اذان کہنے کی فضیلت اگر لوگوں کو صحیح طور پر معلوم ہو جائے اور پھر اس فضیلت کے حصول کے لئے قرعہ ڈالنا پڑے تو قرعہ اندازی کر کے لوگ اس ثواب کو حاصل کرنے کی کوشش کریں گے جیسے کچھ لوگوں کا اذان دینے پر جب جھگڑا ہوا تو حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے انکے درمیان قرعہ ڈالا۔

”تہجد“ ہر چیز کی طرف جلدی اور سبقت کرنے کے معنی میں ہے پھر ظہر کی نماز کیلئے جلدی نکلنے کے لئے استعمال ہونے لگا بعض نے جمعہ کیلئے جلدی نکلنے کا مطلب لیا ہے اور بعض نے ہر نماز کیلئے جلدی نکلنے کے معنی میں لیا ہے۔

”لاستبقوا“ استباق ایک دوسرے سے آگے نکلنے کے معنی میں ہے یعنی اگر لوگوں کو نماز کیلئے جلدی نکلنے کی فضیلت کا علم ہو جائے تو یہ لوگ ایک دوسرے سے سبقت کرنے لگ جائیں گے۔

”العتمۃ“ عشاء کو عتمہ کہتے ہیں اسلام سے پہلے عشاء کا نام عتمہ تھا اسلام نے اس کا نام عشاء رکھا اور عتمہ کے لفظ پر پابندی لگا دی شاید یہاں جو اطلاق ہوا ہے یہ حرمت اور ممانعت سے پہلے کا ہوگا۔ ”حبوا“ بچے جب گھٹنوں کے بل چل کر آتا ہے ہاتھ اور سینہ بھی لگا کر چلتا ہے اس آئے جانے کو ”حبوا“ کہتے ہیں بعض مترجمین نے اس لفظ کا ترجمہ سرین کے بل چل کر آنے سے کیا ہے صحیح دونوں ہیں مگر متبادر یہ ہے کہ گھٹنوں کے بل چل کر آنا ترجمہ کیا جائے۔ ۱۔

کوئی نماز منافق پر بوجھ ہوتی ہے؟

﴿۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ صَلَاةٌ أَثْقَلُ عَلَى الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”منافقین پر عشاء اور فجر سے زیادہ بھاری کوئی نماز نہیں ہے۔ اگر دونوں کے ثواب وہ جان لیں تو سرین کے بل چلتے ہوئے آیا کریں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اثقل“ دین کے معاملہ میں منافق تو ویسے بھی کام چور ہوتا ہے اس کے مزاج میں عبادت کے بارے میں سستی اور آنکھ مچولی ہوتی ہے عشاء اور فجر کی دونوں نمازیں سخت کڑے وقت میں ہیں کبھی گرمی یا سردی میں عشاء کا انتظار کرنا پڑتا ہے اور فجر میں نیند چھوڑ کر سویرے اٹھنا پڑتا ہے۔ اس لئے منافق کی بوجھل طبیعت اور ایمانی فتور کی وجہ سے یہ نمازیں اس کے لئے بہت ہی گراں ہوتی ہیں نیز فجر و عشاء میں اندھیرا ہوتا ہے تو منافق کے چھپنے اور آنکھ مچولی کا اس میں خوب موقع ہوتا ہے اس لئے یہ نمازیں منافقین پر بوجھل ہیں وہ چھپنے کی کوشش کرتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مخلص اور مؤمن آدمی ان دونوں نمازوں میں خوب چوکنا رہتا ہے اس حدیث سے ہمیں یہ تعلیم مل گئی کہ کسی مخلص مسلمان کو مناسب نہیں کہ منافقین کی مشابہت اختیار کرے اور فجر و عشاء میں سستی کرے۔ ۳

﴿۷﴾ وَعَنْ عُمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۴

ترجمہ: اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔ ”جس شخص نے عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی وہ ایسا ہے کہ گویا اس نے نصف رات عبادت میں گزار دی اور جس شخص نے صبح کی نماز جماعت سے پڑھ لی تو گویا اس نے تمام رات کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔“ (مسلم)

توضیح: ”قام نصف اللیل“ یعنی گویا آدھی رات تک تہجد پڑھی ”قام“ اور ”صلی“ کے مختلف الفاظ میں تفنن فی العبارة ہے مطلب ایک ہی ہے۔ ۵

۱۔ المرقات: ۲/۲۲۲ ۲۔ اخرجه البخاری: ۱/۱۶۶ و مسلم: ۲/۱۲۲ ۳۔ اشعة البعات: ۲۲۵

۴۔ اخرجه مسلم: ۲/۱۲۵ ۵۔ المرقات: ۲/۲۲۲ الکاشف: ۲/۲۲۰ اشعة البعات: ۲۲۵

”اللیل کله“ اس حدیث کے دو مفہوم ہیں اول یہ کہ جس شخص نے عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھ لی تو گویا اس نے آدھی رات تک تہجد پڑھ لی اور جس نے فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھ لی تو گویا اس نے مکمل پوری رات تہجد پڑھ لی اس صورت میں عشاء کی نماز پر فجر کی نماز کی فوقیت اور فضیلت ثابت ہو جائے گی۔ اور دوسرا مفہوم یہ ہے کہ جس نے عشاء کی نماز جماعت سے پڑھی تو اس کو آدھی رات کی نماز کا ثواب حاصل ہو گیا اور جب اس نے فجر کی نماز بھی جماعت کے ساتھ پڑھ لی تو گویا اس نے بقیہ رات کی نماز پڑھ لی اس طرح اس کو پوری رات کی نماز تہجد کا ثواب مل جائے گا یہ مطلب زیادہ واضح ہے۔

شرعی اصطلاحات کا خیال رکھا کرو

﴿۸﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْلِبَنَّكُمُ الْأَعْرَابُ عَلَى إِسْمِ صَلَاتِكُمُ الْمَغْرِبِ قَالَ وَتَقُولُ الْأَعْرَابُ هِيَ الْعِشَاءُ وَقَالَ لَا يَغْلِبَنَّكُمُ الْأَعْرَابُ عَلَى إِسْمِ صَلَاتِكُمُ الْعِشَاءَ فَإِنَّهَا فِي كِتَابِ اللَّهِ الْعِشَاءُ فَإِنَّهَا تُعْتَمِدُ بِحِلَابِ الْإِبِلِ ۝ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”دیہاتی لوگ نماز مغرب کے نام لینے میں تم پر غالب نہ آجائیں۔“ راوی کہتے ہیں کہ دیہاتی لوگ (مغرب کو) عشاء کہتے تھے۔ پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”نماز عشاء کے نام لینے میں بھی دیہاتی لوگ تم پر غالب نہ آجائیں۔ اس نماز کا نام کتاب اللہ میں عشاء ہے (چنانچہ ارشاد ربانی ہے ومن بعد صلوة العشاء) اور وہ دیہاتی لوگ اونٹنیوں کے دودھ دوہنے کی وجہ سے اس نماز میں تاخیر کر دیتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”الاعراب“ اعراب دیہات میں رہنے والوں کو کہتے ہیں یہ لوگ شہر سے دور رہنے کی وجہ سے عام تہذیب سے جاہل رہتے ہیں یہاں اعراب کا نام اسی گنوار پن کی وجہ سے لیا گیا ہے ورنہ عرب کے شہری لوگ بھی مغرب کو عشاء کے نام سے یاد کرتے تھے اور عشاء کو عتمہ کہتے تھے یہاں اعراب سے جاہلیت کے دیہاتی لوگ مراد ہیں جو شرعی اصطلاحات کو بدل بدل کر مسخ کرنے کی کوشش کرتے تھے اس لئے آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرام کو اس سے منع فرمادیا کہ تم ان دیہاتیوں کی طرح نہ بنو کہ اپنی شرعی اصطلاحات اور شرعی اطلاقات بدل کر ان کے اطلاقات و اصطلاحات کو اپنا لو جس سے وہ تم پر ثقافتی اور معاشرتی شناختوں میں غالب آجائیں گے تم کو چاہئے کہ قرآن و حدیث میں جس نام اور جس اصطلاح کو متعارف کرایا گیا ہے اسی کو استعمال کرو اس حدیث سے ہمیں یہ تعلیم ملتی ہے کہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اپنی زبان و کلام کو شریعت کی اصطلاح کے مطابق درست رکھیں اور کفار اور فاجر کی تقلید میں اپنا شرعی اور ثقافتی ورثہ برباد نہ کریں۔ ۷

”فانہا فی کتاب اللہ العشاء“ یہ جملہ سابقہ نہیں اور ممانعت کے لئے علت ہے کہ دیہاتیوں کی تقلید نہ کرو قرآن کی تابعداری کرو قرآن نے عشاء کو ”ومن بعد صلاۃ العشاء“ کے نام سے یاد کیا ہے۔

”فانہا تعتم بحلاب الابل“ اس جملہ سے آنحضرت ﷺ نے یہ بتا دیا کہ دیہاتی ایام جاہلیت میں عشاء کو عتمہ کیوں کہتے تھے، فرمایا کہ دیہاتی لوگ اونٹنیوں کے دودھ نکالنے میں دیر کر کے خوب تاریکی پھیلنے کے بعد دودھ نکالتے تھے اس وقت کی تاریکی کو انھوں نے عتمہ کا نام دیا خلاصہ یہ کہ جب اسلام کا دور شروع ہو گیا اور مغرب کی نماز کو ”صلوۃ المغرب“ اور عشاء کی نماز کو ”صلوۃ العشاء“ کا نام دیا گیا تو جاہلیت کے باقی ماندہ دیہاتی اور اسلام میں داخل ہونے والے مسلمان دیہاتیوں نے عشاء کو عتمہ کہنا برقرار رکھا اور کچھ دیگر مسلمان بھی عشاء کو عتمہ کہنے لگے اس لئے حضور اکرم ﷺ نے سختی سے منع فرما دیا اور اہل جاہلیت سے مشابہت کی وجہ سے اس کو مکروہ قرار دیا۔

سوال: کئی روایات میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خود اور بعض صحابہ نے لفظ عتمہ کو استعمال کیا ہے ایسا کیوں ہوا؟
جواب: شارحین نے لکھا ہے کہ جہاں احادیث میں یہ لفظ بولا گیا ہے تو وہ ممانعت سے پہلے کے زمانہ پر محمول ہے مگر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عشاء کو عتمہ کہنا مکروہ تنزیہی ہے یعنی خلاف اولیٰ ہے تو جس نے ممانعت کے بعد یہ لفظ استعمال کیا اس نے خلاف اولیٰ کام کیا۔ ۱۔

”تُعْتَمُ“ یہ صیغہ باب افعال سے ہے اتمام بمعنی دخول فی العتمہ ہے یہ صغیر مجہول اور معروف دونوں طرح پڑھا گیا ہے اگر مجہول کا صیغہ ہو تو ضمیر صلوۃ کی طرف لوٹے گی اور مطلب یہ ہوگا کہ اونٹنیوں کے دودھ دوہنے کی وجہ سے نماز مؤخر کر کے تاریکی میں پڑھی جاتی تھی اور اگر یہ صیغہ معلوم کا ہو تو پھر ضمیر اعراب کی طرف لوٹے گی مطلب یہ ہوگا کہ وہ دیہاتی لوگ اونٹنیوں کے دودھ دوہنے کی وجہ سے نماز کو مؤخر کر کے تاریکی میں پڑھتے تھے۔

”تُعْتَمُ“ مجہول کا صیغہ ہے اور ”تُعْتَمُ“ معروف کا صیغہ ہے دونوں باب افعال سے ہیں۔
”رواہ مسلم“ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس روایت کو مطلقاً مسلم کی روایت میں شمار کرنا محل بحث ہے کیونکہ اس حدیث کا پہلا جملہ صرف امام بخاری رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے مسلم میں نہیں ہے۔ اور اس کا دوسرا جملہ جو ”وقال لایغلبن“ سے شروع ہے صرف مسلم میں ہے بخاری میں نہیں ہے۔ ۲۔

صلوۃ الوسطیٰ کا مصداق کونسی نماز ہے؟

﴿۹﴾ وعن علیٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْحَنْدَقِ حَبَسُونَا عَنْ صَلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مَلَأَ اللَّهُ بُيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ غزوہ خندق کے روز فرماتے تھے کہ (کافروں نے) ہمیں درمیانی نماز یعنی نماز عصر کے پڑھنے سے روکا ہے۔ خداوند تعالیٰ ان کے گھروں اور قبروں میں آگ بھرے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”صلوٰۃ الوسطیٰ صلوٰۃ العصر“ قرآن کریم میں نمازوں کی محافظت سے متعلق ایک آیت ہے ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾ اب جب دیکھا جائے کہ چوبیس گھنٹوں میں پانچ نمازیں فرض ہیں اور جب دو نمازیں ایک طرف سے گن لی جائیں اور دوسری طرف سے بھی دو نمازیں لے لی جائیں تو پانچوں نمازوں میں سے ہر نماز ”وسطیٰ“ یعنی بیچ کی بنتی ہے اس لئے اس کی تعیین اور مصداق میں کچھ دشواری ہے ادھر احادیث میں جب دیکھا جائے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں صلوٰۃ وسطیٰ کا مصداق عصر بتایا گیا ہے فصل ثانی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں بھی اس کا مصداق عصر کو ٹھہرایا گیا ہے پھر فصل ثالث میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت میں دلیل کے ساتھ یہ بتایا گیا ہے کہ صلوٰۃ الوسطیٰ کا مصداق ظہر کی نماز ہے۔

پھر اس کے بعد موطا مالک کی روایت میں ہے کہ صلوٰۃ الوسطیٰ کا مصداق فجر کی نماز ہے۔ روایات کے اس اختلاف کی وجہ سے فقہاء کرام کے ہاں بھی صلوٰۃ الوسطیٰ کی تعیین میں اختلاف ہے چھوٹے بڑے اقوال کو اگر جمع کیا جائے تو بیس (۲۰) کی تعداد تک پہنچتے ہیں۔

فقہاء کرام کا اختلاف:

بعض فقہاء نے صلوٰۃ الوسطیٰ کا مصداق ظہر کی نماز کو قرار دیا ہے بعض نے فجر کی نماز کو اس کا مصداق بنایا ہے بعض نے عصر کا کہا ہے بعض نے جمعہ کی نماز کو صلوٰۃ الوسطیٰ قرار دیا ہے بعض نے تہجد کی نماز کو اس کا مصداق بنایا ہے۔ لیکن مشہور اقوال صرف تین ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے صلوٰۃ الصبح کو صلوٰۃ وسطیٰ قرار دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے صلوٰۃ العصر کو صلوٰۃ الوسطیٰ قرار دیا ہے۔

حضرت ابوسعید خدری اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نزدیک صلوٰۃ وسطیٰ کا مصداق ظہر کی نماز ہے۔

دلائل:

احناف اور حنابلہ کی دلیل زیر بحث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے جس کو امام بخاری رحمہ اللہ اور امام مسلم رحمہ اللہ نے صحیحین میں درج فرمایا ہے اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے خود صلوٰۃ الوسطیٰ کی تفسیر صلوٰۃ العصر سے فرمائی ہے جو نہایت مضبوط دلیل ہے اس کے بعد فصل ثانی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی صریح حدیث بھی ان حضرات کی دلیل ہے۔

شوافع اور مالکیہ نے فصل ثالث میں بحوالہ موطا مالک حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر مذکور ہے کہ ”صلوٰۃ الوسطیٰ صلوٰۃ الصبح“ ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور چند دیگر صحابہ نے اپنی اجتہادی روایات پر اپنا مسلک قائم کیا ہے جو فصل ثالث کی روایت نمبر ۱۲، اور روایت نمبر ۱۳ ہیں جو انہیں حضرات سے منقول ہیں۔

جواب: احناف اور حنابلہ نے جس روایت سے استدلال کیا ہے وہ مرفوع حدیث ہے اور شوافع و مالکیہ نے جن روایات سے استدلال کیا ہے وہ آثار صحابہ ہیں جو مرفوع حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہیں۔ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ احادیث صحیحہ صریحہ کا تقاضا یہ ہے کہ صلوٰۃ الوسطیٰ سے عصر کی نماز مراد ہے اور یہی مختار ہے۔ علامہ ماوردی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اگرچہ صلوٰۃ وسطیٰ کا مصداق صلوٰۃ الصبح کو قرار دیا ہے مگر آپ کا قول یہ ہے کہ جب صریح اور صحیح حدیث آجائے تو وہی میرا مذہب ہوگا اسی کو لیا کرو اور میرا قول جو اس کے مخالف ہو دیوار پر دے مارو۔ (لمعات ج ۲ ص ۲۶۸) لہ

اس کے علاوہ جن صحابہ نے اجتہاد کر کے یہ قول فرمایا ہے کہ صلوٰۃ وسطیٰ سے ظہر کی نماز مراد ہے ان کا مستدل بھی آثار صحابہ ہیں جو مرفوع حدیث کے مقابلہ میں پیش نہیں کئے جاسکتے ہیں ان صحابہ کرام تک شاید حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مرفوع حدیث نہیں پہنچی تھی اس لئے انھوں نے اجتہاد کر کے کئی قول اپنالئے۔

واقعہ:

غزوہ خندق کو غزوہ احزاب بھی کہتے ہیں یہ غزوہ ۵ھ میں پیش آیا تھا اس غزوہ میں مکہ سے ابوسفیان کی کمان میں تمام قبائل سے بارہ ہزار مشرکین مکہ مدینہ منورہ پر حملہ آور ہوئے تھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر خندقیں کھدوائی گئیں تھیں اس لئے اس کو جنگ خندق کہتے ہیں اور عرب کے سب قبائل گردہ در گردہ اکٹھے ہو گئے تھے اس لئے یہ غزوہ، غزوہ احزاب کے نام سے بھی مشہور ہے۔ خندقوں کے آس پاس پہرہ کا سخت انتظام تھا اس لئے ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ظہر عصر اور عشاء کی نماز پڑھنے کی فرصت ہی نہیں ملی جس پر آپ نے عصر کی نماز کے فوت ہو جانے پر خصوصاً افسوس کا اظہار کیا اور کفار کے لئے بددعا کی، خندق کے موقع پر صحابہ کرام تین ہزار تھے ۲۸ دن کے محاصرہ کے بعد کفار پسپا ہو کر بھاگ گئے۔ لہ

الفصل الثانی

﴿۱۰﴾ وعن ابن مسعودٍ وَسَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ۔ لہ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود اور حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہما روایت ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”درمیانی نماز (یعنی قرآن مجید میں جو اصلوٰۃ الوسطیٰ مذکور ہے وہ) عصر کی نماز ہے۔“ (ترمذی)

﴿۱۱﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا قَالَ تَشْهَدُهُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ ۚ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے قول ﴿ان قرآن الفجر کان مشہوداً﴾ (یعنی فجر کی نماز فرشتوں کے حاضر ہونے کا وقت ہے) کی تفسیر میں فرماتے تھے کہ ”صبح کی نماز میں دن اور رات کے فرشتے حاضر (یعنی جمع) ہوتے ہیں۔“ (ترمذی)

الفصل الثالث

﴿۱۲﴾ عن زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَعَائِشَةَ قَالَا الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الظُّهْرِ.

(رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَعَائِشَةَ تَعْلِيْقًا) ۚ

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا دونوں فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ وسطیٰ (یعنی درمیانی نماز) ظہر کی نماز ہے۔“ اس روایت کو امام مالک رحمہ اللہ نے تو صرف حضرت زید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے دونوں (یعنی حضرت زید رضی اللہ عنہ و حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا) سے بطریق تعلیق یعنی بلا سند روایت کیا ہے۔“

﴿۱۳﴾ وعن زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَلَمْ يَكُنْ يُصَلِّي صَلَاةً أَشَدَّ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا فَتَزَلَّتْ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقَالَ إِنَّ قَبْلَهَا صَلَاتَيْنِ وَبَعْدَهَا صَلَاتَيْنِ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ظہر کی نماز سویرے (یعنی دن ڈھلتے ہی) پڑھ لیتے تھے اور آنحضرت ﷺ کے صحابہ پر ان تمام نمازوں میں جو وہ پڑھتے تھے ظہر کی نماز سے زیادہ سخت کوئی نماز نہ تھی چنانچہ یہ آیت نازل ہوئی ﴿حافظوا علی الصلوات و الصلوٰۃ الوسطی﴾ یعنی! تم سب نمازوں کی اور خصوصاً درمیانی نماز کی محافظت کرو، اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ ظہر کی نماز سے پہلے بھی دو نمازیں ہیں اور بعد میں بھی دو نمازیں ہیں۔“

(احمد، ابوداؤد)

﴿۱۴﴾ وعن مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ كَانَا يَقُولَانِ الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الصُّبْحِ. (رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ تَعْلِيْقًا) ۚ

۱۔ اخرجه الترمذی: ۳۱۳۵

۲۔ اخرجه مالک فی الموطأ: ۲۸ و الترمذی: ۳۱۳۵

۳۔ اخرجه احمد: ۵/۱۸۲ و ابوداؤد: ۳۱۱

ترجمہ: اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت علی ابن ابی طالب اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما دونوں کہا کرتے تھے کہ درمیانی نماز (سے مراد) صبح کی نماز ہے۔ (موطا امام مالک) اور یہ روایت حضرت امام ترمذی رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بطریق تعلیق نقل کی ہے۔

فجر کی نماز پڑھنے والا ایمان کا علمبردار ہے

﴿۱۵﴾ وعن سلمان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غدا إلى صلاة الصبح غدا بآية الإيمان ومن غدا إلى السوق غدا بآية إبليس. (رواه ابن ماجه)

ترجمہ: اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”جو شخص صبح کی نماز کے لئے جاتا ہے تو گویا وہ ایمان کا جھنڈا لے کر چلتا ہے اور جو شخص صبح بازار جاتا ہے تو گویا وہ شیطان کا جھنڈا لے کر چلتا ہے۔ (ابن ماجہ) توضیح: ”برایۃ الايمان“ یعنی جو شخص فجر کی نماز کے لئے گھر سے چل پڑتا ہے گویا وہ ایمان کا جھنڈا بلند کر کے نکلتا ہے اور جو شخص فجر کی نماز پڑھے بغیر بازار کا رخ کرتا ہے تاکہ تجارت کرے تو وہ گویا شیطان کا جھنڈا بلند کر کے نکلتا ہے۔ علامہ طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں لشکرِ رحمان اور لشکرِ شیطان کی تمثیل کو بیان کیا گیا ہے۔ تمثیل تشبیہ الہیئة المركبة بالہیئة المركبة کا نام ہے یعنی ایک طرف کئی اشیاء کا مجموعہ ہے جس سے ایک ہیئت اور پس منظر سامنے آتا ہے اسی طرح دوسری جانب بھی کئی اشیاء کا ایک مجموعہ ہوتا ہے اس کا بھی پس منظر ہے ان دونوں پس منظروں کی ایک دوسرے سے تشبیہ کا نام تمثیل ہے مثلاً شاعر کے اس شعر میں تمثیل کا نقشہ نہایت واضح ہے۔

کأن مشار النقع فوق رؤسنا واسیافنا لیل تهاوی کواکبه

یعنی ایک طرف جنگ کا غبار ہے اس سے اندھیرا چھایا ہوا ہے اس میں تلواریں چمکتی ہیں اور نیزے حرکت کر رہے ہیں اور دوسری طرف اندھیری رات ہے اور اس میں ستارے چمک رہے ہیں اور ستارے ٹوٹ ٹوٹ کر چمک رہے ہیں ان دونوں کیفیتوں کی آپس میں تشبیہ کا نام تمثیل ہے زیر بحث حدیث میں یہی کیفیت ہے کہ ایک آدمی جب فجر کی نماز کے لئے جاتا ہے تو وہ گویا جنگی جھنڈا اٹھا کر اپنے جیسے علمبردار لشکر کے ساتھ ملکر اپنی دشمن فوج کے مقابلہ کے لئے ایسا جاتا ہے جس طرح مجاہدین اپنے دشمنوں کی طرف لڑائی کے لئے نکلتے ہیں اور اسلام کی شوکت میں اضافہ کرتے ہیں، دوسری طرف جو شخص نماز کے بغیر غفلت کے ساتھ بازار کا رخ کرتا ہے وہ گویا شیطان کا جھنڈا اٹھا کر اپنے ساتھیوں سے ملکر بازار جا پہنچتا ہے اور شیطان کی شوکت میں اضافہ کرتا ہے۔

یاد رہے جو شخص صبح کی نماز پڑھ کر بازار جاتا ہے اور حلال روزی کماتا ہے وہ اس وعید سے خارج ہے کیونکہ وہ ایک جائز کام کے لئے جاتا ہے۔

باب الأذان

اذان کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هَٰذَا وَلَعَلَّكُمْ تَآذِنُونَ﴾^۱
وقال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذِنُوا لِّلصَّلَاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَخَرُوا لِّلْبَيْعِ﴾^۲

اذان کی ابتدا کیسے ہوئی؟

مکہ مکرمہ میں آنحضرت ﷺ کو معراج ہوئی لیلۃ المعراج میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر نمازیں فرض فرمادیں مکہ مکرمہ میں چونکہ کھل کر اسلام کے احکامات پر عمل نہیں ہو سکتا تھا اس لئے ان نمازوں کے لئے اذان کا اہتمام نہیں کیا گیا چونکہ یہ دن کمی دور کے آخری ایام بھی تھے اس لئے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کے پیش نظر شاید اذان کا انتظام نہیں کیا گیا۔ جب آنحضرت ﷺ نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت فرمائی تو ہجرت کے پہلے سال میں آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرام کے ساتھ اس بات پر مشورہ کیا کہ نمازوں کے اجتماع کے لئے بلانے اور مسلمانوں کو اکٹھا کرنے کا کیا انتظام کیا جائے چنانچہ اس موقع پر کئی آراء سامنے آ گئیں۔

بعض صحابہ کی رائے یہ تھی کہ نماز کا وقت جب ہو جائے تو محلہ میں ایک جھنڈا بلند کیا جائے تاکہ اسے دیکھ کر لوگ نماز باجماعت کے لئے مسجد آجائیں یہ رائے پسند نہیں کی گئی کیونکہ یہ اعلان ہر شخص تک پہنچانا مشکل تھا کیونکہ ہر شخص کو جھنڈا دکھانا آسان کام نہیں تھا۔

بعض صحابہ نے مشورہ دیا کہ بوقت نماز آگ روشن کر دی جائے حضور اکرم ﷺ نے اس کو مسترد کر دیا اور فرمایا کہ اس میں مجوس کے ساتھ مشابہت ہے۔ بعض نے سینک اور بگل بجانے کا مشورہ دیا حضور اکرم ﷺ نے اسے بھی رد فرمادیا کہ یہ یہود کی عبادت کا شعار ہے۔ بعض صحابہ نے جرس اور گھنٹی رکھنے اور اسے بجانے کا مشورہ دیا حضور اکرم ﷺ نے اسے بھی رد فرمایا کہ یہ نصاریٰ کی عبادت کا شعار ہے آخر مجلس برخواست ہو گئی اور کوئی حتمی فیصلہ نہیں ہو سکا۔ وقتی طور پر اس بات پر اتفاق ہو گیا کہ نماز کے وقت ایک آدمی زور سے پکارے گا ”الصلوٰۃ جامعۃ“ اس پر لوگ نماز کے لئے آئیں گے۔

کہا جاتا ہے کہ اس کا مشورہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دیا تھا۔ یاد رہے کہ ہجرت کے بعد پہلی ہجری میں مسجد نبوی قائم ہوئی تھی اور اسی پہلی ہجری میں اذان کی مشروعیت بھی ہوئی اذان اگرچہ ایک بڑی عبادت کے لئے اعلان ہے مگر یہ خود بھی

شاعر اسلام میں شمار ہوتی ہے اور اس میں بڑی جامعیت کے ساتھ اسلام کی مہمات کو جمع کیا گیا ہے اللہ تعالیٰ کی کبریائی و عظمت اس میں درج ہے اور توحید کا عظیم درس اس میں موجود ہے کامیابی و فلاح کی دعوت اس میں نمایاں ہے اور آخرت کی تیاری کا پورا انتظام اس سے مربوط ہے بشرطیکہ اذان میں اس کی روح کا پورا خیال رکھا جائے صرف رسم اذان سے کیا حاصل ہوگا شاعر کہتا ہے۔

فلسفہ رہ گیا تلقین غزالی نہ رہی رہ گئی رسم اذان روح بلالی نہ رہی

الغرض حضور اکرم ﷺ کے ساتھ اس مجلس میں ایک مخلص صحابی تھے جن کا نام ”عبداللہ بن زید بن عبد ربہ“ تھا ان کو بہت ہی قلق رہا کہ آنحضرت ﷺ لوگوں کے اکٹھا کرنے کے بارے میں بہت ہی فکر مند ہیں۔ اور آپ کو ایک قسم کی پریشانی اور غم لاحق ہے اس کو کیسے دور کیا جاسکتا ہے۔ اس فکر میں وہ سو گئے۔ انہوں نے خواب میں ایک نیک سیرت انسان کو دیکھا جو ناقوس اٹھائے ہوئے تھے ان صحابی کا بیان ہے کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ اے بندہ خدا کیا تم یہ ناقوس بچو گے؟ اس نے جواب دیا کہ تم اس کو خرید کر کیا کرو گے؟

میں نے کہا کہ ہم اسے بجا کر لوگوں کو نماز کے لئے بلائیں گے اس نے کہا کہ کیا میں تمہیں اس سے بہتر چیز نہ بتا دوں؟۔ میں نے عرض کیا ضرور بتا دیجئے اس نے کہا کہ اس طرح کہو، یہ کہہ کر اس نے قبلہ رخ ہو کر کانوں میں انگلیاں رکھ کر مکمل اذان دیدی۔ صحابی کا بیان ہے کہ میں صبح سویرے حضور ﷺ کے پاس آیا اور سارا قصہ سنایا حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ انشاء اللہ یہ سچا خواب ہے تم یہ کلمات پڑھ کر بلال رضی اللہ عنہ کو سنا دو ان کی آواز اونچی ہے وہ ان کلمات کے ذریعہ سے اذان دیدیگا حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے جب اذان دی تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ازار گھیسٹے ہوئے حضور ﷺ کے پاس آئے اور فرمایا کہ یا رسول اللہ قسم بجز ا میں نے خواب میں یہی کلمات دیکھے ہیں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”الحمد للہ“ یعنی آپ ﷺ نے اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا بعض روایات میں ہے کہ عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے جب یہ خواب دیکھا اس وقت میں نہ بالکل سویا ہوا تھا اور نہ بالکل بیدار تھا بلکہ غنودگی کے عالم میں تھا ایک روایت میں آپ نے فرمایا کہ اگر لوگوں کی بدگمانی کا خوف نہ ہوتا تو میں کھل کر کہہ دیتا کہ میں اس وقت بالکل بیدار تھا۔

اس بیان سے یہ بات واضح ہوگئی کہ اذان مدینہ میں مشروع ہوئی ہے جن حضرات نے کہا ہے کہ مکہ میں مشروع ہوئی یا معراج میں حضور ﷺ نے اذان سنی یا جبریل امین جس وقت حضور اکرم ﷺ کو آسمان دنیا پر لے گئے ایک فرشتہ نے اللہ تعالیٰ کے سامنے پڑھا ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ تو پردے کے پیچھے سے آواز آئی ”اذا اللہ اکبر انا اللہ اکبر“ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہ تمام روایات صحیح نہیں ہیں اور نہ یہ بات ثابت ہے کہ مدینہ میں دس یا گیارہ یا چودہ صحابہ نے اس طرح کا خواب دیکھا تھا۔

سوال: اب یہاں سوال یہ ہے کہ اذان کی حیثیت شرعی کس طرح ہوگئی یہ تو ایک صحابی کا خواب ہے جو شرعی دلیل نہیں ہے۔

جواب: جب حضور ﷺ نے فرمادیا کہ ”انہا لرؤیا حق انشاء اللہ“ تو اس جملہ سے اذان کی حیثیت شرعی ہوگئی گویا حضور اکرم ﷺ کو اس خواب کے بعد وحی کے ذریعہ سے اذان کا حکم دیا گیا تھا۔

مصنف عبدالرزاق میں بھی ہے اور مراسیل الوداد میں بھی یہ روایت موجود ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے جب اذان سن لی تو آنحضرت ﷺ کے پاس آئے اور فرمایا کہ یا رسول اللہ! میں نے بھی اس طرح خواب دیکھا ہے۔ تو آپ ﷺ نے پہلے فرمایا ”سبقك بذلك الوحي“ اس روایت سے معلوم ہوا کہ اذان کی مشروعیت اور اس کی شرعی حیثیت کا معاملہ صرف صحابی کے خواب پر مبنی نہیں ہے بلکہ خود حضور اکرم ﷺ کو اس سلسلہ میں وحی بھی ہوئی تھی۔

اذان کی لغوی اور اصطلاحی تعریف

لغت میں اذان اعلان اور اعلان کے معنی میں ہے یعنی خبر دینا آگاہ کرنا، اذان باب تفعیل کا مصدر ہے جو فعال کے وزن پر آیا ہے اور باب تفعیل سے ایسا مصدر آتا رہتا ہے جیسے تکذیبنا و کذابا تسلیما و سلما۔ اور شرعی اصطلاح میں ”هو اعلام بدخول وقت الصلوة بذکر مخصوص فی وقت مخصوص“ یعنی ”مخصوص اوقات میں چند مخصوص الفاظ کے ساتھ نماز کے وقت کے آنے کی خبر دینے کا نام“ اذان ہے۔

الفصل الاول

اذان کے کلمات کی تعداد اور پڑھنے کا طریقہ

﴿۱﴾ وعن أنس قال ذكروا النَّارَ وَالنَّافُوسَ فَذَكَرُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤَيِّرَ الْإِقَامَةَ قَالَ إِسْمَاعِيلُ فَذَكَرْتُهُ لَا يُؤَيَّبُ فَقَالَ إِلَّا الْإِقَامَةَ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

جواب: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صحابہ نے (اذان کی مشروعیت سے پہلے نماز کے وقت کا اعلان کرنے کے سلسلہ میں) آگ اور نافوس کا ذکر کیا۔ بعض لوگوں نے یہود و نصاریٰ کا ذکر کیا (کہ ان کی مشابہت ہوگی) پھر سرور کائنات ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ اذان کے کلمات جفت کہیں (یعنی اذان کے شروع میں اللہ اکبر چار مرتبہ کہیں اور باقی کلمات سوائے آخری کلمہ لا الہ الا اللہ کے جو ایک مرتبہ کہا جاتا ہے دو مرتبہ کہیں)۔

شیخ اسماعیل رحمہ اللہ ۱ (جو اس حدیث کے راوی اور بخاری و مسلم کے استاذ ہیں) فرماتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کا ذکر ایوب سے (جو اس حدیث کے ایک دوسرے راوی ہیں جنہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے) کیا تو انہوں نے فرمایا لفظ قد قامت الصلوة دو مرتبہ کہنا چاہئے (یعنی تکبیر کے اول و آخر میں ”اللہ اکبر“ کے علاوہ بقیہ کلمات ایک ایک مرتبہ ہیں اور لفظ قد قامت الصلوة دو مرتبہ ہے)۔ (بخاری)

توضیح: ان یشفع الاذان یعنی اذان کے کلمات جفت کہیں یعنی دو دو کلموں کو ملا کر کہا جائے اور اقامت کے کلمات طاق کہیں یعنی ایک ایک کلمہ الگ الگ کر کے کہا جائے۔ اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ لے

فقہاء کرام کا اختلاف:

کلمات کی تعداد کے اعتبار سے اور اسی طرح ان کلمات کو ادا کرنے اور پڑھنے کے اعتبار سے اذان چار قسم پر ہے۔ اول مکی اذان ہے۔ دوم مدنی اذان ہے۔ سوم کوئی اذان ہے۔ چہارم بصری اذان ہے۔

مکی اذان وہ ہے جو اہل مکہ نے اپنی اسی تہی اور مکہ میں دیا کرتے تھے اہل مکہ کی اذان کو شوافع نے لیا ہے اس اذان کے ۱۹ کلمات ہیں اس میں چار مرتبہ "اشھدان لا الہ الا اللہ" ہے اور چار مرتبہ "اشھدان محمد رسول اللہ" ہے گویا اس میں آٹھ بار شہادتیں ہیں۔ نیز اس میں چار مرتبہ اللہ اکبر ہے اور چار مرتبہ حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح ہے، یہ کل سولہ کلمات ہیں اور دوسرے آخر میں اللہ اکبر ہے اور آخر میں "لا الہ الا اللہ" ہے یہ کل ۱۹ کلمات ہیں۔

دوسری اذان اہل مدینہ کی ہے اس کو حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے لیا ہے اس اذان کے کلمات سترہ ہیں ایک قول کے مطابق سترہ ہیں اور دوسرے قول کے مطابق تیرہ کلمات ہیں سترہ کلمات اس طرح ہیں کہ ابتداء میں دو مرتبہ اللہ اکبر ہے اور پھر آٹھ مرتبہ شہادتیں اور چار مرتبہ حی علی الصلوٰۃ اور پھر دو مرتبہ تکبیر ہے اور پھر لا الہ الا اللہ ہے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے اذان کے بارے میں دوسرا قول جو تیرہ کلمات کا ہے وہ اس طرح ہے کہ اللہ اکبر دو مرتبہ ہے شہادتیں چار مرتبہ حی علی الصلوٰۃ اور آخر میں دو مرتبہ اللہ اکبر ہے اور پھر لا الہ الا اللہ ہے۔

بصریین کی اذان وہ ہے جو اہل بصرہ نے لی ہے اس کے کلمات بھی ۱۹ ہیں لیکن پڑھنے کا طریقہ شوافع سے الگ ہے وہ طریقہ اس طرح ہے کہ چار مرتبہ تکبیرات اور چھ مرتبہ شہادتیں ہیں اور چھ مرتبہ حی علی الصلوٰۃ اور پھر لا الہ الا اللہ ہے۔ اذان کوئی اہل کوفہ کی اذان ہے جس کو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے لیا ہے یہ اذان ۱۵ کلمات پر مشتمل ہے چار مرتبہ تکبیرات ہیں چار مرتبہ شہادتیں ہیں چار مرتبہ حی علی الصلوٰۃ اور پھر لا الہ الا اللہ ہے۔ لے

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اذان کے یہ سارے طریقے اور تمام اقسام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں یہ اختلاف فی المباح ہے جس نے جس کو پڑھا وہ جائز ہے۔ موقع محل کے اعتبار سے ہر ایک پر عمل ہو سکتا ہے۔

بہر حال کلمات اذان اور طریقہ اذان میں فقہاء کا جو اختلاف ہے یہ اولیٰ غیر اولیٰ کا اختلاف ہے جواز اور عدم جواز کا اختلاف نہیں ہے۔

دلائل:

شوافع حضرات نے مشکوٰۃ ص ۶۳ میں فصل اول کی دوسری حدیث سے استدلال کیا ہے جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی تفصیلی

روایت ہے اسی طرح شوافع نے مشکوٰۃ باب الاذان کی فصل ثانی کی دوسری اور تیسری حدیث سے بھی استدلال کیا ہے یہ دونوں حدیثیں بھی ابو محمد زہری رحمہ اللہ سے مروی ہیں یہ تینوں حدیثیں توضیحات اردو شرح مشکوٰۃ باب الاذان میں حدیث نمبر ۲۰ حدیث نمبر ۲۱ حدیث نمبر ۲۲ اور حدیث نمبر ۲۳ کے حوالہ سے درج ہیں شوافع کے ہاں اذان میں ترجیع کرنے کا جو مسئلہ ہے وہ بھی یہی ہے کہ شہادتیں چار چار مرتبہ پڑھتے ہیں ایک دفعہ زور سے اور ایک دفعہ آہستہ سے اسی کا نام ترجیع ہے اور عام شارحین جب فقہاء کا اختلاف نقل کرتے ہیں تو وہ یہی کہتے ہیں کہ شوافع "ترجیع فی الاذان" کے قائل ہیں اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ ان کے ہاں اذان کے کلمات ۱۹ ہیں۔

امام مالک کی دلیل اہل مدینہ کا عمل ہے اور بعض روایات ایسی ہیں کہ جن میں دو دفعہ تکبیرات کا ذکر ہے نیز "ان یشفع الاذان" اور الاذان مثنیٰ مثنیٰ سے بھی مالکیہ ایک حد تک استدلال کرتے ہیں۔

ائمہ احناف کی دلیل مشکوٰۃ شریف صفحہ ۶۳ پر فصل کی دوسری حدیث ہے۔ جو عبد اللہ بن زید ابن عبد ربہ رحمہ اللہ کی روایت ہے جو توضیحات شرح مشکوٰۃ کی ترتیب میں حدیث ۱۰ ہے اس روایت میں واضح الفاظ کے ساتھ اذان کا بھی ذکر ہے اس کی ابتدا کا بھی ذکر ہے اور ۱۵ کلمات کا بھی واضح بیان ہے اور حدیث اذان کے لئے اصل اور بنیاد بھی ہے۔

احناف کی دوسری دلیل حضرت بلال رحمہ اللہ کی عمر بھر کی وہ اذانیں ہیں جو آپ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ کرام کی موجودگی میں مدینہ منورہ میں دی ہیں جن میں ترجیع کا نام و نشان تک نہیں ہے اسی طرح حضرت عبد اللہ بن ام مکتوم کی اذانیں ہیں جن میں کہیں بھی ترجیع نہیں ہے اسی طرح زیاد بن حارث صدائی رحمہ اللہ کی اذانیں ہیں کسی میں ترجیع نہیں حالانکہ یہ تینوں حضرات حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اذان دیا کرتے تھے۔

احناف نے عدم ترجیع پر ان تمام روایات سے بھی استدلال کیا ہے جن میں "الاذان مثنیٰ مثنیٰ" کے الفاظ وارد ہیں ظاہر ہے کہ جب دو دو کلمات ہیں تو چار چار کی نفی ہوگئی یہ ایک جزوی دلیل ہے جو مدعا کے ایک جزء کو ثابت کرتی ہے۔

جواب: ائمہ احناف نے شوافع کی دلیل حضرت ابو محمد زہری رحمہ اللہ کی روایت کا جواب یہ دیا ہے کہ ان کو جو ترجیع شہادتیں کا حکم دیا گیا تھا وہ درحقیقت ان کو تعلیم کے طور پر دیا گیا تھا اذان دینے کا کوئی ضابطہ نہیں تھا۔ اصل واقعہ اس طرح پیش آیا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ طائف سے واپس آ رہے تھے تو راستے میں نماز کا وقت ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان دلوائی جب اذان ہو رہی تھی تو علاقے کے چند بچوں نے اذان کی نقل اتارنی شروع کر دی ان بچوں میں ابو محمد زہری کچھ بڑے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پکڑنے اور پاس حاضر کرنے کا حکم دیا جب ابو محمد زہری رحمہ اللہ لائے گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذان پڑھو وہ اگرچہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے لیکن مشرکین بھی چونکہ اللہ تعالیٰ کو بڑا مانتے تھے اس لئے اللہ اکبر کہنے میں ابو محمد زہری نے کوئی جھجک محسوس نہیں کی مگر جب شہادتیں پڑھنے لگے تو چونکہ ان کے عقیدے پر زہری پڑتی تھی اس لئے انہوں نے بہت ہی آہستہ آواز سے پڑھا وہ خود فرماتے ہیں کہ جب میں نے زور سے پڑھا تو اسلام میرے دل

میں اتر گیا آنحضرت ﷺ نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا اور چھوڑ دیا حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے درخواست کی کہ مجھے مکہ مکرمہ کا مؤذن بنادیں آنحضرت ﷺ نے ان کو مؤذن مقرر فرمایا تو وہ اسی طرح اذان دینے لگے جس طرح حضور ﷺ نے بطور تعلیم ان کو سکھائی تھی گویا یہ ضابطہ نہیں تھا بلکہ بوجہ محبت و شوق ابو محمد ورہ رضی اللہ عنہ کی خصوصیت تھی چنانچہ آپ نے زندگی بھر سر کے ان بالوں کو نہ منڈوایا نہ چھوٹا کیا جن پر حضور اکرم ﷺ کا مبارک ہاتھ لگ گیا تھا اسی طرح معاملہ اذان کے ساتھ بھی کیا اب احناف کہتے ہیں کہ سنیت اذان ترجیح فی الاذان پر موقوف نہیں ہے اگر کوئی کرتا ہے تو منع نہیں ہے لیکن اگر کوئی نہیں کرتا تو وہ تارک سنت نہیں ہوگا۔

اوپر جو ابو محمد ورہ رضی اللہ عنہ کا قصہ نقل کیا گیا ہے اس کو کچھ تغیر کے ساتھ طحاوی اور ابن قدامہ نے نقل کیا ہے۔
باقی امام مالک رحمہ اللہ نے دو تکبیرات والی جس روایت سے استدلال کیا ہے تو ابو داؤد نے قال ابو داؤد کہہ کر اس پر تبصرہ کیا ہے کہ زہری کے جتنے شاگرد ہیں سب نے عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں زہری سے چار تکبیرات والی روایت بیان کی ہے۔ صرف معمر نے دو تکبیرات کا ذکر کیا ہے انتھی کلام۔

خلاصہ یہ کہ معمر کی روایت ثقات کے خلاف ہے اس لئے وہ ضعیف ہے جو قابل قبول نہیں ہے۔

نماز کے لئے اقامت اور اس کے کلمات

”وان یوتر الاقامة“ اقامت اذان الحاضرین ہے اس میں آواز اتنی بلند کرنی چاہئے کہ مسجد کے اندر کے لوگ سن سکیں اور جماعت میں شریک ہو جائیں اذان کے کلمات میں اختلاف کی طرح اقامت کے کلمات کی تعداد میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک اقامت کے کلمات میں ایثار ہے یعنی یہ کلمات جفت نہیں بلکہ طاق ہیں۔ یعنی اللہ اکبر اللہ اکبر اشہدان لا الہ الا اللہ اشہدان محمد رسول اللہ حی علی الصلاة حی علی الفلاح قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ یہ کل گیارہ کلمات ہیں۔
امام مالک کے نزدیک قد قامت الصلوة بھی ایک بار ہے تو کل دس کلمات ہوئے جمہور کے مقابلے میں ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اقامت اور اذان میں کوئی فرق نہیں دونوں کے پندرہ پندرہ کلمات ہیں ہاں اقامت میں قد قامت الصلوة دو مرتبہ اضافی ہے لہذا اقامت کے کل کلمات احناف کے ہاں سترہ ہوئے تو اقامت کے مسئلہ میں جمہور ایک طرف ہیں اور احناف دوسری جانب ہیں۔

دلائل:

جمہور نے اقامت کے ایتار اور طاق ہونے پر احادیث کے ان الفاظ سے استدلال کیا ہے جس میں ان یوتر الاقامة کے الفاظ آئے ہیں اور زیر بحث حضرت انس کی حدیث میں بھی یہ الفاظ موجود ہیں۔ لہ

ائمہ احناف کی دلیل حضرت عبداللہ بن زید انصاری صاحب اذان کی روایت ہے جس میں ”و کذا الاقامة“ کے الفاظ آئے ہیں اور مشکوٰۃ ص ۶۳ پر موجود ہے یعنی اذان کی طرح اقامت بھی ہے اور قد قامت الصلوٰۃ کا دوسرے ہونا تو اقامت میں مُسَلَّم ہے لہذا اقامت کے کل سترہ کلمات حدیث سے ثابت ہو گئے۔

احناف کی دوسری دلیل حضرت ابو مخذومہؓ کی روایت ہے جو مشکوٰۃ ص ۶۳ پر موجود ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں ”والاقامة سبع عشرة كلمة“ یہ نہایت صریح دلیل ہے چوتھی دلیل حضرت سلمہ بن اکوع کی روایت ہے پانچویں دلیل حضرت ثوبان کی روایت ہے اور چھٹی دلیل حضرت علی کی روایت ہے ان حضرات کی تمام روایتوں میں یہ الفاظ آئے ہیں ”الاذان مثنی مثنی والاقامة مثنی مثنی“ طرز استدلال اس طرح ہے کہ جب اقامت دو دو مرتبہ ہے تو ایتار کہاں ہے؟

جواب: احناف نے جمہور کی دلیل ”وان یوتر الاقامة“ کا ایک جواب یہ دیا ہے کہ اگر اس جملے کا یہی مطلب ہے جو جمہور نے لیا ہے تو یہ بیان جواز کے لئے ہے کہ اقامت میں ایتار بھی جائز ہے کبھی کبھی ایسا بھی ہوا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اقامت کرنے کا طریقہ بتلایا گیا ہے کہ اذان پڑھنے میں ”تَرُسُّلٌ تَمْتَلٌ“ ہے کہ آہستہ آہستہ پڑھا جائے ٹھہر ٹھہر کر ادا کیا جائے اور اسی پر ان یشفع الاذان کے الفاظ دلالت کرتے ہیں اور اقامت میں انحدار اور حد رہے کہ جلدی جلدی ایک ایک کلمہ ایک سانس میں پڑھا جائے اور اسی پر ”وان یوتر الاقامة“ کے الفاظ دال ہیں اگر پڑھنے کا انداز اور طریقہ بتانا مراد نہیں ہے تو پھر شفع تو جفت کو کہتے ہیں یعنی دو دو کلمے ہوں حالانکہ جمہور چار کلمات کہنے کے قائل ہیں کہ تکبیرات چار ہوں شہادتین چار چار بار ہوں تو شفعہ پر عمل کہاں ہوا؟

اور اگر ان یشفع الاذان سے پوری اذان کا شفعہ مراد ہے تو کیا دوبارہ اذان دینی ہوگی تاکہ شفعہ متحقق ہو جائے؟ معلوم ہوا ایتار الالفاظ مراد نہیں بلکہ ایتار صوت مراد ہے اور ”وان یوتر الاقامة“ میں ایتار کا معنی اگر یہ ہے کہ ایک ایک بار پڑھا جائے تو پھر ایسا ہی پڑھنا چاہئے حالانکہ جمہور قد قامت الصلوٰۃ کو دو مرتبہ اور اول و آخر میں تکبیر کو بھی دو دو مرتبہ ادا کرنے کا فتویٰ دیتے ہیں۔ اگر ایتار پر عمل کرنا ہے تو پھر تمام کلمات کو ایک ایک بار ادا کریں تاکہ کل آٹھ کلمات پر عمل ہو جائے۔

تو اصل حقیقت یہ ہے کہ اس حدیث میں اذان اور اقامت کے پڑھنے کی کیفیت بیان کی گئی ہے۔ جفت اور طاق کی بات نہیں بلکہ کلمات کے ادا کرنے کی کیفیت بتائی گئی ہے ”تَرُسُّلٌ وَتَمْتَلٌ“ کی بات بیان کی گئی ہے جس پر حدیث کے ان

یشفع الاذان اور ان یوتر الاقامة کے الفاظ دال ہیں اور آنے والی حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۷ میں واضح طور پر آنحضرت ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو ترسل اور تحدر کا حکم دیا ہے جو اس توجیہ کی تائید کرتا ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ محدث دہلوی نے اشعة اللمعات میں اس حدیث کی تشریح میں لکھا ہے کہ بنو امیہ کے بعض حکمرانوں کے ہاں قدیم زمانہ سے اذان اور اقامت کے کلمات یکساں طور پر پڑھے جاتے تھے دونوں میں کوئی فرق نہیں تھا۔ لیکن بنو امیہ کے بعض حکمرانوں نے اس وجہ سے اقامت میں فرق کر دیا کہ جب وہ نماز کے لئے باہر آتے تھے تو ان کو نماز کی جلدی ہوتی تھی اس لئے انھوں نے اقامت کے کلمات کو ایک ایک کر کے الگ الگ بنا دیا اور اس طرح یہ سلسلہ چل پڑا یہ توجیہ شیخ دہلوی نے اشعة اللمعات میں لکھی ہے لیکن یہ بہت ہی بعید از فہم ہے۔ واللہ اعلم۔

ناقوس کی تحقیق

”الناقوس“ احادیث میں ناقوس کا لفظ آیا ہے اور اس کو مسترد کرنے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ نصاریٰ کی عبادت کا شعار تھا ناقوس و گھڑیوں کے مجموعے کا نام ہے اس میں ایک گھڑی لمبی ہوتی تھی اور ایک چھوٹی ہوتی تھی چھوٹی کو بڑی پر جب مار دیا کرتے تھے تو اس سے آواز نکل آتی تھی عیسائیوں کے گرجوں میں آج کل بھی یہی چیز ہے جس کو گھنٹی کہتے ہیں تاہم گھڑیوں کی جگہ جدید اشیاء نے لے لی ہے۔

”النار“ اس حدیث میں آگ کا ذکر ہے اس کو اس لئے مسترد کر دیا گیا کہ یہ مجوس کی عبادت کا شعار تھا۔

سوال: یہاں اس حدیث میں آگ اور ناقوس کا ذکر ہے اور پھر یہود و نصاریٰ کا ذکر کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آگ جلانا یہود کی عبادت کا قومی شعار تھا حالانکہ یہ مجوس کا شعار تھا یہودیوں کا نہیں تھا۔

جواب: اس کا ایک جواب عام شارحین نے دیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ بعض یہودیوں کے ہاں آگ روشن کرنا عبادت کی علامت ہو اور اکثر کے ہاں نرسنگا اور بوق یعنی بگل، بجانا علامت ہو۔ اس اعتراض کا جواب صاحب التعلیق الفصیح نے یہ دیا ہے کہ درحقیقت اس حدیث کے بیان کرنے میں راویوں نے اختصار نقل کر کے مفہوم میں پیچیدگی پیدا کی ہے۔

در اصل تفصیلی روایت میں آگ، ناقوس، اور بوق کا ذکر ہے اور پھر مجوس نصاریٰ اور یہود کا ذکر ہے اس ترتیب میں لف و نشر مرتب ہے لیکن بعض راویوں نے اس میں اختصار کر کے بوق کا ذکر نہیں کیا۔ ان کو چاہئے تھا کہ جب انہوں نے بوق کا ذکر نہ کیا تو یہود کا ذکر بھی نہ کرتے اور آگ کے ساتھ مجوس کا ذکر کر دیتے مگر ایسا نہیں ہوا تو مفہوم میں خلل آ گیا اور ایسا معلوم ہونے لگا کہ آگ یہود کی عبادت کے لئے قومی شعار ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

عمدة القاری میں علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عبد الوارث نے اس حدیث میں یہ اختصار کیا ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”روح“ کی روایت کے مطابق ابوالشیخ نے تفصیلی حدیث اس طرح نقل کی ہے۔

مُحَمَّدًا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ ثُمَّ تَعُوْذُ فَتَقُوْلُ اَشْهَدُ اَنَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ حَتّٰی عَلٰی الصَّلَاةِ حَتّٰی عَلٰی الْفَلَاحِ حَتّٰی عَلٰی الْفَلَاحِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت ابو محمدؓ راوی ہیں کہ ”سرور کائنات ﷺ نے مجھے خود (بغیر کسی واسطے کے) اذان سکھائی ہے چنانچہ آپ نے فرمایا کہ ہو! اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے۔ میں گواہی دیتا ہوں (یعنی جانتا اور بیان کرتا ہوں) کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں۔“ پھر فرمایا کہ دوبارہ ہو! ”میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں۔ آؤ نماز کی طرف، آؤ نماز کی طرف، آؤ فلاح کی طرف، آؤ فلاح کی طرف، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔“ (مسلم)

توضیح: ”اکبر“ یہ اسم تفضیل کا صیغہ نہیں ہے بلکہ صفت مشبہ کا صیغہ ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بہت بڑا ہے اگر اسم تفضیل ہو جائے تو معنی یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ تمام بڑوں سے بڑا ہے جس میں یہ نقصان ہے کہ توحید کے موقع پر اللہ کے ساتھ اوروں کو بھی بڑا تسلیم کر لیا گیا جو وحدانیت کے منافی ہے چار مرتبہ اللہ اکبر کہنے سے یہ اشارہ مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی چار دانگ عالم میں جاری و ساری ہے۔ ۱

”حی علی الفلاح“ دین و دنیا کی کامیابی اور ہر مصیبت سے حفاظت کا نام ”فلاح“ ہے اس میں تمام بھلائیاں آگئیں اور تمام برائیوں سے چھٹکارے کی ضمانت دیدی گئی یہ مسنون اور منقول جملہ ہے جو نبی کریم ﷺ نے امت کو بتایا ہے اور فرشتہ کی تعلیم سے ملا ہے اس کو چھوڑ کر شیعہ روافض جو ”حی علی خیر العمل“ کا جملہ اذان میں کہتے ہیں وہ من گھڑت ہے بدعت ہے۔

روافض کی اذان اہل حق کی اذان سے بہت مختلف ہے جس میں گمراہی اور نفاق اور امت میں تفرقہ ڈالنے کے کئی اعلانات ہیں۔ حضرت ابو محمدؓ کی اس روایت میں ترجیع فی الاذان کا ذکر ہے جس کو شوافع اور مالکیہ نے اختیار کیا ہے ترجیع کا مطلب یہ ہے کہ شہادتین کو پہلے ایک مرتبہ آہستہ کہہ دیا جائے اور اس کو لوٹا کر زور سے پڑھا جائے آنحضرت ﷺ نے ابو محمدؓ کو دوبارہ شہادتین کے پڑھنے کا حکم بطور تعلیم دیا تھا آپ نے اس کو تشریحی سمجھ لیا اور مدۃ العمر اسی پر عمل کرتے رہے۔ بہر حال یہ حدیث شوافع کی دلیل ہے۔

الفصل الثانی

﴿۳﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ الْأَذَانُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَالْإِقَامَةُ مَرَّةً مَرَّةً غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ ۚ
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ کے زمانہ میں اذان کے کلمات دو دو دفعہ اور تکبیر کے کلمات ایک ایک دفعہ (کہے جاتے) تھے البتہ (تکبیر میں) قد قامت الصلوٰۃ مؤذن دو مرتبہ کہتا تھا۔ (ابوداؤد، نسائی، دارمی)

اقامت کے کلمات سترہ ہیں

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَهُ الْأَذَانَ تِسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْإِقَامَةَ سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً ۚ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ) ۚ

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے انہیں اذان کے انیس کلمات اور تکبیر کے سترہ کلمات سکھائے تھے۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی، ابن ماجہ)

توضیح: ”سبع عشرة كلمة“ یعنی اقامت کے کلمات سترہ ہیں یہ حدیث واضح طور پر احناف کی دلیل ہے احناف کے نزدیک یہ روایت ان روایات کے لئے ناسخ ہے جس میں اقامت کے گیارہ کلمات کا ذکر ہے اس روایت سے شوافع کے مسلک کے مطابق اذان کے ۱۹ کلمات ثابت ہوتے ہیں احناف کے نزدیک شہادتین میں تکرار تعلیم پر محمول ہے ترجیح کیلئے نہیں ہے۔ ۳

﴿۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي سُنَّةَ الْأَذَانِ قَالَ فَمَسَحَ مُقَدَّمَ رَأْسِهِ قَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ تَرْفَعُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ تَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ تَخْفِضُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ تَرْفَعُ صَوْتَكَ بِالشَّهَادَةِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ فَإِنْ كَانَ صَلَاةُ الصُّبْحِ قُلْتَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۚ

۱۔ اخرجه الدارمی: ۱۱۹۵ و ابوداؤد: ۵۱۰ و النسائی: ۳۱۲ ۲۔ اخرجه احمد: ۳۷۰۹ و الترمذی: ۱۱۳ و النسائی: ۲۷۴ ابن ماجہ: ۷۸،

۳۔ المرقاۃ: ۲/۱۲۳ ۴۔ اخرجه ابوداؤد: ۵۱۰

ترجمہ: اور حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اذان کا طریقہ سکھا دیجئے ارادوی کہتے ہیں کہ (یہ سن کر) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو محذورہ کی پیشانی پر ہاتھ پھیرا اور پھر فرمایا کہ کہو ”اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، ان کے ساتھ آواز بلند کرو، اور پھر کہو، اشہدان لا الہ الا اللہ، اشہدان لا الہ الا اللہ، اشہدان محمد رسول اللہ، اشہدان محمد رسول اللہ، انہیں آہستہ سے کہہ کر پھر بلند آواز سے شہادت کے کلمات کہو اشہدان لا الہ الا اللہ، اشہدان لا الہ الا اللہ، اشہدان لا الہ الا اللہ، اشہدان محمد رسول اللہ، اشہدان محمد رسول اللہ، جی علی الصلوٰۃ، جی علی الصلوٰۃ، جی علی الفلاح، جی علی الفلاح۔ اگر صبح کی نماز کے لئے اذان کہنا چاہو تو اس کے بعد یہ کلمات کہو الصلوٰۃ خیر من النوم، الصلوٰۃ خیر من النوم (یعنی نماز نیند سے بہتر ہے، نماز نیند سے بہتر ہے، اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”ان تخفض بہا صوتک“ لے اس روایت میں تَرْفَعُ اور تَخْفُضُ کے جوافاظ آئے ہیں ان کے پیش نظر احناف کی وہ توجیہ صحیح معلوم نہیں ہوتی ہے کہ شہادتین میں تکرار کا حکم تعلیم کے لئے تھا کیونکہ یہ حدیث اس توجیہ کی اجازت نہیں دیتی ہے۔

لہذا احناف کا جواب یہی ہوگا کہ دیگر کثیر روایات اور عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کا قصہ اذان اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ وغیرہ مؤذنین کا ترجیع نہ کرنا ان تمام امور کی وجہ سے احناف نے ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کی روایت کو مرجوح اور دیگر روایات کو رائج قرار دیا ہے۔

”مقدم رأسہ“ بعض روایات میں ”رأسی“ کے الفاظ آئے ہیں جو اس بات کی دلیل ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کے سر پر ہاتھ پھیر دیا تھا یہی واضح اور رائج ہے بعض حضرات نے اس جملہ کا مطلب یہ لیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر پر ہاتھ پھیر دیا یہ مطلب واضح نہیں ہے۔

اذان کے بعد نماز کے لئے اعلان کرنا کیسا ہے؟

﴿۶﴾ وَعَنْ بِلَالٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُثَوِّبَنَّ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی أَبُو إِسْحَاقَ الرَّائِي لَا يَنْبَغُ لَكَ الْقَوِيُّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ)۔ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ ”فجر کی نماز کے علاوہ کسی نماز میں تثویب نہ کرو۔“ (ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: ”لا تثوبن“ یہ صیغہ تثویب باب تفعیل سے ہے لغت میں تثویب رجوع اور لوٹنے کے معنی میں ہے اسی سے ثبیہ عورت ہے اسی سے ثوب اور ثواب ہے اور اسی اعتبار سے بیت اللہ کو مغایۃ للناس فرمایا گیا ہے ان تمام چیزوں میں رجوع اور لوٹنے کا معنی موجود ہے یہاں حدیث میں تثویب سے اعلام بعد اعلام اور اطلاع بعد اطلاع اور اعلان بعد اعلان مراد ہے تثویب تین معنوں میں اور تین مطالب اور مقاصد پر بولا جاتا ہے۔

۱) اقامت اور تکبیر کہنے کو تشویب کہتے ہیں۔

۲) اذان فجر میں الصلوٰۃ خیر من النوم کہنے کو بھی تشویب کہتے ہیں۔

۳) اعلام بعد اعلام یعنی اذان کہنے کے بعد اقامت سے پہلے ایک آدمی اعلان کرنے لگتا ہے اور لوگوں کو نماز کی طرف دوبارہ اپنے الفاظ میں بلاتا ہے اس کو بھی تشویب کہتے ہیں اس تشویب میں شدید اختلاف ہے متقدمین اور سلف صالحین نے اس کو مکروہ اور بدعت کہا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اور آپ کے متعلق مشہور ہے کہ آپ نے ایک مسجد میں ایک شخص کو دیکھا کہ وہ تشویب کرتا تھا یعنی اذان کے بعد نماز کے لئے اعلان کرتا تھا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "اخر جو اهذا المبدع من المسجد"۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ آپ نے ایک دفعہ مسجد میں مؤذن کو تشویب کرتے ہوئے سنا تو آپ مسجد سے باہر چلے گئے اور دوسروں سے بھی فرمایا کہ اس شخص کے سامنے نہ رہو باہر نکل آؤ کیونکہ یہ بدعتی ہے۔ حضرت امام محمد رحمہ اللہ بھی تشویب کی اس قسم پر سخت ناراض ہوتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ تمام مسلمان نماز کی عبادت میں یکساں ہیں، بہر حال فجر کی اذان کے اندر الصلوٰۃ خیر من النوم کی جو تشویب ہے زمانہ رسالت سے جاری ہے اور بوجہ غفلت و نیند اور بوجہ کسل و سستی ان الفاظ، کہنے کو سنت کا درجہ حاصل ہے۔ پھر لوگوں نے اپنے اپنے انداز سے اس کے علاوہ کچھ اور اعلانات بھی فجر کی نماز کے لئے شروع کر دیئے کیونکہ فجر کا وقت نیند اور غفلت و سستی کا ہوتا ہے۔

پھر آخر میں قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ نے عام نمازوں میں قاضیوں اور حکام اور شاغلین دین کے لئے خصوصی طور پر اعلام و اطلاع بعد الاذان بوجہ مشغولیت جائز قرار دیا کہ مؤذن وغیرہ جا کر ان سے کہہ دے "ایہا الامیر الصلوٰۃ جامعۃ"۔ حضرت امام محمد رحمہ اللہ اس تشویب پر سخت ناراض ہوتے تھے اور فرماتے تھے کہ تمام مسلمان یکساں ہیں کسی کی کوئی خصوصیت نہیں ہے مگر متاخرین نے ان شاغلین دین کو اطلاع کے لئے یہ اعلان اچھا قرار دیا ہے گویا بوجہ تبدیلی زمانہ اور بوجہ تبدیلی اہل زمانہ اس حکم میں تبدیلی آگئی جیسے آج کل اذان کے بعد مدارس دینیہ میں طلباء کو دوبارہ اعلان کے ساتھ جگایا جاتا ہے۔ اس طرح خصوصی اطلاع تو مؤذنین نے حضور اکرم ﷺ کو بھی دی ہے خلفاء راشدین کو بھی دی ہے اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا ہے لیکن برسر عام مسجدوں سے اذان کے بعد دوبارہ اعلان ہر حال میں ناجائز ہے اگر کسی خاص داعیہ اور خاص سبب کی وجہ سے کبھی کسی نے اعلان کیا وہ اور بات ہے مگر مستقل طور پر اذان کے بعد اعلان کرنا بہر حال بدعت ہے جس سے اذان کی حیثیت اور اس کی مشروعیت کے اصل مقصد کو نقصان پہنچتا ہے۔

اذان پڑھنے میں بعض غلطیاں خطرناک ہیں

﴿۷﴾ وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليلال إذا أدنيت فترسل وإذا أمنت

فَاَحَدٌ وَاَجْعَلْ بَيْنَ اَذَانِكَ وَاِقَامَتِكَ قَدْرًا مَا يَفْرُغُ الْاَكْلُ مِنْ اَكْلِهِ وَالشَّارِبُ مِنْ شُرْبِهِ
وَالْمُعْتَصِرُ اِذَا دَخَلَ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ وَلَا تَقْوُمُوا حَتَّى تَرَوْنِي۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْمُنْعِمِ وَهُوَ اسْنَادٌ مُجْمُولٌ)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”جب تم اذان کہو تو ٹھہر ٹھہر کر کہا کرو اور جب تکبیر کہو تو جلدی جلدی کہا کرو اور اذان و تکبیر کے درمیان اتنا وقفہ کیا کرو کہ کھانے والا اپنے کھانے سے، پینے والا اپنے پینے سے اور قضائے حاجت کو جانے والا اپنی حاجت سے فارغ ہو جائے اور اس وقت تک نماز کے لئے کھڑے نہ ہو جب تک مجھے (نماز پڑھنے کے لئے آتا ہوا) نہ دیکھ لو۔“ اس حدیث کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ ہم اس حدیث کو سوائے عبد المنعم کے اور کسی سے نہیں جانتے اور اس کی سند مجہول ہے۔

توضیح: ”فترسل“ ٹھہر ٹھہر کر اذان دینے کو ترسل کہتے ہیں اور تیز تیز تکبیر پڑھنے کو حدر کہتے ہیں یہ حدیث اس بات پر واضح دلیل ہے کہ اذان اور اقامت میں شفع اور ایثار کا جو معنی ائمہ احناف نے لیا ہے اس حدیث میں اسی طرز کی تعلیم دی گئی ہے اور وہی معنی ان احادیث کے مطالب کے زیادہ قریب ہے اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ اذان و اقامت میں غلطی سے بچنے کی پوری کوشش کرنی چاہئے کیونکہ اذان میں بعض غلطیاں کرنے سے ایمان کے خراب ہونے کا خطرہ بھی لاحق ہو سکتا ہے مثلاً ”اللہ اکبر“ میں اگر کوئی شخص الف پر مد کر کے کھینچتا ہے اور اسی طرح اکبر کو کبار پڑھتا ہے تو قصد ایسا کرنے سے کفر کا خطرہ ہے کیونکہ مد کی صورت میں استفہام ہو جاتا ہے کہ آیا اللہ بڑا ہے یا نہیں اسی طرح اکبر اکبر کی جمع بن جاتی جس کے معنی ایک قسم کے طبلہ کے آتے ہیں۔ اسی طرح اشہد کے الف پر مد کرنے سے استفہام کا معنی پیدا ہو جاتا ہے جو خطرناک ہے گویا مؤذن یوں کہتا ہے کہ کیا میں گواہی دوں؟ اسی طرح اُن کی جگہ اُٹا پڑھنا باعث خطر ہے۔ علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ اذان اور اقامت کے کلمات وقف کی حالت کے ساتھ منقول ہیں اس میں کسی کلمہ کے آخر میں اعراب ظاہر کرنا خلاف سنت ہے مثلاً حی علی الصلوٰۃ یا حی علی الفلاح کے آخری کلمہ پر اعراب ظاہر نہیں کرنا چاہئے کیونکہ یہ وقف کی حالت پر منقول ہے اسی طرح قد قامت الصلوٰۃ وقف کی حالت میں ہے اس کے آخر میں پیش پڑھنا غلط ہے۔

اذان و جماعت کے درمیان کتنا وقفہ چاہئے

”قد ما یفرغ الاکل“ یہ اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ کی مقدار کا بیان ہے کہ اذان کے بعد اتنا وقفہ ہونا چاہئے کہ ایک نمازی اگر قضائے حاجت کی ضرورت محسوس کر رہا ہو تو وہ اسے آسانی سے پورا کرے یا کسی کو بھوک لگی ہو تو وقفہ اتنا ہو کہ کھانے کی ضرورت پوری ہو سکے یا اسی طرح کوئی اور مختصری ضرورت ہو تو وہ پوری ہو سکے آج کل گھڑیوں کا مربوط انتظام ہے بعض مسجدوں میں آدھا گھنٹہ وقفہ دیا جاتا ہے بعض میں پندرہ منٹ دیا جاتا ہے۔ پاکستان کے مؤذنین کی

اذانوں میں ایک بڑی کمزوری یہ ہے کہ اس ملک میں اور اسی طرح افغانستان ہندوستان اور بنگلہ دیش میں اذان تعیین وقت کے لئے نہیں دی جاتی ہے بلکہ تعیین نماز کے لئے ہوتی ہے اگر اذان تعیین وقت کے لئے ہوتی تو وقت کی آمد کے پہلے منٹ میں اذان دی جاتی مگر ایسا نہیں ہوتا مثلاً ظہر کا وقت زوال سے شروع ہوتا ہے تو مناسب اور مسنون تو یہ تھا کہ اسی وقت میں اذان ہو جاتی لیکن اذان وقت کی آمد سے کبھی آدھا گھنٹہ بعد دی جاتی ہے جبکہ سعودی عرب میں اذان وقت کی تعیین کے لئے ہوتی ہے تو وقت کے بالکل شروع میں دی جاتی ہے جو بہت ہی اچھا عمل ہے۔

”المعتصر“ اعتصار نچوڑنے کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ قضائے حاجت کرنے والا اپنی آنتوں کو خوب صاف کرے اور آخری حد تک قضائے حاجت کر لے۔

صفیں درست کرنے کے لئے مقتدی کب کھڑے ہوں؟

”ولا تقوموا حتی ترونی“۔ یعنی جب مؤذن تکبیر کے لئے کھڑا ہو جائے تو تم جب تک مجھے آتے ہوئے نہ دیکھو اس وقت تک بیٹھے رہو کھڑے ہونے کی کوشش نہ کرو کیونکہ وقت سے پہلے اس کھڑے ہونے میں مشقت بھی ہے اور باعث انتشار و تشویش بھی ہے حدیث سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ تکبیر شروع ہونے کے بعد حجرہ مبارکہ سے باہر تشریف لاتے ہوئے اور جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ کہتا تو حضور اکرم ﷺ محراب میں پہنچتے ہوئے اب رہا یہ مسئلہ کہ مقتدی نماز کے لئے کب کھڑے ہوں اس میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

اب اس میں اختلاف ہوا کہ مقتدی کس وقت کھڑے ہوں اور امام کس وقت تکبیر کہہ دے امام مالک رحمہ اللہ اور جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ صفوں میں مقتدیوں کے قیام کے لئے کوئی مقرر وقت نہیں ہے جب عوام الناس چاہیں کھڑے ہو جایا کریں۔ اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہہ دے تو مقتدی اس وقت کھڑے ہو جائیں۔

مصنف بن ابی شیبہ میں سوید بن غفلہ، قیس بن جازم، حماد، سعید بن مسیب اور حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہم اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ جب مؤذن اقامت شروع کر دے توقیام الی الصفوف واجب ہے تاکہ صفوں میں اعتدال آجائے۔ اور جب مؤذن اقامت ختم کرے تو امام کو تکبیر کہہ دینا چاہئے امام احمد رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہہ دے تو امام کو تکبیر تحریمہ کہتے ہوئے نماز شروع کرنی چاہئے اور امام صاحب کا بھی ایک قول یہی ہے۔

لیکن جمہور علماء کے نزدیک جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو جائے امام نماز شروع نہ کرے یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا ایک قول بھی ہے فتویٰ اسی پر ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ جب مؤذن تکبیر پڑھنے سے فارغ ہو جائے اس وقت مقتدی قیام کریں۔

اب اس حدیث سے یہ مسئلہ اخذ کرنا کہ جو بھی اقامت کے وقت یا اس سے پہلے مسجد میں آجائے تو اس کو پہلے بیٹھنا چاہئے

اور پھر حی علی الصلوٰۃ پراٹھنا چاہئے آج کل اہل بدعت اسی بدعت کی پابندی کرتے ہیں اور کسی نووارد کو بھی معاف نہیں کرتے ہیں بلکہ کھڑے ہوئے آدمی کو زبردستی بٹھادیتے ہیں۔ میرے خیال میں یہ اہل بدعت کی ایک علمی غلطی ہے ان کا علم غلط ہو گیا ہے ورنہ حدیث سے کھڑے آدمی کے بٹھانے اور بیٹھنے کے التزام کا کوئی اشارہ بھی نہیں ملتا۔

فقہاء احناف کی کتابوں میں لکھا ہے کہ ”حی علی الفلاح“ کے وقت کھڑے ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی مجبوری کی وجہ سے پہلے کوئی کھڑا نہ ہو سکا تو حی علی الفلاح کے بعد بیٹھ رہنے کی اجازت نہیں ہے۔

فقہاء نے جس مسئلہ کو لکھا ہے وہ یہ ہے کہ بیٹھنے کی آخری حد ”حی علی الصلوٰۃ“ ہے اس کے بعد بیٹھنا جائز نہیں یہ مطلب نہیں کہ اس سے پہلے کوئی کھڑا نہ ہو اگر کوئی کھڑا ہوگا تو وہ لائق طعن ہے جیسے اہل بدعت کرتے ہیں۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں۔

ای لا تقوموا للصلوة بمجرد الاقامة حتى تبصروني اخرج من البيت وفي الفقه يقوم عند حي على الصلاة ويعمر عند قد قامت الصلوة۔^۱ (لمعات ج ۲ ص ۱۰)

اس عبارت میں بھی وہی بات ہے کہ حی علی الصلوٰۃ کے بعد بیٹھنا منع ہے کیونکہ صف سیدھی کرنا لازم ہے یہ بات نہیں کہ حی علی الصلوٰۃ سے پہلے بیٹھنا لازم ہے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اشعة اللمعات میں لکھا ہے کہ شاید آنحضرت ﷺ ”حی علی الصلوٰۃ“ کے کہنے کے وقت حجرہ سے محراب تک پہنچ جاتے اس لئے فرمایا کہ میرے آنے اور مجھے دیکھنے سے پہلے کھڑے نہ ہوں۔

(اشعة اللمعات ج ۱ ص ۳۳۱)

کیا جو شخص اذان کہہ دے وہی تکبیر پڑھے؟

(۸) وعن زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَائِيِّ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أُذِنَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَأَذَّنْتُ فَأَرَادَ بِلَالٌ أَنْ يُقِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخَا صَدَاءَ قَدْ أَذَّنَ وَمَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يُقِيمُ۔^۱ (رواه الترمذی وأبو داود وابن ماجه)

تکبیر کا حکم: حضرت زیاد بن حارث صدائی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے مجھے فجر کی نماز کے لئے اذان کہنے کا حکم دیا۔ چنانچہ میں نے اذان کہی، پھر حضرت بلال نے تکبیر کہنی چاہی تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”صدائی کے بھائی نے اذان کہی تھی اور جو اذان کہے اس کو تکبیر بھی کہنی چاہئے۔“ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ”ان اخا صداء“ زیاد بن حارث صدائی کو اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے اخا صداء فرمایا ہے یہ صحابی ہیں اے اور یمن کے رہنے والے ہیں ان کے قبیلے کا نام صداء تھا اس کی طرف منسوب ہو کر صدائی کہلانے لگے عرب

کا دستور ہے کہ کسی قبیلہ کے آدمی کا جب ذکر کرتے ہیں تو اس کو اس کے قبیلے کا بھائی کہتے ہیں اسی قاعدہ کے مطابق حضور اکرم ﷺ نے اس صحابی کو "اخاصداء" فرمادیا یعنی صد قبیلہ کے بھائی۔

"فہو یقہم" یعنی جو کوئی اذان کہدے اس کا حق ہے کہ تکبیر بھی وہ کہے اس استحقاق میں فقہاء کرام کا معمولی سا اختلاف ہے۔ لہٰذا فقہاء کا اختلاف:

استحقاق کا تقاضا تو یہی ہے کہ جو اذان دے وہی اقامت بھی کہے لیکن اگر مؤذن کے علاوہ کسی دوسرے آدمی نے تکبیر کہدی تو اس کی شرعی حیثیت کیا ہے اس میں شوافع اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ ایسا کرنا مطلقاً مکروہ ہے خواہ مؤذن کی اجازت ہو یا نہ ہو البتہ اقامت ہو جائیگی اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ غیر مؤذن کی اقامت مطلقاً جائز ہے مؤذن خوش ہو یا ناخوش ہو اجازت دے یا نہ دے ہر حالت میں جائز ہے۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اگر مؤذن خوشی سے اجازت دیدے تو پھر جائز بلا کراہت ہے اور اگر مؤذن ناخوش ہے اور اس کی اجازت بھی نہیں ہے تو پھر غیر کی اقامت مکروہ ہے۔

دلائل:

شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث زیاد بن حارث کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں آنحضرت ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو تکبیر کہنے سے منع فرمایا اور وجہ یہ بیان فرمادی کہ چونکہ اذان دوسرے نے دی ہے لہٰذا تکبیر بھی وہی کہے گا جس نے اذان دی ہے مالکیہ حضرات نے عبداللہ بن زید بن عبد ربہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ ان کو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم اذان کے کلمات بلال رضی اللہ عنہ کو سمجھا دو وہ اذان دیدیگا حضرت بلال کی اذان دینے کے بعد جب اقامت کا وقت آگیا تو آنحضرت ﷺ نے عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے فرمایا "قم انت" یہاں غیر مؤذن سے اقامت کہلوائی گئی ہے معلوم ہوا جائز ہے خواہ مؤذن خوش ہو یا ناخوش ہو۔

ائمہ احناف نے دونوں قسم کی احادیث میں تطبیق کی صورت پیدا کی ہے کہ اگر مؤذن کو ناگوار ہو تو دوسرا شخص اقامت نہ کرے جیسے زیاد صدائی کی حدیث کا معاملہ ہے ہو سکتا ہے کہ صدائی بھائی کو ناگوار گذرا ہو اس لئے حضور ﷺ نے منع فرمادیا اور عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کو اقامت کرنے کی اجازت دیدی کیونکہ شاید حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بالکل ناگوار نہیں گذرا ہو گا اس طرح احناف کے مسلک کے مطابق تمام احادیث میں تطبیق ہوگئی۔

الفصل الثالث

﴿۹۹﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ الْمُسْلِمُونَ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ يَجْتَمِعُونَ فَيَتَحَيَّيُونَ لِلصَّلَاةِ

وَلَيْسَ يُنَادِي بِهَا أَحَدٌ فَتَكْلُمُوا يَوْمًا فِي ذَالِك فَقَالَ بَعْضُهُمْ ائْتِجِدُوا مِثْلَ تَأْقُوسِ النَّصَارَى وَقَالَ بَعْضُهُمْ قَرْنًا مِثْلَ قَرْنِ الْيَهُودِ فَقَالَ عُمَرُ أَوْلَا تَبْعَثُونَ رَجُلًا يُنَادِي بِالصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بِلَالُ قُمْ فَتَادِ بِالصَّلَاةِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مسلمان جب مدینہ میں آ کر جمع ہو گئے تو نماز کے لئے وقت اور اندازہ معین کرنے لگے (کیونکہ) کوئی آدمی نماز کے لئے بلانے والا نہ تھا (ایک روز) جب اس مسئلہ پر گفتگو ہوئی تو بعضوں نے کہا کہ نصاریٰ کی طرح ناقوس بنالیا جائے اور بعضوں نے کہا کہ یہودی طرح سینگ بنالیا جائے (یہ تمام تجاویز سن کر) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”ایک آدمی کیوں نہ مقرر کر دیا جائے جو نماز کے لئے (لوگوں کو) بلا لیا کرے۔“ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”بلال! کھڑے ہو کر نماز کے لئے منادی کر دو (بخاری و مسلم)“

﴿۱۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ قَالَ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتَّاقُوسِ يُعْمَلُ لِيُضْرَبَ بِهِ لِلنَّاسِ لِيَجْمَعَ الصَّلَاةَ طَافَ بِي وَأَنَا نَائِمٌ رَجُلٌ يَحْمِلُ تَأْقُوسًا فِي يَدِهِ فَقُلْتُ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَتَبِيعُ التَّاقُوسَ قَالَ وَمَا تَصْنَعُ بِهِ قُلْتُ نَدْعُو بِهِ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ أَفَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ فَقُلْتُ لَهُ بَلَى قَالَ فَقَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ إِلَى آخِرِهِ وَكَذَا الْإِقَامَةُ فَلَمَّا أَصْبَحْتُ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ إِنَّهَا لَرُؤْيَا حَقٌّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَقُمْ مَعَ بِلَالٍ فَالْقِيَ عَلَيْهِ مَا رَأَيْتُ فَلْيُؤَدِّنْ بِهِ فَإِنَّهُ أُنْذِي صَوْتًا مِنْكَ فَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَجَعَلْتُ أَلْقِيهِ عَلَيْهِ وَيُؤَدِّنُ بِهِ قَالَ فَسَمِعَ بِذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ يَخْرُجُ رِدَائِهِ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ مَا أَرَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبِلَالٍ الْحَمْدُ.

(رواہ ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ الا ائنه لم يذكر الإقامة وقال الترمذی هذا حديث صحيح لكنه لم يصرح قطبة التاقوس) ۲
ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب سرور کائنات ﷺ نے ناقوس بنائے جانے کا حکم دیا تا کہ نماز کی جماعت میں لوگوں کے حاضر ہونے کے لئے اسے بجایا جائے تو میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص اپنے ہاتھ میں ناقوس لئے ہوئے (جاتا) ہے۔ میں نے اس شخص سے کہا کہ ”بندہ خدا! کیا تم یہ ناقوس بچو گے؟ اس شخص نے کہا کہ تم اس سے کیا کرو گے؟ میں نے کہا کہ ہم اسے بجا کر لوگوں کو نماز (کی جماعت) کے لئے بلایا کریں گے۔ اس نے کہا کہ کیا میں تمہیں اس سے بہتر چیز نہ بتا دوں؟ میں نے کہا کہ ”ہاں ضرور بتاؤ!“ اس شخص نے کہا کہ ”کہو! اللہ اکبر آخر تک، اس نے اذان بتا کر پھر اسی

طرح اقامت بھی بتائی۔ ”جب صبح ہوئی تو میں آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور جو کچھ خواب میں دیکھا تھا آپ سے بیان کیا، آپ نے (خواب سن کر) فرمایا کہ ”ان شاء اللہ تعالیٰ خواب سچا ہے، اب تم بلال کے ساتھ کھڑے ہو کر جو کچھ خواب میں دیکھا ہے انہیں بتاتے جاؤ اور وہ اذان کہیں کیونکہ وہ تم سے بلند آواز والا ہے۔“ چنانچہ میں بلال کے ساتھ کھڑا ہو کر انہیں سکھاتا گیا اور وہ اذان دیتے رہے۔ راوی کہتے ہیں کہ ”حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جب اپنے مکان میں اذان کی آواز سنی تو (جلدی کی بنا پر) اپنی چادر کھینچتے ہوئے مکان سے باہر نکلے اور یہ کہتے ہوئے (آنحضرت ﷺ کی خدمت میں) حاضر ہوئے کہ یا رسول اللہ! قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میں نے بھی ایسا ہی خواب دیکھا ہے (یہ سن کر) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ الحمد للہ (یعنی سب تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہیں)۔“ یہ حدیث ابو داؤد، دارمی اور ابن ماجہ نے نقل کی ہے مگر ابن ماجہ نے تکبیر کا ذکر نہیں کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے لیکن انہوں نے ناقوس کے قصہ کی تصریح نہیں کی ہے۔“

حضور ﷺ نے سوئے ہوئے لوگوں کو نماز کے لئے جگایا

﴿۱﴾ وعن أَبِي بَكْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَلَاةِ الصُّبْحِ فَكَانَ لَا يَمُرُّ بِرَجُلٍ إِلَّا نَادَاهُ بِالصَّلَاةِ أَوْ حَرَّكَهُ بِرَجْلِهِ ۚ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں سرور کائنات ﷺ کے ہمراہ صبح کی نماز کے لئے نکلا، آنحضرت ﷺ جس شخص کے پاس سے گذرتے تھے نماز کے لئے یا تو اسے آواز دیتے تھے یا اس کا پاؤں پکڑ کر ہلا دیتے تھے۔“
توضیح: ”ناداہ بالصلوٰۃ“ یعنی اذان فجر کے بعد جب آنحضرت ﷺ کا گذر کسی شخص پر ہوتا تھا اور وہ سویا ہوا ہوتا تھا تو آنحضرت ﷺ آواز دیکر بھی نماز کے لئے جگایا کرتے تھے اور کبھی سوئے ہوئے آدمی کو اپنے قدم مبارک سے ہلا کر جگاتے تھے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ سوئے ہوئے لوگوں کو آواز سے بھی اور ہاتھ یا پاؤں سے ہلا کر بھی جگانا چاہئے آج کل دینی مدارس میں الحمد للہ اس سنت پر عمل ہو رہا ہے اور مقرر اساتذہ طلبہ کو فجر اور ظہر کے وقت نیند سے جگاتے ہیں یہاں بنوری ثاؤن میں ایک استاد پاؤں سے حرکت دے کر بھی جگایا کرتے تھے طلبہ چونکہ اساتذہ کا انتہائی احترام کرتے ہیں اس لئے وہ اس فعل کو ناگوار نہیں سمجھتے تھے اور حضور ﷺ کا قدم مبارک اگر کسی صحابی کو لگا ہو وہ تو اس کے لئے باعث صد افتخار تھا۔

سوئے ہوئے آدمی کو جگانے کا سب سے اچھا طریقہ یہ ہے کہ اس کے پاؤں کے انگوٹھے کو پکڑ کر ہلایا جائے یا اس کے سر اور پیشانی پر ہاتھ رکھ کر ہلایا جائے اچانک چیخ مار کر جگانا باعث خطر ہے۔

”حرکت برجلہ“ کا ترجمہ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے یوں کیا ہے ”یامی جنبانید اور ابہ پائے مبارک خود“ اس کا ترجمہ جو مظاہر حق جدید میں کیا گیا ہے وہ محل نظر ہے۔

الصلوة خیر من النوم عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اذان میں شامل نہیں کیا

﴿۱۲﴾ وعن مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ الْمُؤَدِّينَ جَاءَ عُمَرُ يُؤَدِّئُهُ لِمُصَلَّاةٍ الصُّبْحِ فَوَجَدَهُ نَائمًا فَقَالَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ فَأَمَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَجْعَلَهَا فِي بُدَاءِ الصُّبْحِ۔ ۱ (رَوَاهُ فِي الْمُؤَدِّينَ)

ترجمہ: اور حضرت امام مالک کے بارے میں منقول ہے کہ انہیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ مؤذن حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس آ کر صبح کی نماز کے لئے انہیں خبردار کر دیتا تھا چنانچہ (ایک دن) مؤذن نے حضرت عمر کو سوتا ہوا پایا تو کہا کہ الصلوٰۃ خیر من النوم (نماز نیند سے بہتر ہے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مؤذن کو حکم دیا کہ یہ کلمہ صبح کی اذان میں شامل کیا جائے۔“ (موطا) **توضیح:** ”فامرہ عمران يجعلها“ یعنی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مؤذن سے فرمایا کہ اس جملہ کو صبح کی اذان میں کہا کرو۔

سوال: اس جملہ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ”الصلوة خیر من النوم“ کے جملہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی طرف سے فجر کی اذان میں شامل کر دیا ہے اس سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی طرف سے ایک چیز شریعت میں کیوں اور کیسے داخل فرمادی؟۔ ۲

جواب: حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے قطعاً یہ جملہ فجر کی اذان میں شامل نہیں کیا ہے اس سے پہلے حدیث نمبر ۵ میں ابو مخزومہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں واضح الفاظ موجود ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ جب صبح کی اذان ہو تو اس میں الصلوٰۃ خیر من النوم کہا کرو۔ اب یہ بات کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کیسے فرمایا کہ اے مؤذن اس کو فجر کی اذان میں کہا کرو، تو اس میں ایک احتمال یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے بعد یہ کلمہ فجر کی اذان میں متروک ہو گیا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یاد دلایا کہ یہ فجر کی اذان کے لئے تھا اب اس میں کہا کرو۔ شیخ عبدالحق نے اشعة المبعات میں یہی فرمایا ہے دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس مؤذن کے اس جملہ پر ناراضگی کا اظہار فرمایا کہ یہ جملہ فجر کی اذان کے لئے ہے اس کو وہیں پر پڑھا کرو کسی کے جگانے کے لئے ۳ اذان سے باہر کسی جگہ میں اس کو استعمال نہ کرو۔ اس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس سخت موقف کا پتہ چلتا ہے جو انہوں نے اسلام کے اصول و ضوابط اور قواعد و احکام کی حفاظت و نگرانی کے لئے اختیار فرمایا تھا۔ تیسرا احتمال بعض شارحین نے یہ بیان کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بطور تاکید و تذکیر مؤذن سے فرمایا کہ اس کو فجر کی اذان میں لازمی طور پر پڑھا کرو۔ (کذا فی التعلیق للنص)

بہر حال رافضہ مرفوضہ اور شیعہ شیعہ کا اعتراض بے جا ہے یہ کلمہ خود حضور اکرم ﷺ نے اذان میں شامل کرایا ہے۔

کانوں میں انگلیاں دیکر اذان کہنا مسنون ہے

﴿۱۳﴾ وعن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عَمَّارِ ابْنِ سَعْدٍ مُؤَذِّنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِلَالًا أَنْ يَجْعَلَ اصْبَعَيْهِ فِي أُذُنَيْهِ وَقَالَ إِنَّهُ أَرْفَعُ لَصَوْتِكَ. ۱ (زَوَاةُ ابْنِ مَاجَه)

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن بن سعد بن عمار بن سعد مؤذن رسول خدا ﷺ کہتے ہیں مجھ سے میرے والد سعد نے اور انہوں نے اپنے والد عمار سے اور انہوں نے سعد کے دادا سے جن کا نام بھی سعد تھا سنا کہ ”سرور کائنات ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تھا کہ وہ (اذان کہتے وقت) اپنی دونوں انگلیاں کانوں میں دے لیا کریں کیونکہ اس سے آواز زیادہ بلند ہو جاتی ہے۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”اصبعیه فی اذنیہ“ یعنی دونوں کانوں میں دو انگلیاں دیکر اذان کہد یا کرو، کانوں میں انگلیاں دینے کی حکمت خود حدیث میں مذکور ہے کہ اس سے مؤذن کی آواز بلند ہوگی اس کی وجہ یہ ہے کہ مؤذن جب کانوں میں انگلیاں رکھ کر اذان دیتا ہے تو وہ اپنی آواز کو کم سنتا ہے۔ اس وجہ سے وہ اس سے بھی زیادہ بلند کرنے کی کوشش کرتا ہے اس طرح ایک زوردار اذان سامنے آئے گی آج کل لاؤڈ اسپیکر چلتے ہیں مگر علماء نے یہی فتویٰ دیا ہے کہ کانوں میں انگلیاں رکھنا ہی سنت ہے تاکہ یہ سنت ختم نہ ہو جائے۔ ”حدثنی ابی عن ابیہ“ اس حدیث میں سعد رضی اللہ عنہ کا نام آیا ہے یہ حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں مسجد قبا کے مؤذن تھے حضور اکرم ﷺ کی وفات پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے شام جا کر سکونت اختیار کی تو ان کی جگہ سعد رضی اللہ عنہ مسجد نبوی میں پوری زندگی اذان دیتے رہے۔ ۲



باب فضل الأذان واجابة المؤذن

اذان اور اس کے جواب کی فضیلت

اذان دین اسلام کے شعائر میں سے ہے اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اس کے نام کی شوکت کا اعلان ہے، غلبہ اسلام کی نشانی ہے، توحید و رسالت اور پاکیزہ شہادت کا اعلیٰ عنوان ہے۔ اسی لئے اذان دینے اور جاری رکھنے کی بڑی فضیلت اور بڑا ثواب ہے اس باب میں وہ احادیث ذکر کی جائیں گی جس میں یہ بیان ہوگا کہ اذان دینا دنیا و آخرت کی عظمتوں اور سعادتوں کے حصول کا ذریعہ ہے جہاں اذان کھلے عام ہوتی ہے یہ اس بات کی نشانی ہوتی ہے کہ اسلام کو شوکت حاصل ہے یہی وجہ ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ جس علاقے میں مسلمان بالکلیہ اذان ترک کر دیں تو ان کے خلاف وقت کا بادشاہ اعلان جہاد کرے۔ اب رہی یہ بات کہ اذان کہنا زیادہ افضل ہے یا امامت کرنا زیادہ افضل ہے تو رائج قول یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو مکمل یقین ہو کہ وہ امامت کے تمام حقوق کو بحسن و خوبی انجام دے سکتا ہے تو اس کے لئے امامت کرنا افضل ہے اور جو شخص امام کے فرائض بجالانے میں عاجز ہو تو اس کے لئے اذان دینا افضل ہے اب یہ سوال کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں کبھی اذان دی ہے یا نہیں تو رائج قول یہ ہے کہ آپ نے اذان کی دعوت دی ہے اور فضیلت بھی بیان کی ہے لیکن آپ نے خود اذان نہیں دی ہے اور امامت ہمیشہ خود کرائی ہے۔

ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ اذان کا جواب دینا کیسا ہے؟ علماء نے لکھا ہے کہ اذان کا ایک جواب فعلی ہے دوسرا جواب قولی ہے جواب فعلی یہ ہے کہ جس وقت اذان سن لی اسی وقت مسجد کو روانہ ہوا اور اذان کا جواب قولی یہ ہے کہ جو کلمات مؤذن کہہ رہا ہے وہی سامع بھی کہنا شروع کر دے۔

مختلف محلوں سے جو اذان کی آواز آتی ہے تو صرف ایک مسجد کی اذان کا جواب دینا واجب ہے اور جو شخص پہلے سے مسجد میں بیٹھا ہوا ہو اس پر اذان کا جواب لازم نہیں ہے کیونکہ اس نے اجابت فعلی کے ساتھ جواب دیدیا ہے چنانچہ وہ اذان کے دوران تلاوت کو جاری رکھ سکتا ہے اور جو شخص مسجد سے باہر تلاوت میں مشغول ہو اس کو تلاوت روک کر اذان کا جواب دینا چاہئے۔ لہ (کذا فی المبعات)

الفصل الاول

قیامت کے دن مؤذنین معزز ہونگے

﴿۱﴾ عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمُؤَذِّنُونَ أَطْوَلُ النَّاسِ

أَعْنَاقًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سرور کائنات ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے روز سب لوگوں سے زیادہ اونچی گردن والے مؤذن ہوں گے۔“ (مسلم)

توضیح: ”اطول الناس اعنقا“ یعنی تمام لوگوں میں سے مؤذنین کی گردنیں قیامت کے روز بلند ہوں گی ”گردن اونچی ہوگی“ کا جو جملہ ہے اس کے کئی مطلب بیان کئے گئے ہیں۔ ۱۔

۱۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کے روز مؤذنین کو بڑی شان حاصل ہوگی اذان کی برکت سے ان کو بڑا اعزاز حاصل ہوگا گردن اونچی ہوگی کا جملہ اسی اعزاز سے کنایہ ہے کیونکہ معزز آدمی گردن اونچی رکھتا ہے۔

۲۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ مؤذنین قیامت کے روز سردار ہوں گے کیونکہ دنیا میں سرداروں کی گردنیں اونچی ہوتی ہیں۔

۳۔ ابن عربی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ یہ لوگ زیادہ اعمال اور زیادہ ثواب والے ہوں گے۔

۴۔ قاضی عیاض رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لفظ اعناق عنق کی جمع نہیں ہے جو گردن کے معنی میں ہے بلکہ یہ اعتناق باب افعال کا مصدر ہے جو تیز چلنے کے معنی میں ہے یعنی یہ لوگ تیز تیز جنت کی طرف دوڑتے ہوئے جائیں گے پہلا معنی جامع اور زیادہ واضح ہے۔

شیطان اذان کی آواز سے بھاگتا ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ لَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ الثَّانِيْنَ فَإِذَا قُبِضَ الْإِدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا نُوبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُبِضَ الثَّنَوِيْبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَوْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا لِمَا لَمْ يَكُنْ يَدْرِي حَتَّى يَظَلَّ الرَّجُلُ لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى ۚ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا کہ ”جب نماز کے لئے اذان دی جاتی ہے تو شیطان پیٹھ پھیر کر گوز مارتا ہوا بھاگ کھڑا ہوتا ہے تاکہ اذان نہ سن سکے، جب اذان ختم ہو جاتی ہے تو یہ پھر آتا ہے اور جس وقت تکبیر ہوتی ہے تو پھر پیٹھ پھیر کر بھاگ جاتا ہے جب تکبیر ختم ہو جاتی ہے تو پھر واپس آ جاتا ہے تاکہ انسان اور اس کے دل کے درمیان خطرات پیدا کرے چنانچہ (نمازی سے) کہتا ہے کہ فلاں چیز یاد کرو، فلاں بات یاد کرو (اس طرح نماز شروع کرنے سے پہلے مال و اولاد، حساب و کتاب اور خرید و فروخت کے سلسلہ میں) جو باتیں نمازی کو یاد نہیں ہوتیں وہ یاد دلاتا ہے، یہاں تک کہ آدمی (یعنی

نمازی) کو یہ بھی یاد نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”لہ ضراط“ اصل کے ایک نسخے میں ”ولہ ضراط“ واو کے ساتھ آیا ہے یہ جملہ حالیہ ہے ”ضراط وضریط“ گوز مارنے کو کہتے ہیں۔ ۱۔

قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہ کلام حقیقت پر محمول ہے کیونکہ شیطان بھی جسم رکھتا ہے اور کھاتا پیتا ہے اور گوز مارتا ہے۔ یعنی اذان کی آواز شیطان پر اس طرح بھاری ہوتی ہے جس طرح گدھے پر زیادہ وزن کا سامان لا دیا جاتا ہے تو گدھا گوز مارتا ہے اسی طرح شیطان بھی حقیقتاً گوز مارتا ہے اور دم دبا کر بھاگ جاتا ہے۔ اور یہ احتمال بھی ہے کہ اس سے مراد شدید نفرت کا اظہار کرنا ہو کہ شیطان اذان سن کر شدید نفرت کے ساتھ بھاگ جاتا ہے۔

علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جب اذان شروع ہو جاتی ہے تو شیطان اذان کی آواز سے اپنے آپ کو دور رکھنے اور اس سے غافل بننے کی کوشش کرتا ہے۔ ۲۔

شیطان کی اس غفلت کی تشبیہ ایک ایسی آواز سے دی گئی ہے جس سے کان بھر جاتے ہیں اور اس آواز کے علاوہ کچھ سنائی نہیں دیتا پھر مزید تصحیح کے لئے اسی آواز کو ضراط سے یاد کیا گیا گویا یہ ایک تشبیہی کلام ہے۔ بہر حال احادیث میں صریح الفاظ گوز مارنے کے آئے ہیں تو اس کلام کو تشبیہ اور مجاز پر حمل کرنا بعید ہوگا۔ کیونکہ حقیقی معنی مراد لینا مستعد نہیں ہے اور شیطان اتنا معزز نہیں کہ ہم اس کی طرف گوز مارنے کی نسبت نہ کریں۔

سوال: یہاں یہ اشکال ذہن میں ابھرتا ہے کہ شیطان تلاوت سے نہیں بھاگتا، نماز سے نہیں بھاگتا، نماز کے اندر شہادتین سے نہیں بھاگتا، آخر کیا وجہ ہے کہ وہ صرف اذان سے بھاگتا ہے؟

جواب: اذان شعائر اللہ میں سے ہے اور جہاں اذان کھل کر میناروں پر دی جاتی ہے وہاں اسلام کو غلبہ حاصل ہوتا ہے شیطان اسلام کی اس عظمت و شوکت اور اس کی رفعت و عزت کو برداشت نہیں کر سکتا ہے اس لئے گوز مارتا ہوا بھاگ جاتا ہے معلوم ہوا جہاد اور آزادی کی سرزمین پر اذان دینے اور غلبہ و قدرت اور شوکت و سطوت کے سایہ میں اذان دینے کی شان اور ہوتی ہے اور مغلوبیت اور مظلومیت اور مقہوریت و مسکنت کی حالت میں اذان کی حیثیت اور ہوتی ہے اقبال رحمۃ اللہ علیہ کیا خوب کہا ہے: ۳۔

الفاظ ومعانی میں تفاوت نہیں لیکن ملا کی اذال اور ہے مجاہد کی اذال اور

بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں اذان کی نماز پر فضیلت جزئی کا ذکر ہے جس سے نماز کی کلی فضیلت متاثر نہیں ہوتی ہے بعض علماء نے یہ فرمایا ہے کہ مؤذن داعی الی الخیر ہے اور شیطان داعی الی الشر ہے داعی الی الشر داعی الی الخیر کی اذان سے جل کر بھاگتا ہے۔

﴿۳﴾ وعن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ جَنْ وَلَا إِنْشَ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا کہ ”مؤذن کی انتہائی آواز کو جو بھی سنتا ہے خواہ انسان ہو یا جن اور یا جو بھی چیز ہو وہ سب قیامت کے دن مؤذن (کے ایمان) کی گواہی دیں گے۔“ (بخاری)

توضیح: ”مدی صوتہ“ مدی مسافت اور بعد و انتہاء کے معنی میں ہے۔ اس حدیث میں مؤذنین کو یہ ترغیب دی گئی ہے کہ جس کی آواز جتنی اونچی ہو سکتی ہے اس کو چاہئے کہ انتہاء درجے تک آواز کو بلند کرنے کی کوشش کریں یہی وجہ ہے کہ مؤذن کانوں میں انگلیاں دیکر اذان دیتا ہے تاکہ آواز بلند ہو جائے اور اس کو زیادہ سے زیادہ ثواب ملے اور یہی وجہ ہے کہ اذان مسجد سے باہر کسی اونچے مینار پر دی جاتی ہے۔

اذان کا جواب کس طرح دیا جائے؟

﴿۴﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيْهِ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ فِي الْوَسِيلَةِ فَإِنَّهَا مَزْلُةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُوا أَنْ أَكُونَ أَكَاهُوَ فَمَنْ سَأَلَ فِي الْوَسِيلَةِ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ ۚ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”جب تم مؤذن کی آواز سنو تو (اس کے جواب میں) اس کے الفاظ کو دہراؤ اور پھر (اذان کے بعد) مجھ پر درود بھیجو کیونکہ جو شخص مجھ پر ایک بار درود بھیجتا ہے تو اس کے بدلہ میں خدا اس پر دس مرتبہ رحمت نازل فرماتا ہے پھر (مجھ پر درود بھیج کر) میرے لئے (خدا سے) وسیلہ کی دعا کرو۔ وسیلہ جنت کا ایک (اعلیٰ) درجہ ہے جو خدا کے بندوں میں سے صرف ایک بندہ کو ملے گا اور مجھ کو امید ہے کہ وہ بندہ خاص میں ہوں گا لہذا جو شخص میرے لئے وسیلہ کی دعا کرے گا (قیامت کے روز) اس کی سفارش مجھ پر ضروری ہو جائے گی۔“ (مسلم)

توضیح: ”فقولوا مثل ما یقول“ یعنی جس طرح الفاظ مؤذن ادا کرتا ہے تم بھی اسی طرح کے الفاظ جواب میں کہا کرو۔ اجابت مؤذن دو قسم پر ہے ایک اجابت فعلی ہے وہ یہ کہ مؤذن کے بلانے پر مسجد کی طرف چلا جائے۔ دوسری اجابت قولی ہے کہ زبان سے جواب دے۔ اب اس مسئلہ میں بحث ہے کہ جو لوگ مؤذن کی اذان سنتے ہیں ان کو کیا رد عمل ظاہر کرنا چاہئے اور کس طرح جواب دینا چاہئے جواب اذان میں فقہاء کا معمولی سا اختلاف ہے کہ آیا یہ واجب ہے یا مستحب ہے۔

فقہاء کا اختلاف

پہلا اختلافی مسئلہ:

اہل ظواہر اور بعض احناف اور بعض مالکیہ اس کے قائل ہیں کہ مؤذن ہی کے الفاظ کی طرح الفاظ سے جواب دینا واجب ہے اور امام شافعی و احمد و امام مالک رحمہم اللہ اور اکثر احناف اس کے قائل ہیں کہ اجابت قوی مستحب ہے واجب نہیں۔
دلائل:

فریق اول زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں امر کا صیغہ ہے جو وجوب کے لئے آتا ہے لہذا اجابت قوی واجب ہے۔

فریق ثانی نے مسلم شریف کی ایک حدیث سے استدلال کیا ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مؤذن کی اذان سنی تو آپ نے فرمایا ”علی الفطرة“ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤذن کے الفاظ کے جواب کے بجائے دوسرے الفاظ سے جواب دیا ہے معلوم ہوا کہ واجب نہیں ہے۔
فریق اول کا جواب یہ ہے کہ امر کا صیغہ استحباب پر محمول ہے۔

دوسرا اختلافی مسئلہ:

اس حدیث میں دوسرا اختلافی مسئلہ بھی بیان کیا گیا ہے اس میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے وہ مسئلہ یہ ہے کہ آیا پوری اذان میں وہی کلمات دہرا دیئے جائیں جو مؤذن نے کہے ہیں۔ یا جوابی کلمات ادا کرنے میں کچھ فرق ہے۔

امام شافعی رحمہم اللہ اور اہل ظواہر فرماتے ہیں کہ پوری اذان مؤذن کے کلمات کی طرح جواب میں دہرائی چاہئے حتیٰ کہ حیعلتین کے جواب میں بھی وہی کلمات کہنا چاہئے ائمہ احناف اور حنابلہ کے نزدیک ”حی علی الصلوٰۃ، حی علی الفلاح“ کے جواب میں حوقلہ یعنی لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہنا چاہئے۔

دلائل:

فریق اول نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے وہ منہمکتے ہیں کہ اس حدیث میں کسی لفظ کا استثناء نہیں ہے بلکہ تمام الفاظ کے اسی طرح جواب میں ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے جس طرح مؤذن نے کہے ہیں۔

فریق ثانی کی دلیل مسلم شریف کی آنے والی روایت ۵ ہے اس میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حی علی الصلوٰۃ کے جواب میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ پڑھا ہے اسی طرح حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی روایت بخاری میں ہے اس میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ کا ذکر موجود ہے۔

فریق ثانی کے پاس ایک عقلی دلیل بھی موجود ہے وہ یہ کہ جب مؤذن نماز کی طرف یا کامیابی کی طرف لوگوں کو بلاتا ہے اور لوگ بھی جواب میں مؤذن کو نماز اور کامیابی کی طرف بلاتے ہیں تو یہ واضح مذاق اور استہزاء ہے جو شریعت میں جائز نہیں۔

فریق اول کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ وہ روایت مجمل ہے اور احناف نے جن روایتوں سے استدلال کیا ہے وہ مفسر ہیں اور مجمل اور مفسر کے تعارض میں مفسر کو ترجیح ہوتی ہے بلکہ حقیقت میں ان دونوں میں تعارض ہوتا ہی نہیں صرف اجمال و تفصیل کا فرق ہوتا ہے۔ اب یہ بھی ملاحظہ ہو کہ اذان کے کلمات کے جواب میں جہاں مؤذن اور سامع کے الفاظ میں فرق آتا ہے وہ حیعلتین کے الفاظ ہیں اس کے جواب میں سامع "لا حول ولا قوة الا باللہ" کہہ کر اپنی عاجزی و بے بسی کا اظہار کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے نصرت و مدد کی درخواست کرتا ہے اور فجر کی اذان میں جب مؤذن "الصلوة خیر من النوم" کہے تو سامع "صدق و بررت و بالحق نطقت" سے جواب دیکر مؤذن کے دعوے کی تصدیق کرے اور اس کی ذات اور اس کے کلمات کی تعریف و توصیف کرے اسی طرح جب مکبر تکبیر میں "قد قامت الصلوة" لے کہتا ہے تو سامع کو چاہئے کہ اس کے جواب میں "أقامها اللہ وأدامها" کے الفاظ سے نظام صلوٰۃ کی بقاء اور شعار اللہ کے دوام کی دعا کرے یہ الفاظ آنے والی ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۷۱ میں مذکور ہیں لہذا یہ بھی مستند ہیں۔

اذان کے اختتام پر بطور درود جو دعا مانگی جاتی ہے اس حدیث میں اسی طرف اشارہ ہے درود کے وہ الفاظ روایت نمبر ۶ میں مکمل طور پر مذکور ہیں۔

وسیلہ کا مطلب:

"الوسيلة" یہ لفظ عربی اردو فارسی اور پشتو میں یکساں طور پر وسیلہ اور ذریعہ پر بولا جاتا ہے یعنی کسی مطلوب تک پہنچنے کے لئے جو ذرائع استعمال ہوتے ہیں وہی وسیلہ ہے اس حدیث میں وسیلہ کا مطلب خود آنحضرت ﷺ نے بیان فرمادیا کہ یہ ایک جگہ اور ایک مقام کا نام ہے جو جنت میں ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں جس وسیلہ کا ذکر ہے اس سے اللہ تبارک و تعالیٰ کا قرب مراد ہے یہاں جو فرمایا کہ یہ جنت میں ایک مقام کا نام ہے اس کا مطلب بھی یہی قرب ہے کیونکہ جنت بھی قرب الہی کا مقام ہے اور وسیلہ بھی مقام قرب ہے۔

قاموس میں لکھا ہے کہ وسیلہ اور واسلہ، بادشاہ کے پاس نہایت اعلیٰ مقام اور بلند درجات کے حصول کا نام ہے جب آدمی کو قرب و منزلت کا یہ مقام مل جائے تو اس کو وسیلہ حاصل ہو گیا اس درجہ تک پہنچنے کے لئے نیک اعمال اور اعلیٰ کارناموں کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے وسیلہ اچھے اعمال پر بھی بولا جاتا ہے لیکن یہاں حدیث میں جنت سے پہلے میدان محشر میں شفاعت کبریٰ کے لئے جب حضور اکرم ﷺ اللہ تعالیٰ کے مقام قرب میں جائیں گے اسی کو وسیلہ کہا گیا ہے اور اسی مقام کو مقام محمود کہتے ہیں جس کا تذکرہ قرآن کریم میں موجود ہے وسیلہ کا یہ مفہوم اس حدیث کے لئے سب سے زیادہ موزوں ہے۔

”اُرجو“ اس درجہ اور مقام محمود اور وسیلہ کے اس اعلیٰ و ارفع مقام کے لئے آنحضرت ﷺ متعین ہیں پھر بھی آپ نے تواضع اور انکساری کے طور پر ”اُرجو“ امید کرتا ہوں کے الفاظ استعمال فرمائے ہیں۔ بعض شارحین نے ”اُرجو“ کو ”اتیقن“ کے معنی میں لیا ہے کہ مجھے یقین ہے کہ یہ درجہ مجھے ملے گا۔

﴿۵﴾ وعن عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ الْمُؤَدِّنُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَحَدُكُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ ۚ

(رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ”سرور کائنات ﷺ نے فرمایا“ جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو تم میں سے بھی ہر شخص اللہ اکبر اللہ اکبر کہے، پھر جب مؤذن اشہدان لا الہ الا اللہ کہے تو تم میں سے بھی ہر شخص اشہدان لا الہ الا اللہ کہے، پھر جب مؤذن اشہدان محمد رسول اللہ کہے تو تم میں سے بھی ہر شخص اشہدان محمد رسول اللہ کہے، پھر جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ کہے تو تم میں سے ہر شخص لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے، پھر جب مؤذن حی علی الفلاح کہے تو تم میں سے ہر شخص لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے، پھر جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو تم میں سے ہر شخص اللہ اکبر اللہ اکبر کہے اور پھر جب مؤذن لا الہ الا اللہ کہے تو تم میں سے ہر شخص لا الہ الا اللہ کہے جس نے (اذان کے جواب میں یہ کلمات) صدق دل سے کہے تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔“ (مسلم)

توضیح: ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ یہاں تکبیر کو دو دفعہ دہرایا گیا ہے یہ مکمل اذان کی حکایت نہیں ہے اختصار کے ساتھ اذان کے چند کلمات کا ذکر ہے جو اذان کے باقی کلمات کی طرف اشارہ ہے۔ ورنہ تکبیرات تو چار دفعہ ہیں۔ ۵

”لا حول عن المعصية إلا بنصر الله وقد دته ولا إتيان على طاعة ولا قوة على طاعة إلا بمدا الله“ ”من قلبه“ یعنی صدق دل اور پکے ایمان سے یہ کلمات کہہ دے تو وہ ضرور جنت میں جایگا اگر اس کے گناہ موجود ہوں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے معاف بھی نہ ہوں تو سزا بھگتنے کے بعد دخول ثانوی کی صورت میں جنت جائے گا اور اگر اس کے گناہ نہ ہوں یا اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیا تو دخول اولی کے ساتھ جنت جایگا۔

اذان کے بعد کی دعا

﴿۶﴾ وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع النداء أَللّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الثَّامَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۝ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ روای ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ جس شخص نے اذان سن کر (یعنی اذان ختم ہونے اور اس کا جواب دینے کے بعد) یہ دعا پڑھی تو قیامت کے روز مجھ پر اس کی شفاعت لازم ہوگی۔

دعا یہ ہے اے اللہ! مالک اس کامل دعا (اذان) کے اور پروردگار اس نماز قائمہ کے ہمارے سردار محمد رسول اللہ ﷺ کو سیلہ (جنت کا سب سے خاص و اعلیٰ درجہ) اور بزرگی عنایت فرما اور پہنچا ان کو مقام محمود پر جس کا تو نے وعدہ کیا ہے۔

(بخاری)

توضیح: ”اللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الثَّامَةُ“ اذان کو دعوت کہا گیا کیونکہ یہ توحید پر مشتمل ہے اور عبادت کی طرف دعوت بھی ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ اس دعوت سے مراد توحید کے کلمات ہیں جیسے قرآن کی آیت ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ میں دعوت سے توحید مراد ہے اس کے ساتھ ”الثَّامَةُ“ کا لفظ لگا کر اشارہ کیا گیا کہ توحید کا کلمہ کامل و مکمل ناقابل تبدیل و تنسیخ ہے۔ پھر اس کمال کے ساتھ ”محمد رسول اللہ“ کا کلمہ پیوست ہو کر توحید و رسالت میں اعلیٰ کمال پیدا ہو گیا اسی مجموعہ کو دعوتِ تامہ کے نام سے یاد کیا گیا۔ ۱

”الصلوة القائمة“ اس جملہ سے نماز کی طرف اشارہ ہے جس کی طرف دعوت دی جا رہی ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں نماز کے لئے ”وَيَقِيْمُونَ الصَّلٰوةَ“ کے الفاظ بار بار دہرائے ہیں اقامتِ صلوٰۃ کی طرف ان کلمات میں اشارہ کیا گیا ہے۔

”والفضيلة“ ممکن ہے اس فضیلت سے یہی وسیلہ مراد ہو اور ممکن ہے جملہ کائنات پر آنحضرت ﷺ کے لئے فضیلت کی دعا ہو یہاں بعض لوگ والدجة الرفیعة کے الفاظ بڑھاتے ہیں مگر وہ مستند طریقوں سے ثابت نہیں ہیں اس لئے اس کو نہیں پڑھنا چاہئے۔

”مقام محمود“ مقام محمود سے شفاعت کبریٰ کا وہ مقام مراد ہے جہاں حضور اکرم ﷺ اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ ریز ہو کر عجیب و غریب محامد سے اللہ تعالیٰ کی تعریف فرمائیں گے پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا ”ارفع رأسک یا محمد سل تعط“ آپ فرمائیں گے کہ یا اللہ حساب کتاب شروع فرمادے پھر حساب شروع ہو جائے گا۔

”حلت“ بعض روایات میں وجبت کا لفظ آیا ہے یعنی اس شخص کے لئے میری شفاعت واجب ہو جائے گی حلت کا معنی حلال ہونے کا ہے اور مستحق ہونے کا بھی ہے۔ ”شفاعتی“ قیامت میں شفاعت کا بہت ہی اونچا مقام ہوگا اور وہاں اس کی قیمت کا پتہ چلے گا مثال کے طور پر ایک شخص کسی جگہ کچھ بھی نہیں جانتا کہ کیا کرنا ہے حیران کھڑا ہے اعمال کے رائیگاں جانے کا خطرہ بھی ہے کوئی واقف بھی نہیں ہے انتظار میں سخت گرمی میں پریشان کھڑا ہے کہ اچانک ایک شخص آجاتا ہے اور لائن سے اس کو باہر لاکر ہاتھ سے پکڑ کر جنت کی طرف لیجاتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ محمد عربی ﷺ کا آدمی ہے۔ اس شخص کے لئے اس وقت شفاعت اور سفارش سے بڑھ کر کوئی چیز نہیں ہو سکتی جیسے بین الاقوامی پرواز کے وقت آدمی امیگریشن سسٹم کے تحت کاغذات چیک کرانے کے لئے پریشان کھڑا ہے ہر قسم کے خطرات سے دوچار ہے کہ اچانک ایئر پورٹ کا بڑا ذمہ دار آتا ہے لے اور یہ کہہ کر اسے لے جاتا ہے کہ یہ میرا آدمی ہے اس طرح وہ مجبور شخص تمام مصائب سے نکل جاتا ہے۔ ”اللہم ارزقنا شفاعۃ نبیک بجاہ حبیبک محمد ﷺ“ مختلف احادیث میں اذان کے بعد دیگر دعاؤں کے پڑھنے کا ذکر بھی ہے آنے والی احادیث میں چند دعاؤں کا بیان آ رہا ہے۔

اذان شعائر اسلام میں سے ہے

﴿۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغَيِّرُ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ وَكَانَ يَسْتَمِعُ الْأَذَانَ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا أُمْسَكَ وَلَا أَغَارَ فَسَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْفِطْرَةِ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجْتُ مِنَ النَّارِ فَتَنَظَّرُوا إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ رَاغِبٌ مَعْرُوفٌ ۝ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ (جب لشکر لے کر کسی جگہ جاتے تو) فجر ہو جانے پر (دشمن کے اوپر) حملہ کیا کرتے تھے اور (فجر ہو جانے پر) اذان کا انتظار کیا کرتے تھے۔ (اس آبادی میں سے جس پر حملہ کا ارادہ ہوتا تھا) اگر اذان کی آواز آ جاتی تھی تو آپ حملہ کرنے سے باز رہتے اور اگر (اذان کی) آواز سنائی نہ دیتی تو حملہ کر دیتے۔ چنانچہ ایک مرتبہ جب آنحضرت ﷺ دشمن پر حملہ کے لئے جا رہے تھے تو ایک مقام پر آپ نے ایک شخص کو اللہ اکبر، اللہ اکبر کہتے ہوئے سنا۔ آپ نے فرمایا کہ ”یہ شخص اسلام (کے طریقہ) پر ہے (کیونکہ اذان تو مسلمان ہی کہتا ہے) پھر اس شخص نے کہا اشہدان لا الہ الا اللہ (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں) آنحضرت ﷺ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ”تم (شرک سے باز آ جانے کی وجہ سے) دوزخ سے نکل گئے۔“ صحابہ نے (چاروں طرف دیکھ کر معلوم کرنا چاہا کہ اذان دینے والا کون ہے تو) دیکھا کہ وہ بکریاں چرانے والا شخص ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”یغیر اذا طلع الفجر“ حضور اکرم ﷺ کی عادت شریفہ تھی کہ آپ جب دشمن کے خلاف کاروائی فرماتے تو طلوع فجر کے وقت کرتے یہ دشمن کی غفلت کا وقت ہوتا ہے اور مسلمان مجاہد کی چستی کا وقت ہوتا ہے پھر اس وقت حملہ کرنے میں آنحضرت ﷺ کے پیش نظر یہ حکمت بھی ہوتی تھی کہ جس بستی پر حملہ ہونے والا ہے آیا اس میں مسلمان بھی ہیں یا سارے کافر ہی کافر ہیں اگر کسی مسلمان کا اندازہ ہوتا تو پھر کاروائی احتیاط سے ہوتی یا روکی جاتی ورنہ احتیاط کی ضرورت نہ ہوتی اسی مقصد کے لئے آنحضرت ﷺ فجر کی اذان کا انتظار فرماتے اس حدیث میں اسی کا ذکر ہے لے لشکر اسلام کو یہاں یہی تعلیم دی گئی ہے مگر عام مسلمانوں سے بھی کہا گیا ہے کہ وہ دار الحرب میں رہن سہن اختیار نہ کریں ورنہ اگر لشکر اسلام کی زد میں آگئے تو خون رائیگاں جایگا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان شعار اسلام میں سے ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے اذان ہونے کو اسلام کی علامت اور اذان نہ ہونے کو کفر کی علامت قرار دیا ہے یہی وجہ ہے کہ فقہ کی جزئیات میں یہ جزئیہ موجود ہے کہ اگر مسلمانوں کے کچھ لوگ کسی علاقے میں اذان دینا ترک کریں تو حکومت وقت پر فرض ہے کہ ان کے خلاف جہاد کا اعلان کرے کیونکہ اذان شعار اسلام میں سے ہے یہ الگ بات ہے کہ اذان سنت ہے۔

﴿۸﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ. ۱ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”جو شخص مؤذن (کی اذان) کو سن کر یہ کہے کہ ”اشہد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله رضيت بالله رباً وبمحمد رسولا وبالإسلام ديناً“ غفر له ذنبه۔“

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور نہ ہی اس کا کوئی شریک ہے اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اللہ کے بندے ہیں اور اس کے رسول ہیں۔ اور میں اللہ تعالیٰ کے رب ہونے، محمد کے رسول ہونے اور اسلام کے دین ہونے پر راضی ہوں۔ (مسلم)

توضیح: ”رضیت باللہ رباً“ اس دعا کو اذان کے ختم ہونے پر پڑھنا زیادہ مناسب ہے تاکہ دوران اذان کلمات اذان کے جواب میں خلل نہ آئے۔ اس دعا کے پڑھنے سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اذان کے بعد مختلف دعائیں پڑھنا آنحضرت ﷺ کی سنت ہے صرف ایک دعا متعین نہیں ہے۔

”غفر له ذنبه“ بارہا لکھا گیا ہے کہ اس گناہ سے مراد صغیرہ گناہ ہے کبائر کے لئے توبہ کی ضرورت ہے۔

مغرب کی اذان کے بعد نفل کا حکم

﴿۹﴾ وعن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ ثُمَّ قَالَ قَالَ فِي الْقَالَةِ لِمَنْ شَاءَ . ل (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن مغفل رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے، ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے اور پھر تیسری دفعہ میں یہ فرمایا کہ (یہ نماز) اس شخص کے لئے جو پڑھنا چاہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ“ اذانین سے اذان اور اقامت مراد ہے اول اذان الغائبین ہے اور ثانی اذان الحاضرين ہے۔ تکبیر و اذان کے درمیان وقت بہت ہی بابرکت ہے اجابت دعا کا وقت بھی ہے اس لئے آنحضرت ﷺ نے مکرر ترغیب فرمائی ہے کہ اس میں نفل نماز پڑھا کرو۔ اب یہ نماز خواہ نفل ہو یا سنت ہو باقی نمازوں میں تو ہوتی ہے لیکن مغرب کی اذان اور اقامت کے درمیان نفل پڑھنے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ لے

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کے ایک قول کے مطابق مغرب کی اذان کے بعد اور مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت نفل پڑھنا مستحب ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک یہ رکعتیں اصل میں جائز ہے لیکن تاخیر صلوٰۃ مغرب کی وجہ سے یہ مکروہ لغیرہ بن جاتی ہیں۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کا ایک قول یہ ہے کہ یہ نفل صرف مباح ہے مستحب بھی نہیں ہے امام مالک اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کا ایک قول اباحت کا ہے ابن ہمام نے اباحت کو رائج قرار دیا ہے۔

دلائل:

شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے بخاری کی ایک روایت حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے اس طرح منقول ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”صلوا قبل صلوٰۃ المغرب“ ان حضرات نے مشکوٰۃ ص ۱۰۵ کی حضرت مختار بن فلفل اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایتوں سے بھی استدلال کیا ہے جس میں ان رکعتوں کے پڑھنے کا واضح ثبوت موجود ہے۔

احناف و مالکیہ نے حضرت بریدہ اسلمی رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کو دارقطنی نے ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے۔

وعن بریدة عن عبد الله بن مغفل المزني قال قال رسول الله ﷺ إن عند كل أذانين ركعتين

ما خلا المغرب“ (زجاج المصاحح ج ۱ ص ۱۹۹)

تعداد اور نمازوں کے افعال و حرکات کا ذمہ دار ہے ”ضامن“ کا یہ مذکورہ مفہوم احناف کے ذوق کے مطابق ہے کیونکہ احناف کے نزدیک امام کی نماز کی صحت و فساد سے مقتدیوں کی نماز مربوط ہے اگر امام کی نماز فاسد ہوگئی تو مقتدیوں کی فاسد ہو جائے گی لیکن شوافع نے ”ضامن“ کا مفہوم نگران اور رعایت کرنے والا لیا ہے اس لئے کہ ان کے ہاں امام کی نماز الگ ہے اور مقتدیوں کی نماز الگ ہے امام کی حیثیت صرف منتظم و مرتب اور نگران کی ہے امام کی نماز اگر فاسد ہوگئی تو مقتدیوں کی فاسد نہیں ہوگی۔ لہ

”وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمِّنٌ“ مؤذن کی امانت اور اس کے امانت دار ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگوں کی نمازوں کے صحیح اوقات کا خیال رکھے گا لوگ روزہ رکھتے ہیں صبح و شام دونوں اوقات میں مؤذن پر بھروسہ کرتے ہیں اور اس کی آواز کا انتظار کرتے ہیں نیز مؤذن چھت پر چڑھ کر اذان دیتا ہے جس میں لوگوں کے گھروں میں جھانکنے کا قوی امکان ہے اس لئے حضور ﷺ نے فرمایا کہ مؤذن امانت دار ہے اس کو امین بنایا گیا ہے حدیث کے آخر میں امام کی ہدایت و رہنمائی و رہبری کی اور مؤذن کے لئے استغفار کی دعا مانگی گئی ہے جو دونوں کے احوال کے مناسب دعا ہے۔

سات سال تک اذان دینے کی فضیلت

﴿۱۱﴾ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أذن سبع سنين مُحْتَسِبًا كُتِبَ لَهُ بِرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ۔ (رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص (مزدوری و اجرت کے لالچ کے بغیر) محض ثواب حاصل کرنے کے لئے سات سال تک اذان دے تو اس کے لئے دوزخ سے نجات لکھ دی جاتی ہے۔“

(ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: ”سبع سنين“ سات سال کی خدمت کی مدت کا تعین اور اذان دینے پر اس اعزاز دینے کی حکمت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے سپرد کرتے ہیں۔ لہ

”محْتَسِبًا“ یعنی ثواب کی نیت سے سات سال تک اذان دیتا رہا خالص لوجہ اللہ اذان دی کوئی دنیاوی اغراض و مقاصد پیش نظر نہیں تھے اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کو جنت کا پروانہ عطا کیا ”احتساب“ یعنی ثواب کی نیت اور ثواب کے ارادہ سے جو کام کیا جائے اس کو احتساب کہا جاتا ہے اس کے مقابلے میں وہ کام جو ثواب کی نیت سے نہ کیا جائے بلکہ قومی حمیت سے اور عزیز و اقارب کی خاطر داری اور معاشرہ میں ناک اونچی رکھنے کی غرض سے کوئی عمل ہو تو وہ خدا کے ہاں مقبول نہیں ہے۔

”براءة“ برہائی اور چھٹکارا پانے کے لئے ایک پروانہ دیا جاتا ہے اسی پروانہ کو براءة کہا گیا ہے جس کا ذکر اس حدیث میں آیا ہے۔

اکیلے آدمی کو بھی نماز کے لئے اذان کہنا چاہئے

﴿۱۲﴾ وعن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْجَبُ رَبُّكَ مِنْ رَاعِي غَنَمٍ فِي رَأْسِ شَطِئَةٍ لِلْجَبَلِ يُؤَذِّنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّيُ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْظِرُوا إِلَيَّ عَبْدِي هَذَا يُؤَذِّنُ وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ يَخَافُ مِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ. ۱ (رواه أبو داود والنسائي)

ترجمہ: اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہما روایت ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”تمہارا رب راضی ہوتا ہے پہاڑ کی چوٹی پر بکریاں چرانے والے سے جو نماز کے لئے اذان کہتا ہے اور نماز پڑھتا ہے۔ چنانچہ اللہ بزرگ و برتر (ملائکہ اور ارواح مقربین سے) فرماتا ہے۔“ ”میرے اس بندے کی طرف دیکھو وہ اذان دیتا ہے اور (پابندی کے ساتھ) نماز پڑھتا ہے اور مجھ سے ڈرتا ہے، چنانچہ میں نے بھی اس بندے کے گناہ بخش دیئے ہیں اور میں اسے جنت میں داخل کروں گا۔“ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”یعجب ربك“ یعنی تیرا رب راضی ہوتا ہے خوش ہوتا ہے اگر ”ك“ سے خطاب اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضور اکرم ﷺ کو ہو تو پھر یہ حدیث قدسی بن جائے گی اور اگر خطاب عوام الناس کے ساتھ خاص ہے تو پھر حدیث قدسی نہیں ہوگی شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اول توجیہ زیادہ واضح ہے۔ ۱ (کذابی المعات)

”شطیة“ شطیہ قضیہ کے وزن پر ہے پہاڑ کی بلند چوٹی کو کہتے ہیں ”یعجاف منی“ یعنی یہ چرواہا دنیا کے تمام علاقے سے دستبردار ہو کر تمام لوگوں سے کنارہ کش ہو کر پہاڑ کی چوٹی پر بسیرا کئے ہوئے ہے جب نماز کا وقت آتا ہے تو میرے خوف کی وجہ سے میری خوشنودی حاصل کرنے کی غرض سے نماز کے لئے اذان دیتا ہے اور پھر نماز پڑھتا ہے پہاڑ کی بلند چوٹی پر اللہ تعالیٰ کا نام بلند کرتا ہے اور پھر نماز پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے خوش ہوتا ہے اور فرشتوں سے کہتا ہے کہ دیکھو میرے بندے کو اس نے میرے خوف سے اذان دی پھر نماز پڑھی میں نے اس کو معاف کر دیا اور جنت میں داخل کر دیا۔

علماء نے لکھا ہے کہ یہاں اذان سے اذان اور تکبیر دونوں مراد ہیں اور جب اکیلا آدمی ایسا کرتا ہے تو پھر فرشتے ۱۱ اس کے ساتھ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہیں تو اس شخص کو جماعت کا ثواب مل جاتا ہے اس حدیث سے یہ تعلیم ملی کہ تنہا آدمی اگر کہیں سفر پر ہو یا کسی کام سے صحراء میں ہو تو ان کو نماز کے لئے اذان کہنا چاہئے۔

﴿۱۳﴾ وعن ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ عَلَى كُفْبَانِ الْإِسْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَبْدٌ أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ وَرَجُلٌ أَمَرَ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ وَرَجُلٌ يُنَادِي بِالصَّلَاةِ الْخَمِيسِ كُلَّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ. ۲ (رواه الترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

۱۔ اخرجه ابوداؤد: ۱۲۰۳ والنسائی: ۲/۲۰ ۲۔ اشعة البعات: ۳۲۹ المرقات: ۳۶۰، ۲/۳۵۹

۳۔ المرقات: ۲/۳۶۰ ۴۔ اخرجه الترمذی: ۱۸۸۶

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”قیامت کے روز تین آدمی مشک کے ٹیلوں پر ہوں گے۔ (پہلا) وہ غلام جس نے اللہ تعالیٰ کے حقوق ادا کر کے اپنے آقا کے حقوق بھی ادا کئے اور (دوسرا) وہ شخص جو لوگوں کو نماز پڑھاتا ہے اور لوگ اس سے خوش ہیں اور (تیسرا) وہ شخص جو رات دن (یعنی ہمیشہ) پانچوں وقت کی نماز کے لئے اذان کہتا ہے۔“ امام ترمذی نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور کہا ہے یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: ”کُثْبَانُ الْمَسْكِ“ کُثْبَانُ اکثبہ اور کُثِبَ یہ کُثِيب کی جمع ہیں کُثِيب ریت کے جمع کردہ ٹیلہ کو کہتے ہیں اس میں جمع کرنے کا معنی ملحوظ رہتا ہے۔ امرء القیس نے کُثِيب کا تذکرہ اپنے مشہور قصیدہ میں اس طرح کیا۔

وَيَوْمَا عَلِيٌّ ظَهَرَ الْكُثِيبُ تَعَدَّتْ عَلِيٌّ وَآلَتِ حَلْفَةَ لَمْ تَحْلَلْ

اور محبوبہ نے ایک دن ریت کے ٹیلے پر ملنے سے قطعی انکار کر دیا اور نہ ٹوٹنے والی قسم کھالی۔

”وَعَبْدٌ“ عبد سے مراد مملوک ہے خواہ غلام ہو یا لونڈی ہو۔ ”وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ“ یعنی قوم اپنے پیش امام سے خوش اور راضی ہو اس کے علم اور تقویٰ کی وجہ سے اور اس کے کردار و گفتار کی وجہ سے اور اس کی قرأت و خوش آوازی کی وجہ سے اور اس کی حق گوئی اور انصاف کی وجہ سے سب ان سے راضی ہوں یہ بات یاد رہے کہ اس حدیث سے محلہ کے اکثر اہل دین اور اہل فراست لوگوں کی رضامندی مراد ہے ہر قسم کے چھپورے لوگوں کی رضامندی کا اعتبار نہیں ہے۔ وہ تو عموماً ناراض رہتے ہیں ”وَرَجُلٌ يَنَادِي“ مضارع کے صیغہ سے اس بات کی طرف اشارہ ملتا ہے کہ یہ مؤذن دوام اور استمرار کے ساتھ اذان دیتا ہو۔ (کذابی المعات)

﴿١٤﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْؤُذِنْ يُغْفَرُ لَهُ مَذْي صَوْتِهِ وَيَشْهَدُ لَهُ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ وَشَاهِدُ الصَّلَاةِ يُكْتَبُ لَهُ خَمْسٌ وَعِشْرُونَ صَلَاةً وَيُكَفَّرُ عَنْهُ مَا بَيْنَهُمَا ۚ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ إِلَى قَوْلِهِ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ وَقَالَ وَلَهُ مِغْلٌ أَجْرٌ مَنْ صَلَّى)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”اذان دینے والے کی بخشش اس کی آواز کی انتہاء کے مطابق کی جاتی ہے۔ ہر خشک و تر چیز اور نماز میں آنے والے آدمی اس کے (ایمان کے) گواہ ہو جاتے ہیں۔“ پچیس نمازوں کا ثواب (اس کے زائد اعمال میں) لکھا جاتا ہے اور نمازوں کے درمیان اس سے جو گناہ سرزد ہوتے ہیں معاف ہو جاتے ہیں۔“ (احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ) اور نسائی نے اس روایت کو کل رطب و یابس تک نقل کیا ہے اور یہ الفاظ مزید نقل کئے ہیں کہ وہ مثل اجر من صلی (یعنی اور اسے نماز پڑھنے والے کے برابر ثواب ملے گا۔

توضیح: ”مدی صوتہ“ یعنی جہاں تک مؤذن کی آواز پہنچتی ہے وہاں تک کائنات کی جتنی چیزیں ہیں خواہ وہ

جمادات ہوں یا نباتات، حیوانات ہوں یا جنات، ملائکہ اور انسان ہوں۔ سب کے سب قیامت کے روز مؤذن کے ایمان کی گواہی دیں گے جیسا کہ اس باب کی حدیث نمبر ۳ میں گزر چکا ہے۔ ۱

”وشاهد الصلوٰۃ“ اس سے مراد جماعت میں شریک ہونے والے لوگ ہیں ان کو جماعت کی وجہ سے ایک نماز پر ۲۵ نمازوں کا ثواب ملتا ہے۔ ”ولہ اجر“ یعنی جتنے لوگ نماز میں شریک ہوئے مؤذن کو ہر ایک کے برابر ثواب دیا جائے گا اس لئے کہ مؤذن ان سب کو بلانے اور ان کو دعوت دینے والا ہے اور ”الدال علی الخیر کفاعلہ“ مسلمہ قاعدہ اور حدیث ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ثواب کے اعتبار سے مؤذن نمازیوں سے افضل ہے۔

معاوضہ لیے بغیر اذان دی جائے

﴿۱۵﴾ وعن عثمان بن أبي العاص قال قلت يا رسول الله اجعل لي إماماً قومي قال أنت إمامهم واقتد بأضعفهم واتخذ مؤدباً لا يأخذ على أذانه أجراً۔ ۲

ترجمہ: اور حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کائنات ﷺ سے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! مجھے میری قوم کا امام مقرر فرما دیجئے۔“ آپ نے فرمایا ”تم ان کے امام ہو (یعنی میں نے تمہیں تمہاری قوم کا امام مقرر کر دیا مگر یہ یاد رکھو کہ نماز پڑھانے میں، تم ان میں سے بہت زیادہ ضعیف و ناتواں کی اقتداء کرنا اور ایسا مؤذن مقرر کرنا جو اذان کہنے کی مزدوری نہ لے۔“ (احمد، ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”اقتدبأضعفهم“ یعنی نماز ضعیف اور کمزور لوگوں کی رعایت کر کے پڑھایا کرو نہ قرأت اتنی لمبی ہو کہ ضعیف و ناتواں لوگ برداشت نہ کر سکیں اور نہ ارکان صلوٰۃ میں اتنا ثقل ہو کہ لوگ تنگ و پریشان ہو جائیں اور جماعت سے نماز پڑھنا چھوڑ دیں۔ ۳

استیجار علی الطاعات کا مسئلہ:

”لا يأخذ على أذانه أجراً“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مؤذن کو اپنی اذان پر اجرت لینا جائز نہیں ہے اس پر قیاس کر کے امام کو امامت پر بھی اجرت لینا جائز نہیں ہے بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر یہ کہا جاسکتا ہے کہ مطلقاً استیجار علی الطاعات منع ہے استیجار علی الطاعات میں فقہاء کا کچھ اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک رحمہ اللہ اور شوافع حضرات کے نزدیک طاعات پر اجرت لینا دینا مطلقاً جائز ہے۔
حنابلہ کے نزدیک طاعات یعنی اذان و اقامت تعلیم قرآن و امامت پر اجرت لینا جائز نہیں ہے۔

۱۔ الکاشف ۲/۲۳۸ اشعة المعات: ۳۳۹ البرقات: ۲/۳۶۲ ۲۔ اخرجه احمد ۴/۲۱۴، ابوداؤد: ۵۳۱ نسائی: ۲/۲۳

۳۔ البرقات ۲/۳۶۳ الکاشف: ۲/۲۳۹ اشعة المعات: ۳۳۰

احناف کے دو طبقے ہیں ایک طبقہ متقدمین کا ہے اور ایک متاخرین کا ہے متقدمین احناف کے ہاں استیجار علی الطاعات ناجائز ہے۔ احناف کے متاخرین علماء فرماتے ہیں کہ استیجار علی الطاعات کے جواز پر متاخرین علماء کا فتویٰ تو نہیں ہے البتہ بوجہ مجبوری جواز کا قول کیا گیا ہے گویا اصل مسئلہ عدم جواز کا ہے اور جواز کی بات عارضی ہے اور ایک مجبوری کے تحت اس کا قول کیا گیا ہے۔ تاکہ شعائر اسلام کا تحفظ کیا جائے اور دینی مناصب ختم نہ ہو جائیں کیونکہ جب ایک شخص امامت و خطابت اور تدریس سوا اذان پر اجرت نہیں لے گا تو لامحالہ وہ اپنے آپ کو شعائر دین میں سے کسی منصب کے تحفظ کا ذمہ دار نہیں سمجھے گا تو وہ کسی کام کی پابندی نہیں کریگا اس طرح آہستہ آہستہ دین اسلام کا ایک ایک منصب ختم ہوتا جائے گا اور دین کے احکام میں تعطل پیدا ہو جائے گا جو آج کل کے ملحدین کا مقصد ہے اسی لئے وہ اجرت علی الطاعات پر اعتراض کرتے ہیں ادھر بیت المال سے سلف کے زمانہ میں ائمہ اور خطباء و معلمین و مفتیین کو وظائف ملتے تھے جس کی وجہ سے یہ حضرات دینی مناصب کی حفاظت کرتے تھے اب ان مناصب کو بچانے اور باقی رکھنے کے لئے بقدر کفاف معاوضہ کا متاخرین نے جواز کا قول کیا ہے کیونکہ یہ ضرورت ہے لیکن ”والضرورة تقتدر بقدر الضرورة“ ہوتا ہے اس لئے آج کل اگر کوئی امام یا مؤذن دین کی خدمت کو نہیں دیکھتا ہے بلکہ صرف دنیا کماتا اور دنیا بنانا مقصود ہے تو ایسے امام و مؤذن کے لئے آج بھی اجرت لینا ناجائز ہے۔ عقود رسم المفتی میں ابن عابدین شامی نے لکھا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ شریعت کا جو منصب بغیر تنخواہ اور بغیر اجرت کے باقی نہیں رہ سکتا ہو مثلاً اذان و امامت ہے تو ایسے مناصب کو باقی رکھنے کے لئے اگر کوئی شخص اس پر اجرت لیتا ہے تو وہ جائز ہے جیسے درس و تدریس امامت و اذان اور قضاء و افتاء کے مناصب ہیں۔ اور جن مناصب پر اگر اجرت نہ لی جائے تو وہ ختم نہیں ہوتے مثلاً تراویح میں ختم قرآن پر اجرت لینا یونٹن پڑھانا یہ ایسے مناصب ہیں کہ شریعت کا کوئی منصب اس کے ختم ہونے سے ختم نہیں ہوتا تو ایسے مناصب پر اجرت نہیں لی جاسکتی ویسے اگر دیکھا جائے تو دور صحابہ میں مجاہدین کو جہاد پر معاوضہ دیا گیا ہے۔ قاضیوں کو شرعی قضاء پر تنخواہ دی گئی ہے خلفاء و امراء نے دینی خدمات کی انجام دہی پر تنخواہ لی ہے یہ دلائل جواز کے لئے کافی ہیں۔

توضیحات جلد چہارم میں (ص ۶۳۵) پر استیجار علی الطاعات پر مکمل بیان لکھا گیا ہے اس کی طرف رجوع کرنا باعث اطمینان ہوگا۔ بہر حال بوجہ مجبوری جب معاملہ جواز کا پیدا ہو گیا تو زیر بحث حدیث کی توجیہ یہ ہوگی کہ یہاں اخلاص کے ساتھ اجرت کے بغیر اذان کی ترغیب کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اجرت لینے دینے کا مسئلہ یہاں بیان کرنا مقصود نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں میں اب بھی بہت سارے علاقے ایسے ہیں جہاں کے لوگ خود اذان دیتے ہیں اور اجرت نہیں لیتے ہیں اور نہ اجرت کا وہاں تصور ہے لہذا جہاں تک ممکن ہو اس حدیث پر عمل کرنے کے لئے ایسا ہی ماحول بنانا چاہئے۔

خلاصہ یہ کہ حدیث شریف میں اخلاص کی جو ترغیب دی گئی ہے اس میں کوئی کلام نہیں ہے۔

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُولَ عِنْدَ أَذَانِ

الْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ هَذَا اِقْبَالَ لَيْلِكَ وَانْبَاءُ نَهَارِكَ وَأَصْوَاتُ دُعَايِكَ فَاعْفُ عَنِّي ۝

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ)

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے سکھایا تھا کہ میں مغرب کی اذان کے وقت یہ دعا پڑھ لیا کروں اے اللہ! یہ وقت ہے تیری رات کے آنے کا اور تیرے دن کے واپس جانے کا اور تیرے پکارنے والوں (یعنی مومنوں) کی آوازوں کا! لہذا تو میری مغفرت فرما (ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: ”اللہم هذا“ جب اذان کا جواب مکمل ہو جائے اس کے بعد مناسب ہے کہ یہ دعا پڑھی جائے اور اس دعا میں چونکہ دن اور رات کے بدلنے کے انقلاب کی طرف اشارہ ہے اس لئے مغرب کی اذان کے بعد اسے پڑھنا چاہئے اس دعا سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ اذانوں کے بعد مختلف دعاؤں کا ثبوت ہے چونکہ اذان اور اقامت کے درمیان کا جو وقت ہے وہ قبولیت دعا کا بہترین وقت ہے اس لئے اس میں مختلف دعاؤں کا اہتمام کیا گیا ہے۔ ۱

اذان و اقامت کے درمیان میں دعا قبول ہوتی ہے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَوْ بَعْضِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ بِلَالًا أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ فَلَمَّا أَنْ قَالَ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا وَقَالَ فِي سَائِرِ الْإِقَامَةِ كُنْخُو حَدِيثُ عُمَرَ فِي الْأَذَانِ ۝ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت ابوامامہ یا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی صحابی فرماتے ہیں کہ ”حضرت بلال نے تکبیر کہنی شروع کی۔ جب انہوں نے قدامت الصلوٰۃ کہا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس کے جواب میں) فرمایا ”اقامہا اللہ وادامہا“ یعنی اللہ تعالیٰ نماز کو قائم و دائم رکھے اور تکبیر کے بقیہ کلمات کے جوابات وہی فرمائے جس کا ذکر حضرت عمر کی اذان کی حدیث میں ہو چکا ہے۔“

(ابوداؤد)

﴿۱۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرُدُّ الدُّعَاءُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ ۝ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”اذان اور تکبیر کے درمیان دعا و نہیں کی جاتی۔“ (ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: ”لا یرد الدعاء“ مسلمان کی دعا تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت و مہربانی سے ہر وقت قبول فرماتے ہیں مگر اذان

اور اقامت کا جو وقت ہے وہ اتنا باسعادت ہے اور اتنا بابرکت ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ دعا مانگنے والے کی دعا رد نہیں فرماتے۔ اس حدیث سے مسلمانوں کو یہ تعلیم ملتی ہے کہ مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ اپنی دنیوی اور اخروی حاجتوں کو ان اوقات میں اللہ تعالیٰ سے مانگا کریں۔

حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دعا خواہ اذان کے ختم ہوتے ہی متصل مانگی جائے یا کچھ دیر کے بعد مانگی جائے ہر صورت میں قبول ہوگی مگر اولیٰ اور بہتر یہ ہے کہ اذان کے اختتام پر متصل مانگی جائے۔ ۱۔

قبولیت دعا کے تین اوقات

﴿۱۹﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثًا لَا تُرَدَّانِ أَوْ قَلَمَا تُرَدَّانِ الدُّعَاءُ عِنْدَ النَّدَاءِ وَعِنْدَ الْبَأْسِ حِينَ يُلْعَمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَفِي رِوَايَةٍ وَتَحْتَ الْمَطَرِ۔ ۲۔
(رواہ ابو داؤد والدارمی الا آئہ لہ یذکر وتحت المطر)

ترجمہ: اور حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”دو دعائیں رد نہیں کی جاتیں، یا فرمایا کہ ”کم رد کی جاتی ہیں۔ ایک تو وہ دعا جو اذان (ہونے کے بعد یا اذان شروع ہونے) کے وقت مانگی جاتی ہے، اور دوسری وہ دعا جو (کفار کے ساتھ) جنگ میں مڈبھیڑ (یعنی آپس میں قتل و قتل) شروع ہو جانے کے وقت مانگی جاتی ہے۔“

توضیح: ”او قلماً ترذان“ ممکن ہے کہ یہ ”او شک راوی کے لئے ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ ”او“ ”تولج“ کے لئے ہو یعنی دو انواع دعا کا ذکر ہو۔ ”قلماً“ کا لفظ عدم پر بھی بولا جاتا ہے تو اول صورت میں راوی کو شک ہوا کہ لا ترذان کے الفاظ ارشاد فرمائی تھے یا ”قلماً ترذان“ کے الفاظ تھے۔ ۳۔

”عند النداء“ اس سے اذان مراد ہے اور وقت اذان کو قبولیت دعا کے اوقات میں سے شمار کیا گیا ہے ”وعند البأس“ بآس شدید جنگ کو کہتے ہیں مراد میدان جہاد میں کفار کے مقابلے میں شدید جنگ ہے یہ بھی قبولیت دعا کا وقت ہے کیونکہ پوری توجہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر مرکوز ہوتی ہے۔

”لحم يلعم“ باب سمع سے بھی آتا ہے جو لڑائی کو کہتے ہیں اسی سے آنحضرت ﷺ کا نام رسول الملاحم مشہور ہے یعنی گھمسان کی جنگوں والا رسول یہاں یہ صیغہ باب افعال اور سمع دونوں سے پڑھا گیا ہے اگرچہ سمع سے زیادہ مستعمل ہے۔ ”وتحت المطر“ بارش چونکہ آسمان سے آتی ہے اور گویا اللہ تعالیٰ کے پاس سے آتی ہے اس لئے اس میں برکت و رحمت ہوتی ہے اس مبارک وقت میں بھی دعا قبول ہوتی ہے چاہے بارش اس پر پڑ رہی ہو یا صرف برس رہی ہو۔

مؤذن کا ثواب کس طرح کمایا جائے؟

﴿۲۰﴾ وعن عبد الله بن عمرو قال رَجُلٌ يَأْزُؤُ اللهَ إِنَّهُ الْمُؤَذِّنِينَ يَفْضُلُونَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ كَمَا يَقُولُونَ فَإِذَا انْتَهَيْتَ فَسَلِّ تَعَطَّ ۝ (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ ”ایک صحابی نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! اذان دینے والے تو بزرگی میں ہم سے بڑھے جاتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”جس طرح وہ کہتے ہیں (ساتھ ساتھ) تم بھی اسی طرح کہتے جاؤ اور جب (اذان کے جواب سے) فارغ ہو جاؤ تو جو چاہو مانگو، دیا جائے گا۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”يفضلوننا“ یعنی مؤذن لوگ اذان دیکر ہم سے ثواب میں سبقت لے گئے کیا ہم کوئی ایسا عمل کر سکتے ہیں کہ ثواب میں ہم ان کے برابر ہو جائیں یہ دور صحابہ رضی اللہ عنہم کا تھا جس میں نیک اعمال کی دوڑ اور مسابقت ہوتی تھی اور ہر ساتھی کا خیال ہوتا تھا کہ میں دوسرے ساتھیوں سے نیک اعمال میں اور ثواب میں پیچھے نہ رہ جاؤں جیسا کہ آج کل کے دور میں روپے پیسے اور دنیا کمانے کی حرص میں دوڑ لگی ہوئی ہے۔ انہی مشتاقان ثواب کو آنحضرت ﷺ نے کم خرچ بالانشین والا عمل بتا دیا وہ یہ کہ جب اذان دیتا ہے تم اس کا جواب دیا کرو اور جب اذان ختم ہو جائے تو دعا پڑھ لیا کرو۔

اس میں تمہیں مؤذن کی اذان دینے کے اصل ثواب کی طرح ثواب ملے گا اور اس کے بعد دعا پڑھ لیا کرو اس سے تمہارے ثواب میں مزید اضافہ ہوگا۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اشعة المبعات میں لکھا ہے کہ اگر جواب دینے والا جواب کے ساتھ اذان کے بعد دعا بھی پڑھے تو ممکن ہے کہ مؤذن سے ثواب میں بڑھ جائیگا بشرطیکہ مؤذن نے دعا نہ پڑھی ہو۔ ۱؎
دعا سے شاید وہی دعا مراد ہے جو حدیث نمبر ۶ میں مذکور ہے اور عوام میں مشہور ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو شخص اجابت فعلی پر عمل کر کے مسجد آیا ہے تو اس کو بھی چاہئے کہ خاموش رہنے کے بجائے اجابت قبولی کر کے یہ دعا پڑھے تاکہ ثواب میں شریک ہو سکے۔

الفصل الثالث

﴿۲۱﴾ عن جابر قال سمعتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ النَّدَاءَ بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى يَكُونَ مَكَانَ الرُّوحَاءِ قَالَ الرَّاوى وَالرُّوحَاءُ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ مِثْلًا ۝ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا، سرور کائنات ﷺ فرماتے تھے کہ ”جب شیطان نماز کی اذان سنتا ہے تو بھاگتا ہے یہاں تک کہ مقام روحا تک پہنچ جاتا ہے۔“ راوی کہتے ہیں کہ روحا مدینہ سے چھتیس کوس کے فاصلے پر ہے۔

(مسلم)

توضیح: ”ان الشیطان“ ممکن ہے کہ اس شیطان سے تمام شیطانوں کا بڑا مراد ہو کہ وہ اذان سن کر بھاگ جاتا ہے اور ممکن ہے کہ جن شیاطین مراد ہوا اول صورت زیادہ واضح ہے۔

”الروحاء“ روحاء ایک کنویں کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے شارع قدیم پر واقع ہے یعنی مدینہ سے جو آدمی مکہ کی طرف راستہ بدر جاتا ہے ۳۶ کلومیٹر پر یہ کنواں واقع ہے سڑک کے کنارے پر ایک طویل فاصلہ سے ”الروحاء“ کے بورڈ لگے ہوئے ہیں پھر سڑک پر جاتے ہوئے سیدھے ہاتھ پر نیچے ایک بڑے نالے میں صحرائی علاقے میں یہ کنواں واقع ہے اب بھی اس میں ٹھنڈا پانی موجود ہے اس کے قریب ایک پرانی مسجد ہے کہتے ہیں اپنے دور میں ستر انبیاء نے یہاں آرام کیا ہے۔ اور سید الاولین والآخرین عیسیٰ الانبیاء والمرسلین جب جنگ بدر کے لئے اپنے تین سوتیرہ صحابہ کرام کے ساتھ تشریف لے جا رہے تھے تو اسی مکان الروحاء میں آپ نے رات گزاری تھی۔ بندہ ناچیز نے رمضان کے مہینہ میں اپنے احباب کے ساتھ اس کنویں کے پانی سے غسل کیا ہے ڈول کے ذریعہ سے پانی نکالا جاتا ہے۔ جو لوگ بدر کے راستے سے مکہ آتے جاتے ہیں یہ کنواں راستے میں پڑتا ہے اللہ آباد رکھے۔ مدینہ منورہ میں مقیم صوفی حاجی نور محمد افغانی مدظلہ العالی نے مجھے بتایا کہ روحا کا اصل کنواں سڑک سے فاصلے پر ایک محلہ میں ہے اور سڑک کے پاس جو کنواں ہے یہ دوسرا کنواں ہے۔ واللہ اعلم

”قال الراوی“ راوی سے نافع بن طلحہ مراد ہے جن کی کنیت ابوسفیان ہے۔

﴿۲۲﴾ وعن عَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ إِنِّي لِعِنْدَ مُعَاوِيَةَ إِذَا أُذِّنَ مُؤَذِّنُهُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ كَمَا قَالَ مُؤَذِّنُهُ حَتَّى إِذَا قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَلَمَّا قَالَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ. (رواه أحمد)

ترجمہ: اور حضرت علقمہ بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں (ایک روز) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر تھا کہ ان کے مؤذن نے اذان دی، چنانچہ مؤذن جس طرح کہتا تھا حضرت معاویہ بھی اسی طرح (اس کے ساتھ ساتھ) کہتے رہے، جب مؤذن نے حی علی الصلوٰۃ کہا تو حضرت معاویہ نے کہا لا حول ولا قوۃ الا باللہ جب مؤذن نے حی علی الفلاح کہا تو حضرت معاویہ نے کہا لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اور اس کے بعد مؤذن جو کچھ کہتا رہا حضرت معاویہ بھی کہتے رہے۔ (پھر فارغ ہو کر) حضرت معاویہ نے کہا کہ ”میں نے سرور کائنات ﷺ کو اسی طرح کہتے ہوئے سنا ہے۔“ (احمد)

توضیح: علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”لاحول ولا قوة الا باللہ“ کے بعد ”العلی العظیم“ کے الفاظ روایتوں میں نادر ہیں۔

عالمہ بن وقاص رحمۃ اللہ علیہ کبار تابعین میں سے ہیں۔ لے

﴿۲۳﴾ وعن أبي هريرة قال كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ بِلَالٌ يُنَادِي فَلَبَّا سَكَتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذَا يَقِينًا دَخَلَ الْجَنَّةَ ۚ (رواه النسائي)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”ہم سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے کہ حضرت بلال کھڑے ہوئے، اور اذان کہنے لگے۔ جب وہ (اذان دے کر) خاموش ہو گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جس شخص نے اسی طرح یقیناً (یعنی خلوص دل سے) کہا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔“ (نسائی)

﴿۲۴﴾ وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سمع المؤذن يتشهد قال وأنا ۚ (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب مؤذن کو شہادتیں کہتے ہوئے سنتے تو فرماتے ”اؤ میں بھی اور میں بھی۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”قال وأنا“ یعنی جب مؤذن اذان میں شہادتیں پڑھتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جواب میں دومرتبہ فرماتے کہ میں بھی یہی گواہی دیتا ہوں، توحید و رسالت کی جس طرح گواہی تم دیتے ہو میں بھی اسی طرح گواہی دیتا ہوں اس سے معلوم ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اپنی امت کی طرح اپنی رسالت کی گواہی دینے کے مکلف تھے۔ اب اس میں بحث و تحقیق ہے کہ آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کی طرح ”اشھدان محمد رسول اللہ“ کے الفاظ ادا فرماتے تھے یا ”اشھد انی رسول اللہ“ کے الفاظ ادا فرماتے تھے۔ لے

عام علماء یہی لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے الفاظ کی طرح الفاظ سے اپنی رسالت کی گواہی دیتے تھے ابھی حدیث ۲۱ میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یہی فرما رہے ہیں کہ میں نے جو کلمات جواب میں کہے ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کلمات سے جواب دیتے تھے اب زیر بحث حدیث سے بظاہر تعارض آ گیا کیونکہ اس میں ”وَأَنَا أَنَا“ کے الفاظ ہیں تو علماء نے جواب دیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی یہ الفاظ پڑھے اور کبھی وہ الفاظ پڑھے ہیں جس کا تذکرہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کیا ہے دونوں ثابت ہیں۔

﴿۲۵﴾ وعن ابن عمر أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَذَّنَ ثَلَاثِينَ عَشْرَةَ سَنَةً وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَكُتِبَ لَهُ بِتَأْذِينِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتُّونَ حَسَنَةً وَلِكُلِّ إِقَامَةٍ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً.

(رواه ابن ماجه) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”جو شخص بارہ برس تک اذان دے اس کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے اور اس کی اذان کے بدلہ میں (اس کے نامہ اعمال میں) ہر روز (یعنی ہر اذان کے عوض) ساٹھ نیکیاں اور ہر تکبیر کے بدلہ میں تیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”ثلاثون حسنة“ اذان دینے والے کو اذان پر روزانہ ساٹھ اضافی نیکیاں ملتی ہیں اور اقامت و تکبیر کہنے والے کو اس کا نصف تیس نیکیاں ملتی ہیں اور اعداد کے مقرر کرنے کا راز اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے سپرد ہے۔ اذان کی نسبت اقامت کا ثواب شاید اس لئے آدھا ہے کہ اذان میں محنت زیادہ ہے اور اقامت میں محنت کم ہے۔ ۲ اور شاید جمہور کے ذوق پر اقامت کے کلمات میں اتنا ہے اس لئے ثواب میں کمی آگئی۔

سوال: فصل ثانی کی حدیث نمبر ۱۱ میں سات سال تک اذان دینے پر جنت کی بشارت ہے یہاں بارہ سال پر بشارت ہے یہ بظاہر تعارض ہے اس کا جواب کیا ہے؟۔

جواب: شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں اس کا ایک جواب یہ دیا ہے کہ علامہ کرمانی نے بطور ضابطہ جواب دیا ہے کہ جہاں بھی اعداد و حساب میں اختلاف نظر آجائے تو اس میں تعارض نہیں ہوگا کیونکہ عدد اکثر عدد اقل کے منافی نہیں ہے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ سات سال تک اذان دینے کا ثواب دوزخ سے چھٹکارا پانے کا پروانہ ملنا ہے۔ جو جنت میں داخل ہونے کی بشارت سے کنایہ ہے اور یہاں زیر بحث حدیث میں اس مؤذن کی اذان کی مدت بارہ سال ہے جو زیادہ مدت ہے اس لئے ان کو جنت کی بشارت کے ساتھ یومیہ ساٹھ نیکیوں کا اضافہ کر کے دیا گیا ہے۔ ۳

﴿۲۶﴾ وعنه قَالَ كُنَّا نَوْمُرُ بِالْدُّعَاءِ عِنْدَ أَذَانِ الْمَغْرِبِ. (رواه الترمذی فی الدعوات الکبری)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”ہمیں مغرب کی اذان کے وقت دعا مانگنے کا حکم دیا گیا ہے۔“

(ترمذی)

توضیح: ”نؤمر“ یعنی ہمیں حکم دیا جاتا ہے کہ ہم اذان مغرب کے وقت دعا مانگا کریں اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ اذان کے دوران اور بعد اذان قبولیت دعا کا وقت ہے۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ اس وقت

دعا مانگنا اگر سنت یا واجب نہیں ہے تو کم از کم مستحب کے درجہ میں ضرور ہے لہذا اس کا اہتمام کرنا چاہئے مگر یہ یاد رہے کہ اس دعا میں ہاتھ اٹھانے کا معمول سلف و خلف میں نہیں رہا ہے لہذا بغیر ہاتھ اٹھائے ہوئے دعا مانگی جائے۔ علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شاید یہ دعا وہی ہے جس کا ذکر حدیث نمبر ۱۶ میں ہے ”یعنی اللہم هذا اقبال لیلک وادبار نہارک واصوات دعائک فاغفر لی“ یہاں یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ دعا تو ہر اذان کے بعد مستحب ہے پھر مغرب کی تصریح کی کیا ضرورت تھی؟۔

اس کا جواب یہ ہے کہ شاید مغرب کی اذان کے بعد دعا دیگر اذانوں سے زیادہ مؤکد اور زیادہ قابل اہتمام ہو اس لئے اس کا ذکر کیا اور تصریح کردی گئی اور چونکہ مغرب کے وقت دن کے خاتمے پر اور رات کے آنے پر ایک بڑا انقلاب ظاہر ہوتا ہے۔ شاید اس لئے بھی یہ وقت زیادہ قابل اہتمام ہوا۔ نیز مغرب میں اذان و اقامت بالکل ساتھ ساتھ ہوتے ہیں اس لئے بھی یہ وقت اہم ہوا اور دعا کی تاکید کردی گئی۔



باب

اذان کے دیگر مسائل

اس باب کے ساتھ کوئی عنوان نہیں ہے اس لئے اس کو توہین کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اس کا عنوان اس طرح بنایا ہے ”باب فی متنبات ولو احق الاذان“ یعنی سابقہ ابواب سے متعلقہ چند دیگر احکام کا بیان۔ چنانچہ اس باب میں وقت سے تقدیم اذان کے مسائل بھی ہیں اور تاخیر اذان کے مسائل بھی ہیں استحقاق اذان کا مسئلہ بھی ہے اور اذان پر مسجد کی طرف آنے کی کیفیت کا ذکر بھی ہے اور مؤذن کی ذمہ داریوں کا ذکر بھی ہے یہ سب متعلقات اذان میں سے ہیں۔

الفصل الاول

وقت سے پہلے اذان دینے کا حکم

﴿۱﴾ عن ابن عمر قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ بِلَالًا يُنَادِي بِلَيْلٍ فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ وَكَانَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ رَجُلًا أَعْمَى لَا يُنَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”بلال فجر کی اذان رات میں دے دیتے ہیں لہذا جب تک ابن ام مکتوم اذان نہ دیں تم (رمضان میں سحری) کھاتے پیتے رہا کرو۔“ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ”ابن ام مکتوم ایک نابینا آدمی تھے، جب تک ان سے کوئی یہ نہ کہتا تھا کہ ”تم نے صبح کر دی، تم نے صبح کر دی“ وہ اذان نہ کہتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ان بلالا ینادی بلیل“ یعنی بلال رات کے وقت اذان دیتا ہے طلوع فجر سے پہلے اذان دیتا ہے تم لوگ اس کی اذان سے سحری کا کھانا بند نہ کرو بلکہ کھانا کھاتے رہو یہاں تک کہ عبد اللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کی اذان ہو جائے۔ ۱

یہ بات سب کو معلوم ہے کہ مشروعیت اذان اوقات نماز کے تعین کے لئے ہے اس لئے اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ فجر کے علاوہ تمام اوقات میں وقت سے پہلے اذان جائز نہیں اگر کسی نے دیدی تو اعادہ کرنا لازم ہے لیکن فجر کی اذان میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ آیا طلوع فجر سے پہلے اذان جائز ہے یا نہیں۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک و شافعی اور امام احمد بن حنبل اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک فجر کی اذان قبل الفجر جائز ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دیگر اوقات کی طرح وقت فجر میں بھی اذان قبل طلوع الفجر جائز نہیں ہے اگر کسی نے دیدی تو اعادہ کرنا پڑیگا بہت سارے سلف کا بھی یہی مسلک ہے۔

دلائل:

جمہور نے زیر بحث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں ”ان بلالا ینادی بلیل“ کے الفاظ آئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قبل الفجر اذان دی جاتی تھی۔

۱۔ ائمہ احناف کی پہلی دلیل ابو داؤد و شریف کی حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت ہے ان سے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”لا تؤذن حتی یستبین لك الفجر ھكذا و مدیدہ عرضاً“ (رواہ ابوداؤد)

۲۔ احناف کی دوسری دلیل تہیقی اور ابوداؤد کی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ (قبل الفجر اذان دینے پر) حضور اکرم ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ تم نے ایسا کیوں کیا؟ انہوں نے جواب دیا کہ جب میں جاگ گیا تو ابھی تک اونگھ میں تھا تو میں نے یہ خیال کیا کہ صبح صادق ہو چکی ہے (تو میں نے اذان دیدی) اس پر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا اب جاؤ اور اپنے بارے میں یہ اعلان کر دو کہ خبردار بندہ سو گیا تھا (اور نیند کی حالت میں غلطی سے اذان دی ہے)۔

۳۔ احناف کی تیسری دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ ”ان بلالاؤذن قبل الفجر فغضب رسول اللہ ﷺ۔“ (زجاجة المصابیح ج ۱ ص ۲۰۱)

۴۔ احناف کی چوتھی دلیل ترمذی میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضرت بلال نے ایک دن فجر کی اذان وقت سے پہلے دی تو حضور اکرم ﷺ نے اس کو حکم دیا کہ اذان کا اعادہ کرو اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے کہ آپ نے اپنے غلام کو قبل الفجر اذان دینے پر اعادہ کا حکم دیا اسی طرح احناف نے ”والموذن مؤتمن“ سے بھی استدلال کیا ہے کیونکہ وقت سے پہلے اذان تو وقت کے ساتھ خیانت ہے اور مؤذن امین ہوتا اس کو ایسا نہیں کرنا چاہئے۔

۵۔ ائمہ احناف کے پاس عقلی دلیل بھی ہے وہ اس طرح کہ جس طرح باقی چار اوقات الصلوٰۃ میں کسی کے ہاں اذان قبل الوقت معتبر نہیں ہے اسی طرح اذان قبل طلوع الفجر بھی جائز نہیں کیونکہ سبب میں علت مشترک ہے وہ یہ کہ اذان کا مقصد تعیین وقت ہوتا ہے اور وقت سے پہلے اذان میں تجہیل وقت ہے تعیین وقت نہیں۔

جواب: احناف حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہ سحری اور تہجد کے لئے تھی فجر کے لئے نہیں تھی فجر کے لئے مستقل طور پر حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ اذان دیا کرتے تھے اور آپ چونکہ نایمان تھے تو لوگ آکر بتا دیا

کرتے تھے کہ ”اصبحت اصبحت“ یعنی حضرت صبح ہوگئی صبح ہوگئی آپ جلدی اذان دیدیں تب آپ اٹھ کر اذان دیتے تھے چنانچہ بخاری میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت کے یہ الفاظ ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ أَوَّاحِدُكُمْ أَذَانَ بِلَالٍ مِنْ سَعُورَةٍ فَإِنَّهُ يُؤْذِنُ أَوْ يَنَادِي بِلِيلٍ لِيَرْجِعَ قَائِمُكُمْ وَلِيَنْبَهَ نَائِمُكُمْ“۔ (بخاری ج ۱ ص ۸۷)

ترجمہ: یعنی بلال کی اذان تم کو سحری کھانے سے نہ روکے کیونکہ وہ رات کو قبل طلوع فجر اس لئے اذان دیتے ہیں تاکہ تمہارا تہجد گزر گھر لوٹ کر سحری کرے یا سو یا ہوا جاگ جائے۔

یہی حدیث واضح دلیل ہے کہ فجر کی نماز کی اذان وقت سے پہلے بھی نہیں ہوئی ہے جو اذان پہلے ہوئی ہے وہ سحری کے لئے ہوتی تھی نیز ساتھ والی حضرت سمرۃ بن جندب رضی اللہ عنہ کی روایت بھی اس پر دال ہے کہ بلال کی اذان سحری کھانے کے لئے ہوتی تھی۔ یہ وہ مسئلہ ہے کہ جس پر جتنا بھی تعجب کیا جائے کم ہے کہ سارے جمہور ایک طرف کھڑے ہیں اور استدلال کے لئے ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ مذکورہ زیر بحث حدیث سے ان حضرات کے مسلک کے لئے خفی اشارہ بھی نہیں نکلتا ہے ”فجر مستطیل“ یہ افق آسمان پر لکیر کی مانند وسط میں لمبی روشنی کو کہتے ہیں جس کا دوسرا نام ”ذنب السر حان“ اور صبح کا ذب ہے ”المستطیل“ آسمان کے کناروں پر پھیلی ہوئی روشنی کو کہتے ہیں جس کا دوسرا نام صبح صادق ہے۔

﴿۲﴾ وَعَبْدُ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنَعَنَّكُمْ مِنْ سُحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا الْفَجْرُ الْمُسْتَطِيلُ وَلَكِنَّ الْفَجْرَ الْمُسْتَطِيلُ فِي الْأُفُقِ ۚ

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي ظِلِّهِ لِلْمُتَزَمِّدِيِّ)

ترجمہ: اور حضرت سمرۃ بن جندب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”بلال کی اذان تمہیں تمہاری سحری کھانے سے نہ روکے (کیونکہ وہ رات سے اذان دیتے ہیں) اور نہ فجر دراز (یعنی صبح کاذب) البتہ افق پر پھیلی ہوئی فجر (یعنی صبح صادق) نمودار ہو جائے تو کھانا پینا چھوڑ دو“ ”مسلم“ الفاظ ترمذی کے ہیں۔

﴿۳﴾ وَعَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَابْنُ عَمِّي فَقَالَ إِذَا سَافَرْنَا فَأَذِّنَا وَأَقِمْنَا وَلِيَوْمِ مَكْنَا أَكْبَرُ كَمَا ۚ

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اور میرے چچا کے صاحبزادے (ہم دونوں) سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ ”جب تم سفر میں جاؤ تو (نماز کے لئے) اذان و تکبیر کہا کرو اور تم میں سے جو بڑا ہو وہ امامت کرے۔“ (بخاری)

﴿۴﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي وَإِذَا خَضَعْتُ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَدِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ ثُمَّ لِيُؤْمِكُمْ أَكْبَرُكُمْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”تم مجھے جس طرح نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو اسی طرح تم بھی پڑھا کرو، اور جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے کوئی اذان دے دیا کرو اور جو تم میں بڑا ہو وہ امام بن جایا کرے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”کہا رایتونی“ یعنی اصل شریعت وہ ہے جس کا نمونہ شارع ﷺ نے پیش کیا ہے اس لئے آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ مجھے دیکھ کر میری طرح عمل کرو میرا نمونہ اپناؤ میرے نقش قدم پر چلو اپنی طرف سے عبادات کے نقشے ترتیب نہ دو۔

”فلیؤذن لکم احدکم“ یعنی نماز کے وقت تم میں سے کوئی بھی اذان دیدے خواہ تم سفر میں ہو یا حضر میں ہو پھر امامت کے لئے تم میں سب سے افضل آدمی آگے آئے اور تمہاری امامت کرائے۔ ۱
اس کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ معاشرہ اور محلہ میں اذان کے لئے ہر آدمی آگے آسکتا ہے لیکن امامت کے لئے اس کا اہل آگے لایا جائے گا ”اکبرکم“ اس سے مراد افضل شخص ہے صرف عمر میں بڑا امر انہیں ہے۔ یعنی امامت کا مستحق وہی شخص ہوگا جو علم و فضل میں سب سے مقدم ہوگا اگر اس میں دونوں برابر ہوں تو پھر جو عمر میں بڑا ہوگا وہ امام بنے گا اور عمر سے وہ عمر مراد ہے جو اسلام کی حالت میں گزری ہو جاہلیت کی عمر کا اعتبار نہیں ہے۔

اگر فجر کی نماز قضا ہو جائے تو کس طرح ادا کرے؟

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَفَلَ مِنْ غَزْوَةِ خَيْبَرَ سَارَ لَيْلَةً حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْكَرَى عَرَّسَ وَقَالَ لِبِلَالٍ اكْلَأْ لَنَا اللَّيْلَ فَصَلِّ بِلَالٌ مَا قَدَّرَ لَهُ وَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ فَلَبَّأَ تَقَارَبَ الْفَجْرُ اسْتَنْدَ بِلَالٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ مُوَجَّهَ الْفَجْرِ فَعَلَبَتْ بِلَالًا عَيْنَاهُ وَهُوَ مُسْتَنِدٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ فَلَمْ يَسْتَيْقِظْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا بِلَالٌ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى ضَرَبَتْهُمْ الشَّمْسُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَهُمْ اسْتَيْقَظَا فَفَزِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْ بِلَالُ فَقَالَ بِلَالٌ أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي أَخَذَ بِنَفْسِكَ قَالَ اقْتَاكُوا فَاقْتَادُوا رَوَّاحِلَهُمْ شَيْئًا ثُمَّ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِلَالًا فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى بِهِمُ الصُّبْحَ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللّٰهَ تَعَالَى قَالَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۝ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”سرور کائنات ﷺ جب غزوہ خیبر سے واپس ہوئے تو رات بھر سفر کرتے رہے یہاں تک کہ (جب) آپ پر غنودگی طاری ہونے لگی تو آپ آرام کرنے کے لئے آخری رات میں ایک جگہ اتر گئے اور حضرت بلال سے فرمایا کہ تم ہمارا خیال رکھنا (یعنی صبح ہو جائے تو ہمیں جگا دینا) یہ فرما کر آنحضرت ﷺ اور صحابہؓ تو سو گئے اور حضرت بلال نے (تہجد کی) نماز جس قدر ہو سکی پڑھی۔ جب صبح صادق ہونے کو ہوئی، تو حضرت بلال اپنے کجاوہ سے تکیہ لگا کر فجر (مشرق) کی جانب منہ کر کے بیٹھ گئے (تا کہ صبح صادق ہو جائے تو آنحضرت کو جگا دیں) حضرت بلال کجاوہ سے تکیہ لگائے بیٹھے تھے کہ (اتفاق سے) ان کو بھی نیند آ گئی (چنانچہ صبح صادق کے وقت) آنحضرت ﷺ حضرت بلال اور صحابہؓ میں سے کوئی بھی بیدار نہ ہوا یہاں تک کہ جب ان کے اوپر دھوپ آ گئی اور اس کی گرمی پہنچی (تو سب سے پہلے آنحضرت ﷺ کی آنکھ کھلی اور آپ نے گھبرا کر فرمایا کہ بلال یہ کیا ہوا؟ حضرت بلال (بھی گھبرا کر اٹھ بیٹھے اور انہوں) نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! مجھے بھی اس چیز نے پکڑ لیا جس نے آپ کو پکڑ لیا تھا (یعنی نیند نے) آپ نے فرمایا ”یہاں سے روانہ ہو جاؤ!“ چنانچہ سب لوگ تھوڑی دور تک اپنی اپنی سواریاں لے کر چلے، پھر آنحضرت ﷺ نے وضو کیا اور حضرت بلال کو تکبیر کہنے کا حکم دیا۔ چنانچہ انہوں نے نماز کے لئے تکبیر کہی اور آنحضرت ﷺ نے صحابہؓ کو صبح کی نماز پڑھائی جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا ”جو شخص (نیند وغیرہ کی بناء پر) نماز پڑھنی بھول جائے تو یاد آتے ہی فوراً اسے پڑھ لے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اقم الصلوٰۃ لذکر ی یعنی میرے یاد کرنے کے وقت نماز پڑھ لو۔“ (مسلم)

توضیح: ”من غزوۃ خیبر“ غزوہ خیبر ۵ھ کو پیش آیا تھا مدینہ منورہ کے اطراف سے بنو نضیر وغیرہ سے اکثر یہودی خیبر کے علاقوں میں اکٹھے ہو گئے تھے مدینہ منورہ چونکہ مرکز اسلام بن چکا تھا اور یہ یہودی ہر وقت مرکز اسلام کے خلاف باہر کے کفار سے رابطے رکھتے تھے عقل و دانش اور تدبیر و تدبیر کا تقاضا تھا کہ مرکز اسلام کو اس خطرہ سے اور یہود کے اس ناپاک فتنہ سے پاک کیا جائے چنانچہ صلح حدیبیہ سے واپس لوٹ کر آنحضرت ﷺ نے کسی تاخیر کے بغیر صلح حدیبیہ میں شریک ڈیڑھ ہزار صحابہ کے ساتھ خیبر کے یہود پر چڑھائی کر لی۔ مدینہ منورہ سے خیبر جانب شمال میں ۹۶ میل کے فاصلہ پر واقع ہے اس وقت یہ علاقہ سات بڑے مضبوط جنگی قلعوں پر مشتمل تھا سر زمین خیبر پر اتر کر نبی الملاح ﷺ نے یہ تاریخی جملہ ادا فرمائے ”اللہ اکبر خربت خیبر اللہ اکبر خربت خیبر اللہ اکبر خربت خیبر“ ایک ماہ تک لشکر اسلام نے خیبر کا محاصرہ جاری رکھا اور پھر تمام قلعے فتح ہو گئے کفر کے سرغنہ ۹۲ یہودی مارے گئے اور سولہ اسلام کے جانباز جام شہادت نوش فرما گئے پورے علاقے پر اسلام کا جھنڈا بلند ہوا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قلعہ قنوص فتح کیا اور باب

خیبر کو توڑ ڈالا اس لئے آپ کو فاتح خیبر کا لقب ملا۔

”قفل“ میدان جنگ سے واپس آنے والے مجاہدین کے لئے قفل کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔

”الکرمی“ نیند کی کئی اقسام اور درجات ہیں جب نیند کا اثر آنکھوں پر ہو اسے ”سنۃ“ کہتے ہیں اور جب خفیف سا اثر دماغ پر ہو اسے ”کرمی“ کہتے ہیں اور جب اثر دل پر ہو اسے نعاس کہتے ہیں۔ ان الفاظ میں یہ معمولی سا فرق کیا جاتا ہے مگر یہ الفاظ مترادف ہیں سب ابتدائی نیند اور اونگھ پر بولے جاتے ہیں اور جب جسم پر نیند کا مکمل قبضہ ہو جائے اسے النوم کہتے ہیں۔

”عوس“ یہ تعریس باب تفعیل سے ہے رات کے آخری حصہ میں آرام کرنے کے لئے پڑاؤ کرنے کو تعریس کہتے ہیں۔
”اکلائنا اللیل“ یعنی ہماری رات کی چوکیداری کرو ”اکلا“ باب فتح یفتح سے امر کا صیغہ ہے کسی چیز کی نگرانی و حفاظت اور چوکیداری کو کلا کہتے ہیں۔

”موجہ الفجر“ یہ جملہ استعند کی ضمیر سے حال واقع ہے اور موجب باب تفعیل سے اسم فاعل کا صیغہ ہے جو موڑنے کے معنی میں ہے اصل عبارت اس طرح ہے ”ای موجہ راحلۃ الی الفجر“ اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ نے سواری کو اس انداز سے بٹھادیا کہ اس کے ساتھ ٹیک لگا کر آپ جانب فجر یعنی مشرق کی طرف منہ کر کے بیٹھ گئے۔ (نذانی اللغات)
شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے یہ بھی لکھا ہے کہ موجہ متوجہ کے معنی میں لیا جاسکتا ہے یعنی آپ جانب مشرق کی طرف طلوع فجر کو دیکھنے کے لئے اپنی سواری سے ٹیک لگا کر متوجہ ہو کر بیٹھ گئے۔

”اقتادوا“ یہ باب افتعال سے امر کا صیغہ ہے اصل میں یہ قود سے ہے جو مہار سے پکڑ کر اونٹ وغیرہ کو کھینچنے کو کہتے ہیں جس طرح سوق ہکانے کے معنی میں ہے۔ ”فاقتاؤا“ یہ اسی باب سے ماضی کا صیغہ ہے یعنی سب لوگ وہاں سے سواریاں لیکر چل دیئے۔

سوال: اب سوال یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی جب آنکھ کھلی تو آپ نے فوراً نماز فجر پڑھنے کا اہتمام کیوں نہیں کیا وادی سے کچھ آگے چل کر نماز پڑھنے میں کیا حکمت تھی؟

جواب: یہاں احناف اور شوافع الگ الگ حکمت بیان کر رہے ہیں جس سے ان کے فقہی مسلک کی تائید حاصل ہو جاتی ہے چنانچہ علماء احناف فرماتے ہیں کہ چونکہ طلوع آفتاب کا مکروہ وقت تھا اس وقت قضا شدہ نماز ادا کرنا مکروہ تھا اس لئے حضور اکرم ﷺ نے صحابہ کو کچھ آگے تک چلنے کا حکم دیا تا کہ مکروہ وقت نکل جائے۔ مسلم شریف کی روایت میں ہے کہ ”فسرنا حتی اذا ارتفعت الشمس نزل (ص ۲۳۹)“ یہ احناف کی تائید ہے۔

شوافع حضرات کے نزدیک اس طرح قضا شدہ نماز کی ادائیگی طلوع فجر کے وقت جائز ہے حضور اکرم ﷺ نے صحابہ کو اس وادی سے چلے جانے کا حکم اس لئے دیا کہ اس وادی میں شیاطین کا مسکن اور اثر تھا چنانچہ بعض روایات میں اس طرف اشارہ

بھی موجود ہے۔

سوال: یہاں ایک مشہور سوال ہے اور وہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ نیند کی حالت میں میری آنکھیں سو جاتی ہیں لیکن میرا دل نہیں سوتا بلکہ بیدار رہتا ہے تو دل کے بیدار رہنے کے باوجود اس کی کیا وجہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کو طلوع فجر اور صبح صادق ہوجانے کا پتہ نہ چلا اور نماز قضا ہو گئی؟

جواب: اس سوال کا جواب اکثر شارحین نے یہ دیا ہے کہ انسانی جسم میں ہر عضو کا الگ الگ کام اور الگ الگ ذمہ داری ہوتی ہے صبح کا ادراک کرنا اور اسے دیکھ کر معلوم کرنا دل کا وظیفہ نہیں ہے بلکہ یہ آنکھوں کی ذمہ داری اور اس کا وظیفہ ہے یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص آنکھیں بالکل بند کر دے تو جاگنے کی حالت میں بھی وہ صبح صادق وغیرہ مرئی اشیاء کا ادراک نہیں کر سکتا۔ حالانکہ دل بیدار ہے اور آدمی جاگ رہا ہے صرف آنکھیں بند ہیں خود حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ جاگنے کی حالت میں صبح صادق کا ادراک نہیں کر سکتے تھے کیونکہ وہ نابینا تھے حالانکہ دل بیدار ہوتا تھا۔

یہاں بھی آنحضرت ﷺ کا معاملہ ایسا ہی تھا کہ صبح صادق کے ادراک کا وظیفہ چونکہ آنکھوں کا تھا اور آنکھیں بند تھیں تو دل کے بیدار رہنے کے باوجود آپ نے صبح کا ادراک نہیں کیا اور نماز قضا ہو گئی لیکن دھوپ پڑنے سے جب آپ کا جسم متاثر ہوا تب آپ کو طلوع فجر اور طلوع آفتاب کا احساس ہوا۔

آنحضرت ﷺ کی نماز کا قضا ہونا اور وحی یا کشف کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کی بیداری کا انتظام نہ کرنا اللہ تعالیٰ کی مرضی اور حکمت تھی تاکہ آپ کے اس فعل سے امت کو ان جیسے حالات میں ایک نمونہ اور مسنون طریقہ فراہم ہو جائے توضیحات جلد اول ص ۶۶ پر اس مسئلہ کی تفصیل گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

”واقام الصلوٰۃ“ یعنی حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حضور اکرم ﷺ نے تکبیر کہنے کا حکم دیا چنانچہ انہوں نے نماز کے لئے تکبیر کہی اور حضور اکرم ﷺ نے قضا نماز جماعت کے ساتھ پڑھالی۔

اس لفظ سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قضا نماز کے لئے صرف تکبیر کہنا کافی ہے اذان دینے کی ضرورت نہیں ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول جدید بھی اسی طرح ہے لیکن شوافع علماء کا قدیم قول اور معتد مسلک یہی ہے کہ قضا نمازوں کے لئے اذان دینا ضروری ہے۔

احناف کا مسلک بھی یہی ہے کہ اذان اور اقامت دونوں ضروری ہے چنانچہ صاحب ہدایہ نے ہدایہ میں لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ”لیلة التعریس“ کی صبح کو فجر کی قضا نماز اذان و اقامت کے ساتھ ادا فرمائی تھی شیخ ابن ہام رحمۃ اللہ علیہ نے فتح القدیر میں مسلم شریف کی ایک طویل حدیث کا حوالہ دیا ہے جس میں لیلة التعریس کا قصہ ہے اس حدیث میں یہ الفاظ ہیں ”ثم اذن بلال بالصلوة فصلی رسول الله ﷺ ركعتين“۔ (مسلم ج ۱ ص ۲۲)

ابوداؤد شریف کی ایک روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ ”انه ﷺ امر بلالا بالاذان والاقامة حين ناموا من“

الصباح وصلوها بعد ارتفاع الشمس۔“ (کذا فی اللغات)

ان تفصیلی احادیث کے بعد یہی کہا جائے گا کہ زیر بحث حدیث کے جوافاظ ہیں یعنی ”واقام الصلوٰۃ“ یہ مجمل ہیں تفصیل کو نظر انداز نہیں کیا جائے گا۔

مسئلہ ۱۱: اگر کسی شخص سے فجر کی نماز قضاء ہو جائے تو فرض نماز کے ساتھ سنت بھی پڑھیں گے بشرطیکہ زوال سے پہلے پہلے قضا کرے اور اگر وہ زوال کے بعد قضا کرے گا تو پھر فجر کی سنت نہیں پڑھ سکتا ہے۔ اگر کسی شخص سے فجر کی سنت رہ گئی اور فرض اس نے پڑھ لی تو وہ اب طلوع آفتاب کے بعد ان سنتوں کی قضا نہیں کر سکتا ہاں ثواب کے حصول کے لئے وہ دو رکعت نفل پڑھے یہ مسئلہ آئندہ تفصیل کے ساتھ آ رہا ہے۔

﴿۶﴾ وعن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني قد خرجت. (متفق عليه) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”جب نماز کے لئے تکبیر کہی جائے تو جب تک تم مجھے حجرہ سے نکلتا ہوا نہ دیکھ لو نماز کے لئے کھڑے نہ ہو۔“ (بخاری و مسلم)

جماعت میں شامل ہونے کے لئے دوڑنا جائز نہیں

﴿۷﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمشون وعلىكم السكينة فما أدرَكْتُمْ فصلُّوا وما فاتكم فامشوا. متفق عليه. وفي رواية لمسلم فإن أحدكم إذا كان يعبد إلى الصلاة فهو في الصلاة وهذا الباب خالٍ عن الفصل الثاني. ۷

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”جب نماز کی تکبیر ہو جائے تو تم (جماعت میں شامل ہونے کے لئے) دوڑتے ہوئے نہ آؤ بلکہ وقار و طمانیت کے ساتھ اپنی چال آؤ، جس قدر نماز تم کو (امام کے ساتھ) مل جائے پڑھ لو اور جو فوت ہو جائے (امام کے سلام کے بعد اٹھ کر) اسے پوری کر لو۔“ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں ”اس لئے کہ جب تم میں سے کوئی نماز کا ارادہ کر لیتا ہے تو اس کو (حکماً) نماز ہی میں شامل سمجھا جاتا ہے۔“

توضیح: ”فلا تأتوها تسعون“ یعنی وقار و سکون اور عظمت کے ساتھ نماز میں شامل ہونے کے لئے آیا کرو بے تکل انداز سے دوڑنا نماز کی طرف نہ آیا کرو اگر تمہیں ثواب کی فکر ہے تو وہ مل رہا ہے اور اگر تمہیں کوئی اور فکر لاحق ہے

تو اس کو چھوڑ دو۔ لے

سوال: یہاں ایک سرسری سوال ہے وہ یہ کہ قرآن میں آیت ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ اور ﴿سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ﴾ سے معلوم ہوتا ہے کہ نیکیوں کی طرف دوڑ کر جانا مطلوب و مقصود ہے پھر اس حدیث میں نیکی کی طرف دوڑ کر چلے آنے کو کیوں منع کر دیا گیا؟۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کی آیتوں کا مطلب یہ ہے کہ تم وقت پر نیکیوں کے حصول کی تیاری کرو اور بڑھ چڑھ کر اسے حاصل کرو ان آیتوں کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وقت کے اندر تم کوتاہی کرو اور پھر آخر وقت میں دوڑ لگا کر نیکی حاصل کرو۔ (کذابی للمعات)

اصل حقیقت یہ ہے کہ نماز میں شمولیت کے لئے جو حضرات دوڑ لگاتے ہیں ان میں اکثر و بیشتر ثواب کی نیت سے نہیں دوڑتے بلکہ وہ اس لئے دوڑتے ہیں کہ اگر رکعت نکل گئی تو ان کو اکیلے محنت کرنی ہوگی اور الگ پڑھنے کی زحمت ہوگی بعض حضرات کا شاید یہ خیال بھی ہو کہ رکعت نکل جانے سے لوگ مجھے دیکھیں گے کہ دیکھو ان صاحب کی رکعت نکل گئی بالعموم لوگ اسی حرص و حیا کی وجہ سے دوڑتے ہیں ورنہ اگر صرف ثواب کا معاملہ ہوتا تو ان کو گھر سے پہلے تیاری کر کے آنا چاہئے تھا اور اب بھی جب وہ آرہا ہے تو اس حدیث کے بموجب وہ نماز میں ہے ثواب اس کو حاصل ہو رہا ہے پھر دوڑ کر شامل ہونے کا مطلب کیا ہے؟ اور خدا نہ کرے اگر یہ صاحب جبہ و دستار کے ساتھ فرش پر گر گئے تو پھر کیا ہوگا اور اگر نہ بھی گرے تو اس سفید ریش و سفید پوشی کے ساتھ دوڑنا کتنا برا لگتا ہے اس کا کیا علاج ہوگا؟ الغرض اسلام ہمیں عبادت میں بھی وقار سکھاتا ہے تاکہ ایک مذہبی فریضہ جگ ہنسائی کا ذریعہ نہ بن جائے۔ اگر کوئی تکبیر اولیٰ کے ثواب کے حصول کے لئے یا جمعہ کے ثواب پانے کی غرض سے تیز تیز قدم سے آتا ہے وہ الگ صورت ہے اس کی گنجائش ہے کیونکہ اس میں بے ڈھنگی کے ساتھ دوڑنا نہیں ہے۔

”فَهُوَ فِي صَلَوةٍ“ صلوٰۃ میں توین تکبیر کے لئے ہے یعنی یہ شخص ایک قسم نماز میں ہے اور وہ حکمی نماز ہے کہ ان کو نماز کا ثواب حاصل ہو رہا ہے کیونکہ یہ ثواب کی نیت سے جا رہا ہے اگرچہ حقیقی نماز میں اب تک شامل نہیں ہے۔

الفصل الثالث

جہاں شیطانی اثرات ہوں وہاں سے بھاگنا چاہئے

﴿۸﴾ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ عَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً بِطَرِيقِ مَكَّةَ وَوَكَّلَ بِلَالًا أَنْ يُوقِظَهُمْ لِلصَّلَاةِ فَرَقَدُوا بِلَالًا وَرَقَدُوا حَتَّى اسْتَيْقَظُوا وَقَدْ طَلَعَتْ عَلَيْهِمُ الشَّمْسُ

فَاسْتَيْقَظَ الْقَوْمُ فَقَدْ فَرَعُوا فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَزْكَبُوا حَتَّى خَرَجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي ثُمَّ أَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْزِلُوا وَأَنْ يَتَوَضَّعُوا وَأَمَرَ بِلَالًا أَنْ يُنَادِيَ لِلصَّلَاةِ أَوْ يُقِيمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ رَأَى مِنْ فَرَعِهِمْ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَنَا وَلَوْ شَاءَ لَرَدَّهَا إِلَيْنَا فِي حِينٍ غَيْرِ هَذَا فَإِذَا رَقَدَ أَحَدُكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ نَسِيَهَا ثُمَّ فَرَعَ إِلَيْهَا فَلْيُصَلِّهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيَهَا فِي وَقْتِهَا ثُمَّ التَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ أَتَى بِلَالًا وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فَأَضْبَعَهُ ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يَهْدِيهِ كَمَا يَهْدِي الصَّبِي حَتَّى تَامَ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَالًا فَأَخْبَرَ بِلَالُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ الَّذِي أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ (رواه مالك منسلاً)

ترجمہ: حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم مکہ معظمہ کے راستہ میں (آرام کرنے کے لئے) آخررات میں بھرے اور حضرت بلال کو حکم دیا کہ (صبح کی) نماز کے لئے سب کو جگادیں اور جب سب لوگ سو گئے (تھوڑی دیر کے بعد نیند کے غلبہ کی وجہ سے) حضرت بلال کی بھی آنکھ لگ گئی (پہلے تو آنحضرت اور ان کے بعد) تمام لوگ اس وقت جاگے جبکہ آفتاب طلوع ہو چکا تھا۔ سب لوگ (نماز قضاء ہو جانے کی وجہ سے) گھبرا گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو حکم دیا کہ سوار ہو کر اس جنگل سے باہر نکل چلیں، اور فرمایا کہ ”یہ ایک ایسا جنگل ہے جس پر شیطان مسلط ہے چنانچہ سب لوگ سوار ہو کر اس جنگل سے نکل آئے (ایک جگہ پہنچ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (یہاں) اتر جاؤ اور وضو کر لو۔ اور حضرت بلال کو نماز کے لئے اذان و تکبیر کہنے کا حکم دیا پھر آپ نے لوگوں کے ساتھ (صبح کی) نماز (قضاء باجماعت) پڑھی جب نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کو گھبرایا ہوا دیکھا تو (تسلی دینے کے لئے) فرمایا کہ ”لوگو! اللہ تعالیٰ نے (سونے کے وقت) ہماری رو میں قبض کر لی تھیں اگر وہ چاہتا تو تمہاری روحوں کو دوسرے وقت (یعنی آفتاب طلوع ہونے سے پہلے) واپس کر دیتا۔ لہذا اگر تم میں سے کوئی نماز کے وقت غافل سو جائے یا نماز پڑھنی بھول جائے اور (اس غفلت و نسیان سے) گھبرائے تو اسے چاہئے کہ وہ اس نماز کو اسی طرح (یعنی اذان و تکبیر اور جماعت کے ساتھ نیز نماز کے تمام شرائط و آداب کو ملحوظ رکھتے ہوئے) پڑھ لے جس طرح اسے اس کے وقت میں پڑھتا تھا۔ پھر آپ نے حضرت ابوبکر صدیق کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا۔ ”بلال کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے کہ شیطان ان کے پاس آیا اور انہیں (کجاوہ کا) سہارا لینے پر مجبور کر دیا اور جس طرح بچوں کو (سلانے کے لئے) تھپکی دی جاتی ہے شیطان انہیں تھپکتا رہا۔ یہاں

تک کہ بلال پر نیند طاری ہوگئی۔ پھر آنحضرت ﷺ نے حضرت بلال کو بلایا۔ حضرت بلال نے آکر آپ سے ویسا ہی بیان کیا جیسے آنحضرت ﷺ نے حضرت ابوبکر صدیق سے بیان فرمایا تھا۔ حضرت ابوبکر نے حضرت بلال کا بیان سن کر فرمایا کہ ”میں اس بات کی (پورے یقین کے ساتھ) گواہی دیتا ہوں کہ آپ خدا کے رسول ہیں۔“ (یہ روایت امام مالک نے مسلاً نقل کی ہے)

توضیح: ”بطریق مکہ“ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ کوئی اور ہے اور حدیث نمبر ۵ میں جو واقعہ گزرا ہے وہ کوئی اور واقعہ ہے کیونکہ یہاں بطریق مکہ کا لفظ ہے اور وہاں خیبر کا ذکر ہے جو طریق مدینہ میں واقع ہے۔ لہ

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ شاید واقعے دو ہوں یا راوی کو وہم ہو گیا اور طریق مکہ کا لفظ کہہ دیا ”اُن ینادی للصلوة اویقیم“ یہاں ”او“ کا لفظ شک کے لئے ہے راوی کو شک ہوا کہ حضور ﷺ نے ینادی کا لفظ ادا فرمایا تھا یا یقیم کا لفظ تھا یعنی اذان دید و کا حکم دیا یا تکبیر کہہ دو کا حکم دیا تھا۔ بعض شارحین لکھتے ہیں کہ ”او“ شک کے لئے نہیں بلکہ یہ واو کے معنی میں ہے جس کا معنی جمع کا ہے یعنی حضور ﷺ نے فرمایا کہ اذان اور اقامت اکٹھا کر دو دونوں پر ہو۔ لہ اس سے احناف کے مسلک کی تائید ہوتی ہے۔

”وقد اُی من فزعهم“ صحابہ کرام کو اس بات پر سخت گھبراہٹ ہوئی کہ ان کی نماز کیوں قضاء ہوئی اس گھبراہٹ کو دور کرنے کے لئے حضور اکرم ﷺ نے ان کو تسلی دی کہ یہ اللہ تعالیٰ کا ایک تکوینی فیصلہ تھا اس نے کر لیا اگر وہ نہ چاہتا تو ایسا نہ ہوتا تم پریشان نہ ہو کیونکہ تم کو قضا شدہ نمازوں میں اپنے نبی کا نمونہ اور سنت کا طریقہ بھی حاصل ہو گیا، پھر حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے اصل ماجرا بیان کیا کہ شیطان نے بلال رضی اللہ عنہ کے ساتھ کیا کیا ”یہ دہشہ“ یہاں یہ لفظ باب افعال سے ہے ماں جب بچے کو سلانے کے لئے گود میں پھکی دیتی ہے اس کو احداث کہتے ہیں یہ سکون کے معنی میں بھی ہے اور یہ صیغہ فتح سے بھی آتا ہے جو سکون اور ٹھہراؤ کے معنی میں ہے ”اشهد انک رسول اللہ“ حضور اکرم ﷺ نے جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے ساتھ شیطان کا سلانے والا معاملہ بتا دیا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اس کی تصدیق بھی کر لی تو اب یہ حضور اکرم ﷺ کا معجزہ ہو گیا جو نبوت کے اثبات کے لئے ہوتا ہے اسی پر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے گواہی دی ہے کہ آپ بیشک اللہ کے برحق نبی ہیں۔ اس واقعہ کو لیلۃ التعریس کہتے ہیں۔

مؤذن کے ذمہ دوامانتیں ہیں

﴿۹﴾ وعن ابنِ عمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَلَتَانِ مُعَلَّقَتَانِ فِي أَعْتَاقِ الْمُؤَذِّنِينَ لِلْمُسْلِمِينَ صِيَامُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ۔ ۳ (رواہ ابن ماجہ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”مسلمانوں کی دو چیزیں مؤذنین کی گردنوں میں لٹکی ہوئی ہیں۔ ایک تو ان کے روزے اور دوسری ان کی نمازیں۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”خصلتان معلقتان“ یعنی مسلمانوں کی دو اہم امانتیں اور بنیادی ذمہ داریاں مؤذن کی گردن کے ساتھ لٹکی ہوئی ہیں اور مؤذن اس کی حفاظت کا ذمہ دار ہے ان میں سے پہلی چیز روزہ ہے کیونکہ تمام مسلمان سحری کے وقت بھی مؤذن کی اذان پر بھروسہ کرتے ہیں کہ ان کی اذان سے روزہ بند کرتے ہیں اور اسی سے کھولتے ہیں۔ دوسری چیز نماز ہے کیونکہ نماز کے وقت کی آمد کا پتہ اذان سے لگتا ہے اگر مؤذن اپنی اذان میں آگے پیچھے کرتا ہے اور بے وقت اذان دیتا ہے تو یہ عام مسلمانوں کے ساتھ ان کے اعمال میں خیانت ہے اس لئے مؤذن کو چاہئے کہ وہ اوقات اذان میں بہت ہی احتیاط کرے۔ لے پاکستان، ہندوستان، افغانستان اور بنگلہ دیش میں اذان تعیین نماز کے لئے ہوتی ہے تعیین وقت کے لئے نہیں ہوتی حالانکہ اذان تعیین وقت کے لئے مشروع ہوئی ہے اس پر افسوس ہے۔ علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث میں ترکیب کے حوالے سے لکھا ہے کہ خصلتان موصوف ہے اور معلقتان اس کی صفت ہے موصوف صفت ملکر مبتدا ہے للمسلمین خبر ہے اور صیامہم وصلوۃہم خصلتان کے لئے بیان ہے۔ لے شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ متبادر یہ ہے کہ خصلتان مبتدا ہے اور معلقتان اس کی خبر ہے۔ اور یہ اعتراض کہ مبتدا کمرہ کیسے واقع ہوا تو میں نے بار بار لکھا ہے کہ اصل دار و مدار فائدہ دینے پر ہے اگر مبتدا سے فائدہ استفادہ حاصل ہوتا ہے تو کمرہ ہونے میں کوئی حرج نہیں جیسا کہ رضی نے لکھا ہے۔ (لمعات)



۱۹ ربیع الاول ۱۴۱۰ھ

باب المساجد ومواضع الصلاة

مساجد اور مقامات نماز کا بیان

قال الله تعالى ﴿انما يعمر مساجد الله من امن بالله واليوم الآخر﴾ ۱

وقال تعالى ﴿وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا﴾ ۲

وقال تعالى ﴿ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركة﴾ ۳

مساجد جمع ہے اس کا مفرد مسجد ہے مسجد جیم کے کسرہ کے ساتھ پڑھنا خلاف القیاس ہے قیاس کے مطابق جیم پر زبر پڑھنا چاہئے اگرچہ سننے میں نہیں آیا ہے بہر حال جو مکان نماز پڑھنے کی غرض سے بنایا جائے اور عوام الناس کو اس میں نماز پڑھنے کی اجازت دی جائے وہ مسجد ہوتی ہے اب یہ وقف ہو جاتی ہے اور قیامت تک مسجد ہی رہتی ہے اس کو نہ فروخت کیا جاسکتا ہے نہ کسی دوسرے مکان میں تبدیل کیا جاسکتا ہے آسمان کی بلندیوں سے لیکر زمین کی گہرائیوں تک مکمل مسجد ہو جاتی ہے۔ تاریخ عالم میں سب سے پہلے مسجد بیت اللہ اور مسجد الحرام عبادت کے لئے مقرر ہوئی اور پھر چالیس سال بعد بیت المقدس بھی عبادت کے لئے مقرر ہوا۔

اسلامی دنیا میں ہجرت کے بعد سب سے پہلے مسجد قباء کی بنیاد رکھی گئی ہے اور پھر مسجد نبوی بنائی گئی ہے فضیلت کے اعتبار سے سب سے افضل مسجد الحرام ہے پھر مسجد نبوی ہے اور پھر بیت المقدس ہے اور چوتھے نمبر پر مسجد قباء ہے۔ ”مواضع الصلوٰۃ“ یعنی مقامات نماز سے مراد وہ جگہیں ہیں جن میں نماز پڑھنا مکروہ یا غیر مکروہ ہے اس کی تفصیل آئندہ احادیث میں آرہی ہے گویا اس لفظ سے ان مقامات میں نماز پڑھنے کی طرف اشارہ ہے جو مسجد نہیں ہیں۔

الفصل الاول

کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کا حکم

﴿۱﴾ عن ابن عباس قال لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل حتى خرج منه فلما خرج رجع ركعتين في قبيل الكعبة وقال هذه القبلة

(رواه البخاري ورواه مسلم عنه عن أسامة بن زيد)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (فتح مکہ کے دن) جب سرور کائنات ﷺ بیت اللہ میں داخل ہوئے تو

اس کے چاروں کونوں میں جا کر دعا کی اور بغیر نماز پڑھے باہر نکل آئے پھر باہر آ کر کعبہ کے سامنے آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور فرمایا کہ یہی قبلہ ہے۔“ (بخاری) مسلم نے اس روایت کو ابن عباس سے اور انہوں نے اسامہ بن زید سے روایت کیا ہے۔

توضیح: ”هذه القبلة“ آنحضرت ﷺ جب فتح مکہ کے موقع پر کعبہ کے اندر سے باہر تشریف لائے تو کعبہ کے دروازہ کے سامنے آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور فرمایا یہی قبلہ ہے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اب قیامت تک بیت اللہ ہی قبلہ رہے گا اب یہ کبھی منسوخ نہیں ہوگا اس ارشاد کا مطلب یہ نہیں ہے کہ دروازے کی جانب قبلہ ہے اور باقی جوانب قبلہ نہیں ہے کیونکہ بیت اللہ کی چاروں جوانب قبلہ ہے پاکستان کا قبلہ اسی جانب ہے جس کی طرف آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے اور وہ بیت اللہ کا دروازہ ہے جو مشرق کی جانب میں واقع ہے۔ لے

تعارض بین الحدیثین:

اس میں اختلاف ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی ہے یا نہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے کعبہ کے اندر نماز نہیں پڑھی ہے لیکن حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی ہے۔ (لمعات)

دفع تعارض:

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بلال رضی اللہ عنہ والی روایت کو ترجیح دی گئی ہے کیونکہ وہ مثبت ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت منفی ہے اور مثبت و منفی میں جب تعارض آجائے تو مثبت منفی پر مقدم ہوتی ہے کیونکہ اثبات میں اصل خبر کے ساتھ کچھ علمی اضافہ بھی ہوتا ہے جیسا کہ اصول فقہ میں مذکور ہے۔ دفع تعارض کے لئے دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت اسامہ کے دیکھنے میں خلل واقع ہو گیا ہے وہ خود دعا میں مشغول تھے اور دور بھی تھے اس لئے انھوں نے حضور اکرم ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور حضرت بلال قریب بھی تھے اور حضور کو دیکھ بھی رہے تھے اس لئے انکی روایت راجح ہے یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ دخول کعبہ کا واقعہ دو دفعہ ہوا ایک دفعہ نماز پڑھی ایک دفعہ نہیں پڑھی۔ اس تعارض کا تیسرا جواب یہ ہے کہ حضرت اسامہ کو رسول اللہ ﷺ نے تصاویر منانے کے واسطے پانی لانے کے لئے باہر بھیجا تھا شاید اسی دوران آپ نے نماز پڑھ لی تھی بہر حال ہر ایک نے اپنا اپنا مشاہدہ بیان کیا ہے مگر اس میں شک نہیں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کعبہ کے اندر نفل نماز پڑھی ہے آنے والی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث نمبر ۱۲ اس پر واضح دلالت کرتی ہے۔ لے

کیا کعبہ کے اندر فرض نماز پڑھ سکتے ہیں

اس بات پر تو تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیت اللہ کے اندر نفل نماز حضور اکرم ﷺ نے پڑھی ہے اور بلا اختلاف پڑھنا جائز ہے البتہ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ فرض نماز کعبہ کے اندر پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ تو اکثر فقہاء فرض

نماز کعبہ کے اندر پڑھنے کو جائز سمجھتے ہیں مگر امام مالک اور احمد بن حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ کعبہ کے اندر فرض نماز پڑھنے کو منع کرتے ہیں کہ یہ جائز نہیں ہے۔

شاید مالکیہ اور حنابلہ حضرات قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں ﴿فَوَلُوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾^۱ طرز استدلال اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے کہ بیت اللہ کی طرف چہرہ موڑا جائے اور جو آدمی کعبہ کے اندر نماز پڑھتا ہے وہ بیت اللہ کے ایک حصہ کی طرف متوجہ ہے اور ایک حصہ کی طرف اس کی پیٹھ ہے اس لئے فرض جائز نہیں ہے اور نوافل میں چونکہ وسعت و نرمی ہے اس لئے وہ جائز ہیں۔ احناف و شوافع بلکہ جمہور قرآن کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔ ﴿ان طهرا بیتی للطائفین والعاکفین والرکع السجود﴾^۲ یہاں بیت اللہ کے اندر مطلق نماز پڑھنے کا ذکر ہے خواہ فرض ہو خواہ نفل ہو کوئی فرق نہیں ہے اسی طرح استقبال کرنے میں استیعاب کعبہ کی شرط بھی نہیں لہذا بعض حصہ کا استقبال کافی ہے۔

کعبہ کے ستون کتنے ہیں؟

﴿۲﴾ وعن عبد اللہ ابن عمر أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَجَبِيُّ وَبِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَتَ فِيهَا فَسَأَلَتْ بِلَالًا جِدْنِ خَرَجَ مَاذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَاءَهُ وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (فتح مکہ کے روز) سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم، اسامہ بن زید، عثمان بن طلحہ حجی اور بلال بن رباح خانہ کعبہ کے اندر داخل ہوئے اور حضرت بلال یا حضرت عثمان نے) اندر سے دروازہ بند کر لیا (تاکہ لوگ جوم نہ کریں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھوڑی دیر تک اندر (دعا وغیرہ میں مشغول) رہے حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت بلال سے جبکہ وہ یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (خانہ کعبہ سے باہر آئے پوچھا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم (خانہ کعبہ کے اندر) کیا کر رہے تھے؟ بلال نے کہا کہ ”آپ نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی کہ ایک ستون آپ کے بائیں طرف تھا، دودا ہنی طرف تھے اور تین پیچھے تھے۔ ان دنوں خانہ کعبہ میں چھ ستون تھے (اور اب تین ستون ہیں)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”عثمان بن طلحہ الحجبی“ؓ حجبی حاجب کی طرف منسوب ہے چونکہ ارادہ چابی بردار کے معنی میں ہے بیت اللہ کی چابیاں اس شخص کے پاس تھیں صلح حدیبیہ کے بعد دوسرے سال جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ القضاء کے لئے آئے اور عثمان بن طلحہ سے چابیاں مانگی تاکہ بیت اللہ میں داخل ہو جائیں تو اس شخص نے بالکل انکار کر دیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عثمانؓ: بن لو ایک وقت ایسا آئیگا کہ یہ چابیاں میرے ہاتھ میں ہوں گی اور میں جسے دینا چاہوں گا

دوں گا اس نے کہا کہ اس وقت قریش کے بڑے دن ہو گئے اور قریش ذلیل و خوار ہو گئے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا نہیں اس دن قریش سرخرو ہو گئے چنانچہ جب مکہ فتح ہوا تو حضور اکرم ﷺ نے حضرت علی کو بھیجا کہ جا کر عثمان بن طلحہ سے چابیاں لاؤ عثمان چھپ گیا تھا چابیاں نہیں دے رہا تھا تب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دھمکی دیدی اور چابیاں لا کر حضور ﷺ کو دیدیں آنحضرت ﷺ نے دروازہ کھلوا دیا اور بیت اللہ کو دھلوا دیا اور پھر اندر تشریف لے گئے اس موقع میں عثمان بن طلحہ بھی ساتھ تھے پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا خیال ہوا نیز حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا بھی خیال آیا کہ کعبہ کی چابیاں ان کو دی جائیں اتنے میں قرآن کی آیت نازل ہوئی کہ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا إِلَيَّ الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا﴾ اس پر حضور اکرم ﷺ نے عثمان بن طلحہ کو بلا دیا اور فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے حکم سے یہ چابیاں تمہیں دے رہا ہوں ”خذها خالدة تالدة“ یعنی ہمیشہ تمہارے پاس رہی کوئی ظالم بادشاہ تم سے لے گا ورنہ کوئی نہیں چھینے گا۔

عثمان بن طلحہ مسلمان ہو گئے پھر ان کے وارث نہ ہونے کی وجہ سے ان کے بھائی کو یہ چابیاں مل گئیں انہوں نے اپنے بھائی شیبہ کو چابیاں دیدیں جو آج تک بنوشیبہ کے پاس ہیں۔ بیت اللہ کے دروازہ سے کافی اندر جا کر سامنے والی دیوار سے چند گز فاصلہ پر حضور نے نماز پڑھی ہے۔ بخاری کی اس روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ تین ستون آپ کے پیچھے تھے اور ایک ستون بائیں جانب اور دوائیں جانب تھے اور اس وقت بیت اللہ چھ ستونوں پر کھڑا تھا بیت اللہ کی چھت آج بھی لکڑیوں سے بنی ہوئی ہے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ آج کل یہ ستون صرف تین رہ گئے ہیں۔

مسجد حرام میں ایک نماز ایک لاکھ کے برابر ہے

﴿۳﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجد بني هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام۔ (متفق عليه)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”میری اس مسجد (یعنی مسجد نبوی) میں نماز پڑھنا دوسری مسجدوں میں ہزار نمازیں پڑھنے سے بہتر ہے سوائے مسجد حرام کے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”خير من ألف صلاة“ کے تضعیف ثواب کے اعتبار سے مسجد حرام سب سے افضل ہے جس میں ایک نماز ایک لاکھ کے برابر ہے لیکن تضعیف اور ڈبل ہونا ثواب کے اعتبار سے ہے نمازوں کے اعتبار سے نہیں یعنی تضعیف فی الثواب ہے تضعیف فی الاجزاء نہیں جیسا کہ عوام میں مشہور ہے کہ اگر ایک نماز کسی نے پڑھ لی تو اس کو ایک لاکھ نمازیں حاصل ہو گئیں اس طرح تمام قضا نمازوں کا کفارہ ہو گیا یہ غلط ہے بلکہ یہاں صرف ثواب کے دگنا ہونے کی بات کہی گئی ہے نماز تو ایک ہی شمار ہوگی کیونکہ ایک ہی پڑھی ہے مسجد نبوی میں ایک نماز ایک ہزار نمازوں کے برابر ہے۔ اور مسجد اقصیٰ میں ایک نماز پچاس ہزار کے برابر ہے۔ ابن ماجہ کی بعض روایات میں آیا ہے کہ مسجد نبوی کی ایک نماز پچاس

ہزار نمازوں کے برابر ہے (مشکوٰۃ ص ۷۲) مگر یہ روایت ضعیف ہے بعض روایات میں آیا ہے کہ ایک نماز دس ہزار نمازوں کے برابر ہے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ تضعیف اس طرح ہے کہ ایک نیکی اس امت کی دس نیکیوں کے برابر ہے لہذا ایک ہزار نمازیں دس ہزار شمار ہوں گی۔

شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ ثواب بڑھنے کا یہ حکم فرض نمازوں کے ساتھ خاص ہے سنن و نوافل میں یہ اضافہ نہیں ہے ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ لے مرقات میں لکھتے ہیں کہ یہ تضعیف اور ثواب تمام نیکیوں میں ہے نماز کے ساتھ خاص نہیں ہے نیز علماء کا یہ فیصلہ رائج قرار دیا گیا ہے کہ یہ تضعیف اور ثواب ارض حرم کے لئے عام ہے صرف مسجد حرام کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

سوال: اس حدیث میں اور مشکوٰۃ شریف ص ۷۲ پر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت جو توضیحات کی حدیث ۵۹ ہے دونوں میں بظاہر تعارض ہے کیونکہ یہاں مسجد نبوی کی فضیلت ایک نماز ایک ہزار کے برابر بتائی گئی ہے جبکہ وہاں پچاس ہزار کا ذکر ہے۔

جواب: ابتدائے وحی میں ایک ہزار کی فضیلت تھی پھر پچاس ہزار تک فضیلت بڑھ گئی۔

دوسرا جواب یہ کہ اعداد میں تعارض نہیں ہوتا کیونکہ عدد اقل عدد اکثر کے ضمن میں ہوتا ہے اس کا مخالف نہیں ہوتا ہے بعض علماء نے پچاس ہزار والی روایت کو ضعیف کہا ہے۔

فائدہ جلیلہ:

اس حدیث میں ایک لفظ ”مسجدی ہذا“ مذکور ہے جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مسجد نبوی جس وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھی نمازوں اور نیکیوں کی یہ فضیلت اسی مسجد کے ساتھ خاص ہے اس کے بعد جو مسجد میں اضافہ کیا گیا ہے یہ فضیلت مسجد کے اس حصہ میں حاصل نہیں ہوگی۔ چنانچہ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ لے فرماتے ہیں کہ اس فضیلت کے حصول کے لئے مناسب ہے کہ آدمی مسجد نبوی کے ان حصوں میں نماز پڑھے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود تھے۔ علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ لے کی بھی یہی رائے ہے۔ لیکن ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ لے اور علامہ محب طبری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے طویل کلام میں کہا ہے کہ تضعیف ثواب کی یہ فضیلت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی مسجد کے حدود تک محدود نہیں ہے بلکہ اضافہ شدہ حصوں میں بھی یہ ثواب ملے گا۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے جب پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ تخصیص نہیں ہے کیونکہ اگر ثواب کے حصول کی یہ تخصیص حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ والی مسجد کی ساتھ خاص ہوتی تو خلفاء راشدین مسجد نبوی میں کبھی اضافہ نہ کرتے نہ لوگ قبول کرتے ”تاریخ مدینہ“ کتاب میں لکھا ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ مسجد نبوی کے اضافے سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ اگر مسجد نبوی ذوالحلیفہ تک وسیع ہو جائے تو بھی سب مسجد نبوی ہی ہوگی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کہلائی جائے گی۔ یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ علماء کی ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ مکہ میں جس طرح ایک نیکی کیفیت کے اعتبار سے ایک لاکھ تک بڑھ جاتی ہے اسی طرح حرم مکہ میں ایک گناہ ایک لاکھ گناہوں تک بڑھ جاتا ہے یہ قول

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا ہے اور یہی قول حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما اور مجاہد کا بھی ہے۔ نیز ثواب کی یہ تضعیف رائج قول کے مطابق آنحضرت ﷺ کے زمانہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ تمام زمانوں کے لئے ہے پھر علماء میں یہ بات چلی ہے کہ مکہ افضل ہے یا مدینہ افضل ہے تو امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مدینہ افضل ہے مگر جمہور امت اس پر متفق ہے کہ مکہ اور زمین حرم مدینہ منورہ سے افضل ہے دونوں کے درمیان وہی فرق ہے جو فرق حج و عمرہ میں ہے بیت اللہ کی مثال حج کی ہے اور مسجد نبوی کی مثال عمرے کی ہے۔ بہر حال مکہ افضل ہے اس پر کئی نصوص دال ہیں ہاں مدینہ منورہ میں روضہ اقدس کا وہ حصہ جس سے حضور اکرم ﷺ کا جسم مبارک لگا ہوا ہے وہ کعبہ سے افضل ہے یہی قول قاضی عیاض رحمہ اللہ کا بھی ہے بلکہ ابن عقیل حنبلی سے منقول ہے کہ آنحضرت ﷺ کے جسم کا جو حصہ قبر سے لگا ہوا ہے وہ عرش سے زیادہ افضل ہے یہ سب تفصیل ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مرقات میں اس حدیث کے تحت بیان فرمائی ہے وہاں پر دیکھا جاسکتا ہے۔

مردہ ۲۰ ربیع الاول ۱۴۱۰ھ

تین مساجد کے علاوہ کسی مسجد کے لئے سفر کرنا منع ہے

﴿۴﴾ وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”تین مسجدوں کے علاوہ (کسی دوسری جگہ کے لئے) تم اپنے کجاوے کو نہ باندھو (یعنی سفر نہ کرو) مسجد حرام، مسجد اقصیٰ (یعنی بیت المقدس اور میری مسجد (یعنی مسجد نبوی)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”لا تشد الرحال“ شدید نصیر نصر سے باندھنے کے معنی میں ہے اور ”الرحال“ سے کجاوے مراد ہیں یہ پورا جملہ سفر سے کنایہ ہے اور نفی کا صیغہ نہی کے معنی میں ہے مطلب یہ ہوا کہ تین مسجدوں کے علاوہ کسی مسجد کے لئے کجاوے باندھ کر سفر نہ کیا جائے۔ ۵

اس حدیث کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ یہاں مستثنیٰ مفرغ ہے اور مستثنیٰ مفرغ کے لئے مستثنیٰ منہ محذوف نکالنا ضروری ہوتا ہے۔ اب محذوف مستثنیٰ منہ نکالنے اور اس کو متعین کرنے میں علماء کے درمیان اختلاف آگیا ہے ایک طرف جمہور امت ہیں اور دوسری طرف شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ ہیں حافظ ابن تیمیہ یہاں مستثنیٰ منہ کو عام ہاسختے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہاں ”مکان“ یا ”موضع“ کے الفاظ نکالے جائیں عبارت اس طرح ہوگی ”لا تشد الرحال إلى موضع إلا إلى ثلاثة مساجد“ یعنی تین مساجد کے سفر کے علاوہ کسی قسم کا سفر جائز نہیں ہے اس عموم امکانہ میں حافظ ابن تیمیہ

نے مساجد کے علاوہ مقدس مقامات اور تمام مزارات کی زیارت کو ناجائز قرار دیا یہاں تک کہ اس عموم کی وجہ سے آپ نے روضہ رسول ﷺ کی زیارت کی غرض سے مستقل سفر کرنے کو بھی ناجائز کہہ دیا ان کا مقصد روضہ رسول کی زیارت سے منع کرنا نہیں ہے بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ سفر میں نیت مسجد نبوی کی کی جائے اور اس کے ضمن میں روضہ رسول کی زیارت کی جائے اس صورت میں زیارت مستحب ہے۔ اس مسئلہ کی وجہ سے آپ پر بڑی تکالیف اور آزمائشیں آئیں اور آپ کے شاگرد رشید علامہ ابن قیم رحمہ اللہ بھی ان مصائب کا شکار ہوئے حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ تو گرفتار بھی ہوئے اور جیل سے ان کا جنازہ اٹھا آج کل سعودی حکومت کا بھی یہی عقیدہ ہے لیکن کھل کر لوگوں کو روک نہیں سکتی ہے۔

جمہور امت کے نزدیک یہاں مستثنیٰ منہ عموم امکانہ نہیں بلکہ عموم مساجد ہیں اور تقدیر عبارت اس طرح ہے "لا تشد الرحال الی مسجد الا الی ثلاثہ مساجد" یعنی ان تین مساجد کے علاوہ کسی مسجد کے لئے بطور خاص سفر نہ کیا جائے کیونکہ باقی تمام مساجد فضیلت و ثواب میں یکساں ہیں خلاصہ یہ نکلا کہ اس حدیث میں سفر کی ممانعت کا تعلق صرف مساجد سے ہے دیگر اسفار سے بحث نہیں وہ اسفار اس حدیث کے مفہوم سے خارج ہیں کیونکہ مستثنیٰ جنس مستثنیٰ منہ سے ہوتا ہے جب استثناء مساجد کی ہے تو مستثنیٰ منہ بھی مساجد ہی ہوگی۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں اس حدیث کے سمجھنے کے لئے کئی توجیحات بیان فرمائی ہیں ان میں سے ایک توجیہ یہ ہے کہ شاید اس حدیث میں ان تین مساجد کی شان بڑھانا مقصود ہو اور عظمت و برکت و فضیلت و مرتبت میں ان مساجد کو دوسری مساجد کی نسبت امتیازی شان دینا مطلوب ہو کہ اگر کوئی شخص سفر کی مشقت اٹھانا چاہتا ہے تو ان کو چاہئے کہ وہ ان تین مساجد کی طرف سفر کا اہتمام کرے کیونکہ ان مساجد کی بڑی شان ہے۔ (لمعات ج ۳ ص ۴۲)

اس توجیہ کا مقصد خلاصہ یہ ہوا کہ اس حدیث میں صرف ان تین مساجد کی طرف سفر کرنے کی ترغیب ہے دیگر اسفار سے بحث نہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے اپنی مشہور تصنیف حجة اللہ البالغہ میں اس حدیث پر تحقیقی کلام کیا ہے، فرماتے ہیں کہ میرا خیال تو یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ چند مقامات کو متبرک سمجھ کر اس کی عظمت کی وجہ سے اس کا سفر کیا کرتے تھے اور اس سفر کو باعث برکت تصور کرتے تھے ظاہر ہے کہ اس طرح عقیدہ رکھنا کہ کسی مقام کو متبرک سمجھ کر اس کی عظمت کی وجہ سے اس کا سفر کرنا نہ صرف یہ کہ حقیقت سے انحراف اور ذہنی و فکری کمزوری تھی بلکہ فتنہ و فساد کا ذریعہ بھی تھا اس لئے حدیث میں ایسے اسفار کی ممانعت کر دی گئی تاکہ شعائر اللہ کے ساتھ غیر شعائر کا التباس نہ آئے اور آدمی غیر اللہ کی عبادت میں نہ پڑ جائے۔

لہذا میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ مزارات اولیاء اللہ اور ان حضرات کی عبادت کے مقامات کی طرف حتیٰ کہ کوہ طور کی طرف سفر کرنا یہ سب اس ممانعت میں برابر ہیں کہ بطور خاص اس کی طرف سفر کرنا مناسب نہیں ہے۔ (حجة اللہ البالغہ)

شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی تحقیق کا خلاصہ یہ نکلتا ہے کہ اس حدیث میں مستثنیٰ منہ کا تعلق اہل عرب وغیرہ کے وہ مقامات ہیں

جہاں جاہلیت قدیمہ اور جاہلیت جدیدہ کے میلے لگتے ہیں وہاں شرکیات و بدعات کا ارتکاب ہوتا ہے عرس ہوتے ہیں اور خاص خاص موسموں میں خاص خاص مقامات کی طرف دور دراز سے قافلوں کی شکل میں سفر کئے جاتے ہیں۔

بعض حضرات نے یہ توجیہ کی ہے جس طرح کہ اشعۃ اللمعات میں بھی اس کا بیان ہے کہ ان تین مساجد و مقامات کے علاوہ کسی جگہ کا سفر بطور تقرب اور بطور عبادت جائز نہیں ہے گویا حدیث کی اس نہی کا تعلق صرف اس سفر سے ہے جو تقرب اور عبادت کے لئے کیا جاتا ہو اس کے علاوہ دیگر اسفار اپنی جگہ پر درجہ جواز میں ہیں ہاں مزارات کے لئے دور دراز کا اہتمام کے ساتھ سفر کرنا مختلف فیہ ہے۔

بعض علماء نے اسے مباح قرار دیا ہے اور بعض علماء اس کو حرام قرار دیتے ہیں۔

چنانچہ قاضی عیاض مالکی قاضی حسین اور ابو محمد الجوزی مقامات متبرکہ اور زیارات قبور صالحین کی طرف سفر کو حرام قرار دیتے ہیں۔ (کذا فی مجمع البحار)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے کلام سے بھی عدم جواز معلوم ہوتا ہے اور احمد علی لاہوری رحمہ اللہ کے کلام میں بھی عدم جواز کا بیان ہے شاہ انور شاہ کاشمیری رحمہ اللہ بھی فرماتے ہیں کہ زیارت قبور اولیاء کے لئے سفر جائز نہیں ہے۔

بہر حال جب اباحت اور حرمت کا اختلاف آگیا ہے تو لائحہ عمل حرمت کو ترجیح ہوگی جیسا کہ مشہور قاعدہ یہی ہے حدیث میں مسجد اقصیٰ کا لفظ آیا ہے اقصیٰ بعید کے معنی میں ہے اور یہ مسجد بھی مکہ اور مدینہ سے بہت دور ہے اس لئے اقصیٰ کہہ دیا یہ ایک وجہ تسمیہ ہے۔

روضہ رسول ﷺ کی زیارت کے لئے سفر کرنا

اس مقام پر اس حدیث کی تشریح و توضیح سے ایک اور مسئلہ سامنے آیا ہے وہ یہ کہ نبی کریم ﷺ کے روضہ اطہر کے لئے قصد و ارادہ کے ساتھ سفر کرنا کیسا ہے؟ آیا حدیث کی عام نہی میں یہ سفر بھی داخل ہے یا نہیں؟ تو جمہور امت کا مسلک یہ ہے کہ روضہ رسول پر جاضری کے لئے سفر کرنا اعلیٰ قربات میں سے ہے اور اس مذکورہ حدیث کی ممانعت کا تعلق اس خاص زیارت سے نہیں ہے۔ امام غزالی رحمہ اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں مستثنیٰ منہ صرف مساجد ہیں۔ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے حدیث کی ممانعت کو عام رکھا ہے اور ان کے نزدیک روضہ رسول ﷺ کے لئے قصد و ارادہ کے ساتھ سفر کرنا جائز نہیں۔ اس مسئلہ کی وجہ سے امت کے علماء نے ان کے خلاف قلم اٹھا کر بہت کچھ لکھ دیا ہے اور خود حاکم شام نے ان کو جیل میں بند کر دیا۔

دلائل:

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اپنے موقف کے لئے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے اور جیسا پہلے لکھا جا چکا ہے کہ وہ مستثنیٰ منہ عموم امکان قرار دیتے ہیں اور عام امکان میں روضہ رسول بھی داخل مانتے ہیں وہ روضہ رسول کی زیارت

کو مستحب کہتے ہیں لیکن فرماتے ہیں کہ اس کے لئے مستقل سفر نہ کیا جائے سفر مسجد نبوی کی نیت سے کرنا چاہئے۔

جمہور کی پہلی دلیل وہ تمام احادیث ہیں جن میں نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد آپ کی قبر کی زیارت کرنے کا بیان ہے جیسے وعن ابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعاً من حج فزار قبری بعد موتی کان کمن زارنی فی حیاتی۔

(بیہقی مشکوٰۃ ص ۲۴۱)

وفاء الوفاء کتاب میں اس قسم کی کئی روایات ہیں۔

دوسری دلیل حضرت امام غزالی رحمہ اللہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے ”كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزروها فانها تزهد في الدنيا وتذكر الآخرة“۔ (ابن ماجہ مشکوٰۃ ص ۱۵۳)

مشکوٰۃ شریف کی اسی صفحہ میں مسلم شریف کی روایت بھی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ ”عن بریدہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول الله ﷺ نهيتكم عن زيارة القبور فزروها“۔ (ص ۱۵۳)

تیسری دلیل ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فتح الباری شرح بخاری میں زیارت روضہ رسول کے بارے میں فرماتے ہیں ”فإنها من أفضل الأعمال وأجل القربات الموصلة إلى ذی الجلال وإن شريعتهما محل إجماع بلا نزاع“۔

تذکرہ جمہور: روضہ رسول کی زیارت بہترین اعمال میں سے ہے اور اللہ تک پہنچانے والی بڑی نیکیوں میں سے ہے اور اس کی مشروعیت پر اجماع ہے کوئی نزاع نہیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۶ بحوالہ اشرف التوضیح) یہی بات ارشاد الساری شرح بخاری میں بھی لکھی ہوئی ہے۔ کوکب الدری کے حاشیہ میں شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں قلت وکذا حکى الاجماع عليه النووى وابن الهمام وغيرهما۔ (الکوکب الدری ج ۱ ص ۳۲۹ بحوالہ بال)

شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ المصطفیٰ شرح الموطاء میں لکھتے ہیں۔ سنت است زیارت قبر شریف آنحضرت ﷺ بعد فراغ حج با اتفاق اہل علم۔ (المصطفیٰ ج ۱ ص ۳۲۹ بحوالہ بال)

جمہور کی چوتھی دلیل مسند احمد کی یہی شد الرحال والی حدیث ہے جس میں مستثنیٰ منہ مذکور ہے جو خاص ہے عام نہیں ہے اور وہ لفظ مسجد ہے الفاظ یہ ہیں ”لا ينبغي للمطى أن يشد حله إلى مسجد تبغى فيه الصلوة إلا المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدى هذا۔ (رواہ احمد فی مسنده)

حدثنا هاشم قال حدثنا عبد الحميد قال حدثني شهر (بن حوشب) قال سمعت ابا سعيد الخدري ذكر عنده صلوة في الطور فقال قال رسول الله ﷺ لا ينبغي للمطى أن يشد حله إلى

مسجد یبتغی فیہ الصلوٰۃ غیر المسجد الحرام والمسجد الاقصیٰ ومسجدی هذا۔

(واسنادہ حسن۔ بحوالہ التعلیق الفصیح ص ۱۰۰ انقلاعن عمدة القاری ج ۲ ص ۶۸۷)

جواب: حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی جلالت شان اور بدبہ علمی اپنی جگہ مسلم ہے۔ مگر زیر بحث حدیث سے زیارت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عدم جواز پر استدلال کرنا بہت ہی بعید بلکہ البعد بلکہ غیر اصوب ہے کیونکہ اگر اس حدیث میں مستثنیٰ منہ کو عام مواضع اور عام امکنہ لیا جائے تو پھر جیسا روضہ رسول کی طرف سفر ممنوع ہوگا اسی طرح تجارت کا سفر، طلب علم کا سفر، جہاد کا سفر اور دیگر تمام اسفار سب کے سب ممنوع قرار پائیں گے جس کا کوئی قائل نہیں ہے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے والدین کی قبر پر گئے ہیں اور شہداء احد کی قبور پر مسلسل حاضری دی ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ جب مسند احمد کی حدیث میں واضح طور پر مستثنیٰ منہ مذکور اور مخصوص ہے اور وہ لفظ ”مسجد“ ہے تو پھر زیر بحث حدیث میں مستثنیٰ منہ کو عام لینے کا کیا جواز باقی رہ جاتا ہے۔

بہر حال زیارت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روکنے کا جو قول حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے کیا ہے یہ انکے تفردات میں سے ایک تفرد ہے اور تفردات تو علماء کرام کے ہوتے ہیں مگر کسی کے تفرد سے ان کا سارا علم ناقابل اعتماؤ نہیں ہوتا۔ حضرت قاسم الخیرات قاسم ناتوئی رحمہ اللہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر متعارف موت آنے کے قائل نہیں تھے بلکہ ایک اور قسم موت کے قائل تھے مگر ان تفردات سے ان حضرات کا علمی مقام اپنی جگہ پر قائم ہے واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب۔

ریاض الجنۃ

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ

رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میرے مکان اور میرے منبر کے درمیان

جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے اور میرا منبر میرے حوض (یعنی حوض کوثر) کے اوپر ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ما بین بیتی“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس گھر کی طرف اشارہ فرمایا ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

کے لئے خاص تھا جو آدمی قبلہ رخ کھڑے ہو کر دیکھے گا تو منبر سے بائیں جانب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حجرہ ہے

اور اسی مقام میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اور اسی جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف ہے اس گھر اور منبر کے درمیان

سفید قالین چھی ہوئی ہے یہی ریاض الجنۃ ہے اور یہیں پر اسطوانہ توبہ، اسطوانہ عائشہ، اور اسطوانہ الحرس وغیرہ چند مبارک

تاریخی ستون ہیں۔

”و منبری“ عرب بادشاہوں سرداروں اور بزرگوں میں رواج تھا کہ ان کے اعلانات اور خطبوں کے لئے خاص منبر ہوتا تھا۔ لہٰذا چنانچہ ایک شاعر کہتا ہے ۔

وتحزبو احزابا فكل قبيلة . فيلطيير المؤمنين ومنبر
دوسرا شاعر کہتا ہے ۔

واذا اعرنا سيدا من قبيلة ذا منبر صلى علينا وسلمنا

آنحضرت ﷺ جب مدینہ ہجرت کر کے تشریف لائے تو مسجد نبوی میں منبر نہیں تھا آپ کھجور کے ایک تنے سے ٹیک لگا کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے اس تنے کا نام استن حنانه تھا۔ جنگ بدر سے کچھ پہلے دو ہجری میں آنحضرت ﷺ کو ایک انصاریہ خاتون نے درخواست پیش کی کہ میرا ایک غلام لکڑی کا کام بہت عمدہ جانتا ہے اگر آپ چاہیں تو میں آپ کے لئے منبر تیار کروالیتی ہوں حضور اکرم ﷺ نے ان کو اجازت دیدی اس خاتون کا نام عائشہ انصاریہ تھا ان کے غلام کا نام باقوم رومی تھا، باقوم رومی نے جھاؤ کے درخت سے ایک منبر تیار کیا جس کے تین زینے تھے آنحضرت ﷺ اس پر خطبہ ارشاد فرماتے تھے پھر اس منبر کے زینوں میں اضافہ ہوتا رہا اس وقت اس کے غالباً سات زینے ہیں اور ایک بلند مینار اوپر چھت کے قریب تک پہنچتا ہے آنحضرت ﷺ کا اصل منبر کسی حادثہ میں جل گیا تھا اب یہ منبر اسی مقام پر ہے اور لکڑی کا بنا ہوا ہے۔

”روضۃ“ اصل میں روضہ ہرے بھرے نہایت سرسبز و شاداب باغ کو کہتے ہیں۔ لہٰذا

سؤال: مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کے اندر ایک خطہ زمین کو جنت کا باغیچہ کس اعتبار سے فرمایا ہے؟

جواب: شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اس پر لمعات میں مفصل کلام کیا ہے کہ آیا یہ کلام حقیقت پر محمول ہے یا مجاز ہے؟ پھر آپ نے مجاز کو رد فرمایا اور کہا کہ محققین علماء کی تحقیق کے مطابق یہ کلام حقیقت پر مبنی ہے تو اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ یہ مقام قیامت کے روز جنت کی طرف منتقل ہو جائے گا یہ اگرچہ زمین کا ایک ٹکڑا ہے لیکن زمین و آسمان کی ٹوٹ پھوٹ اور قیامت کی ہولناکیوں میں یہ حصہ محفوظ رہیگا اور پھر جنت منتقل ہو جائے گا اس لئے اس حدیث میں اس کو جنت کے باغیچوں میں سے ایک باغیچہ قرار دیا گیا۔ ابن جوزی اور ابن فرحون فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ کی یہی رائے ہے علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس قول کو راجح قرار دیا ہے اور اکثر محدثین کی یہی رائے ہے۔ اس حدیث کا دوسرا مطلب مالکیہ کے بڑے فقہاء میں سے ابو جمرہ رحمہ اللہ نے یہ بیان کیا ہے کہ ممکن ہے کہ زمین کا یہ حصہ بعینہ جنت کا ایک ٹکڑا ہو جو وہاں سے اتارا گیا ہے اور مسجد نبوی کے اس مقام میں رکھا گیا ہے جس طرح حجر اسود اور مقام ابراہیم کے دونوں پتھر جنت سے لائے گئے ہیں اور قیامت کے روز واپس اپنے اصلی مقام پر چلے جائیں گے۔ لہٰذا

سوال: اب سوال یہ ہے کہ اگر یہ روضہ الجنۃ جنت کا حصہ ہے تو اس میں جنت کی خصوصیات کیوں نہیں۔ مثلاً چمک دمک کیوں نہیں جس سے آفتاب و مانتاب بے نور ہو جائیں اور جو شخص اس میں بیٹھ جائے تو کبھی اس کو بھوک و پیاس نہ لگے جیسا جنت میں ہوگا مطلب یہ کہ اس میں جنت کی خصوصیات ظاہر کیوں نہیں؟

جواب: جب یہ حصہ دنیا میں لایا گیا تو اس سے جنت کی خصوصیات الگ کر دی گئیں یا ان خصوصیات کو پردہ اور حجاب میں رکھا گیا۔

”علی الحوض“ اس کا آسان و بے غبار مطلب یہ ہے کہ میدان محشر میں میرا منبر میرے حوض پر ہوگا حوض سے مراد حوض کوثر ہے۔ ۱

مسجد قباء کی فضیلت

﴿۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ مَا شِئًا وَرَأْيَا فَيُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ ہر ہفتہ کو پیدل یا سواری پر مسجد قباء تشریف لے جاتے تھے اور اس میں دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”مسجد قباء“ حضور اکرم ﷺ نے جب مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو محلہ عمرو بن عوف میں اترے یہیں پر آپ نے تیرہ یا چودہ دن قیام فرمایا اسی قیام کے دوران آپ نے مسجد قباء کی بنیاد ڈالی اسلام میں فضیلت کے اعتبار سے مسجد قباء چوتھے نمبر پر ہے اور تعمیر کے اعتبار سے ہجرت کے بعد یہ اسلام کی پہلی مسجد ہے جو مسجد نبوی سے قریباً تین میل کے فاصلے پر ہے۔ ۲

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صحیح حدیث میں ہے کہ اس مسجد میں ہفتہ کے دن دو رکعت نفل پڑھنے سے عمر کے کا ثواب ملتا ہے آنحضرت ﷺ کا معمول تھا کہ ہفتہ کے دن آپ اس مسجد میں تشریف لیجاتے اور دو رکعت نماز ادا فرماتے اب بھی امت کے لوگ اس سنت پر عمل کرتے ہیں پیدل چلنا سواری ہونے سے افضل ہے۔ ۳

”فیصلی فیہ رکعتین“ اہل ظواہر کے ہاں دو رکعت تحیۃ المسجد واجب ہے جمہور علماء کے نزدیک یہ نفل ہے ثواب کا کام ہے ہاں شوافع کے ہاں بیٹھنے سے پہلے پڑھنا ہے بعد میں ثواب نہیں ملے گا احناف کے ہاں ملے گا۔

﴿۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا وَأَبْغَضُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”خدا کے نزدیک تمام شہروں میں محبوب و پسندیدہ مقامات مساجد ہیں اور بدترین و ناپسندیدہ مقامات بازار ہیں۔“ (مسلم)

توضیح: ”احب البلاد“ ظاہر ہے کہ جن مقامات میں اللہ تعالیٰ کی عبادت ہوتی ہے وہ تمام مقامات سے اللہ تعالیٰ کو محبوب ہیں اور مساجد میں جو بنیادی عمل ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت ہی ہے نمازیں تہجد نوافل سنن تلاوت ذکر اللہ اذانیں اقامتیں اعتکاف وغیرہ تمام عبادات مسجد میں ہوتی ہیں اس لئے یہ خدا کو پسند ہیں۔

اور بازاروں میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانیوں کی بھرمار ہوتی ہے جھگڑے جھوٹ خیانت گالم گلوچ دھوکہ فراڈ اور شور و شغب جنگ و جدال اور بے حیائی بازاروں میں ہوتی ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کو یہ مقامات مبغوض ہیں اس سے معلوم ہوا کہ جنت جانے کا راستہ مسجد سے ہے جب تک کوئی مسلمان مسجد نہیں آئے گا وہ مارکیٹ سے جنت نہیں جاسکتا ہے انہیں مساجد کے کونوں سے بے شمار انسان جنت چلے گئے لہذا ان کمزور لوگوں کو اور مساجد میں زیادہ رہنے سہنے والوں کو حقیر نہ سمجھا جائے اور بازاروں میں گھومنے والوں کو معزز نہ کہا جائے۔

سوال: یہاں ایک سطحی سوال یہ ہے کہ بازاروں سے زیادہ معاصی کے اڈے تو شراب خانے جو خانے اور فحاشی کے اڈے سنما گھر وغیرہ ہیں تو ان کو بازاروں سے زیادہ مبغوض کیوں نہیں کہا گیا۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ بازاروں کو قائم کرنے اور آباد رکھنے کا حکم شارع کی طرف سے ہے اور ان اڈوں کا تیار کرنا شریعت کی جانب سے نہیں ہے تو حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ شارع نے جن چیزوں کی اجازت دی ہے ان میں بدترین جگہیں بازار ہیں۔ دوسرا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اوپر جن اڈوں اور برائیوں کا ذکر ہوا یہ مقامات بازاروں ہی کا ایک حصہ ہیں یہ بازار سے الگ کوئی چیز نہیں۔

مسجد بنانے کی فضیلت

﴿۸﴾ وعن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى لله مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة. (متفق عليه) ۱

ترجمہ: اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص خدا کے لئے مسجد بناتا ہے تو خدا نے تعالیٰ اس کے لئے جنت میں مکان بنا دیتا ہے۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”من بنى لله مسجداً“ یعنی اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی اور اشاعت اسلام کی نیت سے مسجد بناتا ہے نہ یہ کہ ریاکاری کی غرض سے یا نمود و نمائش اور دنیوی اغراض و مقاصد کے لئے بناتا ہے اس کا ثواب نہیں ہے بعض علماء نے لکھا ہے کہ جو شخص تشبیر کی غرض سے مسجد کو اپنے نام پر رکھتا ہے یہ اس کے عدم اخلاص کی دلیل ہے۔

”مسجد“ نکرہ تَقْلِيل کے لئے ہے یعنی چھوٹی سی مسجد کیوں نہ ہو یہ ثواب ملے گا ایک روایت میں ہے کہ خواہ بیئر کے گھونسلے کے برابر کیوں نہ ہو۔ اس میں یہ بھی ممکن ہے کہ ایک شخص مسجد میں معمولی سا حصہ ڈالے پوری مسجد نہ بنائے اس کو بھی مسجد بنانے کا ثواب ملے گا۔

”فی الجنة“ جنت میں عالیشان محل ملنا الگ اللہ تعالیٰ کا کرم و احسان ہے لیکن اس بشارت سے یہ معلوم ہوا کہ ایسا شخص جنت جائے گا یہ بڑی بشارت ہے محل ملے یا نہ ملے وہ بعد کی بات ہے جنت تو مل گئی۔

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزُلَهُ مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”جو شخص دن کے اول حصہ میں یا آخری حصہ میں مسجد جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ جنت میں اس کی مہمان نوازی کا سامان تیار کرتا ہے خواہ وہ صبح کو جائے یا شام کو۔“ (بخاری و مسلم)

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْظَمُ النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَبْعَدُهُمْ مَمْشًى وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ أَعْظَمُ أَجْرًا مِنَ الَّذِي يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”نماز کا سب سے زیادہ اجر اس شخص کو ملتا ہے۔ جو باعتبار مسافت کے سب سے زیادہ دور ہو (یعنی جس شخص کا گھر مسجد سے جتنا دور ہوگا اور وہ گھر سے چل کر نماز کے لئے مسجد آئے گا اسے اتنا ہی زیادہ ثواب ملے گا) اور جو شخص نماز کے انتظار میں (مسجد کے اندر بیٹھا) رہتا ہے تاکہ امام کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کا ثواب اس شخص سے زیادہ ہے جو (تہا) اپنی نماز پڑھ کر سو جائے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ابعدہم ممشًى“ یعنی جو شخص دور سے مسجد کی طرف آتا ہے اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھتا ہے وہ اس شخص سے ثواب میں بڑھ کر ہے جو مسجد میں قریب سے آتا ہے کیونکہ ان کے اقدام لکھے جاتے ہیں مگر یہ یاد رہے کہ اگر راستے میں ایک مسجد ہے اور اسے چھوڑ کر دوسری مسجد اس لئے جاتا ہے کہ فضیلت بڑھ جائے تو یہ صحیح نہیں ہے خاص کر جب کہ نزدیک والی مسجد کو نقصان بھی ہو رہا ہو پھر یہ گناہ کا کام بن جائے گا۔ ۳

”ثم ینام“ یعنی ایک شخص مثلاً عشاء کی نماز تہا پڑھ کر سو جاتا ہے اگرچہ اس نے بہت افضل وقت میں پڑھ لی مگر جماعت کا انتظار نہیں کیا اور ایک شخص وہ ہے جس نے تاخیر سے نماز پڑھ لی مگر جماعت کا انتظار کیا تو اس انتظار اور جماعت کے ساتھ شامل ہونے کی وجہ سے اس کا اجر بہت زیادہ ہے۔

﴿۱۱﴾ وعن جَابِرٍ قَالَ خَلَّتِ الْبِقَاعُ حَوْلَ الْمَسْجِدِ فَأَرَادَ بَنُو سَلِيمَةَ أَنْ يَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمْ بَلِّغْنِي أَنَّكُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَرَدْنَا ذَلِكَ فَقَالَ يَا بَنِي سَلِيمَةَ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ أَثَارُكُمْ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ أَثَارُكُمْ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مسجد نبوی کے قریب کچھ مکان خالی ہوئے تو بنو سلمہ نے یہ ارادہ کیا کہ وہ مسجد کے قریب آجائیں۔ سرور کائنات ﷺ کو جب ان کے اس ارادہ کی خبر ملی تو آپ نے ان سے فرمایا کہ ”مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ تم مسجد کے قریب منتقل ہونے کا ارادہ رکھتے ہو؟“ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ! ہم نے یہی ارادہ کیا ہے۔“ آپ نے فرمایا ”بنو سلمہ! تم اپنے مکانوں ہی میں رہو تمہارے قدموں کے نشانات لکھے جاتے ہیں تم اپنے مکانوں ہی میں رہو تمہارے قدموں کے نشانات لکھے جاتے ہیں۔“ (مسلم)

توضیح: ”خلت البقاع“ بقاع بقیعہ کی جمع ہے کھلے میدان کو کہتے ہیں یہاں مکانات مراد ہیں۔ ۲
”بنو سلمہ“ یہ انصار کا ایک خاندان ہے اس کے لوگ مسجد نبوی سے دور رہتے تھے جب مسجد نبوی کے پاس کچھ مکانات کسی وجہ سے خالی ہو گئے تو انہوں نے ارادہ کیا کہ مسجد کے قریب آجائیں حضور اکرم ﷺ کو معلوم ہوا تو آپ نے منع فرمایا۔

”دیار کم“ یہ ”الزموا“ کے لئے مفعول بہ ہے یعنی اپنے مکانات کو لازم پکڑو وہیں پر رہو کیونکہ تمہارے آنے جانے کے قدم لکھے جاتے ہیں جو تمہارے ترازوئے اعمال میں شامل ہوں گے۔ گویا اس آیت کی طرف اشارہ ہے۔ ﴿وَنُكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ﴾ اور ہم لکھتے ہیں جو کچھ انہوں نے آگے بھیجا اور جو کچھ ان کے پیچھے ہیں۔

۲۱ ربيع الاول ۱۴۱۰ھ

میدان محشر میں سات قسم کے لوگ اللہ کی رحمت میں ہوں گے

﴿۱۲﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ عَادِلٌ وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَبِجَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ

فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالَهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”سات شخص ایسے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اس روز (یعنی قیامت کے دن) اپنے سایہ میں رکھے گا جس روز خدا کے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہ ہوگا ① انصاف کرنے والا حاکم ② وہ جو ان جو اپنی جوانی کو خدا کی عبادت میں صرف کر دے ③ وہ شخص جو مسجد سے نکلتا ہے تو جب تک وہ دوبارہ مسجد میں نہیں چلا جاتا اس کا دل مسجد میں لگا رہتا ہے۔ ④ وہ شخص جو محض خدا کے لئے آپس میں محبت رکھتے ہیں اگر یکجا ہوتے ہیں تو خدا کی محبت میں اور جدا ہوتے ہیں تو خدا کی محبت میں یعنی حاضر و غائب خالص لوجہ اللہ محبت رکھتے ہیں ⑤ وہ شخص جو تنہائی میں اللہ کو یاد کرتا ہے اور (خوف خدا سے) اس کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں ⑥ وہ شخص جس کو کسی شریف النسب اور حسین عورت نے (برے ارادہ سے) بلایا ہو اور اس نے (اس کی خواہش کے جواب میں) کہہ دیا ہو کہ میں خدا سے ڈرتا ہوں ⑦ وہ شخص جس نے اس طرح مخفی طور پر صدقہ دیا ہو کہ اس کے بائیں ہاتھ کو بھی نہ معلوم ہو کہ دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فی ظلہ“ ظل اصل میں سایہ کو کہتے ہیں یہاں سورج کا سایہ مراد نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے عزت و عظمت اور بزرگی و رحمت کا سایہ مراد ہے۔ بعض علماء نے عرش کا سایہ مراد لیا ہے بعض نے اس سایہ سے راحت و نعمت مراد لیا ہے بہر حال مقصود یہ ہے کہ یہ خوش نصیب سات قسم کے لوگ میدان محشر میں اللہ تعالیٰ کی رحمت میں ہونگے اور ان کو محشر کی کسی پریشانی کا سامنا نہیں ہوگا یہ خصوصی امتیازی شان ان کو اس لئے ملی کہ مثلاً عادل بادشاہ کی عدالت کا اثر اس کی ذات کے علاوہ جملہ مخلوق پر پڑتا ہے تو مخلوق خدا کے لئے امام عادل کی عدالت عمومی رحمت ہے۔ دوسرا شخص نو جوان عابد و زاہد ہے چونکہ اس نے اپنے بھڑکتے جذبات اور عین شباب کے جنونی دور میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کا حق ادا کیا اس لئے اس کو یہ اعزاز ملا ہے۔ ۱

در جوانی توبہ کردن شیوہ پیغمبر است وقت پیری گرگ ظالم میشود پرہیزگار تیسرے شخص کی بھی بڑی قربانی ہے کہ ہر وقت مسجد ہی سے محبت و تعلق رکھتا ہے ظاہر ہے وہ مسجد کا خدمت گار بھی ہوگا اور ہر وقت عبادت گزار بھی ہوگا۔

چوتھی قسم ان دو اشخاص کی ہے جن کی جدائی اور یک جائی صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے ہو، ظاہر ہے اس صورت حال میں وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو ہر وقت مد نظر رکھتے ہونگے گویا خداوند قدوس کی قدوسی کا مراقبہ ہر وقت ان کو حاصل ہوگا۔ پانچواں وہ شخص ہے جو بالکل خالی مقام میں اللہ تعالیٰ کی عظمت میں ڈوب کر خوف خدا سے خوب روئے ظاہر ہے کہ یہ رونما ہر قسم کی ریا کاری اور ہر قسم کے اغراض دنیویہ سے پاک ہے اس لئے اس کو یہ مقام ملا ہے۔

چھٹا آدمی ہے کہ وہ ایک بڑی آزمائش میں صرف اللہ تعالیٰ کے خوف سے کامیاب ہوا کہ عام عورت نے نہیں بلکہ

خوبصورت اور اعلیٰ خاندان سے تعلق رکھنے والی مالدار عورت نے خود اپنے آپ کو پیش کر دیا اب اس گناہ سے بچنے کی وجہ صرف اللہ تعالیٰ کا خوف تھا اس لئے اس شخص کی قدردانی کی گئی اور ساتواں شخص بھی اعلیٰ کردار کا مالک ہے کہ محبت الہی میں اتنا مستغرق ہے اور ریاکاری سے اتنا دور ہے کہ مال خرچ کرتے وقت اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو خبر کرنے نہیں دیتا ہے بلکہ کوشش یہ کرتا ہے کہ اس واجبی صدقہ کا علم اپنے بائیں ہاتھ کو بھی نہ ہو، الغرض یہ صرف سات آدمی نہیں بلکہ سات قسم کے لوگ مراد ہیں۔

نماز کے بعد جائے نماز پر بیٹھنے کی فضیلت

﴿۱۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تَضَعُفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ ضِعْفًا وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَخُطْ خُطْوَةً إِلَّا رُفِعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّيُ عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَاةٍ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا انْتَبَهَرَ الصَّلَاةَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَتْ الصَّلَاةُ تَحْبِسُهُ وَزَادَ فِي دُعَاءِ الْمَلَائِكَةِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ثَبِّتْ عَلَيْهِ مَا لَمْ يُؤْذِفْ فِيهِ مَا لَمْ يُحْدِثْ فِيهِ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”جماعت کے ساتھ آدمی کی نماز اس نماز سے جو گھر میں یا (تجارت وغیرہ کی مشغولیت کی بناء پر) بازار میں پڑھی جائے پچیس درجہ فضیلت رکھتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص رچھی طرح (یعنی آداب و شرائط کو ملحوظ رکھ کر) وضو کرتا ہے اور (کسی غرض کی وجہ سے نہیں بلکہ) صرف نماز ہی کے لئے مسجد آتا ہے تو وہ جو قدم اٹھاتا ہے اس کے ہر قدم کے عوض اس کے ثواب میں ایک درجہ بلند ہوتا ہے اور ایک گناہ کم ہو جاتا ہے (یہاں تک کہ وہ مسجد میں داخل ہو جاتا ہے) اور جب تک وہ نماز پڑھ کر اپنے مصلے پر بیٹھا رہتا ہے فرشتے برابر اس کے لئے یہ دعا کرتے رہتے ہیں۔ ”اللھم صل علیہ اللھم ارحمہ۔“ اے اللہ! اس کی بخشش کر! اے اللہ! اس پر رحم کر، اور جب تک تم میں سے کوئی شخص نماز کے انتظار میں رہتا ہے تو اس کا وہ وقت نماز ہی میں شامل سمجھا جاتا ہے) اور ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں کہ جب کوئی شخص مسجد میں گیا اور نماز ہی کی وجہ سے وہاں رک گیا تو گویا وہ نماز ہی میں ہے اور فرشتوں کی دعا میں یہ الفاظ زیادہ ہیں اللھم اغفر لہ اللھم تب علیہ (یعنی اے اللہ! اس بندہ کی بخشش فرما، اے اللہ! اس کی توبہ قبول فرما) اور (یہ اس وقت تک ہوتا رہتا ہے) جب تک کہ وہ کسی (مسلمان) کو (اپنی زبان یا ہاتھ سے) ایذا نہ پہنچائے اور با وضو رہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”خمساً وعشرین ضعفاً“ آگے باب الجماعت میں اس قسم کی حدیثیں آئیں گی وہاں بحث ہوگی کہ کبھی ۲۵ اور کبھی ۷۲ درجہ ثواب کیوں ملتا ہے اس کی تیشی کی وجہ کیا ہے۔ یہاں تو صرف یہ بتایا جا رہا ہے کہ جماعت کے بغیر نماز پڑھنے سے جماعت کے ساتھ پڑھی جانی والی نماز کا درجہ حاصل نہیں ہو سکتا ہے ۲۵ یا ۷۲ درجات کا ثواب صرف اس صورت میں ملتا ہے جبکہ نماز جماعت کے ساتھ ہو۔

”فی مصلاة“ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ یہ درجہ ثواب اس وقت ملے گا کہ نمازی جائے نماز پر جم کر بیٹھے ادھر ادھر نہ جائے اگر نمازی مسجد میں ادھر ادھر چلا گیا تب یہ ثواب نہیں ملے گا۔ ۷

”مالم یؤذ“ کسی انسان یا نمازی کو ایذا و تکلیف نہ پہنچائے یعنی اپنے فعل اور اپنے قول سے کسی کو ایذا نہ پہنچائے۔

”مالم یحدث“ یہ جملہ ماقبل مالم یؤذ سے بدل واقع ہے یعنی فرشتوں کی دعا اس وقت تک رہی گی جب تک نمازی با وضو ہو اگر مسجد میں وضو ٹوٹ گیا تو پھر فرشتے دعا نہیں کرتے ہیں۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ یہ صیغہ یحدث تحدیث سے بمعنی کلام بھی ہو سکتا ہے یعنی فضیلت اس وقت تک ہے جب تک نمازی مسجد میں فضول دنیاوی باتیں شروع نہ کرے جب فضول باتیں شروع ہو جائیں گی تو پھر فرشتے اپنی دعا کو موقوف کر دیتے ہیں۔ ہر نمازی کو چاہئے کہ مسجد میں با وضو بیٹھا کرے اور جب تک بیٹھا رہے دنیاوی باتوں سے اجتناب کرے۔ ۷

مسجد کے ساتھ بیت الخلا والا معاملہ نہ کرو

﴿۱۴﴾ وعن أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ ۝

(رواة مُتَّفِقٌ)

ترجمہ: اور حضرت ابو اسید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو۔ تو اسے یہ دعا پڑھنی چاہئے۔ اللھم افتح لی ابواب رحمتک (اے اللہ! اپنی رحمت کے دروازے میرے لئے کھول دے) اور جب مسجد سے نکلے تو یہ دعا پڑھ لیا کرے۔ اللھم انی اسئلك من فضلك (اے اللہ! میں تیرا ہی فضل چاہتا ہوں)۔

(مسلم)

توضیح: ”فلیقل اللھم“ اس حدیث میں مسجد میں جانے اور باہر آنے کے چند آداب کا ذکر ہے اور کچھ آداب قیاس کے طور پر معلوم ہو جاتے ہیں چنانچہ پہلا ادب یہ ہے کہ مسجد میں داخل ہونے کے وقت دایاں پاؤں پہلے داخل کیا جائے اور مسجد سے نکلنے کے وقت بائیں پیر پہلے نکال دے۔ یہ اس لئے کہ مسجد کے ساتھ بیت الخلا والا معاملہ نہ ہو جائے کیونکہ بیت الخلا میں داخل ہونے کے وقت شریعت کا حکم ہے کہ پہلے بائیں پیر اندر رکھو پھر دایاں رکھو اور نکلنے کے وقت

دایاں پہلے نکالو اور بایاں بعد میں نکالو لے اب اگر کوئی شخص اس تعلیم و تربیت کے خلاف چلتا ہے تو وہ لاشعوری میں مسجد کیساتھ بیت الخلاء والا معاملہ کرتا ہے اور بیت الخلاء کے ساتھ مسجد والا معاملہ کرتا ہے۔ یہاں اس حدیث میں مسجد میں داخل ہونے کی دعا بھی مذکور ہے ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ خدا کے گھر میں قدم رکھتے ہی اپنے لئے رحمت خداوندی کی وسعت کی دعا مانگے اور جب مسجد سے باہر قدم رکھے تو روحانیات سے مالا مال ہونے کے بعد مادیات اور حلال رزق کی دعا مانگے کیونکہ مسجد سے باہر زیادہ تر دنیا ہی سے واسطہ پڑتا ہے بعض روایات میں دخول مسجد کے وقت مذکورہ دعا کے ساتھ ان الفاظ کا اضافہ بھی ہے ”بسم الله والسلام على رسول الله“ لے اگر کوئی شخص یہ بھی پڑھے تو کوئی مضائقہ نہیں، بلکہ بہت اچھا ہے۔

دخول مسجد کے بعد دو رکعت نماز پڑھا کرو

﴿١٥﴾ وعن أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اسے چاہئے کہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فلیرکع“ یہ دو رکعت تحیۃ المسجد کے نام سے مشہور ہے اگر اس میں تحیۃ الوضوء کی نیت بھی کی جائے تو اس کا ثواب بھی ان شاء اللہ حاصل ہو جائے گا اب ان دو رکعتوں کے پڑھنے کی حیثیت کیا ہے تو اہل ظواہر اور شوافع حضرات کے نزدیک دخول مسجد کے بعد دو رکعت نماز ادا کرنا واجب ہے خواہ کوئی بھی وقت ہو ثواب ملیگا البتہ شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ یہ ثواب قبل قعود حاصل ہوگا اگر نمازی مسجد میں بیٹھ گیا تو یہ ثواب حاصل نہیں ہوگا۔ جمہور فقہاء کے نزدیک تحیۃ المسجد کی دو رکعت واجب نہیں ہے بلکہ یہ نفل ہے جو مستحب ہے۔ اہل ظواہر اور شوافع زیر بحث روایت میں امر کے صیغہ کو دیکھتے ہیں کہ یہ وجوب کے لئے ہے۔ جمہور کہتے ہیں کہ امر کا یہ صیغہ وجوب کے لئے نہیں بلکہ استحباب پر محمول ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ مرقات میں اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ اگر دخول مسجد کے وقت کوئی آدمی بے وضو ہو یا وقت مکروہ ہو تو چار مرتبہ سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم پڑھے اس سے دو رکعت نماز کا ثواب حاصل ہو جائے گا۔ (کذا فی المرقات) ۵

سفر سے واپسی کے وقت کچھ دیر مسجد میں بیٹھنا چاہئے

﴿۱۶﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْدُمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَارًا فِي الضُّحَى فَإِذَا قَدِمَ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ وَرَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم (کی عادت تھی) جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو چاشت کے وقت آتے اور سب سے پہلے مسجد میں تشریف لے جاتے اور وہاں دو رکعت نماز پڑھ کر (تھوڑی دیر تک) بیٹھ رہتے۔ (پھر مکان میں تشریف لے جاتے)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”بداء بالمسجد“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول یہ تھا کہ اپنے سفر سے واپسی کے وقت رات کے بجائے دن کے وقت مدینہ منورہ تشریف لاتے تھے اور جب دن کو تشریف آوری ہوتی تھی تو آپ گھر جانے کے بجائے مسجد نبوی میں کچھ دیر تشریف رکھتے تھے اس سے ایک فائدہ یہ ہوتا تھا کہ اگر چاشت کا وقت ہوتا تو چاشت کی نماز پڑھ لیتے تھے یا تحیۃ المسجد کا ثواب حاصل کرتے تھے اور دوسرا فائدہ یہ کہ مدینہ منورہ میں جن صحابہ نے فراق کے اوقات گزارے تھے ان کو مسجد میں ایک ساتھ زیارت کا موقع ملتا اور ایک دوسرے کے احوال کا علم ہو جاتا تھا۔ تیسرا فائدہ یہ تھا کہ گھروں میں خواتین اور ازواج مطہرات اپنے آپ کو اور گھروں کو صاف ستھرا رکھنے کا انتظام کر لیتی تھیں اس حدیث میں امت کے لئے بہت اچھی معاشرتی تعلیم ہے۔ ۲

مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرنا منع ہے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَنْشُدُ ضَالَّةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَهْلُ لَارِدَهَا اللَّهُ عَلَيْكَ فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَكُمْ تُبْنُ لِهَذَا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”جو شخص یہ سنے (یاد رکھے) کہ کوئی شخص مسجد میں اپنی کوئی گم شدہ چیز تلاش کر رہا ہے تو اسے چاہئے کہ وہ اس کے جواب میں یہ کہہ دے کہ ”خدا کرے تیری گمشدہ چیز تجھے نہ ملے۔“ اس لئے کہ مسجدوں کو اس لئے نہیں بنایا گیا ہے کہ (ان میں جا کر گمشدہ چیزوں کو تلاش یا دریافت کیا جائے)۔ (مسلم)

توضیح: ”لاردها اللہ علیک“ علما نے لکھا ہے کہ اس حدیث کے ظاہری الفاظ پر عمل کرنے کیلئے اگر کوئی شخص اس طرح بددعا کرے تو یہ جائز ہے مگر دل سے بددعا کی نیت نہ ہو ہاں اگر کوئی شخص یہ سوچتا ہے کہ اس طرح بددعا کرنے سے اس شخص سے کو اور دیگر لوگوں کو عبرت حاصل ہو جائے گی اور وہ آئندہ مساجد میں اس طرح اعلانات نہیں کریں گے

۱۔ أخرجه البخاری: ۵۸۴/۹، ۲۲۹۵/۹، ۵۰/۱۰۵، ۸/۱۱۲، ۷۱۱۱/۲، اشعة البعات: ۲۵۲

۲۔ أخرجه مسلم: ۲/۸۲، ۷۱۱۱/۲، اشعة البعات: ۲۵۲

تو پھر دل سے بددعا کرنے کی بھی گنجائش ہوگی۔

آج کل مساجد میں ائمہ حضرات کے ساتھ عوام کے اکثر جھگڑے انہی اعلانات پر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ گمشدہ بچوں کے اعلانات اور جنازوں کے اوقات اور مردوں کی اموات کے اعلانات مساجد سے ہی ہوتے ہیں۔ بلکہ پنجاب کے اطراف میں سنا ہے کہ مرغیوں اور بکریوں کی گمشدگی کے اعلانات بھی ہوتے ہیں۔ یہ بہت برا ہے مساجد کے منتظمین کو چاہئے کہ اعلانات کے لئے مسجد سے باہر لاؤڈ اسپیکر کا انتظام کریں یہاں یہ بھی یاد رکھیں کہ صرف گمشدہ چیز کے اعلان کی بات نہیں ہے بلکہ ہر وہ عمل جو مسجد کی تعمیر کے مقاصد کے منافی ہو اس کا شور مسجد میں کرنا جائز نہیں ہے سلف صالحین کے ہاں تو مسجد میں کسی سائل کو صدقہ دینا بھی منع تھا حدیث کا آخری جملہ ”فان المساجد لم تبین لہذا“ اسی عموم کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

بدبودار اشیاء کھا کر مسجد میں نہیں جانا چاہئے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُتَعَتَّةِ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَّى بِمَا يَتَأَذَّى مِنْهُ الْإِنْسُ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”جو شخص اس بدبودار درخت (یعنی پیاز، لہسن وغیرہ) میں سے کچھ کھائے تو وہ ہماری مسجد کے قریب بھی نہ آئے کیونکہ جس (بدبو) سے انسان کو تکلیف ہوتی ہے اس سے فرشتوں کو بھی تکلیف پہنچتی ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”الشجرة المعتنة“ بدبودار درخت سے پیاز اور لہسن مراد ہے جیسا کہ آئندہ حدیث میں آرہا ہے مطلب یہ ہے کہ جس طرح بدبودار چیزوں سے انسانوں کو تکلیف ہوتی ہے اسی طرح فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے اس لئے مسلمانوں کو چاہئے کہ پیاز لہسن کھا کر مسجدوں میں نہ آیا کریں کیونکہ مسجد میں انسانوں کے ساتھ فرشتے بھی آتے ہیں ان کو ایذا پہنچ جائے گی۔ اس حکم میں ہر وہ چیز داخل ہے جو بدبودار ہو خواہ کھانے پینے کی چیزیں مثلاً گندنا مولیٰ نسوار سیگریٹ تمباکو والا پان یا دیگر بدبودار اشیاء سب کو یہ حکم شامل ہے نیز اگر کسی کے بغل سے یا منہ سے کسی زخم سے بدبو اٹھتی ہو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ مسجد میں ایسے لوگ نہ آئیں لہٰذا اگر وہ باز نہیں آتے تو حکومت پر لازم ہے کہ انہیں روکے تاکہ نمازیوں اور فرشتوں کو ایذا نہ پہنچے بدبودار اشیاء کے استعمال کے بعد سونف یا گڑ استعمال کرنا چاہئے جس سے بدبو ختم ہو جاتی ہے یہ علاج ہے۔ مساجد کی قید کوئی احترازی نہیں ہے بلکہ علماء لکھتے ہیں کہ ایسے لوگوں کو مواعظ کی مجالس ذکر وادکار کی محافل اور قرآن وحدیث کی درسگاہوں میں بھی نہیں جانا چاہئے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ عام مجالس مثلاً دعوت ولیمہ وغیرہ میں بھی نہیں جانا چاہئے۔ ۲

”مسجدنا“ اس لفظ سے حضور اکرم ﷺ نے عموم کی طرف اشارہ فرمادیا کہ یہ حکم صرف مسجد نبوی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ مسلمانوں کی عام مساجد کا یہی حکم ہے اسی لئے ”مساجدنا“ کے علاوہ ”مساجدنا“ کے الفاظ بھی آئے ہیں۔ اور جہاں مسجدی کے الفاظ آئے ہیں تو وہ مزید تشدید و تغلیظ کی وجہ سے ہے کہ دیگر مساجد کی نسبت مسجد نبوی میں اس بدبو سے سخت احتراز کرنا چاہئے۔

﴿۱۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبُزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارٌ لَهَا دَفْنُهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”مسجد میں تھوکنہ گناہ ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس تھوک کو زمین میں دبا دیا جائے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”البزاق“ یعنی مسجد میں تھوکنہ ایک قسم کا گناہ ہے اس گناہ کا کفارہ یہ ہے کہ اس کا ازالہ کیا جائے۔ ”دفنہا“ دفن کرنے سے مراد زائل کرنا ہے یہ مطلب نہیں کہ مسجد میں تھوکتے جاؤ اور دفن کرتے جاؤ ہاں اگر مسجد کا حصہ ایسا ہے کہ اس میں مٹی اور ریت کے تودے ہیں تو اس میں دبانا زیادہ مناسب ہے مگر قصد تھوکنہ مراد نہیں ہے یہ سب اضطرار کی صورت ہے یہاں چند الفاظ میں فرق کرنا ضروری ہے۔

بزاق اور لبصاق اور بساق اور تغل منہ کی تھوک کو کہتے ہیں مگر جب تک منہ میں ہو تو وہ ”رقيق“ کہلاتا ہے۔ ”النخامة“ یہ اس بلغم کا نام ہے جو سینہ سے اوپر منہ میں آجائے اس کو نخاع بھی کہتے ہیں النخاع یہ اس بلغم کا نام ہے جو دماغ سے نیچے منہ میں آجائے۔ (کذابی المصنوعات) تاہم یہ باریک فرق ہے مگر یہ الفاظ ایک دوسرے پر بولے جاتے ہیں۔

﴿۲۰﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرِضْتُ عَلَى أَعْمَالٍ أُمِّعِنِي حَسَنُهَا وَسَيِّئُهَا فَوَجَدْتُ فِي فَحَاسِنِ أَعْمَالِهَا الْأَذَى يُمَاطُ عَنِ الطَّرِيقِ وَوَجَدْتُ فِي مَسَاوِي أَعْمَالِهَا النَّجَاعَةُ تَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ لَا تُدْفَنُ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”میرے سامنے میری امت کے اچھے اور برے اعمال پیش کئے گئے میں نے اس کے نیک اعمال میں تو راستہ سے تکلیف دینے والی چیز کو دور کر دینا پایا اور برے اعمال میں مسجد کے اندر تھوکنہ دیکھا جس کو دبایا نہ گیا ہو۔“ (مسلم)

حالت نماز میں بلغم آجائے تو کیا کرے؟

﴿۲۱﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقُ أَمَامَهُ فَإِنَّمَا يَنَاجِي اللَّهَ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ فَيَذْخُفْهَا وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي سَعِيدٍ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے کھڑا ہو تو اسے چاہئے کہ اپنے سامنے نہ تھو کے اس لئے کہ وہ جب تک نماز کی حالت میں ہوتا ہے تو وہ اپنے پروردگار سے مناجات (سرگوشی) کرتا ہے اور اسے اپنے دائیں طرف بھی نہ تھو کنا چاہئے کیونکہ دائیں طرف ایک فرشتہ ہوتا ہے ہاں بائیں طرف یا قدموں کے نیچے تھوک لے اور پھر اسے زمین میں دبا دے۔“ ابو سعید کی روایت میں یہ الفاظ ہیں ”بلکہ اپنے بائیں قدم کے نیچے تھوک لے۔“

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”فانما یناجی اللہ“ اس حدیث میں نماز کی تشبیہ اس شخص سے دی گئی ہے جو اپنے واجب الاحترام مالک کے سامنے کھڑا ہو اور اس سے سرگوشی کر رہا ہو، اس حالت اور اس کیفیت میں وہ شخص اپنے مالک کی عزت و احترام کے تمام آداب کا خیال رکھتا ہے اور اس کی طرف تھو کنا بالکل گوارہ نہیں کرتا ہے اسی طرح نماز کے لئے بھی واجب ہے کہ وہ جب اپنے حقیقی مالک کے سامنے نماز کے لئے کھڑا ہو تو تمام آداب کا خیال رکھے اور حضوری کی شرائط کی پابندی کرے وہ یہ کوشش کرے کہ اپنے مالک حقیقی کے سامنے بالکل نہ تھو کے لیکن اگر تھوکنے پر مجبور ہو جائے تو پھر اس کو چاہئے کہ سامنے کی جانب نہ تھو کے اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات اقدس اگرچہ جہت اور سمت کی قیودات سے پاک ہے مگر اسلام نے آداب حضور کے طریقوں سے مسلمانوں کو روشناس کرایا ہے کہ رب ذو جلال کے دربار میں حاضری کے وقت صورت بھی کوئی ایسا طریقہ اختیار نہ کیا جائے جو پروردگار کی شان کبریائی کے منافی ہو۔ ۱

”عن یمینہ ملکاً“ اس فرشتہ سے کراما کاتبین کے علاوہ کوئی دوسرا فرشتہ مراد ہے جو خاص طور پر نماز کے وقت آکر دائیں جانب کھڑا ہوتا ہے اور نماز کی رہنمائی اور اس کے لئے دعا کرتا ہے گویا یہ ایک مہمان ہے پھر فرشتہ ہے اس کا احترام نماز پر واجب ہے لہذا اس کی طرف تھو کنا منع ہے یا فرشتہ سے کراما کاتبین مراد ہے اس کا احترام بھی لازم ہے یہ افضل ہے اس فرشتہ سے جو بائیں جانب ہوتا ہے اور انسان کی برائی لکھتا ہے دائیں طرف کا فرشتہ امیر ہے بائیں طرف کا مامور ہے اس لئے دائیں جانب تھوکنے سے منع فرمادیا۔

۲۲ ربیع الاول ۱۴۱۰ھ

کسی بھی قبر کو سجدہ گاہ بنانا حرام ہے

﴿۲۲﴾ وعن عائشة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ مِنْهُ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے اس بیماری میں جس سے آپ اٹھ نہ سکے (یعنی مرض وفات میں) فرمایا۔ ”عیسائیوں اور یہودیوں پر خدا کی لعنت ہو انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا رکھا ہے۔ (بخاری مسلم)

توضیح: ”لعن الله اليهود“ جب آنحضرت ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم ہوا کہ اب آپ دنیا سے جلد جانے والے ہیں تو آپ ﷺ کو خوف لاحق ہو گیا کہ کہیں آپ کی امت کے کچھ لوگ آپ کی قبر شریف کے ساتھ وہ معاملہ نہ کریں جو معاملہ یہود و نصاریٰ نے اپنے انبیاء کی قبور کے ساتھ کیا اس وجہ سے آپ نے اپنی امت کو تنبیہ فرمادی کہ یہود و نصاریٰ جس کام سے ملعون ٹھہرے ہیں تم اس سے بچتے رہو۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں علامہ تورپشتی رحمہ اللہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ قبروں کو سجدہ گاہ بنانا دو طریقوں سے ہوتا ہے ایک طریقہ یہ ہے کہ محض قبر کی عبادت کی نیت سے قبروں پر سجدہ کیا جائے (جیسا کہ آج کل عام ہے) دوسرا طریقہ یہ ہے کہ عبادت تو اللہ تعالیٰ کے لئے ہو لیکن سجدہ گاہ کسی نبی کی قبر کو بنایا جائے کہ اس طرح کی عبادت باعث قبول ہوگی کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی عبادت بھی ہے اور انبیاء کرام اور ان کی قبور کی تعظیم بھی ہے یہ دونوں طریقے غیر مشروع ہیں اور خدا اور اس کے رسول کے ہاں ناپسندیدہ ہیں۔ پہلا طریقہ تو خالص شرک اور کفر ہے اور دوسرا طریقہ بھی حرام ہے کیونکہ یہ اگرچہ شرک جلی نہیں ہے لیکن خفی اور معنوی شرک ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد“ اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبياءهم مساجد“ علامہ تورپشتی رحمہ اللہ مزید تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ کسی نبی یا کسی ولی کی قبر کی طرف بطور تبرک یا بطور تعظیم نماز پڑھنا حرام ہے۔ علامہ نووی رحمہ اللہ نے بھی لکھا ہے کہ کسی قبر کی طرف یا اس کے پاس بطور تبرک و تعظیم نماز نہ پڑھی جائے کیونکہ اس کی ممانعت میں صحیح احادیث موجود ہیں۔ اور اس حرمت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے اور مجھے معلوم نہیں کہ بطور تعظیم و تبرک کسی نبی یا ولی کی قبر کی طرف نماز پڑھنے کی حرمت میں کسی کو اختلاف ہو۔ علامہ تورپشتی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ اگر قبور کے پاس کوئی مسجد ہو یا کوئی ایسی جگہ ہو کہ جہاں سے نماز پڑھتے وقت قبور نظر نہیں آتی ہوں تو ایسی جگہ میں نماز پڑھنے کی

گنجائش ہے نیز ایسی جگہ میں بھی نماز پڑھنے کی گنجائش ہے جہاں پہلے انبیاء کرام کی قبور ہوں مگر بعد میں اس کا کوئی نشان باقی نہ رہا ہو جیسے مشہور ہے کہ حطیم میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قبر ہے حالانکہ لوگ وہاں نماز پڑھتے ہیں۔

(کذا فی اللبعات) ۱

بہر حال آج کل عوام الناس اولیاء کے مزارات پر جو خلاف شرع سجدے اور طواف کرتے ہیں اور دیگر ناروا افعال کا جو ارتکاب کرتے ہیں یہ اسلام اور قرآن کی تعلیمات کے سراسر منافی ہیں کسی نے صحیح کہا ہے۔

زندگی اس کی ہے ملت کے لئے پیغام موت کر رہا ہو جو بجائے کعبہ قبروں کا طواف

﴿۲۳﴾ وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَا وَإِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ مَسَاجِدَ أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ إِنْ أَنْهَاكُمْ عَنْ ذَلِكَ. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت جندب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”آگاہ رہو! تم سے پہلے (یعنی دوسری امتوں کے) لوگوں نے اپنے انبیاء اور اولیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا تھا۔ لہذا خبردار! تم لوگ قبروں کو سجدہ گاہ نہ بنانا میں تمہیں اس سے منع کرتا ہوں۔“ (مسلم)

﴿۲۴﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا قُبُورًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”تم کچھ نمازیں اپنے گھروں میں بھی پڑھ لیا کرو اور گھروں کو قبریں نہ بناؤ۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”من صلوٰتکم“ یعنی اپنی نوافل اور سنن جن میں جماعت نہیں ہوتی ان کو گھروں میں پڑھا کرو اس سے تمہارے گھروں میں نماز کی برکت آئے گی اور عبادت کی وجہ سے گھر میں ہدایت کی روشنی آئے گی۔ ۳

”ولا تتخذوها قبوراً“ یعنی گھروں کو عبادت سے ایسا خالی نہ رکھو جیسا کہ قبور عبادت سے خالی ہوتی ہیں۔ بلکہ سنن اور نوافل کا ایک حصہ گھر میں پڑھا کرو یہی وجہ ہے کہ فقہاء نے سنت و نوافل گھر میں پڑھنے کو افضل قرار دیا ہے یہ معنی زیادہ واضح ہے بعض شارحین نے یہ مطلب لیا ہے کہ اپنے مردوں کو گھروں میں نہ دفنایا کرو گھروں کو قبرستان نہ بنایا کرو یہ مطلب بعید ہے۔

۱ اشعة البعات: ۲۵۲ ۲ اخرجه مسلم: ۲/۶۶

۳ اخرجه البخاری: ۱/۱۱۸ و مسلم: ۲/۱۸۶ ۴ المبرقات: ۲/۴۱۴

الفصل الثانی

﴿۲۵﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ (رواه الترمذی)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”مشرق و مغرب کے درمیان قبلہ ہے۔“

(ترمذی)

توضیح: ”قبلہ“ اس حدیث کا تعلق مدینہ منورہ سے ہے دیگر ممالک کا حکم اس طرح نہیں ہے اور شریعت میں کئی مسائل ایسے ہیں جن کا خصوصی تعلق کسی مکان یا زمان سے ہوتا ہے چونکہ مدینہ منورہ جہاں واقع ہے اس کے جانب شمال میں شام واقع ہے اور جانب جنوب میں مکہ واقع ہے جانب مشرق میں خراسان واقع ہے اور جانب مغرب میں مغربی علاقے ہیں تو اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جو لوگ مدینہ میں رہتے ہیں یا مدینہ کی جانب میں رہتے ہیں ان کی نماز کے لئے قبلہ مشرق اور مغرب کے درمیان ہے یعنی نہ مشرق ان کا قبلہ ہے نہ مغرب ان کا قبلہ ہے بلکہ ان دونوں کے درمیان جنوب ان کا قبلہ ہے مشرق و مغرب صیفاً و شتاء بدلتے رہتے ہیں لیکن درمیان کے لفظ میں بہت وسعت ہے لہذا ہر موسم میں قبلہ درمیان ہی میں رہتا ہے۔

﴿۲۶﴾ وَعَنْ طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ خَرَجْنَا وَقَدْ أَلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعَنَا وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَأَخْبَرَنَا أَنَّهُ بَارِضُنَا بِنِعَّةٍ لَنَا فَاسْتَوْهَبْنَاهُ مِنْ فَضْلِ ظَهْرِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ وَتَمَضَّضَ ثُمَّ صَبَّهَ لَنَا فِي إِدَاوَةٍ وَأَمَرَنَا فَقَالَ أُخْرِجُوا فَإِذَا أَتَيْتُمْ أَرْضَكُمْ فَأَكْسِرُوا بِبِعْتِكُمْ وَانْصَحُوا مَكَاتَهَا بِهَذَا الْمَاءِ وَاتَّخِذُوا مَسْجِدًا قُلْنَا إِنَّ الْبَلَدَ بَعِيدٌ وَالْحَرُّ شَدِيدٌ وَالْمَاءُ يُنْشَفُ فَقَالَ مَذُودُهُ مِنَ الْمَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا طَيْبًا (رواه النسائي)۔

ترجمہ: اور حضرت طلح بن علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک جماعت کی شکل میں سرور کائنات ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم سب نے آپ سے (اسلام کی) بیعت کر کے آپ کے ہمراہ نماز پڑھی اور پھر یہ بھی عرض کر دیا کہ ہماری سرزمین پر ہمارا ایک گرجا بنا ہوا ہے (اس کو کیا کریں؟) اس کے بعد ہم نے آپ کے وضو کا بچا ہوا پانی مانگا۔ آپ نے پانی منگایا اور وضو کیا اور (وضو کے بعد بقیہ پانی سے) کلی کی اور اس کلی کا پانی ہماری چھاگل میں ڈال دیا اور فرمایا کہ جاؤ! اور جب تم اپنے ملک میں پہنچو تو اس گرجا کو توڑ کر اس کی جگہ یہ پانی چھڑک دینا (تاکہ دین و اسلام کے انوار و برکات وہاں پھیل جائیں) اور پھر وہاں مسجد بنالینا۔ ہم نے عرض کیا کہ ہمارا شہر تو بہت دور ہے اور گرمی سخت ہے لہذا یہ پانی وہاں پہنچتے پہنچتے خشک ہو جائے گا۔ آپ نے فرمایا اس

میں اور پانی ملا لینا اس سے اس کی پاکیزگی و برکت ہی میں اضافہ ہوگا۔“ (نسائی)

توضیح: ”وفدا“ ضرب یضرب سے وفدٌ اوفدوا وفادۃً اس معزز جرگہ کا نام ہے جو کسی قوم کی طرف سے کسی امیر کے پاس اپنا معاملہ لیکر جاتا ہے اس کا مفرد و افد ہے ۹۔ کوستہ الوفود کے نام سے یاد کیا جاتا ہے مسجد نبوی میں ان و افدین کا قیام ہوتا تھا اس میں ایک ستون کا نام اسطوانۃ الوفود ہے وفد عبدالقیس کا قصہ مشہور ہے وہاں تشریح بھی ہو چکی ہے ”بیعۃ“ عیسائیوں کی عبادت گاہ کا نام ہے اور اس کو گر جا کہتے ہیں اور کنیسۃ“ یہودیوں کی عبادت گاہ کا نام ہے اور مسجد مسلمانوں کی عبادت گاہ کا نام ہے۔ شارحین نے لکھا ہے کہ وفد کے یہ لوگ پہلے عیسائی تھے پھر جب مسلمان ہو گئے تو انہوں نے اپنے گرجے کو گرانا چاہا تا کہ اس کی جگہ مسلمانوں کی طرح مسجد بنائیں لیکن انہوں نے چاہا کہ چونکہ گرجا میں غیر اللہ کی پرستش کے اثرات پڑے ہیں اس کو زائل کرنے کے لئے اس جگہ کو دھویا جائے اور پھر آنحضرت ﷺ کے تبرک کا پانی اس پر چھڑکا جائے اس مقصد کے لئے انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے وضو کا بچا ہوا پانی مانگ لیا آپ ﷺ نے دیدیا۔ ۱۰

”فاستوہبنا“ کا مطلب یہ ہے کہ بطور ہبہ پانی مانگ لیا ”اداوہ“ چمڑے کے اس برتن کو کہتے ہیں جس میں پانی بھر کر سفر میں اٹھایا جاتا ہے اس کو اردو میں چھاگل کہتے ہیں ”ینشف“ یہ مجہول کا صیغہ ہے خشک ہونے کے معنی میں ہے مطلب یہ کہ مسافت بعیدہ ہے سفر طویل ہے گرمی کا موسم ہے اور پانی خشک ہونے والی چیز ہے تو وہاں تک پہنچتے پہنچتے یہ پانی سوکھ جائے گا۔

”مدوۃ“ یہ امر کا صیغہ ہے جو مدد سے ہے یعنی اس میں مزید پانی ملایا کرو تا کہ اس پانی سے اس کی مدد ہوتی رہے ”لا یزید الا طیباً“ یعنی یہ خیال نہ کرو کہ اس نئے پانی کے ملانے سے اصل متبرک پانی کی برکت کم ہو جائے گی بلکہ جو نیا پانی لایا جائے گا وہ اصل پانی کی برکت کو بڑھا دیگا دوسرا مطلب یہ کہ جو نیا پانی اس متبرک پانی کیساتھ ملایا جائے گا اصل متبرک پانی اس کی برکت بڑھا دیگا اس جملہ سے دونوں مطلب لیے جاسکتے ہیں۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ اس سے نبی اکرم ﷺ کے تبرکات کا ثبوت ملتا ہے اور پھر آنحضرت ﷺ کے وارث علماء و صلحاء کے تبرکات ملے گا ثبوت بھی ملتا ہے۔ شیخ رحمہ اللہ نے بالکل صحیح لکھا ہے لیکن اس میں حدود و شریعت سے تجاوز کرنا جائز نہیں ہے کہیں ان کی پوجا شروع نہ ہو جائے۔ ۱۱

علماء لکھتے ہیں کہ لوگ جو زمزم دور دراز علاقوں میں اٹھا کر لیجاتے ہیں اور اس کو متبرک سمجھتے ہیں اور خیر و برکت والا سمجھتے ہیں اس حدیث سے اس کا ثبوت بھی ملتا ہے۔

بہر حال برکت دہندہ صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے جن اشیاء میں وہ برکت ڈالتا ہے تو وہ متبرک ہو جاتی ہے۔

مخلوں اور گھروں میں مسجدیں عام کرنا چاہیے

﴿۲۷﴾ وعن عائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبِنَاءِ الْمَسْجِدِ فِي الدُّوْرِ وَأَنْ يُنْظَفَ وَيُطَيَّبَ. (رواهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے مخلوں میں مسجدیں بنانے کا حکم فرمایا ہے اور یہ کہ (وہ مسجدیں) پاک و صاف رکھی جائیں اور ان میں خوشبوئیں رکھی جائیں۔“ (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: ”دور“ دال کے ضمہ کے ساتھ دار کی جمع ہے دار گھر کو بھی کہتے ہیں اور محلہ کو بھی کہتے ہیں یہاں محلہ مراد ہے یعنی آنحضرت ﷺ نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ اپنے اپنے گھروں میں گھریلو مسجدیں بنایا کرو گے اور اپنے اپنے مخلوں میں محلاتی مسجدیں بنوایا کرو۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے وہ مسجدیں مراد ہو سکتی ہیں جو گھروں میں نماز کی غرض سے ایک جگہ مختص کی جاتی ہے اور اس سے محلہ بھی مراد لیا جاسکتا ہے کہ ہر محلہ میں الگ الگ مسجد ہونی چاہیے کہ لوگوں کو آسانی ہو اور جماعت کا ثواب حاصل کرنا آسان ہو مگر یہ اس وقت بہتر ہے جبکہ دوسری مسجد کو نقصان نہ پہنچتا ہو اگر نقصان ہوتا ہو تو پھر جائز نہیں بہر حال مساجد کا قیام مسلمانوں کی دینی، مذہبی، قومی اور ملی بیداری کی علامت ہے مساجد کا قیام باعث برکت و رحمت ہے جس محلہ میں اہل حق کی مسجد ہو اس محلہ کے لوگ اہل حق کے ساتھ وابستہ ہو جاتے ہیں اور جہاں اہل باطل کی مسجد ہو لوگ باطل پر آ جاتے ہیں۔ اس لئے مسلمانوں کو مساجد بنانے کا بہت ہی خیال رکھنا چاہئے دین اسلام جہاد کے ذریعہ سے عالم میں پھیلا ہے اور مساجد اور علماء کے ذریعہ سے محفوظ اور برقرار چلا آ رہا ہے جس ملک میں مساجد اور علماء کا وجود ختم ہو جاتا ہے لوگوں سے دین ختم ہو جاتا ہے اور وہ مرتد ہو کر جو ان ہوتے ہیں اور پھر مرتد ہی ہو کر مرتد ہیں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں حکم جاری فرمایا تھا کہ جو علاقہ فتح ہو جائے سب سے پہلے وہاں مسجد بنایا کر لیکن ایک مسجد سے دوسری کو نقصان نہیں پہنچنا چاہئے۔ یعنی مسجد ضرار نہ بن جائے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں آپ کے حکم سے چار ہزار عام مسجدیں قائم ہوئیں اور نو سو بڑی جامع مسجدیں قائم ہوئیں۔

ابن ملک نے اس حدیث سے گھروں میں مسجد بنانے کا مطلب لیا ہے اگرچہ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس مطلب کو مرجوح قرار دیا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ گھروں کے اندر مساجد کا قیام بہت مفید رہتا ہے گھر کے افراد ہر وقت اس میں نماز اور دیگر عبادات بجالا سکتے ہیں سردیوں بارشوں اور خوف و خطر کے وقت گھر کے افراد اس میں جماعت قائم کر سکتے ہیں بچوں کو تعلیم ملتی ہے کہ نماز کیا چیز ہے گھر والوں کو شوق پیدا ہوتا ہے کہ ہم مسلمان ہیں ہمارے ہاں مسجد ہے ہم پر اس کی

صفائی لازم ہے ہم پر اس کو معطر رکھنا لازم ہے گھر والوں کے ان چیزوں کے احساس کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بوجہ مسجد رحمت و برکت الگ حاصل ہو جاتی ہے لہذا حدیث کا یہ مطلب بیان کرنا بھی بہت اہم ہے اور الفاظ حدیث عام ہیں خواہ محلہ کی مسجد ہو یا گھر کی مسجد البتہ مسجدوں کو ظاہری اور معنوی اعتبار سے آباد رکھنا اور اسے صاف رکھنا ضروری ہے۔

مسجدوں میں نقش و نگار علامات قیامت میں سے ہے

﴿۲۸﴾ وعن ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُمِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُزْخَرُ فَنَهَا كَمَا زُخِرَتْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى. (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمادے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”مجھ کو مسجدوں کے بلند کرنے اور آراستہ کرنے کا حکم نہیں دیا گیا ہے۔“ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ”جس طرح یہود و نصاریٰ (اپنے عبادت خانوں کی) زینت کرتے ہیں اسی طرح تم بھی (مساجد) کی زینت کرو گے۔“ (ابو داؤد)

توضیح: ”تشید المساجد“ باب تفعیل سے تشید روغن سے مزین کرنے اور سینٹ وغیرہ سے گچ کرنے روغن سے پالش کرنے اور بلند و بالا مضبوط کرنے کے معنی میں ہے مضبوطی اور بلندی کے معنی میں قرآن کی آیت اس طرح ہے ﴿وَقَصْرَ مَشِيدٍ﴾ طرفہ بن العبد اپنی اونٹنی کی تشبیہ مضبوطی سے اس طرح دیتا ہے ۲۔

كَقَنْطَرَةِ الرَّوْحِ اَقْبَمَ رَجَا ۱
تُكْتَفِقْنَ حَتَّى تَشَادَ بِقَرْمَدٍ ۲

اس معنی کے لحاظ سے مطلب یہ ہوا کہ مجھے بلند و بالا اور عالیشان اور مضبوط پلستر شدہ مساجد بنانے کا حکم نہیں ہوا ہے چنانچہ مسجد نبوی آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں سادہ اور کچی تھی دیواریں اینٹوں کی اور چھت کجور کی ٹہنیوں کی بنی ہوئی تھی اور ستون یا کجور کے تنوں یا کجور کی لکڑیوں کے تھے، عہد صدیقی میں یہی حالت تھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مسجد نبوی کو دوبارہ تعمیر کیا گیا تھا لیکن اس کو اسی طرح سادہ رکھا گیا تھا جس طرح وہ پہلے تھی البتہ کچھ توسیع ہوئی۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں آپ نے جب دیکھا کہ لوگوں کے گھر عالیشان ہو گئے اور مسجد اسی پرانی طرز پر ہے تو آپ نے مسجد نبوی کو نئی طرز پر تعمیر کروایا آپ نے مسجد میں توسیع بھی فرمائی اور خوب مزین بھی کیا دیواروں میں منقش پتھر اور چھت میں اعلیٰ قسم کی لکڑی استعمال کی۔ چنانچہ متاخرین فقہاء نے اسی کی روشنی میں یہ اجازت دیدی ہے کہ مسجد کی عمارت بھی اسی طرح خوبصورت رکھنا چاہئے جس طرح لوگوں کے مکانات ہوں تاکہ مساجد کی توہین و تحقیر نہ ہو۔

”لتزخر فنها“ زخرف سونے کو کہتے ہیں یہاں مراد زیب و زینت اور نقش و نگار ہے تو تشید عمارت کی مضبوطی کو کہتے ہیں اور تزخرف اس کے اوپر زیب و زینت اور نقش و نگار کو کہتے ہیں ہمارے فقہاء مثلاً صاحب ہدایہ وغیرہ نے لکھا ہے کہ جہاں تک مسجد کی مضبوطی کا تعلق ہے تو وہ جائز ہے خواہ کسی کے ذاتی اموال سے ہو یا مسلمان کے وقف اموال سے

ہو، رہا زیب وزینت اور نقش و نگار کرنا تو وہ وقف اموال سے جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص نقش و نگار کرنا چاہتا ہے تو وہ اس حد تک جائز ہے کہ زیب وزینت اور نقش و نگار نمازیوں کی غفلت کا سبب نہ بننا ہو، اگر نمازیوں کی غفلت اور لہو و لعب کا ذریعہ بننا ہو تو وہ ذاتی اموال سے بھی ناجائز یعنی مکروہ ہے حدیث کا مطلب یہی ہوا کہ آئندہ ایسے لوگ پیدا ہونگے جو مساجد کو مزین کریں گے ان کو خوبصورت کریں گے اور ان کی دیواروں پر سونا چڑھا دیں گے جبکہ یہ طریقہ سنت نبوی نہیں ہے کیونکہ اسلام سادگی سکھاتا ہے اور نقش و نگار کے بجائے عمل و کردار کا سبق دیتا ہے آج کل بریلوی حضرات کی مساجد عموماً اسی طرز پر ہیں اور ہدایت سے خالی ہیں کیونکہ وہ شرک و بدعات کے مراکز بن گئی ہیں حالانکہ مساجد کے لئے اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے ﴿وَالْمَسَاجِدَ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَادًا﴾

﴿۲۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَّبَاهِيَ النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ۔ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”قیامت کی علامتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ لوگ مساجد کے بارے میں فخر کیا کریں گے۔“ (ابوداؤد، نسائی، دارمی، ابن ماجہ)

توضیح: ”یتباہی“ یہ باب تفاعل اور باب مفاعلہ سے مباہات فخر کرنے کے معنی میں ہے یعنی قیامت کی چند علامات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ لوگ بڑی بڑی مسجدیں بنائیں گے اور اسے آراستہ پیراستہ کر کے لوگوں کو دکھائیں گے رضائے الہی مقصود نہیں ہوگی بلکہ فخر و مباہات کا ارادہ ہوگا اور دنیا والوں سے داد و تحسین حاصل کرنا ہوگا گویا لے

مسجد تو بنادی شب بھر میں ایمان کی حرارت والوں نے
من اپنا پرانا پانی ہے برسوں میں نمازی بن نہ سکا

﴿۳۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَى أَجُورِ أُمِّيِّ حَتَّى الْقَدَاةِ يُخْرِجَهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ وَعُرِضَتْ عَلَى ذُنُوبِ أُمِّيِّ فَلَمْ أَرْ ذَنْبًا أَكْبَرَ مِنْ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْ تَيْهَارٍ جُلُّ ثُمَّ نَسَبَهَا۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”میری امت کے ثواب میرے سامنے پیش کئے گئے۔ یہاں تک کہ اس کوڑے اور خاک کا ثواب بھی (پیش کیا گیا) جسے کسی آدمی نے مسجد سے (جھاڑ دے کر) نکالا ہو، نیز میرے سامنے میری امت کے گناہ بھی پیش کئے گئے۔ ان گناہوں میں مجھ کو اس سے بڑا کوئی گناہ نظر نہیں آیا کہ کسی کو قرآن کی کوئی سورت یا آیت یاد ہو پھر اس نے اس کو بھلا دیا ہو۔“ (ترمذی، ابوداؤد)

لے اخرجہ ابوداؤد: ۴۴۹ و نسائی: ۲/۲۲ و الدارمی: ۱۳۱۵ و ابن ماجہ: ۴۹،

لے البرقات: ۲/۲۲ لے اخرجہ الترمذی: ۱۲۱۶ و ابوداؤد: ۴۶۱

توضیح: ”القذاة“ قذاة کی جمع قذی ہے آنکھ میں پڑنے والے تھکے اور میل کچیل کو قذات کہتے ہیں شاعر کہتا ہے۔ ۱۔

رَأَى خَلْقِي حَيْثُ يَخْفَى مَكَانَهَا فَكَانَتْ قَذَى عَيْنِيهِ حَتَّى تَجَلَّتْ

اس حدیث سے اس طرف اشارہ ہوتا ہے کہ مسجد کی مثال انسان کی آنکھ کی طرح ہے جس طرح انسان کو آنکھ میں پڑنے والی چیز سے تکلیف ہوتی ہے اور وہ سب سے پہلے اس کے دور کرنے کی کوشش کرتا ہے اسی طرح مسجد کی روح کو بھی میل کچیل اور تنکوں سے تکلیف ہوتی ہے۔ تو جس شخص نے اس تنکے کو مسجد سے ہٹا دیا اس پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوگی۔

”ثم نسيها“ یعنی اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کو قرآن عظیم کی دولت سے نوازا اس نے قرآن حفظ کر لیا یا اس کا کچھ حصہ یاد کیا پھر اس شخص نے اس عظیم دولت کی ناقدری کی اور غفلت برت کر اسے بھلا دیا تو یہ بہت بڑا گناہ ہے ظاہر حدیث سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن عظیم یاد کرنے کے بعد بھول گیا اور اب یاد سے نہیں پڑھ سکتا ہے بعض علماء نے اس گناہ کا تعلق اس صورت سے بتایا ہے کہ جب آدمی قرآن کو ایسا بھول لے کہ مصحف کے اندر دیکھنے سے بھی نہیں پڑھ سکتا ہے۔ ۲۔

﴿۳۱﴾ وعن بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشِّرِ الْمَشَائِدِينَ فِي الظُّلَمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (رواه الترمذی وأبو داود ورواه ابن ماجه عن سهل بن سعد وأَنَسٍ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”جو لوگ اندھیرے میں مسجدوں کی طرف جاتے ہیں انہیں یہ خوشخبری پہنچا دو کہ قیامت کے دن (اس کے سبب سے) ان کو کامل روشنی نصیب ہوگی۔“

(ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

﴿۳۲﴾ وعن أَنَسِ بْنِ سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ. (رواه الترمذی وابن ماجه والدارمی) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”جب تم کسی شخص کو مسجد کی خبر گیری کرتے ہوئے دیکھو تو اس کے ایمان کی گواہی دو اس لئے کہ ارشاد ربانی ہے۔ انما يعمر مسجدا لله من امن بالله واليوم الآخر اللہ کی مسجدوں کو وہی شخص آباد کرتا ہے۔ جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لایا۔ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی) ۵۔

توضیح: ”يتعاهد المسجد“ تعاهد باب تفاعل سے تفقہ اور خدمت و نگرانی کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ

۱۔ المرقاۃ: ۲/۲۲۲ الکشاف: ۲/۲۸۳ ۲۔ المرقاۃ: ۲/۲۲۳ ۳۔ أخرجه الترمذی: ۲۲۳ و ابوداؤد: ۵۶۱ وابن ماجه: ۴۸، ۴۸۱

۴۔ توبہ الایہ: ۱۸

۵۔ أخرجه الترمذی: ۲۶۱۴ والدارمی: ۱۲۲۶ ابن ماجه: ۸۰۲

جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے گھر مسجد کی نگرانی اور خبر گیری کرتا ہے اس کی حفاظت کرتا ہے اس کی مرمت کا خیال رکھتا ہے اس کی صفائی اور خوشبو کا خیال رکھتا ہے اس میں روشنی کا انتظام کرتا ہے اس میں جھاڑو دیتا ہے اس میں بیٹھا رہتا ہے اور عبادت کرتا رہتا ہے ذکر اللہ میں مشغول رہتا ہے تو تم گواہی دیدو کہ وہ شخص مؤمن اور ایمان والا ہے اور خدا اور رسول کا اطاعت گزار فرمانبردار ہے کیونکہ قرآن کی یہی گواہی ہے اس کے برعکس جو شخص مسجد سے تعلق نہیں رکھتا اس کی طرف دیکھتا نہیں نہ نماز پڑھتا ہے تو اس کے مؤمن ہونے کی گواہی نہیں دی جاسکتی ہے۔ ۱۔

لطیفہ:

ایک بے دین شخص نے اپنے دیندار بیٹے سے کہا کہ میں جب برتنوں پر نظر ڈالتا ہوں تو مجھے وضو کا لوٹا تمام برتنوں میں برا لگتا ہے اور جب کپڑوں کو دیکھتا ہوں تو مصلیٰ اور جائے نماز مجھے اچھا نہیں لگتا اور جب مکانون کو دیکھتا ہوں تو مجھے مسجدیں بری لگتی ہیں اور جب انسانوں کو دیکھتا ہوں تو مجھے مولوی لوگ برے لگتے ہیں۔
دیندار بیٹے نے جواب میں فرمایا کہ ابا جان: آپ کی تمام علامات تو دوزخ والوں کی ہیں آگے معلوم نہیں کہ کیا ہوگا۔

اس امت کی سیر و سیاحت جہاد ہے

﴿۳۳﴾ وعن عثمان بن مظعون قال يا رسول الله ائذن لنا في الاختصاص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منّا من خطى ولا اختطى ان خصاء أمّتي الصيام فقال ائذن لنا في السباحة فقال ان سباحة أمّتي الجهاد في سبيل الله فقال ائذن لنا في الترهّب فقال ان ترهّب أمّتي الجلوس في المساجد انتظار الصلاة. (رواه في ترمذ الشئخ ۲)

ترجمہ: اور حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے عرض کیا۔ ”یا رسول اللہ! مجھ کو خصی (نامرد) ہونے کی اجازت دے دیجئے (تاکہ زنا میں مبتلا ہونے کا خدشہ نہ رہے) آپ نے فرمایا۔ ”وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے (یعنی ہماری سنت کے راستہ سے ہٹا ہوا ہے) جو کسی کو خصی کرے یا خود خصی ہو جائے (بلکہ) میری امت کے لئے خصی ہونا روزہ رکھنا ہے (کیونکہ روزہ رکھنے سے شہوت جاتی رہتی ہے) حضرت عثمان نے عرض کیا کہ پھر مجھے سیر و سیاحت کی اجازت عنایت فرمائی جائے۔ آپ نے فرمایا ”میری امت کی سیاحت یہی ہے کہ اللہ کے راستہ میں جہاد کیا جائے۔“ انہوں نے پھر عرض کیا کہ ”اچھا تو پھر مجھے راہب بننے کی اجازت دے دیجئے۔“ آپ نے فرمایا ”میری امت کا راہب بننا یہی ہے کہ مسجدوں میں نمازوں کے انتظار میں بیٹھا جائے۔ (شرح النہ)

توضیح: حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی ہیں مکہ مکرمہ میں اسلام قبول کرنے والوں میں سے چودہ

نمبر پر مرد مسلمان ہیں حبشہ کی ہجرت فرمائی اور پھر مدینہ منورہ کی ہجرت سے سرفراز ہوئے حضور اکرم ﷺ کو آپ سے قلبی محبت تھی مہاجرین میں سے پہلے مسلمان ہیں جن کا مدینہ منورہ میں ۲ھ میں انتقال ہوا جنت البقیع میں سب سے پہلے آپ کی تدفین ہوئی آپ کے انتقال کے بعد حضور اکرم ﷺ نے آپ کی پیشانی کا بوسہ لیا اور حضور اکرم ﷺ کے آنسو آپ کے چہرے پر گرے آپ کی قبر پر بطور نشانی حضور اکرم ﷺ نے ایک بھاری پتھر خود لاکر نصب فرمایا تھا اور فرمایا کہ میرے خاندان والے ان کے پاس دفن کئے جائیں گے "فرضی اللہ عنہ وعن جمیع الصحابة"۔ ۱۔

"فی الاختصاص" اختصاء نزع الخصیتین یعنی اپنے آپ کو خصی بنانے کے معنی میں ہے کیونکہ انسانی شہوت کا مرکز خصیتین ہے جب اس کو ختم کیا جائے تو شہوات اور خواہشات کی جڑ کٹ جائے گی اس صحابی کا یہی مقصد تھا۔ کہ وہ ایسے طریقے اختیار کریں جس سے دنیا کی لذتوں نفسانی خواہشات سے الگ تھلگ ہو کر اپنے رب کی عبادت اور خوشنودی میں مشغول رہیں اس لئے سب سے پہلے انہوں نے آنحضرت ﷺ سے اجازت مانگی کہ وہ اپنی قوت مردی بالکل ختم کرنا چاہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے ان کو اس غیر فطری فعل کے ارتکاب سے منع فرمایا اور ان کے خطرات اور نفسانی خواہشات کا آسان علاج بتا دیا وہ یہ کہ تم کثرت سے روزہ رکھا کرو کیونکہ روزہ شہوت کو کنٹرول کرتا ہے اور شیطانی وساوس اور خواہشات کو دور کرتا ہے اور تعلق مع اللہ کے اچھے جذبات کو ابھارتا ہے۔

"لیس منامن خصی" خصی دوسرے کو خصی کرنے اور اختصاء اپنے آپ کو خصی کرنے کے معنی میں ہے۔

سوال: یہاں پر یہ اشکال ہے کہ کیا اس عمل کے ارتکاب سے آدمی اسلام سے نکل جائے گا حالانکہ کبیرہ گناہ کے ارتکاب سے آدمی اہل سنت والجماعت کے نزدیک کافر نہیں ہوتا تو لیس منامن یعنی وہ ہم سے نہیں کا کیا مطلب ہوا؟۔

جواب: اس قسم کا سوال وجواب توضیحات جلد اول میں لکھا گیا ہے خلاصہ یہ کہ آنحضرت ﷺ کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ ایسا شخص اس خاص فعل کے ارتکاب میں مسلمانوں کے طریقہ پر نہیں ہے حضور اکرم ﷺ کے طریقے پر نہیں ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ اسلام سے خارج ہو گیا یا یہ کلام اسلوب حکیم کے طور پر ہے کہ جب حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ ایسا شخص ہم میں سے نہیں تو وہ اتنا متاثر ہو جائیگا کہ کبھی بھی اس عمل و فعل کے قریب نہیں جائیگا۔

خصی بننے اور بنانے کا حکم

اولاد بنی آدم کے لئے خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے ہوں خصی بننا حرام ہے۔

انسانوں کے علاوہ جانوروں کے متعلق علامہ قرطبی رحمہ اللہ ماکھی فرماتے ہیں۔ "انه ممنوع فی الحيوان الا لمنفعة حاصله فی ذالك كتطيب اللحم او قطع ضرر عنه"۔ علامہ نووی شافعی فرماتے ہیں کہ حیوان غیر مأكول اللحم کو خصی بنانا مطلقاً حرام ہے اور جو حیوان مأكول اللحم ہیں ان میں سے چھوٹوں کو خصی کرنا جائز ہے اور بڑوں کو جائز نہیں۔ (فتح المبین)

ائمہ احناف نے حیوان کے خصی بنانے کو جائز لکھا ہے لیکن مزید تفصیلات نہیں ہیں۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ رشیدیہ ص ۳۹۱ میں لکھتے ہیں۔ خصی کو مناسب بہائم کا نفع کے واسطے یا دفع ضرر کے واسطے درست ہے سوائے آدمی کے کہ حرام ہے۔

”فی السیاحۃ“ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سیر و تفریح کی اجازت مانگی تاکہ اس مشغلہ سے نفسانی خواہشات میں کمی آجائے اور مقامی علاقے سے دوری آجائے۔ لہ

اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی سیر و تفریح اور سیاحت جہاد فی سبیل اللہ کا عمل ہے کیونکہ اس میں مختلف ملکوں میں جہاد کے لئے جانے سے سیر و تفریح اور سیاحت کا مقصد بھی اعلیٰ پیمانے پر پورا ہو جاتا ہے اور بے مقصد سفر بھی نہیں بلکہ اعلیٰ عبادت ہے اور اعلائے کلمۃ اللہ اور اشاعت الدین کا سب سے بڑا ذریعہ بھی ہے ایک حدیث میں آیا ہے کہ ”اغزو واتصخوا“ تم جہاد کرو صحت مند رہو گے۔ یہ بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ پہاڑوں دروں وادیوں اور صحراؤں میں صحت مند آب و ہوا اور بدنی ورزش سے کامل صحت حاصل ہو جاتی ہے۔

”الترہب“ راہب بننے اور دنیوی علاقے سے کنارہ کش ہو کر گوشہ نشینی اختیار کرنے کو رہبانیت کہتے ہیں اسلام ایک ہمہ گیر مذہب ہے وہ خلوت و جلوت دونوں کو حق دیتا ہے کیونکہ یہ دین فطرت ہے اس میں رہبانیت نہیں ہے یہاں نماز کے انتظار میں بیٹھنے کو رہبانیت قرار دیا ہے اور ایک اور حدیث میں جہاد فی سبیل اللہ کو اس امت کی رہبانیت قرار دیا گیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھنا

﴿۳۴﴾ وعن عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَائِشٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ رَبِّي عَزَّوَجَلَّ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ أَنْتَ أَعْلَمُ قَالَ فَوَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيْ فَوَجَدْتُ بَرَكَهَا بَيْنَ ثَدْيَيْ فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَتَلَا وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ. رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا وَابْنُ مَيْمُونٍ نَحْوَهُ عَنْهُ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَزَادَ فِيهِ قَالَ يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَدْرِي فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ نَعَمْ فِي الْكُفَّارَاتِ وَالْكَفَّارَاتِ الْمَكْتُبُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ وَالْمَشْيِ عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَابْتِلَاغُ الْوُضُوءِ فِي الْمَكَارِهِ وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ عَاشَ بِخَيْرٍ وَمَاتَ بِخَيْرٍ وَكَانَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَيُومِرُ وَلَدْنَهُ أُمُّهُ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِذَا صَلَّيْتَ فَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ فَإِذَا أَرَدْتَ بِعِبَادِكَ فِتْنَةً فَأَقْبِضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مَفْتُونٍ قَالَ

وَالَّذَاتُ إِفْشَاءَ السَّلَامِ وَإِطْعَامُ الطَّعَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ وَلَقَدْ هَذَا الْحَدِيثُ كُنَّا فِي الْمَصَابِيحِ لَمْ أَجِدْهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَّا فِي شَرْحِ السُّنَّةِ ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن بن عائش رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”میں نے اپنے پروردگار بزرگ و برتر کو (خواب میں) بہت ہی اچھی صورت میں دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پوچھا کہ مقررین فرشتے کس معاملہ میں بحث کر رہے ہیں میں نے عرض کیا پروردگار! تو ہی بہتر جانتا ہے۔ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ (یہ سن کر) اللہ تعالیٰ نے میرے مونڈھوں کے درمیان اپنا ہاتھ رکھا جس کی ٹھنڈک مجھے اپنے سینہ پر محسوس ہوئی (اور اس کی وجہ سے) میں زمین و آسمان کی تمام چیزوں کو جان گیا، پھر آپ نے یہ آیت پڑھی۔ ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونِ مِنَ الْمَوْقِنِينَ﴾ (ترجمہ) اور اس طرح ہم نے ابراہیم کو زمین و آسمانوں کا تصرف دکھایا تا کہ وہ یقین کرنے والے لوگوں میں شامل ہو جائے۔ (دارمی مرسل) اور ترمذی نے بھی یہ روایت (بعض الفاظ کے اختلاف کے ساتھ) عبدالرحمن ابن عائش، ابن عباس اور معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہم سے نقل کی ہے اور اس میں یہ الفاظ زائد نقل کئے ہیں کہ ”اللہ تعالیٰ نے فرمایا (یعنی آپ کو زمین و آسمانوں کا علم دینے کے بعد سوال فرمایا، کہ اے محمد ﷺ) آپ کو معلوم ہے کہ مقررین فرشتے کس معاملہ میں بحث کر رہے ہیں؟ (آپ فرماتے ہیں کہ) میں نے عرض کیا ”ہاں! میں جانتا ہوں کفارات (یعنی گناہوں کو ختم کرنے والی چیزوں) کے بارے میں گفتگو کر رہے ہیں اور وہ کفارات (یہ) ہیں کہ نمازوں کے بعد مسجدوں میں (دوسرے وقت کی نماز کے انتظار میں یا ذکر و تسبیح کے لئے) بیٹھا جائے اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے پیدل چلا جائے اور سختی کے وقت (مثلاً بیماری یا سردی میں اعضاء وضو پر) وضو کا پانی اچھی طرح پہنچایا جائے (لہذا) جس نے یہ کیا (یعنی مذکورہ اعمال کئے) وہ بھلائی پر زندہ رہا اور بھلائی ہی پر مرے گا اور گناہوں سے ایسا پاک ہو جائے گا گویا اس کی ماں نے آج ہی اس کو جنا ہے۔“ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اے محمد! جب آپ نماز سے فارغ ہو لیں تو یہ دعا پڑھ لیا کیجئے۔

اللهم اني استئلك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين فاذا اردت بعبادك فتنه فاقبضني اليك غير مفتون۔

ترجمہ: (یعنی، اے اللہ! میں تجھ سے نیکیوں کے کرنے اور برائیوں کے چھوڑنے اور مسکینوں کی دوستی کا سوال کرتا ہوں اور جب تو بندوں میں گرا ہی ڈالنے (یا انہیں سزا دینے) کا ارادہ کرے تو مجھے بغیر گرا ہی کے اٹھا لیجئے۔“ اور اللہ تعالیٰ آنحضرت ﷺ کی تعلیم میں زیادتی کے لئے) فرماتا ہے (یا خود آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں) کہ ”درجات (یعنی وہ اعمال جن سے بندہ کے درجات بارگاہ حق میں بلند ہوتے ہیں) یہ ہیں کہ (ہر مسلمان کو خواہ وہ آشنا ہو یا نا آشنا) سلام کیا جائے (خدا کی راہ میں مسکینوں کو) کھانا کھلایا جائے اور رات میں اس وقت جبکہ لوگ سو رہے ہوں نماز پڑھی جائے۔“ (صاحب مشکوٰۃ

فرماتے ہیں کہ) میں نے یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ جیسا کہ مصابیح میں عبدالرحمن سے منقول ہے سوائے شرح السنہ کے اور کسی کتاب میں نہیں دیکھی۔“

توضیح: ”رأیت ربی“ لے ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ دیکھنا خواب کا واقعہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے اور طبرانی کی ایک روایت اس پر دلالت کرتی ہے اور ظاہر یہی ہے کہ یہ خواب کا واقعہ ہے۔

اور اگر یہ بیداری کا واقعہ ہے جیسا کہ مسند احمد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے تو پھر اس میں تاویل ہوگی اور وہ اس طرح کہ ہم حدیث کے ظاہری الفاظ پر ایمان رکھتے ہیں اور اس کے حقیقی ادراک میں نہیں پڑتے ہیں اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو جو کچھ دکھائے ہم صرف یہ کہیں گے کہ جو اللہ تعالیٰ کے شایان شان ہے ہم اس پر ایمان لاتے ہیں اور کیفیات میں نہیں جاتے جس طرح امام مالک رحمہ اللہ نے استواء عرش کے متعلق فرمایا ”الاستواء معلوم والکیفۃ مجهولة والسوال عنہا بدعة“۔

”فی احسن صورة“ اس کے متعلق بھی سلف صالحین کی رائے اپنانی ہوگی یعنی ”مایلیق بشانہ“ یہ بہتر ہے اور اگر احسن صورة راہیت کے فاعل سے حال ہو تو پھر کوئی تاویل کی ضرورت نہیں یعنی حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب کو دیکھا اور میں اس حال میں تھا کہ خوش منظر اور خوش طبع اور بہترین حالت و صورت میں تھا۔

”مختصم“ جھگڑنے کے معنی میں آتا ہے یہاں مراد یہ ہے کہ عالم بالا کے فرشتے کون سے اعمال کی فضیلت اور عظمت کے متعلق بحث کر رہے ہیں یا کون سے اعمال کی قبولیت میں ایک دوسرے سے آگے بڑھ رہے ہیں پہلا معنی زیادہ واضح ہے۔

”الملاۃ الاعلیٰ“ کسی قوم کے اشراف کی جماعت کو ملا کہتے ہیں کیونکہ ان کی نشست سے محفل بھر جاتی ہے یا ان کو دیکھنے سے آنکھیں بھر جاتی ہیں یا ان کے رعب سے دل بھر جاتے ہیں۔

”فوضع کفہ“ اس لفظ میں بھی بغیر تاویل یوں کہا جائے ”مایلیق بشانہ“ یعنی جو اللہ تعالیٰ کے شایان شان ہو اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کے مونڈھوں کے درمیان ہاتھ رکھا تا کہ اس سے ملا علی کا انکشاف تام آجائے۔ چنانچہ فیض ربانی کی ٹھنڈک کو آنحضرت ﷺ نے اپنے قلب اطہر اور سینہ منور میں محسوس کیا اور انکشاف تام ہو گیا۔

”فعلمت ما بین السموات“ اسی فیض ربانی کے انکشاف تام کی وجہ سے میں نے زمین و آسمان کی تمام چیزوں کو جان لیا اور عالم بالا کی بحث کا جواب دیا۔ اس بات کو یاد رکھنا ضروری ہے کہ یہ انکشاف تام دائمی طور پر حاصل نہیں ہوا جس سے یہ مسئلہ نکالا جائے کہ آنحضرت ﷺ کو ماکان و مایکون کے ذرہ ذرہ کا علم حاصل ہو گیا اس طرح عقیدہ رکھنے سے بہت ساری پیچیدگیاں پیدا ہوں گی قرآن کریم کی سینکڑوں آیتوں کو منسوخ قرار دینا ہوگا جن میں واضح طور پر علم غیب کی نفی کا بیان ہے اللہ کا فرمان ہے ﴿قُلْ لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبَ اِلَّا اللّٰهُ﴾ اور ﴿وَلَوْ کُنْتَ

اعلم الغیب لاستکثر من الخیر وما منی السوء) لہ نیز اس حدیث کو محدثین نے مرسل کہا ہے کیونکہ عبد الرحمن بن عائش صحابی نہیں ہے اور اس روایت کو حضور اکرم ﷺ سے نقل کر رہا ہے اور اس سے صرف یہی ایک روایت منقول ہے۔ البخاری عبد الرحمن حضرمیٰ لہ حدیث واحد الا انہم یضطربون فیہ" (کذا فی التعلیق الفصح) وقال البیهقی قد روی بطرق کلہا ضعیف (کذا فی التعلیق الفصح) یہ روایت اس سند سے اسی طرح ہے لیکن یہی روایت حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے نہایت تفصیل سے منقول ہے جس کو امام احمد رحمہ اللہ نے مسند احمد میں نقل کیا ہے نیز امام ترمذی رحمہ اللہ نے بھی اس کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے پھر فرمایا کہ میں نے امام بخاری رحمہ اللہ سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے (کذا فی زجاجة المصابیح ج ۱ ص ۲۱۲) خلاصہ یہ کہ حدیث صحیح ہے مگر یہ انکشاف وقتی تھا دائمی نہیں تاکہ قرآن و حدیث کے درمیان تعارض نہ آئے۔

"وتلا" اس فعل کی ضمیر فاعل میں دو احتمال ہیں اگر ضمیر لفظ اللہ کی طرف راجع ہے تو بطور دلیل اللہ تعالیٰ نے بتا دیا کہ جس طرح ہم ابراہیم علیہ السلام کو زمین و آسمان کی بادشاہت کا مشاہدہ کراتے رہے اسی طرح اے محمد تجھے بھی آسمانی عجائبات و احکامات کا مشاہدہ کرائیں گے۔ اور اگر ضمیر فاعل حضور اکرم ﷺ کی طرف لوٹتی ہے تو آپ ﷺ نے بطور استشہاد یہ آیت تلاوت فرمائی علامہ طبری رحمہ اللہ کے مطابق یہ احتمال زیادہ راجح ہے۔

"ولیکون من الموقنین" اس جملہ کا معطوف علیہ محذوف ہے اصل عبارت کا ترجمہ اس طرح ہے ہم نے ابراہیم کو عالم ربوبیت والوہیت دکھا دیئے تھے تاکہ وہ اس کے ذریعہ سے ہماری ذات کے وجود کے بارے میں دلیل پکڑ سکے اور یقین کرنے والوں میں سے ہو جائے۔

انبیاء کرام کو خواب میں دیکھنا احادیث سے ثابت ہے اس کا انکار صرف انکار حدیث ہے۔ البتہ اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھنے کے متعلق علماء کا کہنا ہے کہ یہ صرف خیال اور تسلی کا حصول ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو کسی نے دیکھا نہیں کہ اس کو خواب میں دیکھے انبیاء کرام کے حلیہ کا ذکر احادیث میں موجود ہے تو خواب بھی حقیقت پر محمول ہے، اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھنے کے متعلق علامہ نووی شرح مسلم میں اس طرح لکھتے ہیں "قال القاضی واتفق العلماء علی جواز رؤية الله تعالى في المنام وصحتها"۔ قاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ خواب میں اللہ تعالیٰ کا دیکھنا جائز اور صحیح ہے۔ "وقال ابن الباقلانی رؤية الله تعالى في المنام خواطر فی القلب وہی دلالات للرأی علی امور کان اویکون کسائر المرئیات واللہ اعلم" (حاشیہ نووی بر مسلم ج ۲ ص ۲۴۳) یعنی علامہ ابن الباقلانی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا خواب میں دیکھنا قلبی تخلیات میں سے ایک تخیل اور خیال ہے جس سے دیکھنے والے کو گزشتہ امور یا آئندہ امور کی طرف اشارہ ملتا ہے جیسا کہ باقی خوابوں میں ہوتا ہے۔

﴿۳۵﴾ وعن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة كلهم ضامن على الله رجل خرج غازياً في سبيل الله فهو ضامن على الله حتى يتوقفاً فيدخله الجنة أو يردّه مما قال من أجر أو غنيمته ورجل راح إلى المسجد فهو ضامن على الله ورجل دخل بيته بسلام فهو ضامن على الله. (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”تین شخص ایسے ہیں جن کا اللہ تعالیٰ (اس بات کے لئے) ذمہ دار ہے (کہ انہیں وہ دنیا و آخرت کی آفات و مصیبتوں سے محفوظ رکھے گا) ایک تو وہ شخص جو خدا کی راہ میں جہاد کے لئے نکلا چنانچہ وہ خدا کی ذمہ داری میں ہے کہ یا تو اسے موت (یعنی شہادت کا درجہ) دے کر جنت میں پہنچا دے یا اسے ثواب و مال غنیمت دے کر گھر واپس پہنچا دے (چنانچہ پہلی اور دوسری صورت یعنی شہادت و ثواب میں تو اسے دین کی سعادت حاصل ہوتی ہے اور تیسری صورت میں یعنی مال غنیمت میں دنیا کی سعادت و بھلائی ملتی ہے) اور دوسرا وہ شخص ہے جو (نماز کے لئے) مسجد جائے تو اللہ اس کا بھی ضامن ہے (کہ عبادت کے لئے اس کی کوشش اور اس کا ثواب ضائع نہ کرے گا) اور تیسرا شخص وہ ہے جو اپنے گھر میں سلام کرتا ہو داخل ہو تو وہ بھی اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری میں ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”ضامن علی اللہ“ کے معنی ہیں کہ ”ضامن“ مضمون کے معنی میں ہے جیسے دافع مدفوع کے معنی میں ہے اور عاصم معصوم کے معنی میں ہے اور مضمون کے مفہوم میں وجوب اور حفاظت کا معنی پڑا ہے مطلب یہ ہوا کہ ان تینوں میں سے ہر ایک کی حفاظت کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ نے اپنے سچے وعدے کے تحت اپنے اوپر واجب کی ہے کہ ان تینوں کو ضائع ہونے اور ضرر و نقصان سے بچائے گا۔

شیخ یہ بھی کہتے ہیں کہ ضامن کا صیغہ نسبت کے لئے بھی ہو سکتا ہے یعنی ”ذو ضامن“ جیسے لابن اور تامر کے صیغے ذو لبن اور ذو تمر کے معنی میں ہیں مطلب وہی ہے جو اوپر بیان ہوا ہے۔

اس حدیث میں تین قسم کے لوگ مراد ہیں تین افراد مراد نہیں پھر تین اقسام میں سے پہلی قسم کی ذمہ داری کو تفصیل سے بیان کیا گیا کہ وہ لوگ شہید ہو کر اللہ تعالیٰ ان کو جنت میں داخل فرما دیگا اور یا ان کو غازی بنا کر مال و متاع اور اجر و ثواب کے ساتھ لوٹا دیگا۔ دوسرے اور تیسرے قسم کے لوگوں کی تفصیل کو اس لئے بیان نہیں کیا گیا کہ ان کی حالت اور فضیلت واضح اور ظاہر تھی وہ یہ کہ ان کی حیثیت کے مطابق ان کو ثواب دیا جائے گا۔

”دخل بيته بسلام“ اس جملہ کے دو مفہوم ہیں پہلا مفہوم یہ ہے کہ جب وہ شخص گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سنت کے مطابق سلام کرے اس کے بدلے میں اللہ تعالیٰ اس کی اور اس کے گھر والوں کی حفاظت فرمائے گا اور ان پر برکتیں نازل فرمائے گا۔

دوسرا مفہوم یہ ہے کہ جب وہ شخص گھر میں داخل ہو جائے تو لوگوں کی صحبت اور ان سے میل جول کو چھوڑ کر سلامتی کے ساتھ گھر ہی میں رہنا اپنے اوپر لازم کر دیتا ہے اور گھر سے باہر نہیں نکلتا ہے تاکہ کسی کو اس سے ایذا نہ پہنچے یہ مطلب ذرا بعید معلوم ہوتا ہے لمعات میں دونوں مفہوم مذکور ہیں۔

حج و نماز کے ثواب اور علیین کی تحقیق

﴿۳۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مُتَطَهِّرًا إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْحَاجِّ الْمُعْرِمِ وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تَسْبِيحِ الطُّسْتِ لَا يُنْصِبُهُ إِلَّا آيَاتُهُ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْمُعْتَمِرِ وَصَلَاةٌ عَلَى رَأْسِ صَلَاةٍ لَا لَغْوَ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ فِي عِلِّيِّينَ۔ (رواه أحمد وأبو داود)

ترجمہ: اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”جو شخص وضو کر کے گھر سے نکلے۔ اور فرض نماز ادا کرنے کے لئے مسجد جائے تو اس کو اتنا ثواب ملے گا جتنا احرام باندھ کر حج کرنے (جانے) والے کو ملتا ہے اور جو شخص چاشت کی (نفل) نماز ہی کے لئے تکلیف اٹھا کر (گھر سے) نکلے (یعنی بغیر کسی غرض اور ریا کے محض چاشت کی نماز پڑھنے ہی کے قصد سے گھر سے نکلے) تو اس کا ثواب عمرہ کرنے والے کے ثواب کے برابر ہے۔ اور (ایک) نماز کے بعد (دوسری) نماز پڑھنا اور ان دونوں نمازوں کے درمیانی وقت میں لغو یہودہ باتیں نہ کرنا ایسا عمل ہے جو علیین میں لکھا جاتا ہے۔“ (احمد، ابوداؤد)

توضیح: ”فاجرہ کاجر الحاج“ معنی ایک مسلمان نمازی جب اچھی طرح وضو بنا کر فرض نماز پڑھنے کے لئے مسجد کی طرف نکلتا ہے اور فرض پڑھ لیتا ہے تو اس کا ثواب اتنا بڑا ہے جیسے حاجی کے حج کرنے کا ثواب ہوتا ہے اور اگر یہی نمازی صرف چاشت کی نماز کے لئے مسجد جاتا ہے تو اس کو ایک عمرہ کے برابر ثواب ملتا ہے فرض نماز مشبہ ہے اور حج مشبہ بہ ہے اسی طرح نفل نماز عمرہ کے لئے مشبہ ہے اور عمرہ مشبہ بہ ہے گویا فرض نماز حج کی طرح ہے اور نفل نماز عمرہ کی طرح ہے اور طہارت احرام کی طرح ہے۔

سوال: یہاں ایک سوال ہے جو اس قسم کی احادیث میں ہر جگہ پیش آتا ہے وہ یہ کہ نماز اپنی جگہ اگر چہ حج کی عبادت سے افضل اور بڑی عبادت ہے لیکن ثواب بقدر مشقت حاصل ہوتا ہے اور حج میں بہت بڑی مشقت ہے نیز اس میں بڑی مالی قربانی بھی ہے اور وقت کی قربانی بھی ہے تو یہ دونوں ثواب میں کیسے برابر ہو سکتے ہیں؟۔

جواب: اس سوال کا جواب شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں اس طرح دیا ہے۔

”هذا من باب الحاق الناقص بالكامل مبالغه في الترغيب وليس المراد التسوية من كل الوجوه“

یعنی اس تشبیہ میں مکمل مساوات نہیں ہے صرف ترغیب میں تشبیہ ہے کہ فرض نماز حج جیسی بڑی عبادت ہے۔ علامہ تورپشتی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سوال کا ایک جواب یہ دیا ہے کہ اس تشبیہ کا مطلب یہ ہے کہ مشبہ یعنی نماز کا ثواب جب کئی گنا ”مضاعف“ یعنی دگنا ہو جاتا ہے وہ حج کے اس ثواب کے برابر ہوتا ہے جو غیر مضاعف ہو یعنی دگنا نہ ہو۔

علامہ نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ یہ تشبیہ مخصوص چیز میں ہے عمومی احوال میں نہیں ہے مطلب یہ کہ جس طرح گھر سے نماز کے لئے جب نمازی نکلتا ہے تو گھر واپس ہونے تک اس کو ثواب ملتا ہے اسی طرح ایک حاجی جب گھر سے نکلتا ہے تو واپس گھر آنے تک اس کو ثواب ملتا ہے گویا یہ صرف امتداد ثواب میں تشبیہ ہے مساوات میں نہیں۔

بعض علماء اس قسم کی احادیث کا جواب اس طرح دیتے ہیں کہ کسی عبادت کا ایک اصل ثواب ہوتا ہے اور ایک اضافی ثواب ہوتا ہے تشبیہ اصل ثواب میں ہوتی ہے اضافی ثواب میں نہیں ہوتی اس توجیہ کا ذکر علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی شرح میں کیا ہے۔

تسبیح الضحیٰ ”لفظ تسبیح نوافل کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جس طرح فرض نماز میں تسبیحات نوافل کے درجے میں ہیں اسی طرح فرض نماز کے علاوہ دیگر نمازیں نوافل کے درجہ میں ہیں اس لئے اس کو تسبیح کے لفظ سے یاد کیا گیا۔ ”الضحیٰ“ چاشت کی نماز کو صلوٰۃ الضحیٰ کہتے ہیں اس کی فضیلت اور جواز یا عدم جواز کی بحث آئندہ ان شاء اللہ آئے گی۔

”کتاب فی علیین“ ای عمل مکتوب فی دیوان الحفظۃ۔ یعنی کرنا کاتبین کے خاص دفتر میں اس کا ثواب لکھا جائے گا۔

بعض نے کہا کہ علیین سب سے عمدہ جنت کا نام ہے جس طرح سچین بدترین دوزخ کا نام ہے۔ بعض نے کہا کہ علیین ساتویں آسمان کے اوپر ایک مقام کا نام ہے۔ علامہ تورپشتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سب سے رائج قول یہ ہے کہ علیین خیر و بھلائی کے اس دفتر کا نام ہے جس میں صلحاء اور نیک لوگوں کے اعمال درج کئے جاتے ہیں۔

﴿۳۷﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مررتُمْ بِرِیَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعَوْا قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا رِیَاضُ الْجَنَّةِ قَالَ الْمَسَاجِدُ قِيلَ وَمَا الرَّتْعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔ (رواہ الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تم جنت کے باغوں میں جایا کرو تو وہاں میوہ کھایا کرو، آپ سے پوچھا گیا کہ ”یا رسول اللہ! (دنیا میں) جنت کے باغ کہاں ہیں؟ آپ نے فرمایا مسجدیں (جنت کے باغ ہیں) پھر پوچھا گیا کہ ”یا رسول اللہ! میوہ کھانا کیا ہے (یعنی ان میں میوہ کس طرح کھایا کریں! آپ نے فرمایا سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر (مسجدوں میں ان کلمات کے در در کھانا میوہ کھانا ہے)۔ (ترمذی)

ترجمہ: حضرت فاطمہ بنت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنی دادی فاطمہ کبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا (زہرا) رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں تشریف لاتے تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجتے (یعنی یہ الفاظ فرماتے صلی اللہ علی محمد وسلم یا فرماتے اللھم صلی علی محمد وسلم اور پھر یہ دعا پڑھتے رب اغفر لی ذنوبی و افتح لی ابواب رحمتک۔ یعنی: اے میرے پروردگار، میرے گناہ بخش دے اور میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے۔

اور جب مسجد سے باہر آتے تو پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیج کر یہ دعا پڑھتے۔ رب اغفر لی ذنوبی و افتح لی ابواب فضلك۔ یعنی اے میرے پروردگار! میرے گناہ بخش دے اور میرے لئے اپنے فضل کے دروازے کھول دے۔

یہ روایت ترمذی، احمد، ابن ماجہ نے نقل کی ہے اور احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:- ”(حضرت فاطمہ فرماتی ہیں کہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں داخل ہوتے اور اسی طرح جب باہر نکلتے تو صلی علی محمد وسلم کے بجائے یہ الفاظ فرماتے بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ یعنی:- میں اللہ کے نام کے ساتھ داخل ہوتا ہوں (اور نکلتا ہوں) اور سلامتی ہو رسول اللہ پر۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ حضرت حسین کی دختر فاطمہ نے حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ نہیں پایا ہے (اور ان سے نہیں ملی ہیں)۔

توضیح: ”ابواب رحمتک“ چونکہ مسجد میں داخل ہونے والا مسلمان کسی دنیوی اغراض و مقاصد کے لئے اندر نہیں جاتا بلکہ صرف عبادت اور رضائے الہی کے لئے جاتا ہے اس لئے اس موقع کے نہایت ہی مناسب ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ سے ان کی رحمتوں اور برکتوں کے فیضان کا سوال کرے لیکن جب آدمی مسجد سے باہر جاتا ہے تو عام طور پر بازاروں اور دکانوں میں حصول رزق اور حلال کمائی کی کوشش کرتا ہے تو ایسے موقع پر نہایت موزوں ہے کہ آدمی یہ کہے ”اللھم افتح لی ابواب فضلك“ کیونکہ فضل سے یہاں حلال کمائی مراد ہے۔ اس حدیث میں مسجد کے دخول و خروج کے تمام آداب کا اور جامع انداز سے تمام دعاؤں کا بیان کیا گیا ہے اگرچہ اس حدیث میں انقطاع ہے اور حدیث متصل نہیں ہے کیونکہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی بیٹی فاطمہ اس وقت پیدا بھی نہیں ہوئی تھی جبکہ حضرت فاطمہ الزہرا کا انتقال ہو چکا تھا بلکہ حضرت فاطمہ زہرا کے انتقال کے وقت تو حضرت حسین رضی اللہ عنہ صرف آٹھ سال کے تھے۔ لے

مسجد میں حلقے لگانا اشعار گانا خرید و فروخت کرنا منع ہے

﴿٤٠﴾ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تعاشد الأ شعار في المسجد وعن البيع والإشتراء فيه وأن يتحلق الناس يوم الجمعة قبل الصلاة في المسجد۔ (رواه أبو داود والترمذي) لے

ترجمہ: اور حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ”سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد

میں اشعار پڑھنے، خرید و فروخت کرنے اور جمعہ کے روز نماز سے پہلے لوگوں کو حلقہ باندھ کر بیٹھنے سے (خواہ حلقہ باندھ کر بیٹھنا مذکرہ علم اور ذکر و تسبیح کے لئے کیوں نہ ہو) منع فرمایا ہے۔“ (ابوداؤد ترمذی)

توضیح: ”تناشد الاشعار“ تناشد باب تفاعل سے اشعار پڑھنے اور گائے جانے کے معنی میں ہے یعنی مسجد میں اشعار پڑھنے سے حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے اشعار سے قبیح اور مذموم باطل عشقیہ اشعار مراد ہیں ورنہ اچھے اشعار حضرت حسان بن علیؓ نے مسجد نبوی میں حضور اکرم ﷺ کے سامنے منبر نبوی پر پڑھے ہیں اور مسلمانوں کی مساجد میں تا حال پڑھے جاتے ہیں اچھے مضامین کے اشعار تو اچھی نصیحت ہے البتہ جن اشعار باطلہ سے عقائد فاسد ہوتے ہوں اس کا پڑھنا ممنوع ہے اگرچہ وہ نعت کی قسم سے کیوں نہ ہو۔ کیونکہ مساجد ذکر اللہ اور عبادت کے لئے بنی ہیں اس میں لغو اور جھوٹ پر مبنی اشعار کی گنجائش نہیں تفصیل ان شاء اللہ آئندہ باب الشعر میں آئے گی۔ ۱۔

”وعن البیہ“ مسجد میں جس طرح خرید و فروخت ممنوع اور ناجائز ہے اسی طرح مسجد میں دنیا کی باتیں اور بے مقصد قصے کہانیاں بھی منع ہیں فقہاء نے لکھا ہے کہ جو شخص سنت کے بعد فرض پڑھنے سے پہلے دنیا کی لغو گفتگو میں مشغول رہا تو اس کی سنت ضائع ہوگئی بعض نے کہا سنت دوبارہ پڑھ لے بعض نے کہا سنت کا اعادہ ضروری نہیں مگر جو ثواب تھا وہ ختم ہو گیا اب وہ نہیں ملے گا۔

”وان یتعلق“ تعلق حلقہ باندھ کر بیٹھنے کے معنی میں ہے اس کو منع کیا گیا خواہ تعلیم و تعلم اور علمی مذاکرہ کی غرض سے کیوں نہ ہو کیونکہ نماز سے قبل جو لوگ مسجد میں آتے ہیں وہ نماز ہی کے لئے آتے ہیں لہذا ان کو سنت طریقہ کے مطابق صف میں قبلہ رخ ہو کر بیٹھنا چاہئے اور حلقہ وار بیٹھنا اس کے منافی ہے۔ ممانعت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ جمعہ کی نماز خود بہت بڑا عمل ہے جب تک آدمی اس سے فارغ نہیں ہو جاتا اس کو کسی اور شغل میں لگنا نہیں چاہئے اور حلقہ لگانا اس عمل میں دخل اندازی ہے اس لئے یہ منع ہے ان دو وجوہات کے پیش نظر حلقہ لگانا خطبہ کے دوران بھی منع ہو جاتا ہے اور خطبہ سے پہلے بھی منع ہو جاتا ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ یہ وقت خطبہ سننے اور خاموش رہنے کا ہے نہ کہ حلقہ باندھ کر بیٹھنے کا ہے یہ تیسری وجہ صرف خطبہ کے ساتھ خاص ہے کہ اس وقت حلقہ بنا کر بیٹھنا منع ہے لیکن بعض روایات میں جمعہ کی نماز کا ذکر نہیں ہے بلکہ ”نہی عن الحلق قبل الصلوٰۃ“ کے الفاظ ہیں لہذا یہ ممانعت صرف جمعہ کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ عام نمازوں سے پہلے حلقہ لگانا منع ہے شاید جمعہ کی تصریح اس لئے ہے کہ اس دن یہ حلقے زیادہ ہوتے ہوئے اور اس دن رش بھی ہوتا ہے تبلیغی جماعت کے لوگوں کو اس سنت پر عمل کرنے کی فکر کرنی چاہئے۔

﴿۱۴﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا لا أرحم الله حجارته وإذا رأيتم من ينشد فيه ضالة فقولوا لا رحمها الله عليكم. (رواه الترمذی والنسائی)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”جب تم مسجد میں کسی شخص کو خرید و فروخت کرتے ہوئے دیکھو تو کہو کہ ”خدا کرے تیری سوداگری میں نفع نہ ہو، اور جب تم (مسجد میں) کسی شخص کو بلند آواز سے گندہ چیز ڈھونڈتے ہوئے دیکھو تو کہو کہ ”خدا کرے تیری چیز نہ ملے۔“ (ترمذی، داری)

توضیح: ”لا ارجع اللہ تجارتک“ مساجد نماز اور تلاوت کلام اللہ اور ذکر اللہ کے لئے بنائی گئی ہیں جو شخص اس میں دنیوی معاملات و تجارتات نمٹاتا ہے وہ مسجد کے بنانے کے مقاصد اور مساجد کے تقدس کو پامال کرتا ہے اس لئے شریعت اس قسم کے کاموں کی مساجد میں اجازت نہیں دیتی اور اس کی حوصلہ شکنی کرتی ہے اسی سلسلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور جروتشدد یہ فرمایا کہ مساجد میں اس طرح معاملات کرنے والے شخص کو کہو کہ اللہ تعالیٰ تیری تجارت میں تجھے کامیابی نہ دے۔ لے

علماء نے لکھا ہے کہ یہ الفاظ حدیث پر عمل کرتے ہوئے صرف زبان سے ادا کرنا چاہئے مگر دل سے بدعا کا ارادہ نہیں کرنا چاہئے۔ اور ممکن ہے کہ حقیقی بدعا مراد ہوتا ہے کہ تجارت میں نفع نہ ہونے کی وجہ سے یہ آدمی آئندہ مساجد کو ان دنیوی کاموں سے پاک رکھے۔

”لا ردھا اللہ“ حدیث کے اس جملہ کو بھی اوپر والے جملے کی توضیح کی روشنی میں سمجھنا چاہئے نیز اس سے پہلے حدیث نمبر ۱۱ میں مکمل تفصیل گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

﴿۴۲﴾ وعن حکیم بن حزام قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أن یستقادی المسجید وأن ینشد فیہ الأشعار وأن تقام فیہ الحدود۔

(رواہ ابوداؤد فی سننہ وصاحب جامع الأصول فیہ عن حکیم و فی التصابیح عن جابر)

ترجمہ: اور حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں قصاص لینے (یعنی قاتل کا خون بہانے) اشعار پڑھنے حدود قائم کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”ان یستقادی“ استیقاد میں سین اور تا طلب کے لئے ہے ”ای یطلب القود“ والقود القصاص یعنی قصاص لینا اور کسی کو مسجد ملے میں بطور قصاص قتل کرنا منع ہے کیونکہ اس سے مسجد میں خون گرے گا جس سے مسجد کے ناپاک اور آلودہ ہونے کا خطرہ ہے حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ زبانی طور پر قصاص کا مطالبہ مسجد میں نہیں کرنا چاہئے اور ”وان تقام فیہ الحدود“ کے الفاظ اس پر دلالت کرتے ہیں کہ عملی طور پر یہ افعال مسجد میں نافذ نہیں کرنا چاہئے نیز یہ آخری جملہ حدیث کے اول حصہ کے بعد تعمیم بعد التخصیص کے طور پر ذکر کیا گیا ہے حدود سے مراد تمام حدود ہیں خواہ وہ حقوق اللہ سے متعلق ہوں یا حقوق العباد سے متعلق ہوں کیونکہ اس میں مسجد کی بے حرمتی بھی ہے اور یہ خطرہ بھی ہے کہ حدود کے نفاذ سے مسجد آلودہ ہو جائے۔ ابن ابی لیلیٰ نے جواز کا کہا ہے مگر ان کا قول شاذ ہے شرح السنہ میں لکھا ہے کہ حضرت

عمر رضی اللہ عنہ نے واجب الحد شخص کے بارے میں فرمایا کہ اس کو مسجد سے باہر نکال دیا اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا۔

(کذا فی لمرقات) ۱

”فیہ عن حکیم“ مشکوٰۃ کی اس روایت میں حکیم بن حزام مذکور ہے حزام کے خا پر کسرہ ہے یہ حکیم کے والد کا نام ہے صاحب جامع اصول نے صرف حکیم کو ذکر کیا ہے اور ابن حزام کا لفظ نہیں لگایا ہے ممکن ہے وہ حکیم کوئی اور ہو اگرچہ ظاہر یہی ہے کہ حکیم سے ابن حزام ہی مراد ہے کیونکہ یہی صحابی ہیں ان کے علاوہ حکیم بن معاویہ ہے جن کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے۔ (کذا فی اللغات)

امام مسلم نے صحیح مسلم ج ۲ ص ۶ پر لکھا ہے ”قال مسلم بن حجاج ولد حکیم بن حزام فی جوف الکعبۃ وعاش مائة وعشرین سنة“۔ یعنی اس صحابی کو دو تار بنی عجوبے حاصل ہیں ایک یہ کہ کعبہ کے بیچ میں پیدا ہوئے ہیں معلوم ہوا مولود کعبہ صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ نہیں ہیں اس زمانہ میں جن عورتوں کو بچے کی ولادت میں پریشانی لاحق ہوتی تھی تو وہ کعبہ کی پناہ میں جاتی تھیں تو ولادت میں آسانی آجاتی تھی شیعہ حضرات خواہ مخواہ جشن مولود کعبہ مناتے ہیں ان صحابی کا دوسرا عجوبہ یہ کہ ان کی عمر ایک سو بیس سال تھی یہ بڑی طویل عمر ہے جس کا ذکر تعجب سے خالی نہیں ہے۔ ۲

﴿۴۳﴾ وعن مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ يَعْنِي الْبَصَلَ وَالثُّومَ وَقَالَ مَنْ أَكَلَهُمَا فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا وَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ لَا بُدَّ أَكْلِيهَا فَأَمِيتُوهُمَا طَبْعًا۔ (رواة ابوداؤد) ۳

ترجمہ: اور حضرت معاویہ بن قرۃ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے ان دو درختوں یعنی پیاز و لہسن (کے کھانے) سے منع کیا ہے اور فرمایا کہ جو شخص ان کو کھائے وہ ہماری (یعنی مسلمانوں کی) مسجدوں کے قریب نہ آئے نیز فرمایا کہ ”اگر تم انہیں کھانا ضروری ہی سمجھو تو انہیں پکا کر ان کی بدبودور کر دو (اور کھا لو)۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”ابن قرۃ“ معاویہ تابعی ہے اور ان کے والد قرۃ رضی اللہ عنہ ہیں قاف مضموم اور راء مشدہ ہے قرۃ بن ایاس بن ہلال مزی صحابی ہیں۔ ۴

”الشجرتین“ یہاں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ عام عرف میں شجرہ درخت کو کہتے ہیں حالانکہ پیاز اور لہسن کا بوٹا ہوتا ہے درخت نہیں ہوتا شاید اسی اشکال کے پیش نظر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ فی الصراح ”شجرہ ہرچہ ساق دارد از درخت و نبات“ یعنی شجرہ کا اطلاق ہر اس پودے پر ہوتا ہے جو پنڈلی پر کھڑا ہو خواہ درخت کی شکل میں ہو یا پودوں کی شکل میں ہو لہذا پیاز اور لہسن کے بوٹوں پر شجرہ کا اطلاق صحیح ہوا ”ہاتین شجرتین“ میں ان دو پودوں کی طرف اشارہ ذہنیہ ہے اور ممکن ہے کہ یہ دونوں پودے گفتگو کی مجلس میں موجود تھے اس صورت میں یہ اشارہ حسیہ ہوگا۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ

پیاز اور لہسن کے حکم میں مولیٰ اور گندنا بھی ہے۔ ۱۔

”ولا یقربن مسجدنا“ قرب مسجد کی ممانعت بطور مبالغہ ہے کہ مسجد کے اندر جانا تو درکنار قریب آنا بھی منع ہے جب تک کہ ان دونوں چیزوں کی بدبو موجود ہو جب بدبو کا ازالہ کسی طرح ہو گیا تو پھر جانا جائز ہے اور ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ مسجد میں فرشتوں کو ایذا پہنچتی ہے معلوم ہوا کہ فرشتے ہر وقت مسجد میں ہوتے ہیں خواہ انسان ہو یا نہ ہو۔ ”مسجدنا“ کا اشارہ اس ملت کی تمام مسجدوں کی طرف ہے حدیث میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ ان دونوں چیزوں کا کھانا اس وقت ممنوع ہے جب کوئی آدمی مسجد میں جانا چاہتا ہو اگر مسجد میں جاننا نہ ہو تو دیگر اوقات میں ان چیزوں کا کھانا جائز ہے ہاں علماء نے لکھا ہے کہ عوام الناس کے عام اجتماعات میں بھی اس بدبو کے ساتھ جانا منع ہے۔ (کذا فی المرقاۃ) مزید تفصیل گذشتہ حدیث ۱۸ کے تحت توضیح میں ملاحظہ کریں۔

”لابد“ قاموس میں لکھا ہے کہ بَدَّ بَاب تَفْعِيل سے تبدیلاً تفریق اور جدا کرنے کے معنی میں ہے تو لابد بمعنی لا فراق اور لامحالة کے ہوا ”لا“ کی خبر مخذوف ہے یعنی اکلھا اور یہ جملہ کان کے اسم اور اس کی خبر کے درمیان جملہ معترضہ ہے اور کان کی خبر اکلہما ہے۔

”امیتوہما“ امانت سے ازالہ راحۃ کر یہہ مراد ہے خواہ پکانے سے ہو یا کسی اور طریقے سے ہو پکانے کا ذکر استعمال غالب کے طور پر ہے۔

﴿۴﴾ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلَّا الْمَقْبَرَةَ وَالْحِمَامَ۔ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”مقبرہ اور حمام کے علاوہ ساری زمین مسجد ہے۔“ (کہ ہر جگہ نماز پڑھی جاسکتی ہے)۔ (ترمذی، دارمی)

توضیح: ”الارض کلہا مسجد“ یہ اس امت کی خصوصیت ہے کہ ہر پاک زمین پر نماز پڑھنا جائز ہے جبکہ بنی اسرائیل کی نماز مسجد کے علاوہ زمین پر جائز نہیں تھی اور مسجد میں بھی جماعت کے بغیر جائز نہیں تھی اس حدیث میں بتایا گیا کہ بغیر کراہت زمین کے ہر پاک حصہ پر نماز جائز ہے۔ ۲۔

”المقبرۃ“ اس لفظ میں حرف با پر زبر زیر پیش تینوں حرکات پڑھے جاسکتے ہیں جہاں مردے دفن کئے جاتے ہیں انکی قبروں کے مقام کو مقبرہ کہتے ہیں جسے قبرستان کہا جاتا ہے۔ قبرستان میں نماز اس لئے مکروہ ہے کہ وہاں عموماً گندگی اور آلودگی رہتی ہے کیونکہ مردوں کے اجساد کی مٹی وہاں پھیل چکی ہے اگر کسی قبرستان میں اس طرح ناپاکی نہ ہو اور قبروں سے کنارہ پر پاک جگہ موجود ہو تو وہاں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہوگی لیکن بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ ظاہر حدیث کے پیش نظر قبرستان

میں مطلقاً نماز پڑھنا مکروہ ہے اور قبر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا تو حرام ہے تفصیل حدیث نمبر ۲۳ میں پہلے گزر چکی ہے۔
 ”والحمام“ حمام کو گرم پانی کی وجہ سے حمام کہتے ہیں اس میں نماز اس لئے مکروہ ہے کہ اس میں لوگ برہنہ بدن ہو جاتے ہیں دوسری وجہ یہ کہ ان حمامات میں شیاطین ڈیرے ڈالے ہوئے ہوتے ہیں۔

وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے

﴿۴﴾ وعن ابن عمر قال نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُصَلِّيَ فِي سَبْعَةِ مَوَاطِنَ فِي الْمَرْبَلَةِ وَالْمَجْزَرَةِ وَالْمَقْبَرَةِ وَقَارِعَةِ الطَّرِيقِ وَفِي الْحُكَّامِ وَفِي مَعَاطِنِ الْإِبِلِ وَفَوْقَ ظَهْرِ بَيْتِ اللَّهِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے سات مقامات پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔
 ① جہاں ناپاک چیزیں ڈالی جاتی ہوں۔ (یعنی کوڑی)۔ ② جہاں جانور ذبح کئے جاتے ہوں ③ مقبرہ ④ راستہ کے درمیان ⑤ حمام کے اندر ⑥ اونٹوں کے بندھنے کی جگہ ⑦ خانہ کعبہ کی چھت پر۔“ (ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: ”مواطن“ یہ موطن کی جمع ہے جگہ اور مقام کے معنی میں ہے یعنی سات مقامات ایسے ہیں جہاں حضور اکرم ﷺ نے نماز پڑھنے سے امت کو منع فرمایا ہے علماء نے اس ممانعت کو کراہت پر حمل کیا ہے البتہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے یا تنزیہی ہے تو بعض علماء کے نزدیک کراہت تنزیہی ہے جو خلاف اولیٰ کے معنی میں ہے اور بعض علماء کے نزدیک کراہت تحریمی ہے مکروہ تحریمی اقرب الی الحرام ہوتا ہے اور مکروہ تنزیہی اقرب الی الحلال ہوتا ہے علماء نے یہ قاعدہ بھی لکھا ہے کہ جہاں مکروہ مطلق آجائے تو اس سے مکروہ تحریمی مراد ہوتا ہے۔

”وفی مربة“ مجمع البحار میں لکھا ہے کہ ”مربة“ میم کے فتنہ کے ساتھ ہے اور باپرتینوں حرکات جائز ہے یہ اس مقام کا نام ہے جہاں کوڑا پھینکا جائے جسے کوڑا خانہ کہتے ہیں ”زبل“ با کے کسرہ کے ساتھ گوبر کو کہتے ہیں اور اگر زبر پڑھا جائے تو یہ اس زمین کا نام ہے جس میں گوبر ملائی گئی ہو جیسے فصل کے لئے گوبر ملاتے ہیں۔

”المجزرة“ یہ اس مقام کا نام ہے جہاں جانور ذبح کئے جاتے ہیں جسے مذبح خانہ کہتے ہیں ان دونوں جگہوں میں نماز پڑھنا اس لئے مکروہ ہے کہ اس میں گندگی پھیلی ہوئی پڑی رہتی ہے اور یہ نماز کی رفعت شان کے منافی ہے کہ اس طرح گندے مقامات میں اسے ادا کی جائے۔ عظمت نماز اس بات کی متقاضی ہے کہ اس کو بالکل پاک و صاف جگہ میں ادا کیا جائے۔

”قارعة الطريق“ قارعہ کھٹکھٹانے اور مارنے کے معنی میں ہے چونکہ عام لوگوں کی آمد و رفت سے عام راستہ پاؤں سے روند اجاتا ہے اور مارا جاتا ہے اس لئے کھلے عام اور درمیان والے راستہ کو قارعہ کہا گیا اس اعتبار سے الطريق کی طرف یہ اضافت بیان ہے ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ایسا ہی لکھا ہے راستہ کے درمیان نماز اس لئے ممنوع ہے کہ عام لوگوں کی

آمدورفت کی وجہ سے نماز میں دھیان اور یکسوئی باقی نہیں رہتی ہے دوسری وجہ یہ کہ عام لوگوں کو اس سے تکلیف بھی ہوتی ہے تیسری وجہ یہ کہ اس طرح بے محل کھڑے ہونے سے لوگ نمازی کے آگے سے گزریں گے تو وہ بھی گناہ گار ہونگے اور بے جا کھڑا ہونے والا یہ نمازی بھی گناہ گار ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی نمازی صحراء میں راستہ کے درمیان نماز پڑھنے لگ جائے تو بعض علماء کے نزدیک وہاں منع نہیں ہے کیونکہ وہاں لوگوں کی آمدورفت نہیں ہوتی ہے۔ (کذا فی المرقات)

”معاطن الابل“ یہ عطن کی جمع ہے بعض نے معطن کی جمع قرار دیا ہے۔ یہ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں اونٹ پانی پی کر آرام کرتے ہیں اور یہ اس مقام کو بھی کہتے ہیں جہاں رات کے وقت اونٹ باندھے جاتے ہیں اس جگہ میں نماز اس لئے مکروہ ہے کہ اس میں عموماً نجاست ہوتی ہے اگر جائے نماز اور مصلیٰ کے بغیر کسی نے ایسی جگہ میں نماز پڑھ لی تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر سجادہ بچھا دیا تو پھر بھی نماز مکروہ ہے کیونکہ ایسے مقام میں بدبولازی طور پر ہوتی ہے۔ یہ بحث اس وقت ہے جب کہ باڑے میں اونٹ موجود نہ ہوں اور اگر موجود ہوں تو مطلقاً نماز مکروہ ہے کیونکہ اونٹ ایک وحشی جانور ہے بگڑ سکتا ہے اور بدک جاتا ہے نیز وہ آسمان سے پیشاب چھوڑتا ہے لہذا نمازی کے کپڑے پاک رہنا یا جگہ کا صاف رہنا ممکن نہیں ہے جیسا کہ آئندہ حکم آرہا ہے۔

”فوق ظہر بیت اللہ“ ظہر کا لفظ لا کر اشارہ کر دیا کہ بیت اللہ سے اگر کوئی جگہ اونچی ہو تو وہاں نماز مکروہ نہیں ہے لہذا کراہت خاص ہے بیت اللہ کے اوپر کھڑے ہونے کے ساتھ اور یہ کراہت احترام بیت اللہ اور ادب بیت اللہ کی وجہ سے ہے معلوم ہوا بیت اللہ سے تعمیرات کا نیچے رکھنا شریعت کی منشا ہے اس میں ادب ہے ”الدین کلہ ادب“ اور بیت اللہ سے عمارتوں کا بلند رکھنا عرفا بے ادبی ہے۔

نہی رسول اللہ کے الفاظ کی حیثیت:

علماء امت کے درمیان یہ ایک بحث چلی آئی ہے کہ نہی رسول اللہ کے الفاظ میں جو نہی کا صیغہ ہے اس کی حیثیت کیا ہے آیا اس کو حرام کہہ دیں یا حلال کہہ دیں یا کچھ اور کہہ دیں۔ لے

تو علماء کا ایک طبقہ کہتا ہے کہ اس لفظ سے مطلقاً فساد اور ناجائز کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ دوسرا طبقہ کہتا ہے کہ فساد کی طرف اشارہ نہیں ہے بلکہ فساد سے کم درجے کی طرف اشارہ ہے۔ تیسرا طبقہ کہتا ہے کہ عبادات میں جب بھی رسول اللہ ﷺ آجائے وہ عدم جواز کی طرف اشارہ ہے اور معاملات میں اگر یہ لفظ آجائے تو عدم جواز کی طرف اشارہ نہیں ہے۔ چوتھا طبقہ کہتا ہے کہ اگر نہی کا متعلق نفس فعل ہو جیسے عیدین کے دن روزہ رکھنا تو عدم جواز کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور اگر نہی نفس فعل سے متعلق نہ ہو بلکہ کسی واسطہ سے ہو جیسے مخصوبہ زمین پر نماز پڑھنا تو ایسی صورت میں عدم جواز مراد نہیں ہوگا بلکہ اس سے کم درجہ مراد لیا جائے گا جو کراہت کا درجہ ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مرقات شرح مشکوٰۃ میں اسی قسم کی بحث کی ہے۔

خلاصہ یہ کہ احادیث میں بھی کا تعلق کبھی حرام سے ہوتا ہے کبھی مکروہ تحریمی سے ہوتا ہے کبھی مکروہ تنزیہی اور خلاف اولیٰ سے ہوتا ہے۔

﴿۶۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ وَلَا تَصَلُّوا فِي أُعْطَانِ الْإِبِلِ۔ (رواہ الترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ بکریوں کے بندھنے کی جگہ نماز پڑھو، البتہ اونٹوں کے بندھنے کی جگہ مت پڑھو۔“ (ترمذی)

توضیح: ”مرابض“ یہ مریض کی جمع ہے بکریوں کے باندھنے کی جگہ کو کہتے ہیں۔ ۱
”اعطان“ معائن اور اعطان اور معطن ایک ہی چیز ہے اونٹوں کے باڑے کو کہتے ہیں۔ بکریوں اور اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے اور نہ پڑھنے کے شرعی حکم میں اس لئے فرق ہے کہ اونٹوں کا باڑہ عموماً نرم زمین پر ہوتا ہے جس میں پیشاب جذب ہو کر پھیل جاتا ہے اور بکریوں کا باڑہ سخت زمین میں ہوتا ہے اس میں پیشاب پھیلتا نہیں تو کچھ جگہ پاک رہتی ہے جس میں نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ اونٹ ایک وحشی جانور ہے دیوبہکل بھی ہے اس کے قریب نماز پڑھنے میں تشویش ہوگی خشوع اور خضوع میں فرق آئیگا۔ کیونکہ بعض روایات میں آیا ہے کہ اونٹ شیاطین میں سے ہیں ایک روایت میں ہے کہ اونٹ جنات کی جنس سے پیدا ہیں اس کے برعکس بکری ایک مسکین حیوان ہے اس میں تشویش اور پریشانی کی کوئی بات نہیں ہے۔ تیسرا فرق یہ ہے کہ اونٹ بہت بلندی سے کھڑے ہو کر پیشاب چھوڑتا ہے جس سے نمازی کے کپڑے اور بدن ناپاک ہو سکتے ہیں بکریوں میں ایسا نہیں۔

ملا علی قاری اور شیخ عبدالحق رحمہما اللہ نے اس بحث کے بعد لکھا ہے کہ اس حدیث میں ممانعت کی جو علت ہے وہ نجاست کا موجود ہونا اور اس کا قریب ہونا ہے تو نماز ہر اس جگہ میں پڑھنا منع ہے جہاں نجاست ہو اور جگہ پاک نہ ہو ایسی جگہ میں اگر جائے نماز بھی بچھا دیا جائے پھر بھی نماز پڑھنا منع ہے۔ مرابض اور معائن کی تخصیص بطور مثال ہے مقصود عام ناپاک اور پاک جگہوں کا بیان کرنا ہے۔ ۲

۲۳ ربیع الاول ۱۴۱۰ھ

عورتوں کا قبر پر جانا کیسا ہے

﴿۶۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَاوِرَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَخَذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالشُّرُجَ۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی) ۳

۱۔ اخرجه الترمذی: ۳۳۸ ۲۔ الکشف: ۳۰۳ والمرقات: ۷/۲۲۳

۳۔ المرقات: ۲/۲۲۳ ۴۔ اخرجه ابوداؤد: ۳۳۶ و الترمذی: ۳۲۰ و نسائی: ۴/۹۲

تذکرہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں پر اور قبروں کو مسجد بنا لینے (یعنی قبروں پر سجدہ کرنے والوں) اور قبروں پر چراغ جلانے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔“

(ابوداؤد، ترمذی، نسائی)

توضیح: ”زائرات القبور“ زائرۃ زیارت کرنے والی عورت کو کہتے ہیں قبور قبر کی جمع ہے مراد قبرستان ہے اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے ان عورتوں پر لعنت بھیجی ہے جو قبرستان جا کر قبروں کی زیارت کرتی ہیں حضور اکرم ﷺ نے ابتداء اسلام میں قبروں کی زیارت سے امت کو منع فرمایا تھا تا کہ اس طرف سے شرک کا دروازہ کھل نہ جائے جب اسلامی عقائد کی پختگی آگئی اور توحید و شرک کے مواقع کا فرق معلوم ہو گیا تو آپ ﷺ نے قبروں کی اجازت اس ارشاد کے ذریعے سے فرمادی ”كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها فانها تذكروا الآخرة“ اب بحث اس میں ہے کہ اس عام ممانعت کے بعد جو اجازت آگئی ہے آیا یہ اجازت صرف مردوں کے لئے ہے یا عورتیں بھی اس اجازت میں شریک ہیں۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ اجازت مردوں اور عورتوں دونوں کے حق میں ہے لہذا اب جس طرح مردوں کو قبرستان میں جانا جائز ہے عورتوں کو بھی اس عام اجازت کے پیش نظر جانا درست ہے۔

بعض دوسرے علماء فرماتے ہیں کہ اس اجازت کا تعلق صرف مردوں سے ہے عورتوں کے حق میں حدیث کی سابقہ نہی اور ممانعت اب بھی برقرار ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عورتیں قبروں کی زیارت کے آداب کی پابندی نہیں کر سکتی ہیں اور نہ ادب جانتی ہیں وہ کمزور عقیدہ کی وجہ سے قبروں پر جا کر شرک اور بدعات میں مبتلا ہو جاتی ہیں اس لئے ان کے لئے قبروں اور مزارات پر جانا مناسب نہیں ہے زیر بحث حدیث واضح طور پر انہیں علماء کی تائید کرتی ہے۔

اس سلسلہ میں کچھ مزید تفصیل اس طرح ہے کہ شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی رحمہ اللہ کی تحقیق اس طرح ہے کہ صحیح اور معتقد قول کے مطابق عورتوں کو قبروں کی زیارت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ چنانچہ فقہاء احناف کی کتاب ”مستملی“ میں لکھا ہے کہ قبروں کی زیارت مردوں کے لئے مستحب ہے اور عورتوں کے لئے مکروہ ہے۔ ایک کتاب مجالس واعظیہ میں مذکور ہے کہ عورتوں کے لئے حلال نہیں ہے کہ وہ قبروں پر جائیں کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے قبروں پر جانے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔

”نصاب الاحتمساب“ کتاب میں مذکور ہے کہ عورتوں کے قبروں پر جانے کے جواز اور عدم جواز کے بارے میں کسی نے قاضی ابوزید رحمہ اللہ سے پوچھا تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ اس کا جواز اور عدم جواز نہ پوچھو بلکہ یہ پوچھو کہ اس پر جو لعنت برستی ہے اس کی مقدار کتنی ہے یاد رکھو جب عورت قبر پر جانے کا ارادہ ہی کرتی ہے تو اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کی لعنت میں گرفتار ہو جاتی ہے اور جب وہ قبر پر جانے لگتی ہے تو اس کو ہر طرف سے شیاطین گھیر لیتے ہیں اور جب قبر پر پہنچتی ہے تو مردہ کی روح اس پر لعنت بھیجتی ہے اور جب قبر سے واپس آتی ہے تو اللہ تعالیٰ کی لعنت میں گرفتار رہتی ہے۔ ایک حدیث

میں آیا ہے کہ جو عورت مقبرہ پر جاتی ہے تو ساتوں زمینوں اور ساتوں آسمانوں کے فرشتے اس پر لعنت بھیجتے ہیں چنانچہ وہ اللہ تعالیٰ کی لعنت میں قبرستان کا راستہ طے کرتی ہے اور جو عورت گھر میں بیٹھ کر میت کے لئے دعا لرتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو حج اور عمرہ کا ثواب دیتا ہے۔

حضرت سلمان رحمہ اللہ اور حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے ایک حدیث منقول ہے کہ ایک دفعہ حضور اکرم ﷺ اپنے مکان کے دروازہ پر کھڑے تھے کہ باہر سے حضرت فاطمہ زہراء رحمہ اللہ آئیں۔ آپ ﷺ نے ان سے پوچھا کہ کہاں سے آرہی ہو؟ حضرت فاطمہ رحمہ اللہ نے جواب دیا کہ فلاں عورت کا انتقال ہو گیا ہے اس کے مکان پر گئی تھی حضور ﷺ نے پوچھا کہ کیا اس کی قبر پر گئی تھی؟ حضرت فاطمہ نے جواب دیا کہ معاذ اللہ؛ کیا میں اس عمل کو کر سکتی ہوں جس کی ممانعت کے بارے میں آپ ﷺ سے میں خود سن چکی ہوں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تم نے یہ اچھا ہی کیا کہ اس کی قبر پر نہ گئی کیونکہ تم اگر اس کی قبر پر جاتی تو تجھے جنت کی بوجھی میسر نہ ہوتی۔

حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب مالا بدمنہ میں لکھا ہے ”کہ زیارت قبور مرداں راجا نراست نہ زنان را“ یعنی قبروں پر جانا مردوں کے لئے جائز ہے عورتوں کے لئے جائز نہیں ہے۔ (بحوالہ مظاہر حق جدید)

ان تمام تصریحات اور ظاہر حدیث سے یہی بات واضح ہو جاتی ہے کہ قبروں پر عورتوں کا جانا منع ہے اس میں بڑے مفاسد ہیں جو عیاں ہیں وہاں چراغ جلاتے ہیں جس میں اسراف بھی ہے اور مجوس سے مشابہت بھی اور مردوں کو آگ کے قریب لانا بھی ہے یہ تو عام قبرستانوں کی بات ہے آج کل جو مزارات بنے ہوئے ہیں وہاں عورتوں کے جانے کا اسلام کی اجازت تو کیا شریف آدمی جانے کا تصور بھی نہیں کر سکتا ہے اللہ تعالیٰ مسلمان مردوں اور عورتوں کے عقائد کی حفاظت فرمائے ”آمین“۔ یہاں یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ جمہور علماء کے نزدیک قبروں پر جانے کی اس ممانعت سے حضور اکرم ﷺ کی قبر پر جانا اور زیارت کرنا مستثنیٰ ہے وہ سب کے لئے باعث برکت و ثواب ہے۔

اللہ تعالیٰ کے انوارات کے ستر ہزار پردے

﴿۴۸﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ إِنَّ جِبْرًا مِنَ الْيَهُودِ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِّي الْبِقَاعِ خَيْرٌ فَسَكَتَ عَنْهُ وَقَالَ أَسْكُتْ حَتَّى يَخْبِيَ جِبْرِيلُ فَسَكَتَ وَجَاءَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَأَلَ فَقَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ أَسْأَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ قَالَ جِبْرِيلُ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي دَنَوْتُ مِنَ اللَّهِ دُنُوءًا مَا دَنَوْتُ مِنْهُ قَطُّ قَالَ وَكَيْفَ كَانَ يَا جِبْرِيلُ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ فَقَالَ شَرُّ الْبِقَاعِ أَسْوَأُهَا وَخَيْرُ الْبِقَاعِ مَسَاجِدُهَا۔

(رواہ ابن حبان فی صحیحہ عن ابن عمر رحمہ اللہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) ایک یہودی عالم نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ بہتر جگہ کون سی ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جواب میں خاموش رہے اور فرمایا کہ جب تک جبرائیل علیہ السلام نہیں آجائیں گے میں خاموش رہوں گا۔ چنانچہ آپ خاموش رہے۔ جب حضرت جبرائیل علیہ السلام آگئے تو آپ نے ان سے (یہودی عالم کے سوال کا جواب) پوچھا حضرت جبرائیل نے کہا کہ ”اس معاملہ میں آپ سے زیادہ میں بھی نہیں جانتا، البتہ میں اپنے پروردگار بزرگ و برتر سے اس کے بارے میں پوچھ لوں گا (چنانچہ) پھر حضرت جبرائیل (نے آکر) فرمایا ”اے محمد! آج میں اللہ تعالیٰ سے اس قدر قریب ہو گیا تھا کہ کبھی بھی اتنا قریب نہیں ہوا۔“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے جبرائیل علیہ السلام! کس قدر (فاصلہ دونوں کے درمیان رہ گیا) تھا۔“ حضرت جبرائیل نے فرمایا ”میرے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ستر ہزار نور کے پردے باقی رہ گئے تھے، اور اللہ تعالیٰ نے (اس سوال کے جواب میں) فرمایا کہ ”بدترین مقامات بازار ہیں اور بہترین مقامات مساجد ہیں۔“ (یہ روایت ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت ابن عمر سے نقل کی ہے)۔

توضیح: ”فسکت“ یعنی یہودی عالم کے سوال کے جواب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے اور اپنی طرف سے کوئی جواب نہ دیا یہ اس بات کی بہت بڑی دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ہیں اور آپ اپنی طرف سے ایک بات بھی نہیں فرماتے ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ ورنہ ایسے مواقع میں خاموش رہنا بہت ہی دشوار ہوتا ہے خاص کر جب غیر مسلم اسلام سے متعلق کوئی بات پوچھتا ہے ”فقال“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دل میں فرمایا کہ جبرائیل کی آمد تک خاموش رہوں گا ”فسکت“ پس آپ خاموش ہو گئے علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کلام کا یہی مطلب بیان کیا ہے۔ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے اس کلام کو سوال سائل کا جواب بنایا ہے وہ اس طرح کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے تو گویا کسی سائل نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ آپ خاموش کیوں ہو رہے ہو؟ تو آپ نے گویا جواب دیا کہ ”اسکت“ یعنی میں اس لئے خاموش ہو رہا ہوں تاکہ جبرائیل آجائے اور وحی لائے۔ بعض نسخوں میں اسکت ”امر کے صیغہ کے ساتھ ہے گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آپ کو حکم دیا کہ خاموش رہو اور جواب دینے میں جلدی نہ کرو یہاں تک کہ جبرائیل آجائے۔“

”سبعون الف حجاب من نور“ یہ حجاب اور پردے مخلوق کے اعتبار سے ہیں اللہ تعالیٰ جل جلالہ کی نسبت سے نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ پردوں کے احاطے میں نہیں ہے مخلوق پردوں میں ہے مخلوق میں فرشتوں کے لئے جو جو پردے ہیں وہ نور کے پردے ہیں۔ اور انسانوں کے لئے جو پردے ہیں وہ جسمانی اور ظلمانی پردے ہیں اس کی مثال ایسی ہے جیسے سورج کے سامنے اندھے کی آنکھوں پر پردہ پڑا ہوا ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ آفتاب کو نہیں دیکھ پاتا ہے لیکن آفتاب تو کسی پردہ میں نہیں جیسے شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

چشمہ آفتاب را چہ گناہ

گر نہ بیند بروز شہرہ چشم

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ ”نور“ کے لفظ سے اس طرف اشارہ ہے کہ فرشتوں کا حجاب نورانی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال اور اللہ تعالیٰ کی صفات تقدس اور جمال و کمال کا حجاب ہے۔^۱

اور انسانوں میں بعض کے لئے یہی نورانی حجاب ہوتا ہے اور بعض کے لئے ظلمانی و نفسانی حجاب ہوتا ہے اور ہر قسم کے حجاب کی کوئی انتہاء نہیں ہے یہاں ستر کا ذکر تحدید کے لئے نہیں بلکہ تکثیر کے لئے ہے۔ بعض شارحین نے اس حجاب کی تفصیل اس طرح بیان کی ہے کہ حجاب سے مراد کوئی حسی یا مادی پردہ نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کوئی پردہ محیط نہیں ہو سکتا ہے بلکہ حجاب کنایہ ہے ایک ایسے مانع سے جس کی موجودگی میں کوئی مخلوق اللہ تعالیٰ کو دیکھ نہیں سکتی ہے یہ نوری حجاب مادی اور حسی حجاب کی طرح رویت باری تعالیٰ کے لئے مانع ہے مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ کے انوارات کا ایک پردہ سورج پر پڑا ہے تو اب سورج میں کتنا زور ہے کوئی شخص دیکھ کر آزماتو لے تاکہ پتہ چلے کہ کیا کیفیت ہے اس قسم کی حدیث توضیحات جلد اول ص ۳۰ حدیث ۱۳ تقدیر کے بیان میں گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

”شر البقاع“ سائل نے صرف خیر البقاع“ کے متعلق سوال کیا تھا لیکن جواب میں بہترین اور بدترین دونوں مقامات کا ذکر کیا گیا تاکہ رحمن کے نظام اور شیطان کے نظام دونوں کی نشاندہی ہو جائے ایک میں خیر کے اور دوسرے میں شر کے اعمال ہیں۔ اس حدیث سے مسلمانوں کو یہ تعلیم ملی کہ جس شخص کو خود مسئلہ معلوم نہ ہو تو وہ اس شخص سے پوچھ لے جس کو مسئلہ خوب معلوم ہو اور اس میں عار اور شرم محسوس نہ کرے دیکھئے یہاں حضور اکرم ﷺ نے مسئلہ حضرت جبرائیل علیہ السلام پر چھوڑا حضرت جبرائیل علیہ السلام نے مسئلہ اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دیا اور وہاں سے جواب آگیا۔

”رواۃ“ صاحب مشکوٰۃ نے مقدمہ مشکوٰۃ میں بیان کیا ہے کہ اس کتاب میں بعض مقامات کو میں نے حوالہ کے بغیر چھوڑ دیا ہے کیونکہ مجھے اصل کتاب کا حوالہ معلوم نہ تھا جس کو یہ حوالہ مل جائے وہ لکھ دیں چنانچہ اسی جگہ میں بیاض اور خالی جگہ چھوڑ دی گئی ہے بعد کے علماء نے حوالہ لکھ دیا ہے یہاں انہیں مقامات میں سے پہلا مقام ہے تو رواہ ابن حبان ہے شارحین نے یہاں بیاض کا ذکر کیا ہے اگرچہ مشکوٰۃ میں اس جگہ بیاض نہیں ہے کسی کاتب نے بھر دیا ہے۔

الفصل الثالث

مسجد بڑی دولت ہے اس سے فائدہ اٹھاؤ

﴿۹۹﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ مَسْجِدِي هَذَا لَمْ يَأْتِ إِلَّا لِيُخْبِرَ يَتَعَلَّمُهُ أَوْ يُعَلِّمُهُ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ جَاءَ لِغَيْرِ ذَلِكَ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يَنْظُرُ إِلَى مَتَاعٍ غَيْرِهِ. (رواه ابن ماجه والبيهقي في شعب الإيمان) ۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”جو شخص میری اس مسجد میں محض اس غرض سے آئے کہ نیک کام سکھے اور سکھائے تو وہ خدا کی راہ میں جہاد کرنے والوں کے ہم رتبہ ہے اور جو شخص اس غرض سے نہ آئے (یعنی کسی برے کام مثلاً لہو و لعب کی نیت سے آئے) تو وہ اس شخص کی مانند ہے جو دوسرے کے سامان کو (حسرت کی نگاہوں سے) دیکھتا ہے۔“ (ابن ماجہ بیہقی)

توضیح: ”مسجدی هذا“ یہ اشارہ مسجد نبوی کی طرف ہے مسجد کا ذکر بطور مثال ہے کوئی تخصیص مقصود نہیں بلکہ تمام مساجد کا یہی حکم ہے ہاں مسجد نبوی میں یہ حکم اور یہ فضیلت بدرجہ اتم و اکمل ہے اور باقی مساجد اس کے تابع ہیں۔ لے ”یتعلمہ“ تعلیم و تعلم اور سکھنے سکھانے کی تخصیص اس وجہ سے ہے کہ یہ عمل اعلیٰ و افضل ہے ورنہ اس میں کوئی حصر نہیں بلکہ ہر نیک عمل مثلاً نماز تلاوت اعتکاف اور ذکر اللہ سب کا حکم اسی طرح ہے کہ مجاہد فی سبیل اللہ کا ثواب اس شخص کو ملتا ہے اگرچہ وہ مجاہد نہیں بنتا لیکن مجاہد کا ثواب اس کو ملتا ہے۔

”لغیر ذلک“ اس میں عموم ہے یعنی لغیر الخیر مطلقاً نہ تعلیم تعلم کے لئے آیا ہے نہ ذکر اللہ کے لئے آیا بلکہ خیر و بھلائی کے علاوہ کھیل کود اور عبث گھومنے پھرنے اور تماشہ بینی کی غرض سے آیا۔

”ینظر الی متاع غیرہ“ اس سے افسوس و تحسر اور ندامت و دلامت بیان کرنا مقصود ہے گویا یہ محروم شخص اپنی دولت سے تو خالی ہاتھ بیٹھا ہوا ہے مگر دوسرے کی دولت کی طرف للچائی ہوئی نگاہوں سے نہایت حرص کے ساتھ نگلی باندھ کر دیکھتا ہے اور صرف دیکھتا ہے ہاتھ میں کچھ نہیں آتا۔ گویا دگنا غم اٹھا رہا ہے نہ صبر کی طاقت ہے اور نہ چھیننے کی قدرت ہے۔ لے بعض شارحین نے اس جملہ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ قیمت کے دن یہ محروم شخص ثواب کمانے والوں کو حسرت آمیز نگاہوں سے دیکھے گا اور کف افسوس ملتا رہے گا اور سوائے درد و غم کے کچھ بھی ہاتھ نہیں آئے گا ”الآن قد ندمت ولم ینفع الندم“ یہ تو اس شخص کی مثال ہے جو کسی نہ کسی غرض سے مسجد کے اندر آیا تھا اور جو شخص زندگی بھر غلطی سے بھی مڑ کر مسجد کی طرف نہیں دیکھے گا اس کا انجام کتنا بھیاں تک اور خطرناک ہوگا مسلمان کا جو سفر جنت کی طرف ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کا گزر مسجد پر ہو اگر کوئی مسلمان یہ چاہتا ہے کہ میں مسجد کا منہ نہیں دیکھوں گا اور مارکیٹ سے جنت چلا جاؤں گا تو یہ اس کی بھول ہے اور یہ ناممکن ہے کیونکہ مارکیٹ سے جنت کا کوئی راستہ نکلا ہی نہیں بلکہ مارکیٹ سے مسجد آنا ہوگا مولوی سے ملنا ہوگا دین سمجھنا ہوگا پھر اس کو صحیح راستہ میسر آئے گا اور جنت جائے گا معلوم ہوا مسجد بڑی دولت ہے اور مسلمانوں کے لئے بڑی نعمت و رحمت ہے۔

مسجد میں دنیاوی باتیں کرنا منع ہے

﴿۵۰﴾ وعن الحسن مَرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ

يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ فَلَا تَجَالِسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ
(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

ترجمہ: اور حضرت حسن بصری سے مرسل روایت ہے کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”لوگوں پر عنقریب ایک ایسا وقت آئے گا کہ وہ اپنی دنیا داری کی باتیں اپنی مسجدوں میں کیا کریں گے لہذا تم ان کے پاس بھی نہ بیٹھنا (اگرچہ تم ان کی گفتگو میں شریک نہ ہو، تا کہ ان کے شریک نہ کہلاؤ) کیونکہ اللہ تعالیٰ کو ایسے لوگوں کی ضرورت نہیں ہے۔“ (بیہقی)

توضیح: ”یاتی علی الناس زمان“ اس جملہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ مساجد میں یہ عمل کرنا علامات قیامت میں سے ہے اور اس حدیث میں پیش گوئی بھی ہے کہ اس طرح زمانہ آئے گا چنانچہ آج کل یہی زمانہ آ گیا ہے کہ لوگوں کی عام فضول باتیں مسجدوں میں ہو رہی ہیں دنیوی معاملات اور بے فائدہ تبصرے سب مسجدوں میں کئے جاتے ہیں صوبہ سرحد اور کشمیر اور گلگت اور تمام ٹھنڈے علاقوں میں یہ منکرات زیادہ پائی جاتی ہیں میرے اندازے اور مشاہدے کے مطابق دنیا میں سب سے زیادہ باتیں رائے ونڈ کی مرکزی مسجد میں ہوتی ہیں میں نے وہاں دیکھا کہ لوگ صفوں میں کھڑے ہیں اور امام کی تکبیر کے انتظار میں ہیں اور مسجد لوگوں کی باتوں سے گونج رہی ہوتی ہے رات بھر سارا مجمع مسجد میں سوتا ہے اور دن بھر ان کے بسترے مسجد میں لگے رہتے ہیں ظاہر ہے کہ ایسے ماحول میں دنیوی باتوں سے حفاظت کیسے ہو سکتی ہے۔ حالانکہ اگر وہاں کے ذمہ دار حضرات مسجد میں سونے کے بجائے باہر کسی بیرک میں سونے کا انتظام کروادیں تو کوئی مشکل نہیں ہوگی جگہ وسیع ہے عمارت کی گنجائش ہے پھر خواجواہ مسجد ہی سونے کے لئے اور باتوں کیلئے کیوں تختہ مشق بنائی جاتی ہے آنے والی حدیث اس سے بھی زیادہ واضح ہے کہ مسجدوں میں دنیوی کلام کتنا جرم ہے اور اس کے بعد حدیث نمبر ۵۲ میں تو علاج بھی بتایا گیا ہے کہ مسجد سے ملحق ایک جگہ باتوں کے لئے مختص ہوتی تھی حالانکہ وہ صحابہ کا دور تھا ان کی باتوں اور ہماری باتوں میں بڑا فرق ہے۔ کاش رائے ونڈ میں یہ اصلاح ہو جائے فتح القدیر میں ابن ہمام نے لکھا ہے ”الکلام المباح فی المسجد مکروہ یا کل الحسبات“ یعنی مباح کلام بھی مسجد میں مکروہ ہے انسان کی نیکیاں کھا جاتا ہے (جب حد سے بڑھ جائے)۔

”حاجۃ“ یہ جملہ اس بات سے کنایہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں سے بیزار ہے اور ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کی حفاظت سے خارج ہیں اللہ تعالیٰ کو ان کی کوئی ضرورت نہیں ہے اگرچہ وہ عبادت کے لئے حاضر ہوئے ہوں یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مسجد میں دنیوی امور کی باتیں کرنا مکروہ ہے چنانچہ بہت ساری احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں دنیاوی باتوں سے مراد ایسی باتیں ہیں جو عبث بے فائدہ اور حد سے زیادہ ہوں فقہاء نے لکھا ہے کہ سنتوں کے بعد اگر کسی نے دنیوی باتیں کیں تو اس شخص کی سنت کا ثواب ختم ہو جاتا ہے ہاں اگر دنیاوی باتیں صرف ایک دو کلمہ تک ہوں زیادہ نہ ہوں تو وہ اس وعید میں داخل نہیں۔

مسجد میں بلند آواز سے باتیں کرنا منع ہے

﴿۵۱﴾ وعن السائب ابن يزيد قال كنت كلثما في المسجد فخصبني رجل فنظرت فإذا هو عمر بن الخطاب فقال اخب فأتيتي بهذين فجئته بهما فقال مكن أئمتما أو من أئمتما قالا من أهل الطائف قال لو كنتم من أهل المدينة لأوجعنكمما ترفعان أصواتكمما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم (رواه البخاري) ۱

ترجمہ: اور حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ میں (ایک روز) مسجد میں پڑا سو رہا تھا کہ کسی شخص نے میرے کنکری ماری۔ میں نے دیکھا کہ وہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ہیں۔ انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ ”تم جا کر ان دونوں اشخاص کو میرے پاس لے آؤ۔“ (جو مسجد میں بلند آواز سے باتیں کر رہے تھے) میں ان کو بلالایا حضرت عمر نے پوچھا تم کون ہو؟ یا فرمایا کہ ”تم کہاں کے رہنے والے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم طائف کے رہنے والے ہیں! حضرت عمر نے فرمایا کہ ”اگر تم لوگ مدینہ کے رہنے والے ہوتے تو میں تم کو سزا دیتا (یعنی مارتا۔ لیکن چونکہ تم لوگ یہاں کے رہنے والے نہیں ہو اور آداب مسجد سے واقف نہیں ہو یا یہ کہ مسافر ہو اس لئے عفو و شفقت کے مستحق ہو) اور فرمایا کہ یہ بڑے افسوس کی بات ہے کہ تم لوگ رسول خدا ﷺ کی مسجد میں زور زور سے باتیں کر رہے ہو۔“ (بخاری)

توضیح: ”فخصبني“ چھوٹی کنکری کو حصاء کہتے ہیں یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے متوجہ کرنے کے لئے چھوٹی کنکری سے مارتا تو میں متوجہ ہوا دیکھا تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تھے۔ ۲

”من انتما“ زاوی کو شک ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کونسا جملہ استعمال فرمایا تھا ”من اهل الطائف“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہر دو جملوں کا جواب اس کلام میں موجود ہے ”لا وجعتکمما“ یعنی اگر تم باہر کے مہمان نہ ہوتے اور مسجد نبوی کے آداب سے ناواقف نہ ہوتے تو میں تمہیں خوب مار کر زخمی کر دیتا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان دونوں کو مسافر ہونے کی وجہ سے شفقت و رحمت کے تحت معاف کر دیا اور صرف زبانی وعید سنادی۔

”ترفعان أصواتکمما“ یہ جملہ مستانفہ ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے نیا کلام ہے ”فی مسجد رسول الله ﷺ“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کلام سے مسجد نبوی کی مزید شرافت و منزلت اور عظمت و رفعت کی طرف اشارہ فرمایا ہے خصوصاً جبکہ وہاں آنحضرت ﷺ آرام فرما ہیں اور آپ ﷺ اپنے روضہ میں زندہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿لا ترفعوا أصواتکم فوق صوت النبی﴾ (کذا فی المرقات) ۳

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”یکرہ رفع الصوت فی المسجد بالعلم وغیرہ“ یعنی علمی مشغلہ ہو یا کوئی اور محفل ہو مسجد میں بلند آواز سے کلام کرنا مکروہ ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ۴

”سئل مالک عن رفع الصوت في المسجد بالعلم فقال لا خير فيه بعلم ولا بغيرة ولقد ادركت الناس قد يما يعيبون ذلك على من يكون بمجلسه وانا اكره ذلك ولا ادرى فيه خيرا“

(كذا في البرقات) ۱

ملا علی قاری رحمہ اللہ مرقات میں لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ مسجد میں آواز بلند کرنا مکروہ ہے خواہ ذکر اللہ سے کیوں نہ ہو ہاں مسجد میں درس و تدریس جائز ہے بشرطیکہ نمازیوں کو تشویش نہ ہوتی ہو ”اذ مذہبہ کراہۃ رفع الصوت في المسجد ولو بالذن کر الخ“۔ (مرقات)

بہر حال مسجد میں بلند آواز سے کلام کرنا مکروہ ہے اگرچہ علمی مکالمہ کیوں نہ ہو حد میں رہنا ہی بہتر ہے۔

دنیوی باتوں کے لئے مسجد سے باہر جگہ ہونی چاہئے

﴿۵۲﴾ وعن مالک قال بلی عمر رَحْبَةً فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ تُسَمَّى الْبُطَيْخَاءَ وَقَالَ مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَلْغَطَ أَوْ يُنْشِدَ شِعْرًا أَوْ يَزِفَّ صَوْتَهُ فَلْيَخْرُجْ إِلَى هَذِهِ الرَّحْبَةِ۔ (رواه في الموطأ) ۲

ترجمہ: اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مسجد کے ایک گوشہ میں ایک چبوترہ بنوایا تھا جس کا نام بطیخا تھا اور لوگوں سے کہہ دیا تھا کہ جو شخص لغو باتیں کرنا چاہے یا اشعار پڑھنا چاہے یا (کسی وجہ سے) بلند آواز (سے) باتیں کرنا چاہے تو اسے چاہئے کہ وہ (مسجد سے نکل کر) اس چبوترہ پر آجائے۔“ (موطا)

توضیح: ”رحبة“ مسجد نبوی کے پاس ایک کھلی جگہ کو رحبہ کہا گیا ہے ویسے رحبہ عام کھلی جگہ کو اور صحراء کو کہتے ہیں اس لئے اس کو فی ناحیۃ المسجد کے ساتھ مقید کر دیا گیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس ترتیب سے امت کو یہ تعلیم ملتی ہے کہ جب کسی منکر سے بچنا مشکل ہوتا ہے تے تو اس کا متبادل انتظام کرنا چاہئے چونکہ لوگ باتیں کرتے ہیں اور نماز کے وقت مسجد میں اکٹھے ہونے سے باتیں کرنے کے مزید مواقع پیدا ہو جاتے ہیں اس لئے اس کی اصلاح کے لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے متبادل انتظام فرمایا کہ مسجد سے باہر ایک کھلی جگہ بنوئی کہ دنیوی باتیں وہاں کرو پھر نماز کے لئے اندر آ جاؤ۔ آج کل صوبہ سرحد کے ٹھنڈے علاقوں میں اکثر مساجد کے قریب مسافر خانے بنے ہوتے ہیں اس کا مقصد بھی یہی ہوتا ہے کہ مساجد میں باتیں نہ ہوں اور اس سے بہت فائدہ ہوا ہے۔

”اللغط“ ایسے کلام کو کہتے ہیں جس کی آواز سنائی دیتی ہو مگر اس کا مطلب معلوم نہ ہو۔ مراد لغو کلام ہے۔ ”ینشد شعرا“ اپنا شعر پڑھتا ہو یا کسی اور کا سنا تا ہو دونوں کو انشاء شعر کہتے ہیں اشعار سے مراد کوئی خاص شعر نہیں ہے مطلقاً اشعار مراد ہیں اگرچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے مذموم اشعار مراد لیا ہے مگر ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس پر رد کیا ہے ”اویرفع صوته“ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”ولو بالذن کر“ یعنی آواز بلند کرنا مسجد میں ذکر کے ساتھ بھی مکروہ ہے۔

قبلہ کی طرف تھوکناسخت منع ہے

﴿۵۳﴾ وعن أنس قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم نُحَامَةً في القبلة فشق ذلك عليه حتى رُمي في وجهه فقام فحكه بيده فقال إن أحدكم إذا قام في الصلاة فإيمًا يُناجي ربه وإن ربه بينه وبين القبلة فلا يَبْزُقَنَّ أحدكم قبل قبلته ولكن عن يسارِهِ أو تحت قدمِهِ ثم أخذ طرف رِدايِهِ فَبَصَقَ فِيهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَفْعَلْ هَكَذَا۔ (رواه البخاري) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے (مسجد میں) قبلہ کی طرف ریٹھ پڑا ہوا دیکھا تو آپ کو بہت ناگوار ہوا یہاں تک کہ اس ناگواری کا اثر آپ کے چہرہ مبارک سے ظاہر ہو رہا تھا۔ چنانچہ آپ کھڑے ہوئے اور اسے خود اپنے دست مبارک سے کھرج کر پھینکا اور فرمایا کہ ”تم میں سے جب کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے پروردگار سے سرگوشی کرتا ہے اور اس وقت اس کا پروردگار اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتا ہے لہذا ہر ایک کو چاہئے کہ قبلہ کی طرف ہرگز نہ تھو کے بلکہ اپنے بائیں طرف یا قدموں کے نیچے تھوک لے۔ پھر آنحضرت ﷺ نے اپنی چادر مبارک کا ایک کونہ لیا اور اس میں کچھ تھوکا اور پھر کپڑے کو آپس میں رگڑ کر فرمایا کہ ”یا اس طرح کر لیا کرو۔“ (بخاری)

توضیح: ”نُحَامَةُ“ لغت کی کتاب ”مغرب“ میں لکھا ہے کہ نُحَامَةُ اور نُحَاةُ اس آلائش کا نام ہے جو کھانسی کے ساتھ ناک کے خیشوم سے خارج ہوتی ہے۔ ۲۔

علامہ طبیب عظیمیہ فرماتے ہیں کہ نُحَامَةُ اس تھوک کا نام ہے جو حلق کے آخری حصہ سے خارج ہوتی ہے بہر حال ناک کے اندر سے جو آلائش ناک کے ذریعہ سے باہر آتی ہے اس کو ریٹھ کہتے ہیں اور یہی چیز جب معدہ سے حلق کے راستہ سے اوپر آتی ہے اسے بلغم کہتے ہیں اور جو چیز منہ کے اندر پیدا ہو کر باہر آتی ہے اسے تھوک کہتے ہیں تو نُحَامَةُ اور نُحَاةُ بلغم کے معنی میں ہے خواہ خیشوم سے نیچے حلق میں آجائے یا معدہ سے اوپر حلق میں چلا جائے تھوک اور ریٹھ کا مصداق اور فرق واضح ہے تجربہ بتاتا ہے کہ تھوک اور ریٹھ اختیاری چیز ہے اور بلغم قریب قریب غیر اختیاری ہو کر آتا ہے اور اسی کو دیواروں وغیرہ پر پھینکا جاتا ہے حدیث کا مصداق غالباً بلغم ہی ہے۔

”فحک بیدہ“ آپ ﷺ نے یا خود بطور سید القوم خادمہم اور بطور اکرام مسجد سے اس آلائش کو اپنے مبارک ہاتھ سے صاف کیا اگر بلغم خشک ہو یا ہاتھ میں کوئی چیز لیکر صاف کیا اگر تر ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ نے کسی کو حکم دیا ہو کہ صاف کرو مگر یہ معنی بعید ہے۔ ”یعنا جی رہہ“ یا زبان سے قرأت کر رہا ہے یا زبان حال سے مناجات میں مشغول ہے یہی وجہ ہے کہ نماز کو مومن کی معراج کہا گیا ہے۔

”بینہ و بین القبلة“ یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے نماز کے لئے جو آدمی کھڑا ہوتا ہے تو وہ قبلہ کی طرف منہ کرتا ہے لیکن وہ عبادت اپنے رب کی کرتا ہے اور رب کو راضی کرتا ہے اس لئے اس بندے کا مقصود اس کے اور قبلہ کے درمیان ہے اس لئے یہ حکم دیا گیا کہ قبلہ کی سمت نہ تھوکو اس سے رب تعالیٰ کی بے ادبی کی صورت پیدا ہوتی ہے لہذا بائیں طرف تھوکو یا قدموں کے نیچے تھوکو بشرطیکہ نماز مسجد میں نہ ہو کیونکہ مسجد میں کہیں بھی تھوکنا جائز نہیں یہ صحراء اور خارج مسجد تھوکنے کا مسئلہ ہے تو اس سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ اگر مسجد میں تھوکنے کی نوبت آجائے تو صرف اپنے کپڑے پر تھوک لیا جائے اور پھر اسے رگڑ کر صاف کیا جائے اس ادب و احترام سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ بیت اللہ کا بہت بڑا احترام ہے جب ہزاروں میل دور سے اس کی جانب تھوکنا منع ہے تو پیشاب پاخانہ کرنے میں تو کسی کو اختلاف نہیں کرنا چاہئے نیز بیت اللہ کی طرف پاؤں لمبے کر کے سونا بھی مناسب نہیں ادب کے خلاف ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ زندگی بھر اس طرح سوئے ہیں کہ کبھی قدم بیت اللہ کی طرف نہیں آئے مسلمان مرنے کے بعد بھی قبلہ رخ دفنایا جاتا ہے کسی کے پیر بیت اللہ کی طرف نہیں ہوتے۔

قبلہ کی طرف تھوکنے والا امام امامت سے فارغ کر دیا گیا

﴿۴۰﴾ وعن السائب بن خلادٍ وهو رجلٌ من أصحابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَمَرَ قَوْمًا فَبَصَقَ فِي الْقِبْلَةِ وَرَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْمِهِ حِينَ فَرَغَ لَا يُصَلُّ لَكُمْ فَأَرَادَ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يُصَلِّيَ لَهُمْ فَمَنَعُوهُ فَأَخْبَرُوهُ يَقُولُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَعَمْ وَحَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّكَ قَدْ أَذَيْتَ اللهَ وَرَسُولَهُ۔ (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: اور حضرت سائب بن خلاد نے جو آنحضرت ﷺ کے ایک صحابی ہیں فرمایا ”ایک شخص ایک جماعت کو نماز پڑھا رہا تھا اور اس نے قبلہ کی طرف تھوک دیا (اتفاق سے) آنحضرت ﷺ (اس کی طرف) دیکھ رہے تھے۔ جب وہ نماز سے فارغ ہو گیا تو آپ نے اس کے مقتدیوں سے فرمایا کہ ”آئندہ سے یہ شخص تمہیں نماز نہ پڑھائے۔“ (اس کے بعد) اس شخص نے جب ان کو نماز پڑھانی چاہی تو ان لوگوں نے اسے (امامت سے) روک دیا اور اس سے آنحضرت ﷺ کا ارشاد بیان کر دیا وہ شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس واقعہ کا ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ”ہاں (میں نے ہی لوگوں سے تمہیں امام نہ بنانے کے لئے کہا تھا، اور راوی کہتے ہیں کہ) میرا خیال ہے کہ آپ نے اس شخص سے (امامت سے روک دینے کا سبب بیان کرتے ہوئے یہ بھی) فرمایا تھا کہ ”تم نے (اس ممنوع فعل کا ارتکاب کر کے) اللہ اور اس کے رسول کو تکلیف پہنچائی ہے۔“

(ابوداؤد)

توضیح: ”رجل من اصحاب النبی ﷺ“ اس تصریح کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ یہ صحابی غیر مشہور تھے

یا اس کے صحابی ہونے میں اختلاف تھا ”فذکر ذلک“ یعنی جب اس شخص کی بے ادبی کی وجہ سے حضور اکرم ﷺ نے ناراض ہو کر خود ان سے بات بھی نہ فرمائی ان کے مقتدیوں سے فرمایا کہ یہ شخص آئندہ تمہاری امامت نہ کرے کیونکہ یہ امام بننے کا اہل نہیں پھر جب وہ نماز پڑھانے لگا تو لوگوں نے اس کو منع کیا اس نے وجہ پوچھی تو لوگوں نے بتا دیا کہ حضور اکرم ﷺ کا یہی حکم ہے یہ شخص حضور اکرم ﷺ کے پاس گیا اور پوچھا کہ آپ نے واقعی مجھے نماز پڑھانے سے منع فرمایا ہے آپ نے فرمایا ہاں میں نے منع کیا ہے اس پر اس نے پوچھا کہ اس کی وجہ کیا ہے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچائی ہے اس طرح وہ امام امامت سے فارغ کر دیا گیا۔

”و حسبت“ یہ راوی خلاد بن سائب کا کلام ہے یعنی میرا خیال ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے نعم کے بعد یہ سخت کلمات بھی ارشاد فرمائے تھے اس وعید شدید کے بعد کسی مسلمان کے لئے مناسب اور جائز نہیں ہے کہ وہ قبلہ کی طرف تھوک لیا کرے، اس حدیث میں قبلہ کا لفظ ہے اس سے جانب قبلہ کی دیوار مراد ہے محراب مراد نہیں ہے کیونکہ محراب کی ایجاد حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اس وقت کی جب مسجد نبوی کی تعمیر ہوئی محراب کو موقوف الامام بھی کہتے ہیں کیونکہ اس میں امام کھڑا ہوتا ہے اور یہ سب سے عمدہ جگہ ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بادشاہ کے محل کو بھی محراب کہتے ہیں کیونکہ وہ عمدہ جگہ بھی ہوتی ہے اور بادشاہ اکیسے اس میں رہتا ہے محراب کو اس لئے محراب کہتے ہیں کہ امام اس جگہ شیطان کے ساتھ لڑتا رہتا ہے۔

﴿۵۵﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ أُحْتَبِسَ عَنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ عَنِ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى كِدْنَا نَتَوَأَّى عَلَى عَيْنِ الشَّمْسِ فَخَرَجَ سَرِيعًا فَعُتِبَ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَجَوَّزَ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ دَعَا بِصَوْتِهِ فَقَالَ لَنَا عَلَى مَصَافِكُمْ كَمَا أَنْتُمْ ثُمَّ انْفَتَلَ إِلَيْنَا ثُمَّ قَالَ أَمَّا إِلَيَّ سَأَحْدِثُكُمْ مَا حَبَسَنِي عَنْكُمْ الْغَدَاةَ إِلَيَّ قُمْتُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَوَضَّأْتُ وَصَلَّيْتُ مَا قُدِرَ لِي فَتَنَعَسْتُ فِي صَلَاتِي حَتَّى اسْتَشْقَلْتُ فَإِذَا أَنَا بِرَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لَبَّيْكَ رَبِّ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ لَا أُدْرِجِي قَالَهَا ثَلَاثًا قَالَ فَرَأَيْتَهُ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيْ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدًا كَامِلًا بَيْنَ ثَدْيَيْ فَتَجَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لَبَّيْكَ رَبِّ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ فِي الْكُفَّارَاتِ قَالَ مَا هُنَّ قُلْتُ مَبْنَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَالْجُلُوسِ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ وَاسْتِبَاغُ الْوُضُوءِ حِينَ الْكُرْبِيَّاتِ قَالَ ثُمَّ فِيمَ قُلْتُ فِي الدَّرَجَاتِ قَالَ وَمَا هُنَّ قُلْتُ إِطْعَامُ الطَّعَامِ وَلَبْنُ الْكَلَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامُ قَالَ سَلِّ قُلْتُ اللَّهُمَّ إِلَيَّ أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ

الْمُنْكَرَاتِ وَحُبِّ الْمَسَاكِينِ وَأَنْ تَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي وَإِذَا أَرَدْتَ فِتْنَةً فِي قَوْمٍ فَتَوَفَّنِي غَيْرَ مُفْتُونٍ
وَأَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلٍ يُقَرِّبُنِي إِلَى حُبِّكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّهَا حَقٌّ فَأَدْرُسُوهَا ثُمَّ تَعَلَّمُوهَا۔

(رواہ أحمد والترمذی وقال هذا حدیث حسن صحیح وسألت محمد بن اسماعیل عن هذا الحدیث فقال هذا حدیث صحیح) ل

تَرْجُمَہ: اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک روز سرور کائنات ﷺ نے صبح کی نماز میں تشریف لانے میں
(خلاف عادت اتنی) تاخیر فرمائی کہ قریب تھا کہ سورج نکل آئے، اتنے میں آنحضرت ﷺ جھپٹے ہوئے تشریف لائے چنانچہ
نماز کے لئے تکبیر کہی گئی اور آپ نے (صحابہ کے ہمراہ) نماز پڑھی (اس طرح کہ) نماز میں تخفیف کی (یعنی چھوٹی چھوٹی سورتیں
پڑھیں اور سلام پھیرنے کے بعد ہم سے باواز بلند فرمایا کہ ”جس طرح تم لوگ بیٹھے ہو اسی طرح اپنی اپنی جگہ پر بیٹھے رہنا۔“ پھر
آپ ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ ”ہوشیار! میں آج صبح کی نماز میں دیر سے آنے کی وجہ بیان کرتا ہوں (اور وہ یہ ہے کہ)
میں نے آج رات (تہجد کی نماز کیلئے اٹھ کر وضو کیا اور جو کچھ میرے مقدر میں نماز تھی پڑھی اور نماز ہی میں مجھے اوگھ آگئی یہاں تک
کہ نیند مجھ پر غالب آگئی (اس وقت) ناگہاں میں نے اپنے پروردگار بزرگ و برتر کو اچھی صورت میں (یعنی اچھی صفت کے
ساتھ) دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا (تمہیں معلوم ہے) مقررین فرشتے کس بات میں بحث کر رہے ہیں؟“ میں نے عرض کیا کہ
”پروردگار میں نہیں جانتا۔“ اللہ تعالیٰ نے تین مرتبہ اسی طرح پوچھا (اور میں یہی جواب دیتا رہا)۔ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ
میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے مونڈھے کے درمیان اپنا ہاتھ رکھا یہاں تک میں نے اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی ٹھنڈک اپنے
سینے پر محسوس کی (جس کا اثر یہ ہوا کہ) میرے سامنے ہر شے ظاہر ہو گئی اور میں تمام باتیں جان گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اے محمد
!“ میں نے عرض کیا کہ ”پروردگار میں حاضر ہوں!“ فرمایا (اب بتاؤ) مقررین فرشتے کس بات میں بحث کر رہے ہیں؟ میں نے
عرض کیا کہ ”گناہوں کو مٹا دینے والی چیزوں کے بارے میں!“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وہ کون سی چیزیں ہیں؟“ میں نے عرض کیا
جماعتوں کے واسطے (مسجدوں میں) آنا جانا اور نماز پڑھ کر (دعا وغیرہ کیلئے) مسجد میں بیٹھے رہنا، اور سختی کے ساتھ (جس وقت کہ
سردی یا بیماری کی وجہ سے پانی کو استعمال کرنا تکلیف دہ معلوم ہو) اچھی طرح وضو کرنا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اور کس چیز میں بحث
کر رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ ”درجات کے بارے میں!“ فرمایا ”وہ کیا ہیں؟“ میں نے عرض کیا کہ (غریبوں اور مسکینوں کو
کھانا کھلانا، نرم لہجہ میں بات کرنا، اور رات میں اس وقت (یعنی تہجد کی) نماز پڑھنا جبکہ لوگ سوئے ہوں۔“ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا
”اچھا اب اپنے لئے جو چاہو دعا کرو۔“ چنانچہ میں نے دعا کی کہ ”اے اللہ! میں تجھ سے نیکیوں کے کرنے، برائیوں کے چھوڑنے
مسکینوں کی دوستی، اپنی بخشش اور تیری رحمت کا سوال کرتا ہوں اور جب تو کسی قوم میں گمراہی ڈالنا چاہے تو مجھے بغیر گمراہی کے
اٹھالے اور میں تجھ سے تیری محبت (یعنی یہ کہ میں تجھے دوست رکھوں یا تو مجھے دوست رکھے) اور اس شخص کی محبت جو تجھ سے محبت

کرتا ہے (یعنی یہ کہ میں اسے دوست رکھوں یا وہ مجھے دوست رکھے) اور ایسے عمل کی محبت کا جو تیری محبت سے نزدیک کر دے سوال کرتا ہوں۔“ پھر آنحضرت ﷺ نے (ہم سے) فرمایا کہ ”یہ خواب بالکل سچ ہے لہذا تم اسے یاد کرو اور پھر لوگوں کو سکھاؤ۔“ (احمد، ترمذی اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے محمد بن اسماعیل سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے)۔

توضیح: اس حدیث کی تشریح اس سے پہلے حدیث نمبر ۳۴ میں گذر چکی ہے وہاں کی حدیث میں یہ احتمال تھا کہ یہ واقعہ بیداری میں پیش آیا تھا لیکن یہاں اس حدیث میں تصریح ہے کہ یہ واقعہ خواب کا تھا جب واقعہ خواب کا ہو تو پھر بریلوی حضرات اس روایت سے اپنے غلط عقائد کو رواج نہیں دے سکیں گے ایک دفعہ بریلویوں کے محمد شفیع اکاڑوی صاحب نے کہا کہ میں آج اس حدیث کا عقدہ حل کرتا ہوں کہ حضور ﷺ نے نکلنے میں دیر کیوں کی، پھر بتایا کہ حضور اکرم ﷺ کے پاس اللہ تعالیٰ آئے تھے حضور اکرم ﷺ نماز کے لئے جا رہے تھے اور اللہ تعالیٰ حضور کو روک رہے تھے کہ جس کی نماز پڑھنے جا رہے ہو وہ خود تمہارے پاس ہے استغفر اللہ، بیمار سوچ کی کس طرح بیمار تشریح ہے۔ لے

”احتبس“ مجہول کا صیغہ ہے یعنی روک لئے گئے اور معلوم کا بھی ہے یعنی خود رک گئے۔

”فثوب“ اقامت کرنے کے معنی میں ہے۔ ”نترای“ یعنی اتنی دیر ہوگئی کہ ہم دیکھنے لگے کہ کہیں سورج تو نہیں نکل رہا ہے۔

”فثوب“ نماز کے لئے اقامت کرنے کو ثویب کہتے ہیں۔ ”تمجوز“ یعنی آپ نے مختصر نماز پڑھا دی ”علی مصافکم“ مصاف صف کو کہتے ہیں یعنی تم اپنی صفوں میں اپنی جگہوں پر بیٹھ جاؤ۔ ”انہا“ یعنی یہ خواب سچا خواب ہے ”فاحر سوھا“ یعنی اس کو سیکھو اور خوب سمجھو اور پھر لوگوں کو سمجھاؤ ”تعلبوھا“ علامہ قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں اس صیغہ میں لام امر مخذوف ہے ”ای لتعلبوھا“ یعنی اوروں کو سمجھاؤ۔

﴿۵۶﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبَوَجهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ قَالَ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ قَالَ الشَّيْطَانُ حُفِظَ مِنِّي سَائِرَ الْيَوْمِ۔ (رواه أبو داود) ۷

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تھے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔ اَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبَوَجهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔ یعنی میں اللہ عظیم والے بزرگ ذات والے اور ہمیشہ کی سلطنت والے کے ساتھ شیطان مردود سے پناہ مانگتا ہوں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہونے کے وقت یہ دعا پڑھتا ہے تو شیطان (اس شخص کے بارہ میں) کہتا ہے کہ یہ بندہ

تمام دن میرے شر سے محفوظ رہا۔ (ابوداؤد)

﴿۵۷﴾ وعن عطاء بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبوراً أنبياءهم مساجد۔ (رواه مالك مرسلاً)۔

ترجمہ: اور حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (یعنی یہ دعا فرمائی) اللھم لا تجعل قبری وثناً یعبد۔ یعنی: اے میرے اللہ! میری قبر کو بت نہ بنا کہ لوگ اس کی عبادت کرنے لگیں۔ (اور آپ نے فرمایا، جن لوگوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا ان پر اللہ تعالیٰ کا شدید غضب (نازل) ہوا۔)

(مالک رحمۃ اللہ علیہ مرسلاً)

توضیح: ”وثنایعبد“ اوٹان وٹن بت کو کہتے ہیں اور یعبد عبادت کرنے کے معنی میں ہے یعنی میری قبر کو اس طرح بت خانہ کی مانند نہ بنا کہ لوگ اس کی عبادت شروع کریں اور دور دور سے آکر یہاں سجدے شروع کریں اور طواف کرنے لگیں اور خلاف شرع تعظیم شروع کریں اس حدیث کو اگر دیکھا جائے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے ارشادات آج عملی طور پر موجود ہیں ایک طرف تو قبورین کا اتنا زور ہے کہ انہوں نے سید الانبیاء کی قبر تو کجا ہر ارد گرد کی قبروں کی عبادت شروع کر رکھی ہے تو یہ پیش گوئی پوری ہو گئی دوسری طرف اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کو اس طرح قبول فرمایا کہ آج قبروں کے پجاری ہر طرف قبروں پر سجدہ ریز پڑے ہوئے ہیں لیکن مجال نہیں کہ سید الانبیاء کی قبر کے سامنے ذرا جھک سکیں حالانکہ قبر پرستوں کے امام نے روضہ اقدس کے بارے میں کہا ہے۔

سر سوائے روضہ جھکا پھر تجھ کو کیا

ان کو متملیک ملے

دل تھا ساجد خجندیا پھر تجھ کو کیا؟

مالک الملک کہا پھر تجھ کو کیا؟

”اشتد غضب اللہ“ یہ جملہ گویا سائل کے جواب میں آیا ہے گویا کسی نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ آپ یہ دعا اتنے اہتمام کے ساتھ کیوں مانگ رہے ہیں آپ نے جواب دیا کہ اپنی امت پر شفقت اور مہربانی مقصود و مطلوب ہے کیونکہ یہود و نصاریٰ پر جب اللہ کا غضب و قہر نازل ہوا تو انہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا۔

﴿۵۸﴾ وعن معاذ بن جبل قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يستحب الصلاة في الحيطان قال بعض رواته يعني البسائين۔

(رواه الترمذی وقال لهذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث الحسن بن أبي جعفر قد ضعه يحيى بن سعيد وغيره)۔

ترجمہ: اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ”حیطان“ میں نماز کو پڑھنا پسند فرماتے تھے۔

اس حدیث کے بعض راویوں نے کہا ہے کہ حیطان سے مراد بسائین (یعنی باغات) ہیں۔

۱۔ أخرجه مالك مرسلاً: ۱۶۲ ۲۔ المرقات: ۲/۲۳۵ ۳۔ أخرجه الترمذی: ۳۳۳

امام ترمذی نے اس روایت کو نقل کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے (کیونکہ) یہ روایت بجز حسن بن ابی جعفر کی سند کے اور کسی سند سے منقول نہیں ہے اور انہیں بھی یحییٰ بن سعید وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔

﴿۵۹﴾ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ بِصَلَاةٍ وَصَلَاتُهُ فِي مَسْجِدِ الْقَبَائِلِ بِخَمْسٍ وَعَشْرَيْنَ صَلَاةً وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُجْمَعُ فِيهِ بِخَمْسِينَ صَلَاةً وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةً وَصَلَاتُهُ فِي مَسْجِدِي بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةً وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفٍ صَلَاةً ۚ (رواه ابن ماجه)

ترجمہ: اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”آدمی کی نماز اپنے گھر میں ایک ہی نماز کے برابر اور محلہ کی مسجد میں اس کی نماز پچیس نمازوں کے برابر اور اس مسجد میں جہاں جمعہ ہوتا ہے (یعنی جامع مسجد میں) اس کی نماز پانچ سو نمازوں کے برابر اور مسجد اقصیٰ (یعنی بیت المقدس میں) اور میری مسجد (یعنی مسجد نبوی میں) اس کی نماز پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں اس کی نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”فی بیتہ“ اس حدیث میں نمازوں کے الگ الگ درجات کی وضاحت کی گئی ہے تاکہ اس فضیلت کو کن کر ہر شخص اس پر عمل کرے چنانچہ اس پر کشش اور باعث ترغیب حدیث میں پہلی فضیلت اس شخص کی ہے جو گھر میں نماز پڑھتا ہے چونکہ نماز چھوڑی نہیں بلکہ پڑھ لی مگر تنہا پڑھنے لگا لہذا اس کو ایک نماز کا ایک ثواب ملتا ہے یہ سب سے کم درجہ ہے۔ ۱۔ ”مسجد القبائل“ یعنی محلہ کی مسجد میں اگر نماز پڑھ لی تو ایک نماز پچیس نمازوں کے برابر ہے۔

”یجمع فیہ“ اس سے وہ جامع مسجد مراد ہے جس میں لوگ جمعہ وعیدین کی نماز پڑھنے کے لئے اکٹھے ہو جاتے ہیں چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نوصد جامع مسجدیں بنوائیں اور چار ہزار عام مسجدیں بنوائیں یعنی جو شخص جامع مسجد میں نماز جماعت کے ساتھ ادا کرتا ہے تو اس کو پانچ صد نمازوں کا ثواب ملتا ہے۔ اور بیت المقدس اور مسجد نبوی میں اگر کوئی شخص ایک نماز پڑھتا ہے تو اس کو پچاس ہزار نمازوں کا ثواب ملتا ہے اور اگر کوئی شخص کسی وقت مسجد حرام (بیت اللہ) میں نماز پڑھتا ہے تو اس کو اس کے بدلے میں ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملے گا۔

یہاں نمازوں کی تعداد کی ترتیب اسی طرح ہے بعض روایات میں مسجد نبوی کا ثواب ایک ہزار کے برابر بتایا گیا ہے دونوں روایات میں بظاہر کافی تعارض نظر آ رہا ہے مگر اس کو اس طرح دفع کیا جاسکتا ہے کہ اعداد میں تعارض نہیں ہوتا کیونکہ ایک عدد دوسرے عدد کی نفی نہیں کرتا دوسرا جواب یہ کہ فضائل اور درجات بڑھتے جاتے ہیں لہذا یہ تضاد و تعارض نہیں ہے پہلے بھی انہی ابواب میں اس قسم کی حدیث اور اس کی تشریح گزر چکی ہے تفصیل وہاں پر ہے۔

بیت اللہ اور بیت المقدس کی تعمیر کا زمانہ

﴿۶۰﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُنْشِئُ مَسْجِدًا وَضَعْتُ فِي الْأَرْضِ أَوَّلَ قَالَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ قُلْتُ ثُمَّ أُنْشِئُ قَالَ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى قُلْتُ كَمْ بَيْنَهُمَا قَالَ أَرْبَعُونَ عَامًا ثُمَّ قَالَ الْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ فَحِينَئِذٍ مَا أَكْثَرَ كُنُفَكَ الصَّلَاةَ فَصَلِّ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کائنات ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! زمین کے اوپر سب سے پہلے کون سی مسجد بنائی گئی؟ آپ نے فرمایا ”مسجد حرام“ میں نے عرض کیا کہ پھر اس کے بعد؟ فرمایا ”مسجد اقصی“ یعنی بیت المقدس۔ پھر میں نے پوچھا کہ ان دونوں مسجدوں (کی بناء) کے درمیان کتنا فرق تھا؟ آپ نے فرمایا ”چالیس سال!“ پھر اس کے بعد فرمایا۔ ”اب تو ساری زمین تمہارے لئے مسجد ہے (یعنی اس کا ہر حصہ مسجد کا حکم رکھتا ہے کہ) جہاں نماز کا وقت ہو جائے وہیں نماز پڑھ لو۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”وضع فی الارض اول“ وقائع الدہور! ایک گننامہ کی کتاب ہے اس میں تخلیق کائنات سے متعلق بہت کچھ لکھا ہے اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے ایک سبز موتی پیدا فرمادیا اس موتی کو اللہ تعالیٰ نے رعب اور ہیبت کی نگاہ سے دیکھا تو یہ پگھل کر پانی ہو گیا اب کائنات میں صرف پانی تھا قرآن کریم میں اس نقشہ کی طرف اس طرح اشارہ موجود ہے ﴿وَوَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ پھر اللہ تعالیٰ نے پانی پر رعب کی نگاہ ڈالی تو ہیبت کی وجہ سے پانی ابلنے لگا اور ابل ابل کر خشک ہو گیا نیچے ایک قسم تلچھٹ رہ گئی اور اوپر ایک دھواں اٹھا اسی دھوئیں سے اللہ تعالیٰ نے آسمان بنادئے جس کی طرف قرآن میں اس طرح اشارہ موجود ہے ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ نیچے جو تلچھٹ رہ گئی تھی اسی سے اللہ تعالیٰ نے زمین بنادی جس کی طرف قرآن میں یہ اشارہ موجود ہے ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ زمین پھیلائی گئی تھی وہی جگہ وسط الدنیا اور سرۃ الدنیا تھی اور وہی جگہ پوری دنیا میں بلند نیلہ کی طرح تھی اور اسی جگہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے گھر کے لئے منتخب فرمایا اور اس کو حرم مکہ قرار دیا اور اسی جگہ بیت اللہ قائم کیا گویا سب سے پہلے فرشتوں نے بیت اللہ کی بنیادیں ڈالیں اور دنیا کے مختلف مقدس پہاڑوں سے بڑی بڑی چٹانیں لا کر بیت اللہ کے نیچے بنیادوں میں رکھ دیں۔

جب حضرت آدم علیہ السلام جنت سے اتر کر دنیا میں تشریف لائے تو آپ کو تنہائی کی وحشت محسوس ہوئی نیز فرشتوں کے ساتھ مل کر بیت المعمور کے طواف کے مناظر آپ کو یاد آ رہے تھے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو ”سراندیپ سے“ مکہ جانے کا حکم دیا جبریل امین رہنمائی فرماتے تھے حتیٰ کہ آپ مکہ مکرمہ میں اس جگہ پہنچے جہاں فرشتوں نے بیت اللہ کی بنیادیں قائم کی تھیں اللہ تعالیٰ کے حکم سے بیت المعمور آسمانوں سے نیچے لایا گیا اور انہیں بنیادوں پر رکھا گیا حضرت آدم اور فرشتے مل کر عبادت

اور طواف میں مشغول ہو گئے۔

پھر جب طوفان نوح آیا تو اللہ تعالیٰ نے بیت المعمور کو ساتویں آسمان پر واپس کر دیا اور زمین میں بیت اللہ کے نشانات اور بنیادیں مٹی کے نیچے آ کر دب گئیں انہیں قواعد کو ظاہر کرنے اور ان پر بیت اللہ قائم کرنے کا حکم حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ہوا آپ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام سے ملکر یہ کام کیا اور بیت اللہ کی تعمیر فرمادی چھت نہیں تھی دروازوں کی جگہ موجود تھی مگر دروازے نہیں تھے ایک دروازہ کی جگہ وہیں پر تھی جو آج کل ہے اور دوسری جگہ اس کے مقابل رکن یمانی کی طرف تھی پھر ”تج“ بادشاہ نے دروازے لگائے اور بیت اللہ کو پردے پہنائے۔

پھر عمالہ نے بیت اللہ کی تعمیر و تجدید میں کام کیا پھر قریش نے بیت اللہ کو انہدام کے بعد بنایا جس میں حضور اکرم ﷺ نے بھی ۳۵ سال کی عمر میں حصہ لیا۔ قریش نے بیت اللہ میں رد و بدل کیا حطیم کا حصہ باہر چھوڑ دیا اور دو کے بجائے ایک دروازہ رکھا اور اس کو بھی قد آدم تک زمین کے اوپر رکھا پھر حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں بیت اللہ کو گرا کر حضور اکرم ﷺ کی تمنا کے مطابق بنادیا حطیم کو اندر کر دیا اور دو دروازے زمین پر بنادیئے۔

حجاج بن یوسف جب غالب آیا تو اس نے بیت اللہ کو گرا کر قریش کے طرز پر قائم کیا جو آج تک اسی طرح ہے ہارون رشید نے حضرت امام مالک رحمہ اللہ سے اجازت مانگی کہ اگر اجازت ہو تو بیت اللہ کو اسی طرز پر بنادوں جس کی حضور اکرم ﷺ نے تمنا فرمادی تھی حضرت امام مالک رحمہ اللہ نے فتویٰ دیا کہ اب بیت اللہ میں تغیر و تبدل حرام ہے تاکہ یہ بادشاہوں کے فن تعمیر کا کھلوانہ بن جائے۔

پھر ترک بادشاہ سلطان مراد نے کچھ تعمیر و مرمت کی مگر تغیر نہیں کیا اور آج تک اسی طرح قائم ہے پھر قیامت سے پہلے ایک حبشی کے ہاتھوں بیت اللہ شہید ہوگا اور مسلمان بے بس ہونگے پھر قیامت کے قریب بیت اللہ کی حقیقت کو اللہ تعالیٰ دنیا سے اٹھالے گا اور قیامت قائم ہو جائے گی شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں بیت اللہ کے مرحلہ وار تعمیر کو بیان فرمایا ہے سورۃ بقرہ کی تفسیر میں دیکھ لیا جائے میں نے کئی جگہ کائنات کی تخلیق کے سلسلہ میں سبز موتی کا واقعہ پڑھا ہے مگر یہ اتنی مستند چیز نہیں ہے ابن کثیر نے تخلیق کائنات میں کچھ اور تفصیل لکھ دی ہے جو الہدایہ جلد اول میں مذکور ہے بہر حال میں نے جو لکھا ہے یہ مربوط ہے اور بیت اللہ کے ساتھ اس کا تعلق ہے سبز موتی کی تخلیق اور اس سے کائنات کی تخلیق کے واقعہ کی طرف جلالین ص ۱۸۰ حاشیہ ۱۳ پر صاحب کمالین نے اشارہ کیا ہے۔

”المسجد الحرام“ اس کو حرام اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں شکار حرام ہے اور یہ بھی کہ اس میں بعض حلال چیزوں کا ارتکاب حرام ہے اور یہ بھی کہ یہ محترم اور واجب الاحترام ہے۔

”المسجد الاقصی“ اس کو اقصی اس لئے کہا گیا کہ یہ مکہ اور مدینہ سے بہت دور واقع ہے۔

”اربعون عاما“ یعنی بیت اللہ اور مسجد اقصیٰ کی آبادی اور تعمیر کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہے۔

سوال: یہاں ایک مشہور اشکال ہے وہ یہ کہ کعبۃ اللہ کے بنانے والے حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں اور بیت المقدس میں مسجد اقصیٰ کے بنانے والے حضرت سلیمان علیہ السلام ہیں اور ان دونوں پیغمبروں کے درمیان ایک ہزار سال کا فاصلہ ہے تو یہ کیسے ممکن ہے کہ ان دونوں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہے؟

جواب: علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس اشکال کا جواب دیا ہے جو باقی شرح کے جوابات سے زیادہ واضح ہے وہ یہ کہ یہاں تعمیر و ترقی اور عمارتی بنیاد رکھنے کی بات نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے بطور عبادت گاہ جب روئے زمین پر بیت اللہ مقرر ہوا تو اس کے چالیس سال بعد بیت المقدس کا بطور عبادت گاہ تقرر ہوا، اس جواب پر حدیث کا لفظ ”وضع“ واضح طور پر دلالت کرتا ہے کیونکہ وضع کا لفظ تعمیر کے بجائے تقرر کے لئے زیادہ واضح ہے نیز قرآن کی آیت ﴿ان اول بیت وضع للناس﴾ لے میں بھی وضع کا لفظ ہے جو بطور عبادت مقرر کرنے کے لئے استعمال ہوا ہے ظاہری تعمیر کے لئے بنا اور بنیان کے الفاظ آتے ہیں۔



باب الستر نماز میں ستر ڈھانکنے کے مسائل

قال الله عز وجل ﴿يَا بَنِي آدَمُ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا﴾ (اعراف) ١

وقال الله تعالى ﴿يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ (اعراف) ٢

نماز کے صحیح ہونے کے لئے جہاں اور بہت ساری شرائط ہیں ان میں سے ایک شرط ”ستر“ ہے یعنی شرمگاہ اور مستورہ اعضاء کا ڈھانکنا فرض ہے صاحب مشکوٰۃ نے اس مذکورہ باب میں اسی سلسلہ کی احادیث جمع فرمادی ہیں اور اس کے علاوہ ان لباسوں کا ذکر بھی کیا ہے جن کو پہن کر صحابہ کرام نے نمازیں پڑھی ہیں اس باب میں صاحب مشکوٰۃ نے مجموعی اٹھارہ احادیث کا ذکر کیا ہے۔

الفصل الاول

ایک چادر میں نماز پڑھنے کا طریقہ

﴿١﴾ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُشْتَبِلًا بِهِ فِي بَيْتٍ أَمَّ سَلَمَةَ وَأَضْعَا ظَرْفِيهِ عَلَى عَاتِقِيهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ٣

ترجمہ: حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے حضرت ام سلمہ کے مکان میں آپ اس کپڑے کو اپنے جسم سے اس طرح لپیٹے ہوئے تھے کہ اس کے دونوں کنارے آپ کے مونڈھوں پر تھے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فی ثوب واحد“ حالت وسعت و طاقت کے وقت نماز میں تین کپڑے یعنی شلوار قمیص اور پگڑی استعمال کرنا مستحب ہے وسعت و قدرت کے باوجود ایسے کپڑوں میں نماز پڑھنا بالاتفاق مکروہ ہے جو ثياب بذلہ اور ثياب مہنہ ہوں یعنی ایسے کپڑے ہوں جو موجب عار ہوں جسے پہن کر آدمی کسی پروقار مجلس میں جانا پسند نہیں کرتا ہو جیسے شلوار اور ایک بنیان ہو یا گیرج اور تیل میں استعمال شدہ آلودہ کپڑے ہوں یا پھٹے پرانے کپڑے ہوں۔ ٤

اور اگر حالت وسعت نہ ہو تو بوقت ضرورت و مجبوری ایک کپڑے میں نماز پڑھنا کسی کراہت کے بغیر بالاتفاق جائز ہے

۱۔ سورۃ اعراف: یا بانی آدم قد انزلنا علیکم لباسا یواری سواکم و ریشا

۲۔ سورۃ الاعراف: ۱/۱۰۰ و مسلم: ۲/۶۲، ۱/۱۰۰ ۳۔ المنزقات: ۲/۲۳

البتہ یہ دیکھنا ہوگا کہ اگر وہ ایک کپڑا وسیع ہو اور اس میں کچھ گنجائش ہو تو پھر اشتمال کی صورت محمود اور پسندیدہ ہے۔
 اشتمال کی صورت و طریقہ شیخ عبدالحق لہ نے اشعة اللمعات میں اس طرح لکھا ہے کہ چادر کا بایاں جانب بائیں کندھے کے نیچے سے کھینچ کر سیدھے کندھے پر ڈال دیا جائے پھر چادر کا دایاں جانب دائیں جانب کندھے کے نیچے سے کھینچ کر بائیں کندھے کے اوپر ڈالاجائے اب چادر کے دونوں کنارے کندھوں کے پیچھے چلے گئے وہاں سے دونوں کو سینہ کی طرف لاکر گرہ لگایا جائے یہ اشتمال ہے اور اسی کو توشیح اور فلجی لف وغیرہ ناموں سے یاد کیا گیا ہے گرہ لگانا اشتمال کا حصہ نہیں ہے صرف مضبوطی کے لئے ہے اگر چادر لمبی ہو تو گرہ کی ضرورت نہیں ہے۔

”واضع اطرفینہ“ یہ جملہ مشتمل کی ضمیر سے حال ہے اور اشتمال کی صورت کی تفصیل اور وضاحت ہے۔

کندھوں کو ڈھانک کر نماز پڑھنا چاہئے

﴿۲﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقَيْهِ مِنْهُ شَيْءٌ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں (اس طرح) نماز نہ پڑھے کہ اس کپڑے کا کچھ حصہ مونڈھوں پر نہ ہو۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”لیس علی عاتقیہ“ باوجودیکہ کپڑے میں گنجائش ہے اور پھر بھی اس کا کچھ حصہ کندھوں پر نہ ڈالا گیا تو اس صورت میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں ہوگی مذکورہ حدیث کے ظاہری الفاظ کا یہی مطلب ہے۔ اسیس علماء نے اس حکمت کو بیان کیا ہے کہ اگر کپڑا کندھوں پر نہ ڈالا گیا اور وہی کپڑا تہہ بند بھی ہے یعنی اوپر نیچے تمام حصوں کے لئے یہی کپڑا ہے تو اس صورت میں کپڑے کے گرنے کا خطرہ ہے اور ستر کھلنے کا احتمال ہے نیز رب ذوالجلال کے حضور میں ایک قسم بے ادبی بھی ہے۔ ۳

اب حدیث میں جو مانعت ہے اس کی حیثیت میں فقہاء کرام کا معمولی سا اختلاف بھی ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور کچھ علماء سلف کے نزدیک اگر کپڑا میسر ہے اور پھر بھی کندھوں پر اس کا کچھ حصہ نہیں ڈالا گیا تو کھلے کندھوں کے ساتھ نماز جائز نہیں بلکہ مکروہ تحریمی ہے۔ ائمہ ثلاثہ یعنی جمہور فرماتے ہیں کہ جب ستر مکمل طور پر چھپا ہوا ہو تو نماز ہو جائیگی لیکن مونڈھوں کے کھلے رہنے کی وجہ سے جائز مع الکراہت ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے تحریمی نہیں ہے۔

۱۔ الکاشف: ۲/۳۱۵ اشعة البعات: ۳۶۹ البرقات: ۲/۳۶۳ ۲۔ أخرجه البخاری: ۱/۱۰۰ مسلم: ۲/۶۱

۳۔ البرقات: ۲/۳۶۳ الکاشف: ۲/۳۱۵

دلائل:

حنابلہ حضرات نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے اور حدیث کو عدم جواز پر حمل کیا ہے جمہور نے حدیث کے حکم کو عدم جواز پر نہیں بلکہ خلاف اولیٰ پر حمل کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں کندھوں کے ڈھانکنے کا حکم ایک حکمت کے تحت ہے وہ یہ کہ اگر کندھوں پر کپڑا نہ ہو تو ایک چادر کی صورت میں ستر کھلنے کا خطرہ ہے اور اگر ہاتھ سے پکڑتا ہے تو ناف پر ہاتھ رکھنے کی سنت فوت ہو جاتی ہے۔ بہر حال اگر کپڑا اس سے بھی کم ہو اور اشتمال کی صورت نہیں بنتی ہو تو پھر گلے کے ساتھ باندھنا چاہئے اور اگر اس سے بھی کم ہو تو پھر نیچے کمر سے باندھ لینا چاہئے تاکہ ستر پوشیدہ رہے۔

حالت غیر ضرورت میں سر کا کھلا رہنا کراہت سے خالی نہیں ہے بالخصوص اگر فیشن ہو اور بال انگریزی ہوں تو پھر اس کراہت میں مزید شدت آ جاتی ہے۔

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيُخَالِفْ بَيْنَ ظَرْفَيْهِ ۚ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرمایا ”جو شخص صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو اسے چاہئے کہ اس کپڑے کی دونوں طرفوں میں مخالفت رکھے (یعنی اشتمال کی جو صورت بیان کی گئی ہے وہی اختیار کرے)۔“ (بخاری)

﴿۴﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا) قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خِمِيصَةٍ لَهَا أَغْلَامٌ فَنَظَرَ إِلَى أَغْلَامِهَا نَظْرَةً فَلَبَّا انْصَرَفَ قَالَ اذْهَبُوا بِخِمِيصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا أَلْهَتْنِي أَنْفَاعًا عَنْ صَلَاتِي ۚ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ قَالَ كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى عَلَيْهَا وَأَكْفِي الصَّلَاةَ فَأَخَافُ أَنْ يَفْتِنَنِي) ۚ

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے ایک ایسی چادر میں نماز پڑھی جس کے کنارے دوسرے رنگ کے تھے یا اس کے کناروں پر کچھ کام کیا ہوا تھا چنانچہ آپ نے اس پر کئے ہوئے کام کو دیکھا اور جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ اس چادر کو ابی جہم کے پاس لے جاؤ (اور اسے اس کے حوالے کر کے) ابی جہم کی انجانیت لے آؤ کیونکہ اس چادر نے مجھے میری نماز (میں حضور قلب کی دولت) سے باز رکھا۔“ (بخاری و مسلم)

اور بخاری کی ایک روایت میں (یہ بھی منقول ہے کہ) آپ نے فرمایا ”میں نماز کے دوران اس چادر کے نقش و نگار کی طرف دیکھنے لگا اور مجھے یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں یہ میری نماز خراب نہ کر دے۔“

توضیح: ”خمیصہ“ یہ ایک ایسی چادر کو کہتے ہیں جو ریشم یا اون سے بنی ہوئی ہوتی ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور اس میں دھاریاں ہوتی ہیں عام طور پر یمن کی خوبصورت چادروں کو خمیصہ کہا جاتا ہے، علامہ حریری کہتے ہیں۔^۱

لبست الخمیصہ ابغی الخمیصہ وانشبت شخصی فی کل شیصہ

”لہا اعلام“ یہ خمیصہ کے لئے یا تاکید ہے یا اس کا بیان ہے کیونکہ خمیصہ وہی چادر ہوتی ہے جس میں دو یا اس سے زیادہ دھاریاں یا پھول کشیدہ ہوتے ہیں ”الی ابی جہم“ یہ ایک صحابی کا نام ہے کہا جاتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے پاس خمیصہ قسم کی دو چادریں آئی تھیں آپ نے ایک خود پہن لی اور دوسری کو ابو جہم کے حوالہ کیا نماز پڑھنے کے بعد آپ نے اسے اتار لیا اور اس دوسری کو ابو جہم سے واپس منگوا لیا جو سادہ تھی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو جہم ہی نے بطور تحفہ یہ چادر حضور اکرم ﷺ کو عطا کی تھی آپ ﷺ نے ان کی خاطر داری کے لئے کچھ وقت اس کو پہن لیا اور پھر ان سے سادی والی منگوائی کیونکہ پھولوں والی سے آپ کی توجہ الی اللہ میں فرق آیا تھا۔

”انبجانیہ“ یہ لفظ ہمزہ کے کسرہ اور نون کے سکون اور با کے کسرہ اور یا کی تخفیف کے ساتھ پڑھا جاتا ہے اِنْفَعَالِیَہ کی طرح ہے۔

”الہتنی“ یعنی میرے سامنے جب اس کا نقش و نگار آیا تو اس سے میری توجہ بٹ گئی اور میری توجہ الی اللہ میں فرق آ گیا۔ علماء نے لکھا ہے کہ دنیا کا نقش و نگار پاکیزہ قلوب کو بھی متاثر کر دیتا ہے امام بخاری نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نماز میں اس طرح کا خیال آجانا نماز کے لئے مضر نہیں ہے۔ بہر حال قلوب صافیہ پر معمولی چیز کا بڑا اثر ہوتا ہے سیاہ دل والوں کو اس کی کیا خبر۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ یہ درحقیقت امت کے لئے تعلیم تھی اور آپ نے امت کو تنبیہ فرمائی کہ دنیا کے نقش و نگار سے احتیاط برت لیا کرو کیونکہ یہ خطرناک چیز ہے جس سے ہر ایک شخص متاثر ہو سکتا ہے۔^۲

”انفا“ ای قریباً یعنی ابھی ابھی، یقال انفه الشیء ای ابتدأه ومنه الاستیعاف۔

”ان یفتنی ای ان یوقعنی فی الفتنة والشغل“۔ بہر حال جب دل شیشہ کی طرح صاف ہو اور آئینہ کی طرح روشن ہو تو اس پر معمولی میل کا بھی اثر ہوتا ہے۔ کپڑا جتنا سفید ہوتا ہے اس پر سیاہ نقطہ اتنا ہی زیادہ نمایاں نظر آتا ہے اہل اللہ اور اہل دل کے قلوب تعلق مع اللہ کی وجہ سے ایسے ہی روشن ہوتے ہیں ان کے مقابلہ میں وہ سیاہ کار اور بدکار لوگ ہوتے ہیں جن کے دل دماغ پر بڑے سے بڑا گناہ بھی اثر انداز نہیں ہوتا۔

﴿۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ قِرَامٌ لِعَائِشَةَ سَتَرَتْ بِهِ جَانِبَ بَيْعِهَا فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِيطِي عَنْ قِرَامِكَ هَذَا فَإِنَّهُ لَا يَزَالُ تَصَاوِيرُهُ تَعْرِضُ فِي صَلَاتِي۔^۳ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنے مکان کے ایک حصہ میں ایک پردہ ڈال رکھا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت عائشہ سے کہا کہ اس پردہ کو ہمارے سامنے سے ہٹالو کیونکہ اس کی تصویریں نماز میں برابر میرے سامنے رہتی ہیں۔“ (بخاری)

توضیح: ”قرا مک“ لے قاف کے کسرہ کے ساتھ قرام اس باریک پردہ کو کہتے ہیں جس میں مختلف رنگ بھرے ہوں بعض اہل لغت کہتے ہیں قرام ہر نرم باریک پردہ کو کہتے ہیں۔ علامہ تورپشتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قرام اس پردہ کو کہتے ہیں جس میں پھول و نقش و نگار ہو۔

”امیطی“ اماطہ الاذی، ہٹانے اور دور کرنے کے معنی میں ہے۔

”تصاویر“ اس سے جاندار حیوانات کی تصاویر مراد نہیں ہے بلکہ اسی نقش و نگار کو تصاویر کہا گیا ہے اور ممکن ہے کہ جاندار کی تصاویر ہوں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اب تک ممانعت کا علم نہ ہو جب آنحضرت ﷺ نے بتا دیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ہٹا دیا۔

﴿۶۶﴾ وعن عُبَيْةِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُوجُ حَرِيرٍ فَلَبِسَهُ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَتَوَعَّاهُ تَوَاعًا شَدِيدًا كَالْكَارِهِ لَهُ ثُمَّ قَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ۔^۱
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ کی خدمت اقدس میں کسی نے ایک ریشمی قبا تحفہ کے طور پر بھیجی چنانچہ آپ نے اسے پہن کر نماز پڑھ لی نماز پڑھنے کے بعد آپ نے قبا کو اس طرح اتار پھینکا جیسے کوئی بہت برا جانتا ہو پھر فرمایا کہ یہ (ریشمی کپڑے شرک و کفر سے) بچنے والوں کے لائق نہیں (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اہدی“ اکیدر شاہ دومۃ الجندل نے غزوہ تبوک کے موقع پر صلح کے بعد حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک ریشمی قبا بطور تحفہ پیش کی تھی یا مصر کے شاہ مقوقس نے ہدیہ بھیجا تھا آپ نے اسے پہن لیا اور پھر اتار کر پھینک دیا۔^۲ ”فروج حریر“ فروج اس قبا کو کہتے ہیں جس کا گریبان پیچھے پشت کی جانب ہوتا ہے۔ فا پر فتح اور را مشد د ہے جیم پر ضمہ ہے۔ ”للمتقين“ آنحضرت ﷺ نے اس قبا کو اس وقت پہن لیا ہوگا جب کہ ریشم کی حرمت نہیں آئی ہوگی اس لئے آپ نے اس کے ساتھ نماز پڑھ لی اور شاید اسی دوران ریشم کی حرمت کا حکم آ گیا تو آپ نے نہایت سرعت کے ساتھ اس کو اتار دیا اور پھر فرمایا کہ متقی پر ہیزگار کے لئے یہ مناسب نہیں ہے۔ یا متقین سے مراد شرک و کفر سے بچنے والے لوگ ہیں یعنی کسی مسلمان کے لئے یہ لائق نہیں کہ ریشم پہن لے۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ شاید کسی اور مصلحت سے حضور ﷺ نے اس کو پہن لیا اور پھر اتار دیا اور ہو سکتا ہے کہ تعلیم امت کے لئے ہو کہ عملی طور پر اس سے نفرت کا اظہار کیا گیا جس سے دیکھنے والوں کو بھی نفرت ہوگئی۔

الفصل الثانی

﴿۷﴾ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ أَصِيدُ أَفْأَصِلُّ فِي الْقَمِيصِ الْوَاحِدِ قَالَ نَعَمْ وَازْرُرْهُ وَلَوْ بِشَوْكَةٍ ۚ
(رواهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ مُتَّحِفًا)

ترجمہ: اور حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں ایک شکاری آدمی ہوں، کیا میں ایک ہی کرتہ میں نماز پڑھ لیا کروں؟ آپ نے فرمایا ”ہاں (پڑھ لیا کرو) لیکن اسے باندھ لیا کرو خواہ اسے کانٹے ہی سے کیوں نہ اٹھالیا جائے۔“ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”اصید“ یہ متکلم کا صیغہ ہے یعنی میں ایک شکاری آدمی ہوں اکثر شکار کرتا رہتا ہوں۔
”القَمِيصُ الْوَاحِدُ“ چونکہ شکاری لوگ اکثر شکار کے پیچھے دوڑتے ہیں اور تہہ بند کے ساتھ آدمی تیز نہیں دوڑ سکتا ہے کیونکہ ازار بند کے کنارے جھاڑیوں کے ساتھ یا شکاری کی ٹانگوں کے ساتھ الجھ جاتے ہیں اس لئے اس وقت شکاری صرف ایک قمیص میں شکار کے لئے نکل جاتے تھے پھر نماز کا وقت آتا تھا اسی وجہ سے مسئلہ کے لحاظ سے حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کو پریشانی ہوئی کیونکہ قمیص کا گریبان کھلا ہوتا ہے تو رکوع اور سجدہ کی حالت میں ستر کھل جاتا ہے اس لئے آپ سے سوال کیا آپ رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا کہ تم ایک قمیص میں نماز پڑھ سکتے ہو اگر گریبان سے ستر کھلنے کا خطرہ ہے تو بٹن لگا لو اگر بٹن نہیں ملتا تو بٹن کا کام جنگلی درخت کے کانٹوں سے لیا کرو۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی نمازی اپنے گریبان سے خود اپنی عورت غلیظ کو جھانک کر دیکھتا ہے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی اسی طرح اگر کوئی شخص چھت یا درخت کے اوپر سے اس قسم کے نمازی کے ستر کو دیکھ لیتا ہے اس سے بھی نماز فاسد نہیں ہوتی اسی طرح اگر کوئی نمازی ازار میں نماز پڑھتا ہے اور نیچے سے کوئی شخص اس کے ستر کو دیکھتا ہے اس سے بھی نماز کو نقصان نہیں ہوتا ستر کھلنا وہ ہوتا ہے جو آمنے سامنے آگے پیچھے اور دائیں بائیں برابر سے نظر آنے لگ جائے۔

یا جامہ ٹخنوں سے نیچے رکھنا سخت گناہ

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يُصَلِّي مُسْبِلٌ إِذَا رَأَاهُ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْهَبْ فَتَوَضَّأْ فَذَهَبَ وَتَوَضَّأَ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ أَمَرْتَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ قَالَ إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ مُسْبِلٌ إِذَا رَأَاهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ رَجُلٍ مُسْبِلٍ إِذَا رَأَاهُ ۚ
(رواهُ أَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص ازار لٹکائے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا سرور کائنات ﷺ نے (یہ دیکھ کر) اس سے فرمایا کہ ”جاؤ اور وضو کرو!“ وہ شخص جا کر وضو کر آیا۔ ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ!

آپ نے اس شخص کو وضو کرنے کیلئے کیوں فرمایا؟ (حالانکہ وہ با وضو تھا) آپ نے فرمایا کہ ”وہ شخص اپنا ازار لٹکائے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا اور جو شخص ازار لٹکائے ہوئے ہو اللہ تعالیٰ اس کی نماز قبول نہیں کرتا۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”مسبل ازارة“ ہوا رسال الثوب واطالته زیادة علی الحد المشروع تکبیرا واختیالا۔

یعنی ناز و تکبر کے طور پر شلوار وغیرہ کپڑے کو شرعی حد سے نیچے لٹکانے کا نام اسبال ہے۔ اسبال صرف ازار بند کے ساتھ خاص نہیں بلکہ شلوار پا جامہ قمیص کوئی بھی کپڑا ٹخنوں سے نیچے لٹکانا مکروہ تحریمی ہے اور یہ اسبال ہے آستینوں میں ہاتھ کی انگلیوں پر آستین کا آجانا اسبال ہے عمامہ کا شملہ اگر کمر سے نیچے چلا گیا یہ بھی اسبال ہے۔

حدیث شریف میں ازار کا ذکر اس لئے ہے کہ اس وقت شلوار کا رواج نہیں تھا نیز بعض روایات میں اسبال ثوب کا لفظ آیا ہے اور ”ثوب“ ہر قسم کے کپڑے کو شامل ہے اور یہ اسبال مکروہ تحریمی ہے اس حالت میں اصل نماز تو ہو جاتی ہے مگر کامل نماز نہیں ہوتی ہے اور ثواب سے آدمی محروم ہو جاتا ہے اس میں وعید شدید اور خوب تشدید و تغلیظ ہے۔

شلوار کا ٹخنوں سے نیچے لٹکانا احتاف و شوافع کے نزدیک نماز میں بھی اور بغیر نماز کے بھی مکروہ تحریمی ہے البتہ امام مالک رحمہ اللہ نماز میں اس اسبال کو جائز مانتے ہیں لیکن نماز سے باہر عام اوقات میں ناجائز کہتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ تکبر و غرور اور ناز و خمر کے ظہور نماز کے علاوہ اوقات میں ہوتا ہے نماز میں نہیں ہوتا، حضرت امام مالک رحمہ اللہ کا یہ قول شاذ ہے۔

سوال: اکثر لوگوں کا یہ خیال ہے کہ پا جامہ ٹخنوں سے نیچے لٹکانا اس وقت منع ہے جبکہ بطور تکبر ہو اور ہم بطور تکبر کے نہیں لٹکاتے ہیں لہذا ہمارے لئے منع نہیں ہے۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شیطان کا دھوکہ ہے جو انسان کو دیتا ہے حقیقت یہ ہے کہ پا جامہ نیچے لٹکانا خود متکبرانہ وضع ہے اس میں تکبر نہ کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

حضور اکرم ﷺ نے جماعت صحابہ میں سوائے صدیق اکبر رحمہ اللہ کے کسی کو اجازت نہیں دی اور صدیق اکبر نے عذر کیا کہ میں پودا خیال رکھتا ہوں لیکن پیٹ بڑھ جانے کی وجہ سے کبھی کبھی ازار نیچے چلا جاتا ہے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں تکبر نہیں ہے یہ یقین دہانی صرف صدیق اکبر رحمہ اللہ کو حاصل ہے امت کے کسی دوسرے فرد کو حاصل نہیں۔

”اذھب فتوضاً“ یہاں یہ سوال ہے کہ اسبال کے مرتکب اس شخص کی نماز اگر غیر مقبول ہو یہ تو سمجھ میں آتا ہے لیکن ایک با وضو شخص کو دوبارہ وضو بنانے کا حکم کیوں دیا گیا؟

اس کا بہتر جواب علامہ طیبی رحمہ اللہ نے یہ دیا ہے کہ شاید اس شخص کو تجدید وضو کا حکم اس لئے دیا گیا تاکہ وہ خود سوچ لے کہ واقعی اس نے ایک شنیع اور قبیح فعل کا ارتکاب کیا ہے جس کی وجہ سے اس کو وضو لٹکانے کا حکم دیا گیا اور اس کے دماغ میں یہ ۔

بات بھی آجائے کہ حضور ﷺ کے حکم پر اس ظاہر پاکیزگی سے شاید باطنی پاکیزگی حاصل ہو جائے گی اور اس کا باطن تکبر اور عجب جیسی بیماریوں سے پاک ہو جائے گا۔

بہر حال مسلمانوں کو سوچنا چاہئے کہ وہ مذہبی طور پر کتنی پستی میں چلے گئے ہیں کہ اجتماعی طور پر اس منکر کا ارتکاب کرتے ہیں اور اس کو منکر ہی نہیں سمجھتے کیا عرب اور کیا عجم دین کے خصوصی حلقہ علماء میں بھی یہ بیماری گھس آئی ہے مصر کا ایک بہت بڑا عالم پاجامہ شخون سے نیچے لٹکایا کرتا تھا سیز دھیوں سے اترتے وقت پا جامہ الجھ گیا وہ گر کر مر گیا اللہ نے عجیب سزا دی۔ اور دوسری طرف عورتوں کو اگر دیکھا جائے تو وہ شخون سے نیچے پڑا لہجائے کو اپنے لئے موت سمجھتی ہیں کیا ہی الٹا نظام چل پڑا کبیرا شاعر نے اسی لئے نظام کے لئے کہا:۔

رنگی کو نارنگی کہا دودھ کڑھے کو کھویا
چلتی کا نام گاڑی رکھا یوں کبیرا رویا

بالغہ عورت کی نماز سر ڈھانکنے بغیر قبول نہیں

﴿۹﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلاة حائض إلا بمخاض۔
(رواه أبو داود والترمذی)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”بالغہ عورت کی نماز بغیر دوپٹے کے (یعنی سر ڈھانکنے بغیر) نہیں ہوتی۔“ (ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: ”حائض“ اس سے بالغہ عورت مراد ہے کیونکہ حیض نابالغ لڑکی کو نہیں آتا جب عورت بلوغ کی عمر تک پہنچ جائے پھر اس کو حیض آئے یا نہ آئے حکم یہی ہے کہ سر ڈھانکنے بغیر اس کی نماز جائز نہیں ہے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات ۳ میں فرماتے ہیں کہ سر پر دوپٹہ نہ رکھنے کی وجہ سے بطور تحقیر اس وقت عورت کو حائض کے نام سے یاد کیا گیا کیونکہ حیض ایک گندگی ہے (تعارف و تعریف کی چیز نہیں ہے)۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے سر کے بال اور اس کا سر ستر میں داخل ہے لہذا اگر کوئی عورت سر ڈھانکنے بغیر ننگے سر نماز پڑھے گی تو اس کی نماز نہیں ہوگی اسی طرح عورت اگر اتنا باریک کپڑا استعمال کر کے نماز پڑھے گی جس میں بال یا بدن کا رنگ نظر آتا ہو تو اس کی نماز نہیں ہوگی۔

البتہ یہ حکم آزاد عورتوں کے لئے ہے لونڈیوں کا نہیں ہے کیونکہ لونڈیوں کا سر ستر میں داخل نہیں ہے اس کے گھٹنوں سے اوپر ناف سے نیچے حصہ مردوں کی طرح ستر میں شامل ہے ہاں اس کا پیٹ اور پیٹھ اور پہلو بھی ستر میں داخل ہیں (آج کل آزاد عورتیں کہلانے والی عورتیں لونڈیوں کی حدیں پار کر گئیں)۔

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أُمِّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتُصَلِّي الْمَرْأَةُ فِي دِرْعٍ وَخِثَارٍ لَيْسَ عَلَيْهَا إِزَارٌ قَالَ إِذَا كَانَ الدِّرْعُ سَابِغًا يُغْطِي ظَهْرَ قَدَمَيْهَا ۚ

(رواہ ابوداؤد و ذکر جماعۃ و قفوفہ علی أم سلمة)

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے سرور کائنات ﷺ سے پوچھا کہ اگر عورت کے پاس تہبند (یعنی پانجامہ وغیرہ) نہ ہو اور وہ صرف دوپٹہ اور کرتہ میں نماز پڑھ لے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ آپ نے فرمایا (ہاں ہو جائے گی) بشرطیکہ کرتہ اتنا لمبا ہو کہ اس سے اس کی پاؤں کی پشت چھپ جاتی ہو۔ (ابوداؤد) اور ابوداؤد نے کہا ہے کہ ایک جماعت نے اس روایت کو ام سلمہ پر موقوف کر دیا ہے (یعنی انہوں نے کہا ہے کہ یہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد نہیں ہے بلکہ خود حضرت ام سلمہ کا قول ہے)۔

توضیح: ”درع“ عورتوں کی بڑی قمیص کو کہتے ہیں جس کی جمع ”درع“ ہے امر القیس کہتا ہے۔

الی مثلها یروا الحلیم صباۃ اذا ما اسبکرت بین درع و محول

ایسی عورتوں کی طرف صابرونی آدمی بھی شوق سے ٹٹکی باندھ کر دیکھتا ہے جبکہ وہ اپنے کرتوں میں ٹٹک ٹٹک کر چلتی ہیں۔ ”سابغاً“ کا ملاو اسعاً یعنی ستر ڈھانکنے کے لئے دوپٹہ ہو اور کھلی قمیص ہو جو پاؤں تک پہنچتی ہو پھر اگر شلوار وازرنہ بھی ہو نماز ہو جائے گی ”ظہور قدمیہا“ اس جملہ سے معلوم ہوا کہ عورت کے پاؤں کی پشت ستر میں داخل ہے اس کا ڈھانکنا نماز میں واجب ہے۔

نماز میں سدل مکروہ ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ السِّدْلِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنْ يُعْطَى الرَّجُلُ فَاهُ ۚ

(رواہ ابوداؤد و الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے نماز میں سدل کرنے اور مرد کو منہ ڈھانکنے سے منع فرمایا ہے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: ”السدل“ ہے فی اللغة الارخاء وفي الشرع الارسال بدون المعتاد۔ (کذا فی المبرقات) یعنی سدل لغت میں لٹکانے کو کہتے ہیں اور شرع میں غیر معتاد اور خلاف عادت طریقہ پر کپڑا لٹکانے کو سدل کہتے ہیں۔

قال ابو عبیدہ السدل ارسال الرجل ثوبه من غیر ان ینضم جانبیه بین یدیه فان ضم فلیس بسدل وقال الخطابی السدل ارسال الثوب حتی یصیب الارض۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شریعت نے لباس میں عمدہ ہیئت اختیار کرنے کا حکم دیا ہے کہ دیکھنے والے کو بے ڈھنگا معلوم نہ ہو، اس کے خلاف کپڑا استعمال کرنا سدل ہے۔

گویا سدل یہ ہے کہ حالت نماز میں کپڑا وضع اصلی کے خلاف چھوڑا جائے جو وقار کے خلاف ہوتا ہے۔

قال صاحب الہدایۃ ہوان یجعل ثوبہ علی رأسہ وکتفیہ ثم یرسل اطرفہ من جوانبہ۔

صاحب ہدایہ نے سدل کی جو تعریف کی ہے اس پر علامہ ابن ہام رحمۃ اللہ علیہ تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ تعریف اس رومال پر بھی صادق آتی ہے جس کو اکثر لوگ کندھوں پر ڈال کر لٹکائے رکھتے ہیں ان لوگوں کو چاہئے کہ نماز پڑھتے وقت رومال کو زمین پر رکھ کر نماز پڑھیں۔

فتاویٰ قاضی خان نے اس خاص طریقہ پر رومال کے اوڑھنے کو سدل کی تعریف میں داخل کیا ہے فرماتے ہیں۔

ہوان یجعل الثوب علی رأسہ او علی عاتقہ ویجعل جانبیہ امامہ علی صدرہ۔

(کنزانی المرقات) ۱۔

سدل کی کراہت کی ایک وجہ تو یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ سدل کی بعض صورتوں میں یہود سے مشابہت پائی جاتی ہے اور بعض صورتوں میں اشتمال الصماء میں سدل داخل ہو جاتا ہے اور یہ سب منع ہے۔

”یغشی الرجل فاء“ نماز میں منہ چھپانا بھی منع ہے عرب میں پگڑی کا استعمال عام تھا وہ لوگ اس کے ایک کونہ سے منہ پر ڈھانٹا باندھ لیتے تھے جس سے منہ کا دھانہ چھپ جاتا تھا اس سے اس لئے منع فرمایا کہ اس کے ساتھ نہ قرأت صحیح طور پر پڑھی جاسکتی ہے اور نہ سجدہ اچھی طرح ہو سکتا ہے۔

ہاں اگر کسی کے منہ سے بدبو اٹھتی ہو یا ڈکار آتے ہوں تو اس کو ہاتھ سے منہ چھپانا جائز بلکہ مستحب ہے۔

جو تلوں سمیت نماز پڑھنے کا حکم

﴿۱۲﴾ وعن شداد بن اویس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خالفوا الیہود فانیہم لا

یصلون فی بعالیہم ولا خفافیہم۔ ۱۔ (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا (جو تے اور موزے پہن کر نماز پڑھنے میں) یہودیوں کی مخالفت کرو کیونکہ وہ لوگ جو تے اور موزے پہن کر نماز نہیں پڑھتے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”فی نعالہم“ لے یہ فعل کی جمع ہے جو تے کو کہتے ہیں چپل جب نیا ہو یا صاف ہو تو اس کے ساتھ نماز پڑھنا مباح ہے جن علاقوں میں لوگ اس کو ناجائز سمجھتے ہیں تو وہاں یہ اباحت اور مؤکذ ہو جاتی ہے لیکن جو تا پہن کر نماز پڑھنے کے لئے کچھ شرائط بھی ہیں اول یہ کہ چپل نرم ہوتا کہ پاؤں زمین پر لگ جائیں اگر جو تا اس طرح سخت ہے کہ سجدہ میں پاؤں معلق رہیں تو ایسے جو تے کے ساتھ نماز پڑھنا جائز نہیں جس طرح آج کل بوٹ یا پٹاوری چپل ہوتے ہیں۔ دوسری شرط یہ ہے کہ جو تے موجب تکوین مسجد نہ ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ مسجد کے ارد گرد کا علاقہ صاف ستھرا ہو یا ریگستانی چٹیل میدان ہو جس پر چلنے سے جو تا مزید صاف ہو جاتا ہے اگر مسجد کے آس پاس علاقہ صاف نہیں ہے گندی گلیاں ہیں تو ایسے آلودہ علاقوں میں استعمال شدہ چپل کیساتھ مسجد میں آنا موجب تکوین مسجد ہے جیسا کہ حضرات مالکیہ کی مساجد میں تکوین نمایاں نظر آتی ہے نیز آج کل کی مساجد اور ماحول کو دور اول کی مساجد اور ماحول پر قیاس کرنا باعث خطر اور قیاس مع الفارق ہے۔

بہر حال زیر بحث حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے امت کو یہ تعلیم دی ہے کہ یہودی جو تے پہن کر نماز پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے ہیں نیز وہ لوگ موزہ بھی استعمال نہیں کرتے تم لوگ انکی مخالفت کرو اور نماز میں یہ دونوں چیزیں استعمال کرو معلوم ہوا کہ گمراہ لوگوں کی مخالفت میں ایک امر مباح بھی مامور بہ بن جاتا ہے اور مخالفت کی نیت سے اس مباح عمل پر بھی ثواب مل جاتا ہے حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جہاں مخالفت کی فضا نہ ہو وہاں یہ حکم مامور بہ کے درجہ میں نہیں ہوگا۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مرقات میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب میرے ذہن میں یہ آ رہا ہے کہ یہودی جو تے کیساتھ نماز پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے ہیں تم ان کی مخالفت کرو اور جو تے کے ساتھ نماز پڑھنے کو جائز سمجھو یہ مطلب نہیں کہ تم یہ فعل شروع کر دو۔ باقی آنحضرت ﷺ نے یہودی مخالفت میں جو تے سمیت نماز پڑھی ہے وہاں مخالفت کی فضا تھی یا جواز کیلئے ایسا کیا۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ادب کا تقاضا یہ ہے کہ جو تے کے ساتھ نماز نہ پڑھی جائے بلکہ جو تے اتار کر نماز پڑھے اس کا مطلب بھی یہ ہے کہ ہمارے زمانے میں ادب بھی یہی ہے کہ جو تے اتار کر نماز پڑھے۔

یا مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کا آخری عمل اس پر تھا کہ آپ نے جو تے اتار کر نماز پڑھی ہے اور یہی ادب ہے آج کل غیر مقلدین بھی جو تے سمیت نماز پڑھنے کا اعلان کرتے ہیں ایک دفعہ گرین ٹاؤن محمدی مسجد میں انہوں نے اعلان کیا کہ آج جمعہ کی نماز جو تے سمیت پڑھیں گے یہ نا سنجھی ہے کہاں گرین ٹاؤن کراچی کے گندے نالے اور کہاں مدینہ کی پاک زمین؟

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ إِذْ خَلَعَ نَعْلَيْهِ فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ الْقَوْمُ أَلْقَوْا نِعَالَهُمْ فَلَمَّا قَطَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ قَالَ مَا حَمَلَكُمُ عَلَى إِيْقَائِكُمْ نِعَالَكُمْ قَالُوا رَأَيْنَاكَ أَلْقَيْتَ نَعْلَيْكَ فَالْقَيْنَا نِعَالَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ جِبْرِيلَ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ فِيهِمَا قَدْ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَدْ أَلْقَيْتُمْ سَخَّهُ وَلْيَصِلْ فِيهِمَا ۚ

(رواہ ابوداؤد والدارمی)

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایک مرتبہ سرور کائنات ﷺ اپنے اصحاب کو نماز پڑھا رہے تھے کہ آپ نے اچانک اپنے جوتے اتار کر اپنی بائیں طرف (دور ہٹا کر) رکھ لئے جب لوگوں نے یہ دیکھا تو انہوں نے بھی اپنے جوتے اتار ڈالے۔ آنحضرت ﷺ جب نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا کہ تمہیں جوتے اتارنے پر کس چیز نے مجبور کر دیا تھا؟ انہوں نے عرض کیا کہ ہم نے دیکھا کہ آپ نے اپنے جوتے اتار ڈالے ہیں اس لئے ہم نے بھی اپنے جوتے اتار ڈالے آپ نے فرمایا کہ (میں نے تو جوتے اس لئے اتار دیئے تھے کہ) میرے پاس جبریل آئے اور انہوں نے خبر دی کہ میرے جوتوں میں نجاست لگی ہوئی ہے (اسلئے میں نے جوتے اتار دیئے تھے) تم میں سے جو شخص مسجد میں آئے تو پہلے وہ اپنے جوتے دیکھ لیا کرے۔ اگر ان میں نجاست لگی ہوئی معلوم ہو تو انہیں صاف کر لے اور انہیں پہنے ہی پہنے (نماز پڑھ لے۔) (ابوداؤد، دارمی)

توضیح: ”قد“ لے ہر آلودگی جس کو طبعیت ناپسند کرے اور اس سے گھن آئے وہ قدر ہے اس کے لئے ضروری نہیں کہ وہ نجس بھی ہو جیسے بلغم ہے رینٹھ ہے یہ قدر ہے مگر نجس نہیں ہے۔

”عن یسارہ“ یہ اس صورت میں جائز ہے جبکہ بائیں جانب کوئی نمازی نہ ہو ورنہ آنے والی حدیث میں اس کی ممانعت موجود ہے چونکہ آنحضرت ﷺ امام تھے اس لئے آپ کے یسار میں کوئی نجاست نہیں تھا باقی آپ ﷺ نے نماز کے دوران جوتے اتارے ہیں تو یہ عمل قلیل ہے نماز کے منافی نہیں ہے۔

”فاخبرنی جبوتیل“ جبریل امین نے آنحضرت ﷺ کی طبعی نظافت اور کمال احتیاط کے پیش نظر اطلاع دی کہ جوتوں میں آلودگی ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ نجاست کے ساتھ آپ نے نماز کا کچھ حصہ ادا کیا۔

اس حدیث سے ایک بات یہ معلوم ہوئی کہ آنحضرت ﷺ کو علم الغیب نہیں تھا ورنہ جبریل کے بتانے سے پہلے آپ خود جوتے اتار دیتے دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ نبی ﷺ کا ہر فعل واجب اتباع ہے جیسا کہ صحابہ نے دیکھ کر اتباع کیا ہاں اگر کوئی عمل آنحضرت ﷺ کی خصوصیات میں سے ہو تو اس میں اتباع نہیں ہے۔

تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ جوتے کے ساتھ نجاست لگی ہو تو نماز نہیں ہوگی اور گندگی سے استعمال کا جو تاپاک رکھنا آسان

نہیں لہذا جوتوں سمیت نماز نہ پڑھنا ضروری ہے۔

”فلیمسحہ“ اگر آلودگی خشک ہو تو پونچھنے سے صاف ہو جائے گی اور اگر آلودگی تر ہو تو دھونے سے صاف ہوگی شاید یہاں طین شارع تھی جو ویسے بھی معاف ہے لہذا اس بحث کو چھیڑنے کی ضرورت ہی نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے نماز کا بعض حصہ محل نجاست کے ساتھ پڑھا پھر نماز کیسے درست ہوئی؟۔

﴿۱۴﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلَا يَضَعُ نَعْلَيْهِ عَنْ يَمِينِهِ وَلَا عَنْ يَسَارِهِ فَتَكُونُ عَنْ يَمِينِ غَيْرِهِ إِلَّا أَنْ لَا يَكُونَ عَلَى يَسَارِهِ أَحَدٌ وَلْيَضَعْهُمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ أُوْلَى يَصِلُ فِيهِمَا۔ ۱ (رواہ ابوداؤد وروای ابن ماجہ معنّاه)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرمایا۔ ”جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے کھڑا ہو تو اپنے جوتے کو نہ اپنی دائیں طرف رکھے اور نہ بائیں طرف رکھے کیونکہ ادھر دوسرے آدمی کی دائیں جانب ہوگی۔ ہاں اگر کوئی بائیں جانب نہ ہو تو ادھر رکھے (دور نہ) اسے چاہئے انہیں اپنے دونوں پیروں کے درمیان (یعنی اپنے آگے پیروں کے پاس) رکھ لے اور ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”یا (اگر جوتے پاک ہوں تو ان کو اتارنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ) انہیں پہنے ہی پہنے نماز پڑھ لے۔“ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

الفصل الثالث

﴿۱۵﴾ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى حَصِيرٍ يَسْجُدُ عَلَيْهِ قَالَ وَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُتَوَشِّحًا بِهِ۔ ۲ (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ میں سرور کائنات کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو دیکھا کہ آپ ایک بور یہ پر نماز پڑھ رہے ہیں اور اسی پر سجدہ کر رہے ہیں۔ حضرت ابوسعید فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آپ ایک کپڑا اوڑھے ہوئے تھے جو آپ کے جسم پر لپٹا ہوا تھا نماز پڑھ رہے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”علی حصیر“ سے حصیر کھجور کی شاخوں سے بنی ہوئی چٹائی کو کہتے ہیں بعض لوگ اس کا ترجمہ بور یا سے بھی کرتے ہیں حدیث میں ”الخرقة“ کا لفظ بھی آیا ہے وہ بھی یہی چٹائی ہے البتہ حصیر بڑی ہوتی ہے اور الخرقة چھوٹی چٹائی ہوتی ہے۔ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ نماز کی پیشانی اور زمین کے درمیان اگر کوئی چیز حائل ہو تو اس پر نماز پڑھنا جائز ہے جیسے یہاں حضور اکرم ﷺ نے چٹائی پر نماز پڑھی ہے اس سے یہ بات بھی ثابت ہو جاتی ہے کہ چٹائی کے علاوہ کپڑوں اور قالینوں پر بھی نماز پڑھنا جائز ہے اگرچہ اس کے لئے علماء کے پاس الگ دلائل بھی ہیں لیکن

یہاں کا اشارہ بھی دلیل ہے۔ ۱۔

حضرات مالکیہ کے سرخیل قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ زمین پر کچھ بچھائے بغیر نماز پڑھنا افضل ہے کیونکہ خالص مٹی پر سر اور پیشانی رکھنے سے اعلیٰ درجے کا خشوع و خضوع حاصل ہو جاتا ہے جو نماز کی اصل روح ہے ہاں اگر مجبوری ہو سوری یا گرمی سے بچاؤ کی ضرورت ہو تو پھر چٹائی کپڑا وغیرہ بچھا لینا بہتر ہے۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ جو چیزیں زمین سے اگی ہوئی ہوں اس پر نماز پڑھنا جائز ہے مگر جو اگی ہوئی نہ ہوں جیسے کپڑے وغیرہ تو اس پر نماز پڑھنا بہتر نہیں ہے سنا ہے کہ حجاج بن یوسف خالی زمین پر سجدہ کرنے کو ضروری سمجھتا تھا اور چٹائی وغیرہ پر نماز پڑھنا ناجائز سمجھتا تھا تعجب اس پر ہے کہ ایک لاکھ بیس ہزار بے گناہ انسانوں کا قاتل یہاں کتنا احتیاط کرتا ہے اور قتل انسان کے گناہ کو بھول جاتا ہے۔ بہر حال جمہور علماء کے نزدیک چٹائی اور کپڑے پر سجدہ کر کے نماز جائز ہے۔

﴿۱۶﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي حَافِيًا وَمُنْتَعِلًا ۚ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت عمر ابن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے تھے کہ میں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی ننگے پاؤں اور کبھی جوتے پہنے ہوئے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔ (ابوداؤد)

ایک چادر میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟

﴿۱۷﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ صَلَّى بِنَا جَابِرٌ فِي إِزَارٍ قَدْ عَقَدَهُ مِنْ قَبْلِ قَفَاهُ وَثِيَابُهُ مَوْضُوعَةٌ عَلَى الْبُشْبُجِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ تُصَلِّي فِي إِزَارٍ وَاحِدٍ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ ذَلِكَ لِیَرَانِي أَحْمَقُ مِنْكَ وَإِنَّمَا كَانَ لَهُ ثَوْبَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۚ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت محمد بن منکدر فرماتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے صرف تہ بند باندھ کر جسے انہوں نے اپنی گدی کی طرف باندھ رکھا تھا نماز پڑھائی حالانکہ ان کے کپڑے کھوٹی پر لٹکے ہوئے تھے ان سے کسی کہنے والے نے کہا کہ آپ نے صرف تہ بند میں نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ”میں نے یہ اس واسطے کیا تا کہ تم جیسا احمق مجھے دیکھے بھلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم میں سے وہ کون تھا جس کے پاس دو کپڑے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”المشجب“ کے معنی کا سرہ ہے شین ساکن ہے جیم پر فتح ہے، عیدان یضم رؤسہا یخرج بدن قوائمہا وتوضع علیہا الثیاب، سمجھنے کے لئے تو اس کا ترجمہ کھوٹی سے کیا جاتا ہے لیکن حقیقت میں یہ ایک ایسی چیز ہے جس کو گھروں میں نصب کیا جاتا ہے یہ تکیوں کی شکل کی چیز ہوتی ہے اس کے نیچے کبھی ایک ٹانگ اور کبھی تین ٹانگیں

ہوتی ہیں اس کے اوپر والے حصہ میں مٹی کھونٹیاں بنی ہوئی ہوتی ہیں جس کے ساتھ حسب ضرورت کپڑے لٹکائے جاتے ہیں پہلے زمانے میں اس کے ساتھ مشکیزے لٹکائے جاتے تھے تاکہ پانی ٹھنڈا رہے آج کل بھی یہ چیز گھروں میں موجود ہے جس کو کپڑوں وغیرہ کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔

بہر حال حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے شریعت مطہرہ کی حدود کی وسعت ظاہر کرنے کے لئے ایسا کیا کہ کپڑوں کی موجودگی میں صرف ایک چادر میں نماز پڑھی کسی تابعی نے آپ کو دیکھا اور خیال کیا کہ یہ خلاف سنت عمل کر رہا ہے تو فوراً اعتراض کیا حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے سختی سے جواب دیا کہ سنت طریقہ کو تم خلاف سنت کیوں سمجھتے ہو؟ تم احمق ہو حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں لوگوں کے پاس ایک کپڑے سے زیادہ کہاں تھے اسی ایک میں نماز پڑھا کرتے تھے یہ جائز ہے۔ غرضیکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ اس شخص کے عدم جواز کے نظریہ کو رد کر رہے ہیں اور جب ستر چھپا ہوا ہو تو ایک کپڑے میں نماز کے جواز اور صحیح ہونے کو وہ بتا رہے ہیں اور شریعت میں جواز کی ایک حد کا تعین فرما رہے ہیں اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ اس طرح افضل ہے افضل تو وہ ہے جو تین کپڑوں میں نماز ہو جیسے آئندہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں تصریح موجود ہے اور دو صحابہ کا مکالمہ مذکور ہے۔ جواز اور افضل و ادب کے مقامات الگ الگ ہیں اس کو آپ ایک مثال سے سمجھ لیں مثلاً ایک شخص نے اپنے خادم سے کہا جاؤ اور بازار سے سیب خرید کر لاؤ وہ شخص گیا اور سیب خرید کر اپنی جھولی میں پکڑ کر لایا اور اپنے مخدوم کے سامنے زمین پر گر کر رکھ دیا اس شخص نے آقا کے حکم کو پورا کیا مگر بے ڈھنگے اور نامناسب طریقہ سے پورا کیا اسی طرح آقا کے حکم پر ایک اور شخص گیا اور سیب خرید کر پہلے دھویا پھر ایک خوبصورت برتن یا ٹرے میں سلیقہ سے رکھا اور اس کے اوپر دو چار گلاب کے پھول بھی رکھ دیئے اور ٹرے کو لا کر آقا کے سامنے دسترخوان یا ٹیبل پر رکھ دیا اس شخص نے بھی آقا کے حکم کو پورا کیا لیکن آقا سے پوچھو کہ حکم پورا کرنے میں دونوں کا عمل کیسا لگا وہ بتا دیگا کہ کونسا عمل کیسا لگا۔ یہی صورت نماز کی ہے اللہ تعالیٰ کے حکم کو پورا کرنے کے لئے تو ایک کپڑا کافی ہے لیکن سلیقہ اور خوبصورتی اور ادب کا تقاضا کچھ اور ہوتا ہے۔ آج کل غیر مقلدین ادب کے اس حسین منظر کو چھوڑ کر نمازوں میں ایسی شکل اختیار کرتے ہیں جو خود انسان کو اچھی نہیں لگتی ہے تو خالق کائنات کو کیسے اچھی لگے گی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل اللہ پر بے جا اعتراض نہیں کرنا چاہئے ہو سکتا ہے کہ یہ قابل اعتراض صورت ان کے ہاں ایک معقول وجہ سے ہو۔

چوں بشنوی سخن اہل دل گو کہ خطاء است
سخن شناس نہ یئے دلبرا خطا این جا است
نہ ہر جائے مرکب تو اں تاختن کہ جاہ ہا سپر باید انداختن
ہزار نکتہ باریک تر زمو ایں جا است نہ ہر کہ سر برتر اشد قلندری داند

﴿۱۸﴾ وعن أبي ابن كعب قال الصلاة في الثوب الواحد سنة كُنَّا نَفْعَلُهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُعَابُ عَلَيْنَا فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ إِذَا كَانَ فِي الثِّيَابِ قِلَّةٌ فَأَمَّا إِذَا وَسَّعَ اللَّهُ فَالصَّلَاةُ فِي الثَّوْبَيْنِ أَزْكَى - (رواه أحمد)

ترجمہ: اور حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنا سنت ہے کیونکہ سرور کائنات ﷺ کے زمانہ میں ہم اسی طرح نماز پڑھتے تھے اور ہمیں کوئی برا نہیں کہتا تھا۔ اس پر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”یہ (یعنی ایک کپڑے میں نماز پڑھنا) اسی وقت تھا جبکہ کپڑوں کی قلت تھی اب اللہ تعالیٰ نے کپڑوں کے بارے میں وسعت بخش دی تو دو کپڑوں میں ہی نماز پڑھنا بہتر ہے۔“ (احمد)

توضیح: ”سنۃ“ ای جائزہ یعنی ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے ہم پڑھا کرتے تھے کسی نے کوئی طعن نہیں کیا تھا، حضرت ابی بن کعب نماز کے جواز کی بات فرما رہے ہیں کہ جب ایک ہی کپڑا ہو تو اس میں نماز جائز ہے۔ لہٰذا

”فقال ابن مسعود رضی اللہ عنہ“ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے دور اول میں کپڑوں کی تنگی کی طرف اشارہ کیا اور اسی تنگی کے پیش نظر ایک کپڑے میں جواز نماز کی بات فرمائی۔

”ازکی“ یعنی جب اللہ تعالیٰ وسعت دے اور کپڑے موجود ہوں تو پھر جواز کی حد سے نکل کر افضل کی حد پر آنا چاہئے اور وہ یہ ہے کہ دو کپڑوں میں نماز پڑھنا افضل اور پاکیزہ ہے۔ آج کل غیر مقلدین آزاد خیال حضرات کو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بات یاد رکھنا چاہئے اور اس پر عمل کرنا چاہئے دیوانوں کی طرح بننے میں کیا فائدہ ہے۔



بَابُ السُّتْرَةِ

سترہ کا بیان

اس باب میں کل اٹھارہ احادیث مذکور ہیں جس میں سترہ کے علاوہ نمازی کے سامنے گزرنے کی وعید اور نماز توڑنے والی اشیاء کا بیان ہے "سترة" سین پر ضمہ ہے اور تاساکنہ ہے لغت میں آڑ اور پردہ کے معنی میں ہے اس کا اصطلاحی مفہوم یہ ہے کہ سترہ ہر اس چیز کا نام ہے جو نمازی کے سامنے کھڑی کی جائے تاکہ اس سے نمازی کے سجدہ گاہ کا پتہ چل جائے اور گزرنے والا گناہ گار نہ ہو جائے سترہ میں دیوار، لکڑی، ستون وغیرہ کو استعمال کیا جاسکتا ہے یعنی ہر وہ چیز جو گزرنے والے کو دور سے نظر آتی ہو۔ سترہ کے لئے ضروری ہے کہ اس کا طول کم از کم ایک ذراع ہو اور زیادہ کی کوئی مقدار نہیں اسی طرح عرض کی بھی کوئی حد نہیں اگر کھڑا کرنا ممکن نہ ہو تو پھر عرض رکھنا بھی جائز ہے بشرطیکہ سترہ بڑا ہو۔ شوافع دو ثلث ذراع کو طول میں جائز مانتے ہیں۔

سترہ کی موٹائی کم از کم ایک انگلی کے برابر ہونا چاہئے تاکہ نظر آئے امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے کافی ہے الگ الگ سترہ کی ضرورت نہیں ہے لہذا اگر کوئی شخص صرف مقتدیوں کی صفوں کے درمیان سے گزرتا ہے تو وہ اس وعید میں نہیں آئے گا جو احادیث میں مذکور ہے کیونکہ امام کا سترہ قوم کے لئے کافی ہے نیز اگر کوئی شخص طولاً صفوں کو چیرتا ہوا آگے آتا ہے یا باہر جاتا ہے وہ بھی احادیث کی وعید سے خارج ہے اگرچہ بغیر ضرورت اس طرح کرنا مناسب نہیں ہے مگر اصل وعید عرضاً گزرنے والے کے لئے ہے۔ اسی طرح اگر کوئی مسجد ساٹھ قدم سے زیادہ وسعت والی ہو تو اس میں مصلیٰ کے سامنے اس حد میں گزرنے کا جائز ہے جہاں پر نمازی کی نگاہ نہیں پڑتی ہو جبکہ وہ اپنے سجدہ کی جگہ کو دیکھ رہا ہو اگر مسجد اس سے کم ہو تو پھر سامنے سے مطلقاً گزرنے سے منع ہے۔

اگر سترہ کے لئے لکڑی وغیرہ نہ ہو تو پھر ایک محرابی شکل کی لکیر کا سترہ بنانا بھی جائز ہے حدیث میں اس کا ذکر آیا ہے اگرچہ فقہاء احناف مثل ہدایہ نے لکیر کی حیثیت کو سترہ میں شمار نہیں کیا ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ امام کا سترہ صرف امام کے لئے ہے اور مقتدیوں کے لئے امام کا وجود خود سترہ ہے۔

الفصل الاول

ایک تاریخی سترہ

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْدُو إِلَى الْمَصَلَّى وَالْعَزَّةُ بَيْنَ يَدَيْهِ تَحْمِلُ وَتُنْصَبُ بِالْمَصَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا. (رواه البخاري)۔

لوگوں کو (بھی) میں نے دیکھا کہ وہ پانی حاصل کرنے میں بڑی عجلت کر رہے تھے چنانچہ جس شخص کو اس پانی میں سے کچھ مل گیا اس نے (برکت حاصل کرنے کیلئے) اسے (اپنے بدن اور منہ پر) مل لیا اور جس شخص کو کچھ نہ ملا اس نے ساتھ والے کے ہاتھ کی تری (ہی) لے کر مل لی پھر میں نے بلال کو دیکھا کہ انہوں نے نیزہ لے کر اسے گاڑ دیا۔ آنحضرت ﷺ سرخ دھاریدار جوڑا پہنے اور دامن اٹھائے (خیمہ سے) نکلے اور نیزہ کی طرف کھڑے ہو کر صحابہ کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی اور میں دیکھ رہا تھا کہ آدمی اور چوپائے نیزہ کے سامنے آ جا رہے تھے۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”الابطح“۔ یہ کہہ سنی جاتے ہوئے قریب میں واقع ایک کھلے نالے کا نام ہے جسے ”المحصب“ بھی کہتے ہیں چونکہ اس جگہ بہت زیادہ سنگریزے ہیں اس لئے اس کو ابطح اور محصب کہتے ہیں جو سنگریزوں کے معنی میں ہے۔

”ادم“۔ یہ ادیم کی جمع ہے جو کھال کے معنی میں ہے ”الوضو“۔ واو کے فتح کے ساتھ اس پانی کو کہا جاتا ہے جو وضو بنانے کے بعد پھینک جاتا ہے اور اس پانی کو بھی کہا جاتا ہے جو اعضاء سے منفصل ہو کر گر جاتا ہے صحابہ نے بطور تبرک اس پانی کو استعمال کیا ہے اور یہ پانی تبرک کے شایان شان بھی تھا۔ جونہی آخر زمان کے مبارک اعضاء اور عبادت میں استعمال ہونے والے مبارک پانی تھا۔ ”حلتہ حمراء“۔ یعنی ایسا جوڑا تھا جس میں سرخ دھاریاں تھیں خالص سرخ نہ تھا کیونکہ وہ مردوں کے لئے جائز نہیں۔ ”مشمر“۔ تشمیر کپڑوں کو سمیٹ کر جلدی جانے کو کہتے ہیں۔ ”مہرون“۔ مرور گذرنے کے معنی میں ہے اس میں ”تغلیب العقلاء علی غیر العقلاء“ ہے یعنی صیغہ مذکر عاقل کا ہے مگر مرد صرف عقلاء نہیں بلکہ جانور بھی مراد ہیں ظاہر یہی ہے کہ لوگ سترہ کے آگے سے گذرتے تھے اور بیان کرنے سے مقصود بھی یہی ہے کہ سترہ کافی ہے جب سترہ ہو تو آگے گذرنے میں گناہ نہیں بلکہ جائز ہے۔

جانور کو سترہ بنانا بھی جائز ہے

﴿۳﴾ وَعَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْزُضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ. وَزَادَ الْبُخَارِيُّ قُلْتُ أَفَرَأَيْتَ إِذَا هَبَّتِ الرِّكَابُ قَالَ كَانَ يَأْخُذُ الرَّحْلَ فَيَعْدُّ لَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهِ آخِرَتَهُ.

ترجمہ: اور حضرت نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ اپنی سواری کا اونٹ سامنے بٹھا کر اس کی طرف نماز پڑھ لیتے تھے۔“ (بخاری، مسلم)

اور بخاری نے مزید یہ نقل کیا ہے کہ نافع کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ جب اونٹ چرنے اور پانی پینے چلے جاتے تھے تو آنحضرت ﷺ کیا کرتے تھے؟ ابن عمر نے فرمایا آپ ﷺ کجاوے کو ٹھیک کر کے سامنے رکھ لیتے تھے اور اس کی

پچھلی لکڑی کی طرف نماز پڑھ لیتے تھے۔

توضیح: ”يعرض“ ہ صیغہ باب ضرب سے ہے کسی جانور کو چوڑائی میں بٹھانا مراد ہے تاکہ نمازی اور قبلہ کے درمیان سترہ بنے باب تفعیل سے بھی یہی معنی مراد ہو سکتا ہے۔

”افرايت“ یعنی مجھے خبر دو اور مجھے بتلا دو ”اذا هبت“ ہبوب نیند سے اٹھنے یا کسی جانور کے بیٹھنے کے بعد اٹھنے کو کہا جاتا ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہبوب کا لفظ چلے جانے کے لئے بطور مجاز استعمال کیا گیا ہے یعنی جب جانور موجود نہ ہوں بلکہ چرنے یا پانی پینے کے لئے چلے گئے ہوں پھر سترہ کس چیز سے ہوتا تھا۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”اذا هبت“ اسی قامت للسیور، اس کلام سے اندازہ ہوتا ہے کہ اگر جانور دوران نماز اٹھ کر چلا جائے تو پھر کیا ہوگا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نافع کو جواب دیا کہ پھر آنحضرت ﷺ کجاوہ کو ٹھیک کر کے اس سے سترہ بناتے تھے حدیث کے سیاق و سباق کا تقاضا یہی ہے کہ دوران نماز جانور کے چلے جانے کے بعد سترہ کے بارے میں سوال کیا گیا ہے اور جواب اسی کے متعلق آیا ہے اور کجاوہ ٹھیک کرنا نماز کے دوران عمل قلیل ہے ایک ہاتھ سے ہو سکتا ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ کے اس اشارہ سے میں اس سیاق و سباق کی بات کرتا ہوں ورنہ کسی شرح میں اس طرح تشریح میں نے نہیں دیکھی کاش میں دیکھ لیتا عام شراح نے وہی مطلب لیا ہے کہ اگر جانور چرنے کے لئے گئے ہوتے اور سترہ کے لئے کوئی جانور نہیں ملتا تھا تو آنحضرت ﷺ کیا کرتے تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب دیا کہ آنحضرت ﷺ پھر کجاوہ کو سترہ کے لئے استعمال فرماتے یہ مطلب سیاق و سباق سے بہت بعید ہے کیونکہ سترہ بنانے کیلئے جانور متعین نہیں تھا سترہ تو ہر چیز سے بنایا جاسکتا تھا پھر اس سوال و جواب کی ضرورت کیا تھی۔ ”الرکاب“ اس سے مراد اونٹ ہیں اس کا مفرد راحلہ ہے اپنے صیغہ سے اس کا مفرد نہیں آتا ہے قاموس میں لکھا ہے کہ رکاب بروزن کتاب اس کا مفرد راحلہ ہے اور اس کی جمع رُکب کُتبت کی طرح بھی آتی ہے اور رکابات اور رکائب بھی آتی ہے۔ (کذا فی لمعات)

”يُعَدِّلُهُ“ تعدیل سے ہے برابر کرنے اور سیدھا کرنے کے معنی میں ہے ”الی اخرتہ“ کجاوہ کے ساتھ دو طرفہ لکڑی لگی ہوتی ہے ایک اسکے اگلے حصے میں جسکو سوار ہاتھ سے پکڑتا ہے اور ایک لکڑی اسکے آخری حصے میں ہوتی ہے جس سے سوار ٹیک اور تکیہ لگاتا ہے اخرۃ اسی آخری لکڑی کا نام ہے اس کو مؤخرۃ الرحل بھی کہتے ہیں جو آنے والی حدیث میں ہے اس حدیث میں حیوان کا ذکر ہے فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی انسان کسی نمازی کے آگے بیٹھا ہو تو اس کی پشت کو سترہ بنایا جاسکتا ہے ہاں چہرہ آمنے سامنے نہیں ہونا چاہئے۔

﴿وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللّٰهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ

يَدِيهِ مِثْلَ مُوَحَّرَةٍ الرَّحْلِ فَلْيَصِلْ وَلَا يَبَالِ مَنْ مَرَّ وَرَاءَ ذَلِكَ ۚ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی کجاوہ کی پچھلی لکڑی کی مانند (کسی چیز کو) سترہ بنا کر رکھ لے تو اسے چاہئے کہ وہ نماز پڑھ لے اور اس (سترہ) کے سامنے سے کوئی گزرے تو اس کی پرواہ نہ کرے۔“ (مسلم)

توضیح: ”ولایبال“ یعنی سترہ کے بعد نمازی اسکی پرواہ نہ کرے کہ کون اس کے سامنے سے گزرتا ہے کیونکہ سترہ کی موجودگی میں کسی کے گزرنے سے نمازی کی خشوع و خضوع پر کوئی اثر نہیں پڑیگا اطمینان سے نماز پڑھے۔ اس صورت میں لایبال کا تعلق نمازی سے ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ لایبال کا تعلق گزرنے والے کے ساتھ ہو مطلب یہ کہ جب سترہ موجود ہو تو نمازی کے آگے سے گزرنے والا یہ پرواہ نہ کرے کہ میں نمازی کے آگے سے گزر رہا ہوں بلکہ بے خوف و خطر گزر جائے کیونکہ سترہ کی موجودگی میں گزرنا جائز ہے کسی قسم کے غم کی ضرورت نہیں۔ ۷

نمازی کے آگے سے گزرنا بڑا گناہ ہے

﴿ه﴾ وعن أبي جهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المأثر بين يدي المصلي ما ذا عليه لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمر بين يديه قال أبو النضر لا أخدري قال أربعين يوماً أو شهراً أو سنة ۚ (متفق عليه)

ترجمہ: اور حضرت ابو جہیم رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ نمازی کے آگے سے گزرنے والا اگر یہ جان لے کہ اس کی کیا سزا ہے تو وہ نمازی کے آگے سے گزرنے کی بجائے چالیس..... تک کھڑے رہنے کو بہتر خیال کرے۔“ (اس حدیث کے ایک راوی) حضرت ابو نضر کہتے ہیں کہ چالیس دن یا چالیس مہینے یا چالیس سال کہا گیا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ماذا علیہ“ یعنی نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو اگر عین الیقین کے ساتھ معلوم ہو جائے کہ اس گزرنے کی سزا کتنی سخت ہے تو وہ چالیس سال تک انتظار کرتا اور نمازی کے آگے سے نہ گزرتا، آدمی پانچ منٹ کے انتظار سے کتنا اکتا جاتا ہے تو چالیس سال تک رک کر کھڑا ہونا کتنا مشکل ہے لیکن نمازی کے آگے سے گزرنے کے شدید عذاب کے پیش نظر اگر چالیس سال بھی رکنا پڑے تب بھی کم ہے کیونکہ گزرنے کا عذاب بہت زیادہ ہے۔ ۸

”اربعین“ اس لفظ میں شک پڑ گیا کہ اربعین کی تیز کیا ہے آیا چالیس دن ہیں یا چالیس ماہ ہیں یا چالیس سال ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت کو امام طحاوی رحمہ اللہ نے مشکل الآثار میں بیان کیا ہے جس میں سو برس ٹھہرنے

کا ذکر ہے اس سے امام طحاوی رحمہ اللہ نے یہ ثابت کیا ہے کہ زیر نظر حدیث میں چالیس سے چالیس سال مراد ہیں بعض روایات میں اربعین خریفاً ای سَنَۃً۔

علماء نے لکھا ہے کہ یہ وعید اس گزرنے والے کے بارے میں ہے جو نمازی کے سامنے سے عرضاً گزر جاتا ہے۔ نیز یہ اس صورت میں ہے جبکہ گزرنے والا نمازی کے سجدہ کی جگہ سے گزرتا ہے بعض فقہاء نے نمازی کے جسم کے ساتھ مس ہونے کی قید بھی لگائی ہے بہر حال وعید شدید ہے علماء نے مجبوری کے تحت حرمین شریفین کو اس سے مستثنیٰ رکھا ہے ورنہ پھر وہاں دن بھر کوئی آدمی کسی طرف نہیں جاسکے گا ابن حجر رحمہ اللہ نے کعبہ کو لوگوں کے لئے سترہ قرار دیا ہے۔

(کنزانی المرقات)

نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو مکار کر روکا جاسکتا ہے

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيُدْفَعْهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَالْمُسْلِمِ مَعْنَاهُ ۝

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رحمہم اللہ نے فرمایا۔ ”جب تم میں سے کوئی شخص کسی ایسی چیز (یعنی سترہ) کی طرف نماز پڑھے جو اس کے آگے سے (یعنی نماز اور سترہ کے درمیان) سے گزرنے کا ارادہ کرے تو اس کو روک دینا چاہئے اگر وہ نہ مانے تو اسے قتل کر دینا چاہئے کیونکہ وہ (ایسی صورت میں) شیطان ہے۔“ (حدیث کے الفاظ بخاری کے ہیں اور مسلم نے اس روایت کو بالمعنی نقل کیا ہے)

توضیح: ”فلیدفعہ“ سے عمل کثیر سے دفع کرنا اجماعاً مفسد للصلوۃ ہے نیز دفاع کا یہ حق سترہ رکھنے کے بعد ہے اگر کسی نمازی نے سترہ نہیں رکھا ہے تو جرم خود نمازی کا ہے باقی رہ گیا یہ مسئلہ کہ دفاع کرنا اولیٰ اور بہتر ہے یا غیر اولیٰ ہے۔ تو اس میں تفصیل ہے کہ نفس دفاع تو مباح ہے مگر دفاع نہ کرنا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اولیٰ ہے جمہور فقہاء کے نزدیک بھی دفاع کرنا کوئی وجوبی حکم نہیں ہے جن احادیث میں دفاع کا حکم آیا ہے وہ بیان رخصت کے لئے ہے یا ابتداء میں وجوب تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ (کنزانی الزلیلی)

”فلیقَاتِلْہُ“ یہ لڑنے کے معنی میں ہے قتل کرنے کے معنی میں نہیں ہے کیونکہ قاتل کا مفہوم قتل کے مفہوم سے الگ ہے مگر بعض روایات میں ”فلیقْتُلْہُ“ کے الفاظ آئے ہیں جس سے بظاہر قتل کرنا مراد ہے اب اگر کسی نے ظاہری حدیث کو دیکھ کر دفاع کیا اور اس سے وہ آدمی واقعی مارا گیا تو قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دفاع کی حد تک دفاع کرنے سے اگر کوئی مر گیا۔ تو علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس میں قصاص نہیں ہے البتہ دیت میں اختلاف ہے بعض نے دیت کو واجب کیا

بعض نے واجب نہیں کیا ہے "فانہ شیطان" یعنی اب یہ شخص شیطان والا کام کر رہا ہے شیطان کی طرح سرکشی پر اتر آیا ہے تو یہ شیطان کی طرح ہو گیا ہے ہاں اگر کوئی نمازی وسط طریق میں کھڑا ہو گیا تو گناہ اس پر ہوگا۔

مرویۃ ۲۰۱۰

نمازی کے آگے سے عورت، گدھا اور کتا گزرنے کا حکم

﴿۷﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْمَرْأَةُ وَالْحِمَارُ وَالْكَلْبُ وَيَقِي ذَلِكَ مِغْلٌ مُؤَخَّرَةٌ الرَّحْلِ. ۱ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "عورت، گدھا اور کتا (نمازی کے آگے سے گزرنے کی صورت میں) نماز کو باطل کر دیتے ہیں اور کبادہ کی پچھلی لکڑی کی مانند کسی چیز کو (نمازی کے آگے سترہ بنا کر) رکھ لینا (نماز کے) اس باطل کر دینے کو بچا لیتا ہے۔" (مسلم)۔

توضیح: "تقطع الصلوٰۃ" اس حدیث کے ظاہری الفاظ اس پر دلالت کرتے ہیں کہ کسی نمازی کے آگے سے اگر گدھا عورت اور کتا گزر گیا تو اس کی نماز باطل ہو گئی گویا ان تین چیزوں نے اس شخص کی نماز کو باطل کر کے رکھ دیا اب سوال یہ ہے کہ یہ حدیث اسی طرح ظاہر پر ہے یا دیگر احادیث کی وجہ سے اس کا ظاہر مؤول بتاویل ہے اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کرام کا اختلاف:

تینوں ائمہ امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رحمہم اللہ کے نزدیک عورت گدھا اور کتا یا اس کے علاوہ کوئی اور انسان و حیوان اگر نمازی کے آگے سے گزر جائے تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ اور اہل ظواہر کے نزدیک عورت گدھے اور کتے کے گزر جانے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے امام احمد بن حنبل دیگر احادیث کی وجہ سے عورت اور حمار کے گزر جانے کے بارے میں شک میں پڑ گئے اور یہ فتویٰ دیا کہ صرف کتے کے گزرنے سے نماز ٹوٹتی ہے پھر کتے میں بھی بعض روایات میں سیاہ کی قید تھی تو آپ نے سیاہ کتے کو قطع صلوٰۃ قرار دیا باقی کوئی چیز نہیں۔

دلائل:

امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ اور اہل ظواہر نے زیر بحث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر تین چیزوں کو قطع صلوٰۃ قرار دیا گیا ہے ابوداؤد شریف میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ "قال يقطع الصلوٰۃ المرأة الحائض والكلب"۔ (ص ۱۰۲)

جمہور نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ ص ۷۴ پر موجود ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "لا یقطع الصلوٰۃ شیء واحد واما استطعتم۔ (رواہ ابو داؤد)

اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نمبر ۸ جو مشکوٰۃ ص ۷۴ پر موجود ہے اس سے بھی جمہور نے استدلال کیا ہے۔ اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت نمبر ۹ ہے جو مشکوٰۃ ص ۷۴ پر موجود ہے اس سے بھی جمہور نے استدلال کیا ہے اسی طرح حضرت فضل بن عباس کی روایت نمبر ۱۳ سے بھی جمہور نے استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ ص ۷۴ پر موجود ہے۔

ان تمام احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت اور گدھا اور کتا قاطع صلوٰۃ نہیں ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے زور دار انداز سے اس کی تردید فرمائی اور فرمایا "شبهتمونا بالحمر والکلاب" (بخاری ص ۴)

پہلا جواب: حنابلہ اور اہل ظواہر کے پیش کردہ دلائل کا جواب یہ ہے کہ قطع صلوٰۃ سے مراد خشوع و خضوع اور تعلق مع اللہ کا خاص رابطہ ہے وہ کٹ جاتا ہے کیونکہ ان اشیاء میں سے کتا اور گدھا مضر بالجسم ہے اور عورت مضر بالمیل والحسن ہے کیونکہ یہ تینوں انواع وساوس شیطان کے مراکز ہیں جن کے ذریعہ سے شیطان نمازی کی نورانیت اور وصل مع اللہ اور توجہ اور یکسوئی کو کاٹ کر رکھ دیتا ہے تو نماز نہیں ٹوٹی علاقہ کٹ جاتا ہے اس طرح تمام روایات میں تطہیق آجائے گی۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ ان حضرات کے پیش کردہ روایت جمہور کی روایات کے سامنے منسوخ ہے خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما چیزوں سے نماز کے قطع ہونے کے پہلے قائل تھے اور ان روایات کے راوی تھے مگر بعد میں وہ عدم قطع کا فتویٰ دیا کرتے تھے یہ نسخ کی دلیل ہے۔

تیسرا جواب: یہ ہے کہ ان تین اشیاء کے فساد میں مبالغہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ان کا فتنہ بڑا سخت ہے نماز میں ان سے بچو گویا یہ احتیاط و احتراز کی طرف توجہ دلانا ہے۔

نمازی کے آگے عورت کے آنے سے نماز باطل نہیں ہوتی

﴿۸﴾ وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل وأنا معترضة بينه وبين القبلة كما عتواض الجنازة. (متفق عليه)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم رات میں نماز پڑھتے رہتے تھے اور میں آپ کے اور قبلہ کے درمیان (یعنی آپ کے سامنے) اس طرح پڑی رہتی تھی۔ جیسے جنازہ نمازیوں کے آگے رکھا رہتا ہے۔ (بخاری، مسلم)

نمازی کے آگے گدھی کے گذرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی

﴿۹﴾ وعن ابن عباس قال أقبلت راكباً على أتان وأنا يومئذ قد تاهرت الاحتلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس يمئى إلى غير جدار مررت بين يدي بعض الصّف فنزلت وأرسلت الأتان ترتع ودخلت في الصّف فلم يُنكز ذلك على أحد. (متفق عليه) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک دن جبکہ میں بالغ ہونے کے قریب تھا گدھی پر بیٹھا ہوا آیا اور آقائے نامدار ﷺ منیٰ میں لوگوں کے ہمراہ نماز پڑھ رہے تھے اور (آپ کے) آگے کوئی دیوار نہیں تھی (یعنی آپ نے کوئی سترہ نہیں کھڑا کر رکھا تھا، میں بعض صف کے سامنے سے گذرا، پھر گدھی سے اتر کر اسے جھوڑ دیا وہ چرنے لگی اور میں صف میں داخل ہو گیا اور مجھے کسی نے کچھ نہیں کہا۔“ (بخاری، مسلم)

الفصل الثانی

خط کھینچنے سے سترہ کا کام لیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

﴿۱۰﴾ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه شيئاً فإن لم يجد فليَنْصِبْ عصاه فإن لم يكن معه عصاً فليُحِطْ خطاً ثم لا يطره ما مرّ أمامه. ۲ (رواه أبو داود وابن ماجه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمادے کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنا چاہے تو اپنے منہ کے سامنے کچھ (مثلاً دیوار و ستون وغیرہ) کر لے اور اگر کچھ نہ ملے تو اپنا عصا (ہی) کھڑا کر لیا کرے اور اگر اس کے پاس عصا بھی نہ ہو تو ایک لکیر ہی کھینچ لیا کرے پھر اس کے آگے کوئی گزر جائے تو کچھ نقصان نہ ہوگا (یعنی خشوع و خضوع میں خلل نہیں پڑے گا)۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ”فلینصب عصا“ ۳ اس حدیث میں نمازی کو سترہ کے معاملہ میں کچھ سہولتیں دی گئیں ہیں ایک آسانی اور سہولت یہ دی گئی ہے کہ اگر کسی کے پاس سترہ کے لئے کچھ بھی میسر نہیں تو وہ عصا کو بطور سترہ سامنے گاڑ کر استعمال کر سکتا ہے اور اگر زمین سخت ہو گاڑنے کی صورت نہیں بن رہی ہو تو پھر طویلاً عصا کو سامنے رکھنا بھی کافی ہو جائے گا، شرح ”مُنیۃ البصّی“ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی نمازی اپنی عصا کو بجائے گاڑنے کے صرف طویلاً سامنے رکھ لے تو بعض علماء کے نزدیک اس طرح کرنے سے سترہ کا عمل پورا ہو جائے گا مگر بعض علماء کے نزدیک اس طرح رکھنے سے یہ سترہ کے لئے کافی

نہیں ہوگا کفایہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی نمازی عصا کو بجائے گاڑنے کے سامنے رکھنا چاہتا ہے تو اس کو عرضا نہیں رکھنا چاہئے بلکہ طولا رکھنا چاہئے۔^۵

اس حدیث سے نمازی کو یہ سہولت بھی میسر آتی ہے کہ اگر کسی کے پاس سترہ کے لئے کوئی چیز نہ ہو ہاتھ میں عصا بھی نہ ہو تو وہ اپنے سامنے لکیر کھینچ کر نماز ادا کرے اس کے سترہ کے لئے یہ بھی کافی ہے اس سے نمازی کے دل کے شکوک و شبہات اور وساوس کو اطمینان حاصل ہو جاتا ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول قدیم اور امام احمد بن حنبل کا یہی مسلک ہے کہ لکیر کھینچنا سترہ کے لئے کافی ہے احناف کے متاخرین علماء نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ حنفیہ کے اکثر علماء اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لکیر کھینچنا سترہ کے لئے کافی نہیں ہے اس سے امتیاز حاصل نہیں ہوتا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول جدید بھی یہی ہے صاحب ہدایہ نے بھی اسی قول کو لیا ہے کہ لکیر کا اعتبار نہیں ہے بہر حال حدیث میں اضطراب بھی ہو مگر لکیر کا ذکر اور اس کا ثبوت حدیث میں موجود ہے۔^۶

پھر علماء لکیر کھینچنے کے طریقہ میں مختلف ہوئے ہیں بعض نے محرابی شکل کی لکیر کی بات کی ہے بعض نے طولا لکیر کھینچنے کو ترجیح دی ہے بعض نے عرضا لکیر کو پسند کیا ہے محرابی شکل زیادہ باعث اطمینان ہے اور عام احناف کے ہاں لکیر کا اعتبار ہے صاحب ہدایہ کا قول معتبر نہیں ہے محقق ابن ہمام اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ خط کھینچنے کو راجح قرار دیتے ہیں۔

سترہ کو قریب کھڑا کرنا چاہئے

﴿۱۱﴾ وعن سهل بن أبي حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم إلى ستره فليدن منها لا يقطع الشيطان عليه صلاته. ۱ (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت سهل ابن حنظلہ کہتے ہیں کہ آقائے نامدار رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔ ”جب تم میں سے کوئی شخص سترہ کی طرف نماز پڑھے تو اسے چاہئے کہ وہ سترہ کے قریب رہے تاکہ شیطان اس کی نماز نہ توڑے۔“ (ابوداؤد)

سترہ کو بالکل سامنے کھڑا نہیں کرنا چاہئے

﴿۱۲﴾ وعن المقداد بن الأسود قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي إلى عود ولا عود ولا شجرة إلا جعله على حاجبيه الأيمن أو الأيسر ولا يصمد له صمدا. ۲ (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے نامدار رحمۃ اللہ علیہ کو کبھی نہیں دیکھا کہ آپ لکڑی، ستون، درخت کی طرف (منہ کر کے) نماز پڑھتے ہوں اور یہ چیزیں ٹھیک آپ کے سامنے کھڑی ہوں بلکہ وہ آپ کے دائیں یا بائیں بھوؤں ابروؤں کے سامنے ہوتی تھیں اور آپ ان کی سیدھ کا قصد نہ کرتے تھے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”ولایصد“ ای لایقصد قصداً یعنی بالکل پیشانی اور آنکھوں کے سامنے رکھ کر ارادہ نہیں فرماتے تھے بلکہ سترہ کو دائیں بائیں آنکھ کے سامنے رکھتے تھے تاکہ بت پرستوں کے ساتھ مشابہت پیدا نہ ہو کیونکہ اسلام توحید کا علمبردار مذہب ہے اس میں اس کا شائبہ بھی نہیں ہونا چاہئے کہ کوئی دیکھنے والا دیکھ کر خیال کرے کہ یہ شخص اس ستون وغیرہ کو پوجتا ہے اس لئے آنحضرت ﷺ سترہ کو سیدھ میں رکھ کر اس کا قصد نہیں فرماتے تھے بلکہ دائیں بائیں ابرو کے سامنے سترہ رکھتے تھے اسلام نے نماز جنازہ میں رکوع اور سجدہ کو بھی اسی لئے جائز قرار نہیں دیا ہے تاکہ کوئی مشرک شرک کے شبہ میں نہ پڑ جائے۔^۱

گدھی اور کتیا کھیل رہی تھیں نماز جاری تھی

﴿۱۳﴾ وعن الفضل بن عباس قال أتاکا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في بادية لنا ومعه عباس فصل في صحراء ليس بين يديه شجرة وحجارة لنا وكلبة تعبان بين يديه فما بالي بذلك. (رواه أبو داود والنسائي تحوّل)

ترجمہ: اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ (ایک دن) ہمارے پاس تشریف لائے جبکہ ہم اپنے جنگل میں (خیمہ زن) تھے حضرت عباس رضی اللہ عنہ بھی آپ کے ہمراہ تھے چنانچہ آپ نے جنگل میں نماز (اس طرح) پڑھی کہ آپ کے سامنے سترہ نہیں تھا۔ ہماری گدھی اور کتیا آپ کے سامنے کھیل رہی تھیں مگر آپ نے اس کی کچھ پروا نہیں کی۔“ (ابوداؤد و نسائی)

توضیح: ”بادیہ لنا“ اہل عرب کا دستور تھا کہ وہ موسم کے اعتبار سے بعض ایام میں صحراؤں میں جا کر خیمہ زن ہوتے تھے اس مقصد کے لئے ان کے اپنے علاقے مختص ہوتے تھے ان علاقوں کو ”بادیہ“ کے نام سے یاد کرتے تھے یعنی جنگلی چراگاہیں ان جنگلی چراگاہوں کے تذکرے عرب نے اپنے اشعار میں بھی کئے ہیں اور یہ ان کی تمدن کا ایک حصہ ہوتا تھا اکثر و بیشتر جھگڑے انہیں چراگاہوں کی وجہ سے اٹھ کھڑے ہوتے تھے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا بھی جنگلی صحرائی علاقہ تھا فضل بن عباس اسی کا تذکرہ کر رہے ہیں کہ اباجان کے ساتھ نبی اکرم ﷺ ہماری چراگاہ میں ہمارے پاس تشریف لائے اور کھلے میدان میں نماز پڑھائی سامنے سترہ نہیں تھا گدھی اور کتیا آپس میں دل لگی کر رہی تھیں کھیل میں مشغول تھیں اور حضور اکرم ﷺ نے ان کی کوئی پروا نہیں کی۔

”حمارة“ یہ ہمارا کی میم صاحبہ گدھی کو کہتے ہیں اس کو ”اتان“ کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے۔

”كلبة“ یہ کلب کی میم صاحبہ کتیا کو کہتے ہیں یہ دونوں چیزیں چونکہ شیطان کے بیٹھنے کے مراکز ہیں اس لئے ان کا آپس میں گہرا رشتہ ہوتا ہے اس حدیث سے جہاں یہ بات معلوم ہوئی کہ گدھوں اور کتوں کے سامنے گزرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی وہاں یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ صحراء میں سترہ کے بغیر نماز پڑھی گئی ہے اس لئے سترہ واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔

کسی چیز کے گزرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی

﴿۱۴﴾ وعن أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ وَادْرَأُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّهَا هُوَ شَيْطَانٌ ۚ (رواهُ أَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا۔ ”نمازی کے آگے سے گزرنے والی کوئی بھی چیز نماز کو نہیں توڑتی (تاہم اگر کوئی نمازی کے آگے سے گزرے تو نماز میں خشوع و خضوع برقرار رکھنے کی خاطر) تم حتی الامکان اسے روکو کیونکہ وہ گزرنے والا شیطان ہے۔“ (ابوداؤد)

الفصل الثالث

﴿۱۵﴾ عن عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَكُمُّ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَانِ فِي قِبْلَتِهِ فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَبَقِضْتُ رِجْلِي وَإِذَا قَامَ بَسَطَتْهُمَا قَالَتْ وَالْبَيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ ۚ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۚ

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں آقائے نامدار ﷺ کے سامنے (اس طرح سوئی رہتی تھی کہ) میرے دونوں پیر آپ کے قبلہ کی طرف (یعنی آپ کے سجدہ کرنے کی جگہ) ہوتے تھے، جب آپ سجدہ کرتے تھے تو مجھے (یعنی پیروں کو) دبا دیتے تھے میں پیروں کو سمیٹ لیتی تھی اور جب آپ کھڑے ہو جاتے تھے تو میں پھر پیر پھیلا دیتی تھی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ان دنوں میں گھر کے اندر چراغ نہیں تھے۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”غمزنی“ اس حدیث سے ایک یہ بات ثابت ہوئی کہ عورت کو چھو لینے سے وضو نہیں ٹوٹتا دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ عملِ قلیل نماز میں جائز ہے تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ عورت کے سامنے ہونے سے نماز باطل نہیں ہوتی چوتھی بات یہ معلوم ہوئی کہ اس وقت گھر بہت چھوٹے ہوتے تھے اور روشنی کا انتظام نہیں تھا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا خود اپنا عذر اسی طرح بیان کرتی ہیں پانچویں بات یہ معلوم ہوئی کہ اگر ایک شخص تہجد میں مشغول ہے تو دوسرے کو لیٹے رہنے کی اجازت ہے۔ ۳

سوسال تک انتظار کرو

﴿۱۶﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَالَهُ فِي أَنْ

يَمْرُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَحْيَاهُ مُعْتَرِضًا فِي الصَّلَاةِ كَانَ لِأَن يُقِيمَ مِائَةً عَامٍ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الْخَطْوَةِ الَّتِي خَطَا لَهٗ
(رواہ ابن ماجہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا، ”اگر تم میں سے کوئی یہ جان لے کہ اپنے مسلمان بھائی کے سامنے سے جبکہ وہ نماز پڑھ رہا ہو عرضاً گذرنا کتنا بڑا گناہ ہے تو اس کے لئے سو برس تک کھڑے رہنا ایک قدم آگے بڑھانے سے بہتر معلوم ہو۔“ (ابن ماجہ)

زمین میں دھنس جاؤ مگر نمازی کے آگے سے نہ گذرو

﴿۱۷﴾ وَعَنْ كَعْبِ الْأَجْبَارِ قَالَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَرْءُ بَيْنَ يَدَيْهِ الْمُصَلِّيَ مَا ذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يُخَسَّفَ بِهِ
خَيْرٌ أَلَهُ مِنْ أَنْ يَمْرُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ أُهْوَنَ عَلَيْهِ لَهٗ
(رواہ مالک)

ترجمہ: اور حضرت کعب اجبار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نمازی کے آگے سے گذرنے والا اگر یہ جان لے کہ (اس کے اس جرم کی) سزا کیا ہے تو اس کو اپنا زمین میں دھنسیا جانا نمازی کے آگے سے گذرنے سے زیادہ بہتر معلوم ہو۔ اور ایک روایت میں بجائے بہتر کے زیادہ آسان کا لفظ ہے۔ (مالک)

تین ہاتھ کے فاصلے پر گذرنا جائز ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى غَيْرِ
السُّتْرَةِ فَإِنَّهُ يَقْطَعُ صَلَاتَهُ الْحِمَارُ وَالْخَنَزِيرُ وَالْيَهُودِيُّ وَالْمَجُوسِيُّ وَالْمَرْأَةُ وَتُجْزِئُ عَنْهُ إِذَا مَرُّوا
بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى قَذْفَةٍ مَحْجَرٍ لَهٗ
(رواہ ابو داؤد)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے جو شخص بغیر سترہ کے نماز پڑھے گا تو اس کی نماز اس کے سامنے سے گدھے، خنزیر، یہودی، مجوسی اور عورت کے گذرنے سے ٹوٹ جائے گی ہاں اگر یہ ایک پتھر پھینکنے کی مسافت کے فاصلہ سے گذریں تو کچھ حرج نہیں۔“

توضیح: ”اليهودي والمجوسي“ یہ یہودی اور مجوسی اور خنزیر بھی گدھوں اور کتوں کی طرح شیاطین کے مراکز ہیں لہذا ان کے سامنے گذرنے سے بھی نمازی کا اللہ کے ساتھ خاص رابطہ اور خشوع و خضوع کی خاص کیفیت متاثر ہو سکتی ہے فصل اول میں حدیث نمبر ۷ کی توضیح و تشریح اور اس حدیث کی توضیح ایک جیسی ہے وہاں دیکھ لیا جائے اس حدیث کی روایت خود حضرت ابن عباس کر رہے ہیں جس میں نماز باطل ہونے کا حکم مذکور ہے اور یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حدیث

نمبر ۹ میں بیان فرما رہے ہیں کہ گدھی نمازیوں کے سامنے چر رہی تھی اور کسی نے اس پر نکیہ نہیں کی اس سے معلوم ہوا کہ خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنی روایت سے رجوع کر لیا یہ اس روایت کے منسوخ ہونے کی دلیل ہے یا وہی توجیہ اور تطبیق ہے جو حدیث نمبر ۷ کی تشریح میں مذکور ہے۔

”قذفة بحجر“ حجر پتھر کو کہتے ہیں اور قذفة پھینکنے کے معنی میں ہے چھوٹی کنکری آدمی انگلیوں میں دبا کر پھینکتا ہے اس کو قذف کہتے ہیں یہاں شاید وہ فاصلہ مراد ہے جو منی میں جمرات کو کنکریوں سے مارا جاتا ہے وہ فاصلہ تین ہاتھ کے برابر ہوتا ہے تو اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جب یہ چیزیں نمازی کے آگے سے تین ہاتھ کے فاصلے پر گزر جائیں تو نمازی کا کوئی نقصان نہیں ہوگا اور گزرنے والے کے لئے بھی حرج نہیں۔ فقہ کی کتابوں میں فقہاء نے اس پر بحث کی ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے کی حد کیا ہے اور وہ فاصلہ کیا ہے جس کے بعد آدمی نمازی کے آگے سے گزر سکتا ہے بعض فقہاء نے تین ذراع یعنی تین ہاتھ کا قول کیا ہے جس طرح اس حدیث میں اس کی طرف اشارہ ہے لہذا تین ذراع کے فاصلہ کے اندر گزرنا منع ہے اس کے بعد جائز ہے بعض فقہاء نے پانچ ذراع کے اندر گزرنے کو منع کیا ہے بعض نے چالیس ذراع کے فاصلے کے اندر گزرنے کو منع کیا ہے بعض فقہاء نے کہا کہ سجدہ گاہ کی حدود میں گزرنا منع ہے بعض نے دو یا تین صفوں کے فاصلہ کے اندر گزرنے کو منع کیا ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ جب کوئی خشوع خضوع والا نمازی نماز پڑھتا ہے اور قیام کی حالت میں نظریں جھکا کر اپنی سجدہ گاہ کو دیکھتا ہے تو جہاں تک گزرنے والا نظر آتا ہے وہاں تک گزرنا جائز نہیں اور جہاں سے وہ نظر نہیں آتا ہے وہاں سے گزرنا جائز ہے کیونکہ نمازی قیام کی حالت میں اپنے سجدے کی جگہ کو دیکھتا ہے رکوع میں اپنے قدموں کو دیکھتا ہے سجدہ میں اپنی ناک کے بانسے کو دیکھتا ہے قعدہ میں اپنی گود پر نظر ڈالتا ہے اور سلام کے وقت اپنے کندھوں کو دیکھتا ہے قاضی خان اور صاحب ہدایہ نے موضع سجود کے اندر گزرنے کو منع لکھا ہے کہ حدیث کی یہ وعید شدید اس شخص کے لئے ہے جو نمازی کی سجدہ گاہ میں گزرتا ہے یہ آسان اور واضح ہے پھر یہ مسئلہ اس وقت ہے جب کہ صحراء یا کھلے میدان میں یا ساٹھ گز سے بڑی مسجد میں آدمی کا گزر ہو اگر مسجد چھوٹی ہے تو آدمی نمازی کے سامنے کسی بھی جگہ میں نہیں گزر سکتا ہے کیونکہ پوری مسجد موضع واحد ہے۔ بہر حال نمازی کو بھی چاہئے کہ وہ ادھر ادھر کا مطالعہ نہ کرے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف ایسے متوجہ ہو جائے کہ کسی گزرنے والے کا اس کو احساس بھی نہ ہو آخر اپنے رب کے سامنے کھڑا ہے۔

حکایت:

کہتے ہیں کہ ایک دفعہ مجنون ایک جگہ لیلیٰ کے غم میں سر پٹ جا رہا تھا کہ اس کا گدرا ایک نمازی کے سامنے سے ہوا نمازی نے ان کو بہت ڈانٹا کہ میں نماز پڑھ رہا تھا تم میرے سامنے سے گزرے شرم کرو ڈوب مرو مجنون نے پوچھا کہ آپ کس کے لئے نماز پڑھ رہے تھے نمازی نے کہا کہ اپنے رب کے سامنے کھڑا تھا اس کے لئے نماز پڑھ رہا تھا مجنون نے کہا شرم کرو ایک چلو پانی میں ڈوب کر مرو میں لیلیٰ کی محبت میں جا رہا تھا میں نے تم کو نہیں دیکھا تم نے اللہ کے سامنے کھڑے ہو کر مجھے کیسے دیکھ لیا؟۔

باب صفة الصلوة

نماز کی کیفیت کا بیان

وقال الله تعالى ﴿وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ ۱

وقال تعالى ﴿وربك فكبر﴾ ۲

وقال تعالى ﴿وذکر اسم ربہ فصلی﴾ ۳

وقال تعالى ﴿وقوموا لله قانتين﴾ ۴

وقال تعالى ﴿فاقرئوا ما تيسر من القرآن﴾ ۵

وقال تعالى ﴿يا ايها الذين امنوا ارکعوا واسجدوا واعبدوا ربکم﴾ ۶

اس باب میں صاحب کتاب نے مجموعی طور پر بائیس احادیث کا ذکر کیا ہے جس میں نماز کی ابتدا سے لیکر آخر تک تمام کیفیات اور نماز کی پوری ترتیب و ترکیب کا ذکر فرمایا ہے سجدہ و رکوع تکبیر تحریمہ اور رفع یدین قعدہ و جلسہ اور تعدیل ارکان کا مکمل بیان ہے اسی مجموعہ کا نام صفت صلوٰۃ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔

الفصل الاول

نماز میں تعدیل ارکان واجب ہے یا فرض؟

﴿۱﴾ عن أبي هريرة أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ فِي الثَّالِثَةِ أَوْ فِي الْبَتَّى بَعْدَهَا عَلَّمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَسْبِغِ الْوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا تَيَسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى

تَطْمِئِنَّ رَاكِعًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ مسجد کے ایک گوشہ میں تشریف فرما تھے کہ ایک شخص مسجد میں داخل ہوا۔ (پہلے) اس نے نماز پڑھی (اس طرح کہ تعدیل ارکان اور قومہ و جلسہ کی رعایت نہیں کی) پھر آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا، آنحضرت ﷺ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا ”جاؤ اور پھر نماز پڑھو اس لئے کہ تم نے نماز نہیں پڑھی۔“ وہ چلا گیا اور جس طرح پہلے نماز پڑھی تھی اسی طرح پھر (نماز پڑھی اور آپ کی خدمت میں آکر سلام عرض کیا، آپ نے سلام کا جواب دے کر پھر اس سے فرمایا کہ ”جاؤ نماز پڑھو اس لئے کہ تم نے نماز پڑھی ہی نہیں“ (اس طرح تین مرتبہ ہوا) تیسری مرتبہ یا چوتھی مرتبہ اس شخص نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! مجھے سکھاد دیجئے (کہ میں نماز کس طرح پڑھوں)“ آپ نے فرمایا۔ ”جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو (پہلے) اچھی طرح وضو کر لو۔ پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو کر تکبیر کہو پھر قرآن کی جو (سورت وغیرہ) تمہیں آسان معلوم ہو اسے پڑھو پھر طہانیت کے ساتھ رکوع کرو پھر سر اٹھاؤ یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ، پھر طہانیت کے ساتھ سجدہ کرو پھر سر اٹھاؤ اور طہانیت کے ساتھ بیٹھ جاؤ پھر طہانیت کے ساتھ (دوبارہ) سجدہ کرو پھر سر اٹھاؤ اور طہانیت کے ساتھ بیٹھ جاؤ۔“ ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”پھر سر اٹھاؤ اور سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر اپنی تمام نماز اسی طرح ادا کرو۔“

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”ان رجلا“ اس شخص کا نام خلا د بن رافع انصاری رضی اللہ عنہ ہے یہ بدری صحابی ہیں اور بدر ہی میں شہید ہوئے ہیں لہذا یہ قصہ جنگ بدر سے پہلے کا ہے اس حدیث کو ”حدیث المسیء للصلوة“ کا نام دیا جاتا ہے۔
”فصلی“ اس نماز سے تحیۃ المسجد کی نماز مراد ہے اور اس وقت صحابہ تحیۃ المسجد کے بعد آکر ادب کے ساتھ حضور اکرم ﷺ سے مصافحہ کرتے تھے۔ ”فانک لم تصل“ حضور اکرم ﷺ نے خلا د بن رافع انصاری رضی اللہ عنہ کو نماز کے اعادہ کا حکم اس لئے دیا کہ انہوں نے رکوع سجود جلسہ اور قومہ میں تعدیل ارکان نہیں کی تھی۔

سوال: حضور اکرم ﷺ کے سامنے خلا د بن رافع رضی اللہ عنہ نماز پڑھنے میں غلطی کر رہے تھے آنحضرت ﷺ نے ان کو اس کی غلطی نہیں بتائی بلکہ اس طرح غلط نماز پڑھنے کا بار بار حکم دیا یہ تقریر علی الخطاء ہے حالانکہ حضور اکرم ﷺ کی طرف سے تقریر علی الخطاء محال ہے ایسا کیوں ہوا؟

جواب: حضور اکرم ﷺ نے بار بار ان کو حکم دیا کہ تمہاری نماز ٹھیک طرح ادا نہیں ہوئی جا کر پھر صحیح طرح پڑھو نماز کے اعادہ کا یہ حکم تقریر علی الخطاء نہیں ہے بلکہ تنبیہ علی الخطاء ہے۔

سوال: یہاں دوسرا سوال یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے پہلی بار اس صحابی کو صحیح طریقہ کیوں نہ بتایا تیسری بار تک نماز دہرانے میں کیا حکمت تھی؟

جواب: اس سوال کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ یہ دیکھنا چاہتے تھے کہ کیا یہ شخص یہ غلطی عدم علم کی وجہ سے کر رہا ہے یا غفلت کی وجہ سے ایسا ہو رہا ہے جب خوب معلوم ہوا کہ یہ غلطی عدم علم کی وجہ سے ہے تب آپ نے سمجھا دیا اور صحیح طریقہ بتا دیا۔

اس سوال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ بار بار نماز دہرانے کا حکم اس لئے دیا کہ بار بار غلطی کرنے کے بعد جب صحیح طریقہ ان کو سمجھایا جائے گا تو وہ موقع فی النفس ہوگا اور وہ ایسا سیکھ لے گا کہ پھر کبھی غلطی نہیں کریگا۔ چنانچہ حضور اکرم ﷺ نے خلا دین رافع رضی اللہ عنہ کے مطالبہ پر ان کو صرف نماز نہیں بلکہ وضو سے لیکر نماز کے تمام ارکان کو تفصیل سے بتا دیا اور امت کے سامنے صحیح نماز پڑھنے کا پورا طریقہ آگیا۔

”ثم اقرء“ یعنی تکبیر تحریمہ کے بعد قرآن پڑھو جو حصہ قرآن کا تمہیں آسان لگے وہی پڑھا کرو یہ فریضہ قرأت کی طرف اشارہ ہے اور الفاظ کا انداز ایسا ہے کہ مطلق قرأت فرض ہے فاتحہ کا ذکر نہیں ہے اگرچہ مسند احمد اور سنن بیہقی اور ابن حبان میں ثم اقرء بام القرآن کے الفاظ آئے ہیں وہ اختلاف آئندہ آرہا ہے۔

”حتی تطمئن راكعاً“ نماز کے ہر رکن کو اس کی اپنی جگہ ادا کرنا اور ہر رکن میں اس مقدار تک ٹھہرنا کہ جسم کا ہر جوڑ اپنی جگہ پر سیدھا ہو جائے اس کو تعدیل کہتے ہیں۔

فقہاء کا اختلاف:

اس میں تمام فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ رکوع اور سجدہ قومہ اور جلسہ میں تعدیل کرنا چاہئے اور ٹھہر ٹھہر کر ہر رکن کو ادا کرنا چاہئے لیکن اختلاف اس میں ہوا ہے کہ اس تعدیل کی حیثیت کیا ہے امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک تعدیل ارکان فرض ہے امام شافعی اور قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ ایک بار سبحان اللہ کی مقدار تک ٹھہرنے کو فرض کہتے ہیں اور امام احمد رحمہ اللہ تین بار سبحان اللہ کی مقدار تک ٹھہرنے کو فرض قرار دیتے ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک یہاں واضح نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک تعدیل ارکان فرض نہیں بلکہ واجب ہے۔

دلائل:

جہور نے تعدیل ارکان کی فرضیت پر حضرت خلا دین رافع انصاری رضی اللہ عنہ کی زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے اس حدیث میں اعادۃ نماز کا حکم ہے جو فرضیت کی دلیل ہے نیز اس میں ”فانك لم تصل“ میں نماز کی بالکل نفی کر دی ہے یہ بھی فرضیت کی دلیل ہے اسی طرح اس حدیث میں طمانینت کا حکم اور امر کیا ہے اور مطلق امر فرضیت کے لئے ہوتا ہے اسی

طرح ترمذی کی ایک اور روایت ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں "لا تجزئ صلوٰۃ لایقیم الرجل فیہا یعنی صلیبہ فی الرکوع والسجود" اس سے بھی جمہور نے تعدیل کے فرض ہونے پر استدلال لیا ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ قرآن کریم کی آیت ﴿وَارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ سے استدلال کرتے ہیں طرز استدلال اس طرح ہے کہ "سجدۃ وضع المجرۃ علی الارض" کا نام ہے اور رکوع مطلق انحاء کو کہتے ہیں اب اس پر تعدیل ارکان کا اضافہ خبر واحد سے آیت پر اضافہ ہے جو مناسب نہیں ہے لہذا مطلق رکوع وسجدہ فرض ہے اور تعدیل ارکان بوجہ حدیث واجب ہے۔ نیز فرض کے ثبوت کے لئے نص قطعی الثبوت والدلالۃ کی ضرورت ہے اور یہاں حدیث قطعی الثبوت نہیں اگرچہ قطعی الدلالۃ ہے تو ظنی الثبوت قطعی الدلالۃ نص سے فرض نہیں بلکہ واجب ثابت ہوتا ہے۔ اسی طرح احناف کی دوسری دلیل مسند احمد اور طبرانی کی وہ روایت ہے جس میں نماز سے سرکہ کا بیان ہے الفاظ یہ ہیں۔

"ان اسوء السرقة من یسرق من صلوٰتہ قالوا کیف یسرق من صلوٰتہ قال لا یتمر رکوعہا ولا سجودہا۔"

اس حدیث میں تعدیل ارکان نہ کرنے والے شخص کو نماز کا چور بتلایا گیا ہے لیکن اس کی نماز کو باطل نہیں کہا گیا یہ وجوب کی دلیل ہے کیونکہ اگر تعدیل فرض ہوتی تو فرض کے چھوٹنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے حالانکہ بطلان کا حکم نہیں لگا۔

جواب: احناف نے حضرت خالد بن رافع رضی اللہ عنہ کی روایت کا محمل بتانے کے لئے کئی جواب دیئے ہیں اول جواب یہ کہ ترمذی میں خالد بن رافع رضی اللہ عنہ کی حدیث کے آخر میں حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد بھی موجود ہے۔

"اذا فعلت ذلك فقد تمت صلوٰتک وان انتقصت منه شیء انتقصت من صلوٰتک"

اس عبارت پر راوی یوں تبصرہ کرتا ہے

"وكان هذا هو ن عليهم من الاولى" انه من انتقص من ذلك شیئا انتقص من صلوٰتہ ولم تنه ب کلہا۔"

اس کا حاصل یہ ہوا کہ پہلے صحابہ کرام کو حضور ﷺ کے ارشاد "انک لم تصل" سے پریشانی ہوئی کہ تعدیل نہ کرنے سے نماز فوت ہو جاتی ہے لیکن جب آخر میں حضور ﷺ نے وضاحت فرمادی تو صحابہ کو تسلی ہوئی کہ نماز بالکل نہیں جاتی بلکہ ناقص ہو جاتی ہے اس سے فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی ہے۔ جمہور کی دلیل "انک لم تصل" سے احناف دوسرا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ نفی کمال کی ہے اصل نماز کی نفی مراد نہیں ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ اختلاف درحقیقت اعتقاد کا اختلاف ہے کہ وہ فرض کہتے ہیں اور ہم تعدیل کو واجب کہتے ہیں ورنہ عمل کے اعتبار سے کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ ترک واجب سے احناف کے نزدیک بھی نماز کا اعادہ لازم ہے اختلاف کی اصل بنیاد اس پر ہے کہ احناف دلائل کے تفاوت کی وجہ سے

فرض اور واجب میں تفاوت کرتے ہیں اور دوسرے ائمہ کے ہاں واجب کا درجہ زیادہ واضح نہیں ہے۔ بہر حال احتیاط کے اعتبار سے جمہور کا مسلک بہتر ہے احناف نے تعدیل کو فرض نہیں کہا تو احناف کے عوام نے سمجھ لیا کہ تعدیل کوئی چیز ہی نہیں ہے پھر انھوں نے تعدیل بے اعتدالی شروع کی چنانچہ افغانستان اور بلوچستان و سرحد کے نمازی تعدیل ارکان میں بہت ہی نقصان کرتے ہیں۔

حضرت شاہ انور شاہ کاشمیری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ تعدیل ارکان کے مسئلہ میں جو اختلاف مشہور ہے یہ اختلاف حقیقی نہیں بلکہ لفظی ہے اس لئے کہ تعدیل ارکان کے تین درجے ہیں۔

① پہلا درجہ یہ کہ کسی رکن میں اتنا توقف کرنا کہ جسمانی اعضاء کی حرکت انتقالیہ بند ہو جائے اور ہر عضو کو قرار آجائے تعدیل ارکان و طمانینت کا یہ درجہ اتفاقی طور پر فرض ہے۔

② دوسرا درجہ یہ کہ کسی رکن میں اتنی دیر تک ٹھہرنا کہ ایک بار سبحان اللہ کہا جاسکے یہ درجہ سب کے نزدیک واجب ہے۔

③ تیسرا درجہ یہ کہ آدمی تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار تک توقف کرے یہ سنت کا درجہ ہونا چاہئے۔ ان تین درجات کا نتیجہ یہ نکلا کہ جن حضرات نے تعدیل ارکان کو فرض کہا ہے انہوں نے پہلا درجہ مراد لیا ہے اور جن حضرات نے تعدیل کو واجب کہا ہے انہوں نے دوسرا درجہ مراد لیا ہے۔ اور جن حضرات نے سنت کہا ہے انہوں نے تیسرا درجہ مراد لیا ہے۔ لہذا اب کوئی حقیقی اختلاف نہیں رہا بلکہ صرف لفظی اور تعبیر کا اختلاف رہ گیا۔

۲۹ ربیع الاول ۱۴۱۰ھ

حضور اکرم ﷺ کی نماز کا نقشہ

﴿۲﴾ وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين وكان إذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك وكان إذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد حتى يستوي قائما وكان إذا رفع رأسه من السجدة لم يسجد حتى يستوي جالسا وكان يقول في كل ركعتين التحية وكان يفرش رجله اليمنى وينصب رجله اليمنى وكان ينهي عن عقبة الشيطان وينهي أن يفتش الرجل ذراعيه افتراش السبع وكان يحتم الصلاة بالتسليم۔ (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نماز کو تکبیر سے اور قرأت الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے اور آپ جب رکوع کرتے تو اپنا سر مبارک نہ تو (بہت زیادہ) بلند کرتے تھے اور نہ (بہت زیادہ) پست بلکہ درمیان درمیان رکھتے تھے (یعنی پیٹھ اور گردن برابر رکھتے تھے) اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو بغیر سیدھا کھڑے ہوئے سجدہ میں نہ جاتے تھے اور جب سجدہ سے سر اٹھاتے تو بغیر سیدھا بیٹھے ہوئے (دوسرے) سجدہ میں نہ جاتے تھے اور ہر دو رکعتوں کے بعد التحیات پڑھتے تھے اور (بیٹھنے کے لئے) اپنا بائیں پیر بچھاتے اور دایاں پیر کھڑا رکھتے تھے اور آپ عقبہ شیطان (یعنی شیطان کی بیٹھک) سے منع فرماتے تھے اور مرد کو دونوں ہاتھ سجدہ میں اس طرح بچھانے سے بھی منع کرتے تھے جس طرح درندے بچھا لیتے ہیں اور آپ نماز کو سلام پر ختم فرماتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”القرءة بالحمد للہ“۔ یعنی آنحضرت ﷺ جب نماز میں قرأت شروع فرماتے تھے تو الحمد للہ سے شروع کرتے اس جملہ سے یہ بات واضح ہوگئی کہ حضور اکرم ﷺ نماز میں بسم اللہ کو آہستہ پڑھتے تھے اور جب قرأت شروع فرماتے تو جہر کے ساتھ الحمد للہ سے پڑھنا شروع فرماتے بسم اللہ کے آہستہ پڑھنے یا جہر کے ساتھ پڑھنے میں علماء کا اختلاف ہے لیکن یہ اختلاف درحقیقت اس پر متفرع ہے کہ آیا بسم اللہ جزء قرآن ہے یا نہیں اگر جزء قرآن ہے تو کیا ہر سورۃ کا جزء ہے یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے لہذا پہلے اسی کو بیان کیا جاتا ہے۔

کیا بسم اللہ ہر سورۃ کا جزء ہے؟

جمہور امت اس پر متفق ہے کہ بسم اللہ قرآن کا جزء ہے اور یہ ایک آیت ہے۔ صرف امام مالک رحمہ اللہ کی طرف یہ منسوب کیا جاتا ہے کہ سورۃ نمل کے علاوہ بسم اللہ قرآن کریم کا جزء نہیں ہے یہ اختلاف سورۃ نمل کی بسم اللہ کے علاوہ میں ہے سورۃ نمل کا جزء ہونا اور قرآن ہونا اتفاقی امر ہے۔ اب جمہور کا آپس میں اختلاف ہوا کہ آیا بسم اللہ ہر سورۃ کا جزء ہے یا یہ صرف بین السورتین میں فصل کے لئے ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بسم اللہ ہر سورۃ کا اسی طرح جزء ہے جس طرح یہ سورۃ نمل کا جزء ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بسم اللہ ہر سورۃ کا جزء نہیں بلکہ یہ سورت کی ابتدا میں صرف فصل بین السورتین کے لئے ہوتی ہے لہذا یہ ایک ہی آیت ہے جو اس مقصد کے لئے کئی جگہ دہرائی گئی ہے اور شوافع کے ہاں یہ کئی آیات ہیں ایک آیت نہیں ہے۔ بسم اللہ سے متعلق حنابلہ حضرات کے اقوال مختلف ہیں اس لئے اس کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے اتنا سمجھ لیں کہ وہ اس مسئلہ میں احناف کے قریب ہیں۔

دلائل:

امام شافعی رحمہ اللہ اور ان کے موافقین نے جزیت بسم اللہ کے لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

① عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ انه كان يقول الحمد لله رب العالمين سبع ايات احداهن بسم الله الرحمن الرحيم۔ (تعلیق الفصیح)

بسم اللہ کی جزیت پر شوافع حضرات نے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

② عن ام سلمة انه قرأ الفاتحة وعذبسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين۔

(آیہ)

شوافع حضرات نے جزیت بسم اللہ پر ابو داؤد شریف کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

③ عن انس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ انزلت على أنفاسورة فقراء بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر حتى ختمها۔

④ شوافع حضرات اس سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ بسم اللہ کو ہر سورۃ کی ابتداء میں قلم وحی کے ساتھ بالاتزام اس طرح لکھا گیا ہے کہ کسی کو وہم تک نہیں ہو سکتا ہے کہ بسم اللہ سورۃ کا جزء نہیں ہے جب بسم اللہ ہر سورۃ کا جزء ہے تو یہ فاتحہ کا بھی جزء ہے اور جب فاتحہ نماز میں پڑھی جائے گی تو بسم اللہ کو بھی جہری نمازوں میں جہر کے ساتھ پڑھا جائے گا تا کہ فاتحہ کا کوئی جزء نہ رہ جائے۔

ائمہ احناف اور ان کے موافقین فرماتے ہیں کہ بسم اللہ قرآن کی ایک آیت ہے جو دو سورتوں کے درمیان فصل کے لئے اتاری گئی ہے یہ کسی سورۃ کا جزء نہیں ہے ہاں سورۃ نمل میں ایک آیت کا حصہ ہے۔

اپنے مدعا پر احناف نے مندرجہ ذیل احادیث سے استدلال کیا ہے۔

① حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو حدیث قدسی ہے مشکوٰۃ ص ۸ پر مذکور ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

”قال الله تعالى قسمت الصلوة بيني وبين عبدی نصفين ولعبدی ماسأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى حمدنی عبدی۔“

اس حدیث میں فاتحہ کی ایک ایک آیت کو الگ الگ بیان کیا گیا ہے مگر اس میں بسم اللہ کا ذکر نہیں ہے معلوم ہوا بسم اللہ کسی سورۃ کا جزء نہیں فاتحہ کا جزء بھی نہیں۔

۱۰ احناف کی دوسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے جس میں آنحضرت ﷺ نے سورۃ الملک کو تیس آیات قرار دیا الفاظ یہ ہیں۔

”عن ابی ہریرۃ انه ﷺ قال سورت فی القرآن ثلاثون آیۃ شفعت لصاحبہ حتی غفرلہ ”تبارک الذی بیدہ الملوک“۔

اگر بسم اللہ کو سورت کا جزء مان لیا جائے تو سورت ملک تیس کے بجائے اکتیس آیتوں والی سورت بن جائے گی، حالانکہ حدیث میں تیس کا ذکر ہے۔

۱۱ احناف نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس مشہور روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے صاف بتا دیا ہے کہ بسم اللہ دوسورتوں کے درمیان جدائی اور فصل کے لئے اتاری گئی ہے الفاظ یہ ہیں۔

”عن ابن عباس کان النبی ﷺ لا یعرف السورت حتی ینزل علیہ بسم اللہ الرحمن الرحیم“۔
(ابوداؤد)

۱۲ احناف اور ان کے موافقین نے اس مضبوط دلیل سے بھی استدلال کیا ہے کہ تمام قرآن اور تمام فقہاء اور تمام علماء کے نزدیک اس بات پر اتفاق ہے کہ سورۃ کوثر تین آیتوں پر مشتمل ہے اور سورۃ اخلاص چار آیتوں پر مشتمل ہے اگر بسم اللہ کو ہر سورۃ کا جزء مان لیا جائے تو سورۃ کوثر چار اور سورۃ اخلاص پانچ آیتیں بن جائیں گی حالانکہ یہ ﷺ امت کے خلاف ہے اسی طرح قرآن کریم کی تمام سورتوں میں بھی اختلاف اٹھ کھڑا ہو جائے گا اور فاتحہ کو بھی سات کے بجائے آٹھ آیات کہنا پڑیگا۔

جواب: شوافع نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں اضطراب ہے کیونکہ بعض محدثین نے اس سند میں حضرت ابو ہریرہ کے نام ذکر کرنے میں شک کیا ہے۔

نیز اس حدیث کے مرفوع ہونے اور موقوف ہونے میں بھی محدثین کا اختلاف ہے ان دونوں وجہوں سے یہ حدیث ہر حال میں ضعیف ہے نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایتوں میں تعارض ہے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں بسم اللہ الحمد للہ رب العالمین سے نکلر ایک آیت ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں بسم اللہ مستقل آیت ہے واذا تعارضتا تساقطا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث خبر واحد ہے اور خبر واحد سے قطعی علم حاصل نہیں ہو سکتا اور بسم اللہ کو فاتحہ یا کسی اور سورۃ کا جزء قرار دینے کے لئے قطعی علم کی ضرورت ہے جو عقل سے نہیں بلکہ نقل سے ثابت ہونا چاہئے حالانکہ اس روایت کے مقابلہ میں دیگر روایات زیادہ قوی ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بسم اللہ فاتحہ کا جزء نہیں ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ ہی سے حدیث قدسی مروی ہے۔

شوافع حضرات کی دوسری اور تیسری دلیل کا ایک جواب تو وہی ہے کہ یہ اخبار آحاد ہیں جس سے قطعی علم حاصل نہیں ہو سکتا اور بسم اللہ کا فاتحہ یا کسی اور سورۃ کے جزء ہونے کے لئے قطعی علم کی ضرورت ہے جو حاصل نہیں ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ بسم اللہ کا ذکر ان احادیث میں بطور جزئیّت نہیں صرف تبرک کے طور پر ہے۔ نیز یہ احادیث ان قوی تر اور مشہور تر احادیث کے مقابلے میں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بسم اللہ فاتحہ یا کسی اور سورۃ کا جزء نہیں ہے لہذا ان کثیر احادیث کو ترجیح دی جائے گی۔ شوافع حضرات کی چوتھی دلیل جو درحقیقت عقلی دلیل ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس دلیل سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ بسم اللہ قرآن کا جزء ہے جو دو سورتوں کے درمیان فصل اور جدائی کے لئے ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ بسم اللہ ہر سورۃ یا فاتحہ کا جزء ہے۔ (تعلیق فصیح)

نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھی جائے یا اونچی آواز سے؟

بسم اللہ کا ہر سورۃ کے جزء ہونے یا نہ ہونے کے اختلاف پر فقہاء کرام کا ایک اور اختلاف متفرع ہے وہ یہ کہ جہری نماز میں فاتحہ سے پہلے بسم اللہ جہراً پڑھی جائے یا سرّاً پڑھی جائے؟
فقہاء کا اختلاف:

امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک تو یہ ہے کہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ بالکل نہ پڑھی جائے نہ سرّاً اور نہ جہراً یعنی بسم اللہ کا پڑھنا مسنون نہیں ہے۔
جمہور فقہاء کے نزدیک بسم اللہ آہستہ آواز سے پڑھنا سنت ہے امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جہری نماز میں بسم اللہ کو اونچی آواز سے پڑھنا سنت ہے۔

دلائل:

امام مالک رحمہ اللہ نے بسم اللہ بالکل نہ پڑھنے پر حضرت انس کی روایت سے استدلال کیا ہے الفاظ یہ ہیں۔
”عن انس قال صلیت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر و عمر و عثمان و علی فلم اسمع احدا منهم یقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔“ (رواہ مسلم)

امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جو عنقریب احناف کے دلائل کے ضمن میں آرہی ہے امام مالک رحمہ اللہ نے زیر بحث حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم الحمد للہ رب العالمین سے قرأت شروع فرماتے تھے لہذا بسم اللہ کا پڑھنا مسنون نہیں ہے۔

حضرات شوافع نے بسم اللہ کو اونچی آواز سے پڑھنے پر حضرت نعیم بن محمد رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ ”صلیت وراء ابی هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بام القرآن الخ۔“

(رواہ ابن خزیمہ وابن حبان والنسائی)

شوافع نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ شریف کے صفحہ ۸۰ پر فضل ثانی کی پہلی حدیث ہے۔ ”عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال كان رسول الله ﷺ يفتتح صلوته بسم الله الرحمن الرحيم۔“

شوافع نے صحابہ و تابعین کے کچھ آثار سے بھی استدلال کیا ہے جس کو طحاوی نے نقل کیا ہے۔

① ائمہ احناف اور ان کے موافقین نے زیر بحث صحیح و صریح حدیث سے ترک الجہر بالتسمیہ پر استدلال کیا ہے جو واضح تر ہے۔

② احناف نے مشکوٰۃ شریف ص ۷۹ پر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ ابھی مالکیہ کے دلائل کے ضمن میں نقل کر چکا ہوں۔

③ ائمہ احناف نے مشکوٰۃ شریف ص ۸۷ پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ ”استفتح القراءة بالحمد لله رب العالمين۔“ (رواہ مسلم)

④ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ترک جہر بالبسملة کے لئے ایک باب باندھا ہے اور اس میں وہ روایت نقل کی ہے جو حضرت یزید بن عبد اللہ اپنے والد عبد اللہ بن مغفل سے اس طرح روایت کرتے ہیں عن ابن عبد اللہ بن مغفل قال سمعني ابي وانابي الصلوة اقول بسم الله الرحمن الرحيم فقال لي ابي بنی محدث اياك والحديث الخ۔

(ترمذی ص ۵۷)

اس روایت سے احناف نے استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحابی جہر بسم اللہ کو بدعت قرار دے رہے ہیں۔ لہذا اس کے مقابلے میں استنباب وغیرہ کی کسی روایت کو نہیں لیا جاسکتا ہے کیونکہ یہ میسج اور محرم کا مسئلہ ہے۔

⑤ مسند احمد کی ایک روایت ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ صحابہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کو بلند آواز سے نہیں پڑھتے تھے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے وفات تک بسم اللہ کو بلند آواز سے نہیں پڑھا ابن ماجہ کی روایت میں ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے بسم اللہ کو بلند آواز سے نہیں پڑھا ابن ماجہ کی روایت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اکرم ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی یہ سب حضرات بسم اللہ کو آہستہ پڑھتے تھے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک اور روایت نقل کی ہے کہ عکرمہ فرماتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جب بسم اللہ کے بلند آواز کے

ساتھ پڑھنے کے متعلق معلوم کیا گیا تو آپ نے فرمایا ”ذلک فعل الاعراب“ یعنی بسم اللہ زور سے پڑھنا ہے علم گنوار لوگوں کا کام ہے ان تمام روایات سے ائمہ احناف نے بسم اللہ کے آہستہ پڑھنے پر استدلال کیا ہے۔

جواب: سب سے پہلے امام مالک رحمہ اللہ کے استدلال کا جواب دیا جاتا ہے کہ انہوں نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے اس میں ”جہر بالبسملة“ کی نفی ہے یعنی بسم اللہ کی اونچی آواز سے پڑھنے کی نفی ہے۔ بسم اللہ کی بالکل پڑھنے کی نفی نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ احناف نے انہیں روایات سے بسم اللہ کے آہستہ پڑھنے پر استدلال کیا ہے۔

ائمہ احناف نے شوافع حضرات کی پہلی دلیل حضرت نعیم بن مجمر رحمہ اللہ کی روایت کا ایک جواب یہ دیا ہے کہ اس سے جہر بسملة پر استدلال یقینی نہیں ہے کیونکہ بعض دفعہ پڑھنے والا آہستہ پڑھتا ہے مگر وہ اس انداز سے ہوتا ہے کہ قریب والا سن پاتا ہے یہاں یہی احتمال ہے اور جب احتمال آتا ہے تو استدلال باطل ہو جاتا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ نے تعلیم کے لئے ایسا کیا ہو کیونکہ موقع تعلیم کا تھا اور تعلیم کے لئے اونچی آواز سے حضور اکرم ﷺ نے ظہر کی نماز میں قرأت بھی پڑھی ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ جہر والی روایات معطل بالشذوذ ہیں کیونکہ اس طرح عام مسئلہ میں صرف ایک یا دو روایوں کا بیان کرنا باعث علت ہے یا جواب یہ کہ جہر والی روایات ان روایات کے مقابلہ میں کمزور ہیں جن روایات میں آہستہ پڑھنے کا تذکرہ ہے۔

شوافع نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی جس روایت سے استدلال کیا ہے صاحب ترمذی نے اس کو نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ ”ہذا حدیث لیس اسنادہ بذاتک“ یعنی اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے۔

اس کے علاوہ جن آثار اور روایات سے شوافع نے استدلال کیا ہے ان سب کے بارے میں خود دارقطنی اس طرح رقم طراز ہیں ”وعن الدارقطنی انه قال لم یصح عن النبی ﷺ فی الجہر حدیث۔“ (کذا فی اللبعات) دارقطنی ہی کے متعلق آیا ہے کہ انہوں نے مصر میں ”جہر بالبسملة“ پر ایک کتاب لکھی کتاب تیار ہونے کے بعد ایک مالکی عالم نے ان کو قسم دے کر کہا کہ مجھے اس کتاب میں ایک بھی صحیح حدیث بتا دو جو ”جہر بالبسملة“ پر دلالت کرتی ہو آپ نے جواب میں فرمایا کہ جہر کے بارے میں ایک حدیث بھی صحیح نہیں ملتی۔ (کذا فی اللبعات)۔

حازمی فرماتے ہیں کہ جہر بالبسملة کی احادیث اگرچہ صحابہ کرام سے منقول ہیں لیکن اس کا اکثر حصہ ضعف سے خالی نہیں ہے۔

بہر حال خلاصہ یہ کہ جہر کی روایات یا ضعیف یا قابل استدلال ہیں اور یا جہر تعلیم امت کے لئے وقتی اور عارضی تھا۔

قعدہ میں بیٹھنے کا افضل طریقہ کیا ہے؟

”وکان یفرش رجلہ الیسری“ اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ کے قعدہ میں بیٹھنے کا طریقہ بیان کیا گیا ہے یعنی آپ جب قعدہ میں بیٹھتے تھے تو بایاں پیر بچھایا کرتے تھے اور دایاں پیر کھڑا رکھتے تھے اب اس میں فقہاء کا اختلاف ہے

کہ آیا افضل طریقہ یہی ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے یا کولہوں پر بیٹھ کر ”تورک“ کا طریقہ اختیار کرنا زیادہ افضل ہے جو آئندہ حدیث میں بیان ہوا ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ پہلے قعدہ میں افتراش افضل ہے اور دوسرے قعدہ میں تورک کرنا بہتر ہے کیونکہ دوسرے قعدہ میں زیادہ دیر تک بیٹھنا پڑتا ہے اور تورک کے طریقے پر بیٹھنے میں سہولت اور آسانی ہے۔

حضرت امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں قعدوں میں تورک ہی افضل ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر نماز دو قعدوں والی ہو تو آخری قعدہ میں تورک کرنا چاہئے لیکن اگر نماز صرف ایک قعدہ اور ایک تشہد والی ہو تو اس میں تورک کے بجائے افتراش کرنا چاہئے۔

امام اعظم امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں قعدوں میں افتراش کرنا چاہئے تورک صرف مجبوری کی صورت میں ہے۔
دلائل:

شوافع وغیرہ حضرات نے تورک کے لئے آئندہ آنے والی حضرت ابو حمید ساعدی رحمہ اللہ کی روایت سے استدلال کیا ہے اور تورک اس طرح ہوتا ہے کہ آدمی قعدہ میں بیٹھ کر دونوں پاؤں کو دائیں طرف نکال دے اور اپنے ”ورک“ یعنی مقعد پر بیٹھ جائے۔ ابو حمید ساعدی رحمہ اللہ کی روایت میں دوسرے قعدہ میں تورک کا حکم بالکل صریح طور پر مذکور ہے۔ ائمہ احناف رحمہم اللہ نے زیر بحث حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مسلم والی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں قعدہ اولی و ثانیہ کی کوئی قید نہیں ہے بلکہ یہ مذکور ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول نماز میں یہ تھا کہ دایاں پیر کھڑا رکھتے تھے اور بایاں بچھا دیا کرتے تھے۔ یاد رہے یہ اختلاف افضل کا ہے جواز و عدم جواز کا نہیں ہے جائز دونوں طریقے ہیں البتہ احناف نے افتراش کو اس لئے ترجیح دی ہے کہ اس میں مشقت ہوتی ہے اور عبادت وہی افضل ہوتی ہے جس میں مشقت زیادہ ہو ”وکان افضل الاعمال احملها ای اشدھا“ ائمہ احناف نے تورک والی احادیث کو کبر سن اور حالت ضعف پر حمل کیا ہے۔

قعدہ میں شیطان کی طرح نہ بیٹھا کرو

”عقبۃ الشیطان“ دوسری حدیث میں ”اقعاء الکلب“ کا لفظ آیا ہے دونوں کا مطلب ایک ہے عقبۃ الشیطان اور اقعاء الکلب کی ایک صورت یہ ہے کہ آدمی ٹانگوں اور گھٹنوں کو کھڑا رکھے اور مقعد پر بیٹھ کر دونوں ہاتھ زمین پر رکھ دے جیسا کہ کتاب بیٹھتا ہے نماز میں اس طرح بیٹھنا تمام فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے ہاں اگر آدمی معذور ہو وہ الگ بات ہے۔ علامہ طبری رحمہ اللہ نے اقعاء کی یہ صورت بیان فرمائی ہے کہ آدمی اپنے پاؤں کی ایڑیوں پر مقعد رکھ کر بیٹھ جائے لغت کے اعتبار سے عقبہ کی یہ صورت زیادہ واضح ہے کیونکہ ”عقب“ ایڑی کو کہتے ہیں۔

”یفتش الرجل“ یعنی آدمی کو نماز کی حالت سجدہ میں دونوں بازو اس طرح بچھانا منع ہے جس طرح درندہ بیٹھتے وقت سامنے کے دونوں پاؤں زمین پر پھیلا کر بچھاتا ہے اس سے آدمی ست ہو جاتا ہے اور نماز میں غفلت آتی ہے۔
 ”رجل“ یعنی مرد کا لفظ بول کر اس طرف اشارہ کیا گیا کہ عورت سجدہ کی حالت میں ہاتھ سمیت تمام اعضاء کو سیٹ کر زمین سے چکا دیا کرے کیونکہ یہ اس کے ستر کے لئے مناسب ہے۔

”بالتسلیم“ یعنی سلام پھیر کر نماز کو السلام علیکم کے الفاظ سے ختم فرماتے تھے یہ مسئلہ توضیحات جلد اول ص ۵۰۶ پر لکھا گیا ہے وہاں دیکھ لیا جائے اس حدیث میں دو لفظ لغوی اعتبار سے حل طلب ہیں ایک لفظ تو ”لم یشخاص“ ہے یہ نصرہ نصر سے بلند ہونے اور کوچ کرنے کے معنی میں آتا ہے یہاں باب افعال سے سراٹھانے اور آسمان کی طرف بلند کرنے کے معنی میں استعمال ہوا ہے مطلب یہ ہے کہ رکوع میں آنحضرت ﷺ اس طرح اعتدال سے رہتے تھے کہ آپ کا سر پیٹھ اور کمر کے برابر رہتا تھا اس سے آپ اپنے سر کو اونچا نہیں رکھتے تھے۔

”ولم یصوبہ“ یہ صیغہ باب تفعیل سے تصویب سر جھکانے اور نیچے لیجانے کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ آپ اپنے سر کو رکوع میں اس طرح اعتدال سے رکھتے تھے کہ آپ کا سر پیٹھ اور کمر کے برابر رہتا تھا اس سے آپ سر کو نیچے نہیں جھکاتے تھے، ہر مسلمان نمازی کو چاہئے کہ وہ اس حدیث کی تعلیم پر غور کے ساتھ عمل کرے۔
 لے فقہا کرام لکھتے ہیں کہ رکوع میں سر اور پیٹھ اس طرح سیدھا رکھا جائے کہ اگر پانی سے بھرا ہوا برتن پیٹھ پر رکھ دیا جائے تو پانی کا قطرہ نہ گرے۔

تبکیر اولیٰ میں ہاتھوں کو کہاں تک اٹھایا جائے؟

﴿۳﴾ وعن أبي حميد الساعدي قال في نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكا أخطكم لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيته إذا كبر جعل يديه جذاً منكبيه وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره فإذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه فإذا سجد وضع يديه غير مفتريش ولا قابضيهما واستقبل بأطراف أصابع رجليه القبلة فإذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى فإذا جلس في الركعة الأخيرة قدم رجله اليسرى ونصب الأخرى وقعد على مقعدته۔ (رواه البخاري) ۱

تبکیر کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے آقائے نامدار ﷺ کے صحابہ کی ایک جماعت میں فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے طریقہ نماز کو تم میں سب سے زیادہ جانتا ہوں۔ میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ جب

آپ تکبیر کہتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھ مونڈھوں تک اٹھاتے تھے اور جب رکوع میں جاتے تھے تو اپنے دونوں زانو ہاتھوں سے مضبوط پکڑتے تھے اور اپنی پیٹھ جھکا دیتے تھے (تاکہ گردن کے برابر ہو جائے) اور جب اپنا سر (رکوع سے) اٹھاتے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے یہاں تک کہ سارے جوڑ اپنی اپنی جگہ پر آ جاتے تھے اور جب سجدہ میں جاتے تو دونوں ہاتھ زمین پر رکھ دیتے تھے اور انہیں نہ پھیلاتے تھے اور نہ (پہلو کی طرف) سمیٹتے تھے اور پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف سامنے رکھتے تھے اور جب دو رکعتیں پڑھنے کے بعد بیٹھتے تھے تو بائیں پاؤں پر بیٹھتے تھے اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھتے تھے اور جب آخری رکعت پڑھ کر بیٹھتے تھے تو بائیں پاؤں کو آگے نکال دیتے اور دوسرے (یعنی دائیں) پاؤں کو کھڑا کر کے کوٹھے پر بیٹھ جاتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”انا احفظکم“۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ چونکہ اکابر صحابہ میں سے تھے قدیم الاسلام بھی تھے اور احادیث بیان کرنے میں مکثرین صحابہ میں سے بھی تھے اس لئے کم عمر اور کم صحبت والے صحابہ سے فرمایا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو سب سے زیادہ محفوظ رکھنے والا ہوں آپ کا تعلق خدرہ قبیلہ سے ہے اور آپ انصار مدینہ میں سے ہیں اکثر صحابہ و تابعین کے استاد ہیں۔ ۷۴ھ میں ۸۴ سال کی عمر میں آپ کا انتقال ہوا اور جنت البقیع میں دفن کئے گئے۔

”حذا منکبیه“ یعنی تکبیر تحریمہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر تک اٹھاتے تھے چند احادیث میں اسی طرح کے الفاظ ہیں مثلاً ”حذو منکبیه“ ”حیال منکبیه“ اس میں کندھوں کے برابر تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے بعض دیگر احادیث میں کانوں کے برابر تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے مثلاً مسند احمد اور دارقطنی کی روایت میں ”حتی تکون ابہا ماہ حذاء اذنیہ“ کے الفاظ آئے ہیں۔ بعض روایات میں ”الی شمحتی اذنیہ“ کے الفاظ آئے ہیں جس سے کانوں کی لوٹک ہاتھ اٹھانے کا اشارہ ملتا ہے اور بعض روایات میں ”الی فروع اذنیہ“ کے الفاظ آئے ہیں جس سے کانوں کے اوپر حصے تک ہاتھ اٹھانے کا عندیہ ملتا ہے ان تینوں قسم کی روایات کی بنیاد پر فقہاء کرام کا معمولی سا اختلاف پیدا ہو گیا ہے کہ ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں حضرات شوافع اور مالکیہ کے ہاں کندھوں تک ہاتھ اٹھانے کا معمول ہے اور یہی ان کے ہاں افضل ہے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں تین اقوال ہیں کندھوں تک کانوں تک اور اختیار مگر مشہور اول قول ہے۔ غیر مقلدین بالائی سینہ تک ہاتھ اٹھانے کے قائل ہیں۔ ۷

ائمہ احناف کانوں کے لوٹک ہاتھ اٹھانے کو افضل قرار دیتے ہیں یہ مسلک زیادہ اچھا ہے کیونکہ کانوں تک ہاتھ بے جا نہ جانے سے سینہ اور کندھوں تک ہاتھ لیجانے کے مسلک پر عمل ہو جاتا ہے اس کے علاوہ ہر صورت میں صرف محدود مسلک پر عمل ہوگا۔ یہ اختلاف جواز عدم جواز کا نہیں بلکہ افضل کا ہے۔ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ مختلف اوقات میں مختلف حالات کے تحت ان تمام طریقوں پر عمل کیا جائے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ان تمام احادیث پر عمل کرنے کے لئے ایک بہترین توجیہ کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ کی ہتھیلیاں کندھوں کے مقابل ہوں انگوٹھے کانوں کے مقابل ہوں اور انگلیوں کے سرے کانوں کے بالائی حصہ کے برابر ہوں تاکہ اس طریقہ سے تمام

احادیث پر ایک ساتھ عمل ہو جائے اور احادیث میں تطبیق بھی آجائے۔

”امکن یدیه“ یعنی رکوع کی حالت میں آنحضرت ﷺ مضبوطی کے ساتھ دونوں ہاتھوں سے گھٹنوں کو پکڑتے تھے اس حالت میں آپ کی انگلیاں کشادہ رہتی تھیں سجدہ میں آپ انگلیوں کو ملا کر زمین پر مضبوطی سے رکھتے تھے۔ علماء فرماتے ہیں کہ رکوع کی حالت میں انگلیاں کشادہ رہنی چاہئیں اور سجدہ کی حالت میں مضبوطی کے ساتھ زمین سے ملا کر رکھنا چاہئے اور تکبیر تحریمہ اور قعدہ کی حالت میں اپنی طبعی حالت پر چھوڑنا چاہئے۔

”هصر ظهره“ یعنی پیٹھ کو اتنا جھکا دیتے کہ سر اور جسم کا پچھلا حصہ برابر ہو جاتا ہصر باب ضرب سے کھینچنے جھکانے قریب کرنے اور توڑنے کے معنی میں آتا ہے یہاں جھکانے کے معنی میں ہے جیسا کہ امرء القیس کہتا ہے۔

هصرت بفودی رأسها فتما يلت علی هضيم الكشح ریا المخلخل

”غیر مغترش“ یعنی آپ کے ہاتھ زمین پر رکھے ہوئے تھے مگر کہنیاں زمین سے علیحدہ ہوتی تھیں ”انفراش سبع“ کی طرح نہیں تھیں۔ ”ولا قابضهما“ یعنی کہنیاں اور بازو پہلو سے الگ رکھتے تھے ہتھیلی اور انگلیاں تو زمین پر مضبوطی سے رکھتے تھے مگر بازو اور کہنیاں پہلو اور زمین سے اتنے الگ ہوتے تھے کہ اگر بکری کا چھوٹا بچہ آپ کے سینہ کے نیچے گذرنا چاہتا تو گذر سکتا تھا قابض کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ زمین پر انگلیاں پھیلا کر رکھتے تھے مٹھی بنا کر نہیں رکھتے۔

سمع اللہ لمن حمدہ کا مطلب

﴿۷﴾ وعن ابن عمر أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب نماز شروع کرتے تو دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں تک اٹھاتے اور جب رکوع کے لئے تکبیر کہتے نیز جب رکوع سے سر اٹھاتے تو تب بھی اسی طرح دونوں ہاتھ (مونڈھوں تک) اٹھاتے اور (رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے) کہتے سمع اللہ لمن حمدہ۔ ربنا لک الحمد (اللہ نے اس شخص کو سن لیا یعنی اس کی تعریف قبول کر لی جس نے اس کی حمد بیان کی۔ ہمارے پروردگار! تعریف تو تیرے ہی لئے ہے) اور آنحضرت ﷺ سجدوں میں ایسا نہیں کرتے تھے۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”سمع اللہ لمن حمدہ“ یہاں سمع کا معنی قبول کرنے کا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اس شخص کی حمد قبول فرمائی جس نے اس کی حمد کی، لمن ”میں لام نفع کے لئے ہے یعنی اللہ نے حمد کرنے والے کے فائدہ کے لئے اس کی حمد قبول فرمائی۔“

”حمدہ“ میں ”ہا“ ساکنہ ہے جو سکتے اور استراحت کے لئے ہے۔ (کنزانی المعات) ۱

”ربنا لك الحمد“ یہ الفاظ احادیث میں تین طرح پر آئے ہیں اول ”ربنا لك الحمد“ دوم ”ربنا ولك الحمد“ سوم ”اللهم ربنا ولك الحمد“۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آخر والے دو جملے اول جملہ سے افضل ہیں۔

صحابہ کرام کے دور سے اور بعد کے علماء کے معمول میں یہ دعا اس طرح ہے ”ربنا ولك الحمد حمداً کثیراً طیباً مبارکاً کافیہ“۔

تحمید و تسمیع میں تقسیم:

زیر نظر حدیث کے پیش نظر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام تحمید و تسمیع دونوں پڑھے یعنی سمع اللہ لمن حمدہ کے ساتھ ربنا ولك الحمد بھی پڑھے کیونکہ حدیث سے یہ طریقہ معلوم ہوتا ہے امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تقسیم کار کے طور پر امام سمع اللہ لمن حمدہ پڑھے اور مقتدی ربنا لك الحمد پڑھے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جو ابن ماجہ کے علاوہ سنن کی تمام کتابوں میں مذکور ہے الفاظ یہ ہیں۔

”عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا ربنا لك الحمد۔“ ۲

طرز استدلال اس طرح ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے امام اور ماموم کے درمیان ان کلمات کو تقسیم فرمادیا ہے اور تقسیم شرکت کے منافی ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث حدیث کو حالت امامت پر محمول نہیں کرتے بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ یہ منفرد کی نماز کی کیفیت ہے اور منفرد دونوں جملوں کو ادا کریگا۔

”فی السجود“ یعنی آنحضرت ﷺ سجدہ جاتے وقت اور سجدہ سے واپس لوٹتے وقت رفع یدین نہیں فرماتے۔ حضرات شوافع اگرچہ رفع یدین کے قائل ہیں لیکن وہ صرف رکوع جاتے وقت اور رکوع سے واپس لوٹتے وقت رفع یدین کرتے ہیں اور تکبیر تحریمہ کے وقت کرتے ہیں اس کے علاوہ رفع یدین کے وہ قائل نہیں سجدہ کے وقت اگرچہ رفع یدین احادیث سے ثابت ہے مگر شوافع اس کو منسوخ مانتے ہیں احادیث میں اس نسخ کا واضح طور پر تذکرہ موجود ہے احناف رکوع کے وقت رفع یدین کو بھی منسوخ مانتے ہیں رفع یدین کا مسئلہ ابھی آنے والا ہے۔

۲ ربيع الثاني ۱۴۱۰ھ

نماز میں رفع یدین کا مسئلہ

﴿ه﴾ وعن تافع أنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَالَ

سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَامَ مِنَ الرَّكَعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (رواه البخاری)۔

ترجمہ: اور حضرت نافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع میں جاتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب دو رکعتیں پڑھ کر اٹھتے تب بھی دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس حدیث کو آنحضرت ﷺ تک پہنچی ہوئی نقل کرتے تھے (یعنی وہ کہتے تھے کہ آنحضرت ﷺ نے بھی اسی طرح کیا ہے۔) (بخاری)

توضیح: ”واذا رکع رفع یدیه“ اس سے قبل حدیث نمبر ۴ اور زیر بحث حدیث نمبر ۵ اور آئندہ آنے والی چند احادیث میں رکوع کی حالت میں رفع یدین کرنے کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے اصل بحث میں جانے سے پہلے یہاں تین مسائل کا سمجھنا ضروری ہے۔

پہلا مسئلہ:

پہلا مسئلہ رفع یدین کا حکم اور اس کی شرعی حیثیت کا ہے تو جاننا چاہئے کہ ایک تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھانے کا حکم ہے تو جمہور کے ہاں یہ سنت ہے اس میں کوئی خاص اختلاف نہیں ہے البتہ بعض اہل ظواہر اور داؤد ظاہری اس طرف گئے ہیں کہ تکبیر تحریمہ میں ہاتھ اٹھانے فرض ہیں اہل رض میں فرقہ زیدیہ نے بھی اس میں اختلاف کیا ہے تکبیر تحریمہ کے علاوہ دیگر مقامات میں رفع یدین کا حکم افضل اور غیر افضل کی حیثیت رکھتا ہے اولیٰ غیر اولیٰ کا اختلاف ہے یا زیادہ سے زیادہ سنت کا اختلاف ہے جواز اور عدم جواز کا اختلاف نہیں ہے۔

دوسرا مسئلہ:

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ رفع یدین کا ثبوت نماز میں کہاں کہاں ہے جیسا کہ پہلے لکھا گیا کہ تکبیر تحریمہ میں رفع یدین سب کے نزدیک سنت ہے اس میں کوئی خاص اختلاف نہیں ہے تکبیر تحریمہ کے علاوہ نماز میں چھ مقامات ایسے ہیں جن میں رفع یدین کا ثبوت احادیث میں ملتا ہے۔ وہ مقامات یہ ہیں۔

- ① رفع یدین عند الركوع۔ ② رفع یدین عند الرجوع عن الركوع۔ ③ رفع یدین عند الذهاب إلى السجدة۔ ④ رفع یدین عند الرجوع عن السجدة كما في النسائي۔ ⑤ رفع یدین عند القيام إلى الركعة الثالثة كما في أبي داود ص ۱۰۶۔ ⑥ رفع یدین في كل تكبيرة عند الرفع والخفض كما في مسند احمد۔

ن چھ مقامات میں سے صرف دو مقامات ایسے ہیں جن میں رفع یدین اور عدم رفع یدین میں اختلاف ہے اور وہ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے واپس آتے وقت کے دو مقامات ہیں اس کے علاوہ چاروں مقامات میں رفع یدین تمام ائمہ کے نزدیک منسوخ ہو گیا ہے لہذا رفع یدین کا نام جب بھی آجائے تو اس سے مراد یہی دو مقامات ہوں گے۔

تیسرا مسئلہ:

تیسرا مسئلہ یہاں یہ ہے کہ رفع الیدین میں ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں، تو یہ مسئلہ اس حدیث سے پہلے حدیث نمبر ۳ کی تشریح میں تفصیل سے گزر چکا ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

رفع یدین میں فقہاء کا اختلاف اور اس کا پس منظر

بہر حال رفع یدین کا یہ معرکہ الاراء مسئلہ دور صحابہ سے ”مختلف فیہا“ رہا ہے۔ تابعین کے دور میں بھی اس میں اختلاف رہا ہے کوئی رفع کرنے والے ہیں تو کوئی ترک رفع کے قائل ہیں کوئی شہر ایسا نہیں رہا جس میں دونوں طرف کے لوگ موجود نہ ہوں ہاں دنیا میں کوفہ ایک ایسا شہر تھا کہ جس میں رفع یدین کرنے والا کوئی نہ تھا سب ترک رفع یدین کے قائل تھے اس کی وجہ یہ تھی کہ کوفہ اکابر صحابہ کی تعلیم کا مرکز رہا ہے اور وہاں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ معلم عام تھے تو ان کی تعلیم کا یہ اثر تھا ان کے بعد ان کے شاگردوں اور پھر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تعلیم کا یہ اثر تھا۔ غرضیکہ رفع یدین کے مسئلہ میں ابتداء میں طرفین میں شدت نہیں تھی بعد میں شدت آگئی۔ اہل مکہ نے حضرت عبداللہ بن زبیر کی تعلیم کی وجہ سے رفع یدین شروع کیا اور پھر حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے رفع یدین کے مسئلہ کو خوب شدت سے اپنایا پھر بعد میں لوگوں نے اس مسئلہ پر تحقیقی کتابیں لکھیں سب سے پہلے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جزء رفع یدین کتاب لکھی امام بیہقی، علامہ ابن عبدالبر اور حافظ ابن قیم نے اس پر کتابیں لکھیں امام بخاری کی کتاب کے جواب میں محمد بن عمرو مروزی رحمۃ اللہ علیہ نے رفع یدین پر ایک تحقیقی کتاب لکھی۔

علامہ زاہد کوثری نے لکھا ہے کہ رفع یدین کے مسئلہ کی تحقیق پر سب سے زیادہ مفید اور سب سے زیادہ مدلل اور جامع کتاب علامہ شاہ انور شاہ کاشمیری رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب نیل الفرقدین فی رفع الیدین اور بسط الیدین لنیل الفرقدین ہیں۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے رفع یدین کے ثبوت پر اپنی کتاب میں (۱۳) احادیث کا استخراج کیا ہے۔ علامہ ابن عبدالبر نے (۲۳) احادیث کا استخراج کیا امام بیہقی نے (۳۰) احادیث کا ذکر کیا ہے حافظ عراقی نے رفع الیدین کے ثبوت میں (۵۰) احادیث کا ذکر کیا ہے۔

اسی وجہ سے امام بخاری نے آخر کہہ دیا کہ رفع یدین کے مسئلہ میں عدم رفع یدین والوں کے پاس کوئی صحیح روایت نہیں ہے۔ حضرت علامہ شاہ انور شاہ کاشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے امام بخاری کے اس دعویٰ کے متعلق فرمایا کہ روایات کی تحقیق کے بعد یہ بات

صاف ظاہر ہو جاتی ہے کہ نہ یہ دعویٰ صحیح ہے اور نہ وہ کثیر روایات جو قائلین رفع یدین نے نقل کی ہیں ان کے دعوے کو ثابت کرتی ہیں کیونکہ ان حضرات نے جن کثیر روایات کو نقل کیا ہے ان میں بعض کا تعلق رفع یدین عند السجدة کے ساتھ ہے کچھ کا تعلق عند القيام الی الركعة الثالثة کے ساتھ ہے کچھ کا تعلق عند السلام وغیرہ کے ساتھ ہے کچھ کا تعلق عند الركوع کے ساتھ ہے اور کچھ ناقابل استدلال ہیں چنانچہ شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ رفع یدین کے سلسلہ میں تین قسم کی روایات ہیں۔ ① اول وہ روایات ہیں جو ناطق برفع الیدین ہیں۔ ② دوم وہ روایات ہیں جو ناطق بعدم رفع الیدین ہیں۔ ③ سوم وہ روایات ہیں جو ساکت عنہما ہیں یعنی رفع یدین اور عدم رفع یدین پر ناطق ہوا روایات دونوں طرف سے تقریباً برابر ہیں۔ اور جو روایات ساکت عنہما یعنی دونوں طرف سے خاموش ہیں ان کو جس جانب کے ساتھ لگایا جائے اس جانب کا پلڑا بھاری رہیگا احناف ان خاموش روایات کو اپنے پلڑے میں شمار کر رہے ہیں کہ عدم رفع یدین پر دال ہیں کیونکہ مقام تعلیم میں مسائل کے سوال کے جواب میں جب حضور اکرم ﷺ نے رفع یدین کا ذکر نہیں فرمایا تو یہ اس بات کی طرف واضح اشارہ ہے کہ خاموش روایات ترک رفع یدین کے دلائل ہیں اس اعتبار سے ترک رفع یدین کی روایات کی تعداد بڑھ جاتی ہے تو یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے کہ اس جانب کوئی صحیح روایت نہیں ہے۔

بہر حال رفع یدین اور عدم رفع یدین کے پس منظر بیان کرنے کے سلسلہ میں یہ بات بھی ملحوظ رکھنا چاہئے کہ امام شافعی رحمہ اللہ چونکہ غزہ میں پیدا ہوئے اور پھر ہجرت کر کے مکہ مکرمہ میں قیام پذیر ہوئے تو آپ نے وہاں اہل مکہ کے طرز عمل پر عمل کیا اور وہاں حضرت عبداللہ بن زبیر کی تعلیم کی وجہ سے رفع یدین ہوتا تھا امام مالک رحمہ اللہ کا عام دستور یہ تھا کہ آپ اہل مدینہ کے تعامل کو تمام مسائل میں پیش نظر رکھتے تھے مدینہ والے بھی ترک رفع یدین کے قائل تھے تو آپ نے بھی اس کو لیا۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی عادت اور آپ کا فقہی مزاج یہ تھا کہ آپ احادیث کے ظاہر پر عمل کیا کرتے تھے یہی وجہ ہے کہ کثرت روایات کی وجہ سے آپ کے کئی اقوال ہو جاتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا فقہی مزاج یہ تھا کہ آپ نے ہمیشہ شریعت مطہرہ کے قواعد کلیہ کا لحاظ کیا ہے کلیات کے تحفظ میں اگر جزئیات میں تاویل کرنی پڑی تو آپ نے جزئیات میں تاویل کی مگر کلیات کو برقرار رکھا یہی وجہ ہے کہ مسلک احناف کو جتنا سطحی نظر سے دیکھا جائے تو جزئیات اس کے منافی نظر آئیں گے لیکن جتنی گہرائی میں دیکھا جائے تو یہ مسلک تمام احادیث پر پورا منطبق نظر آتا ہے۔

امام ترمذی کی رائے:

امام ترمذی نے سنن ترمذی میں رفع یدین کے لئے باب باندھ کر دو قسم کی احادیث کا استخراج کیا ہے اور دونوں پر تبصرہ بھی فرمایا ہے اور اپنی رائے کا اظہار بھی کیا ہے چنانچہ رفع یدین کے ثبوت پر تبصرہ کرتے ہوئے آپ فرماتے ہیں 'وہلذا یقول بعض اہل العلم' یعنی رفع یدین پر عمل کرنے والے اور رفع یدین کی رائے رکھنے والے علماء چند ہیں۔ اور جب عدم رفع یدین اور ترک رفع یدین والی حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے اپنی رائے کا اظہار فرماتے ہیں تو کہتے ہیں

”وبہ یقول غیر واحد من اهل العلم ص ۵۹“ یعنی ترک رفع یدین کا قول اتنے علماء کی رائے ہے جن کو گنتی میں لانا مشکل ہے۔

شیخ عبدالحق کی رائے:

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رفع یدین اور ترک رفع یدین پر دونوں طرف احادیث موجود ہیں اگرچہ رفع یدین کی احادیث زیادہ ہیں لیکن دوسری طرف بھی احادیث موجود ہیں اور یہ ایک طویل بحث ہے اس تعارض کو اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ یا احادیث میں تطبیق کا قول کریں گے کہ حضور اکرم ﷺ نے کبھی رفع یدین کیا ہے اور کبھی نہیں کیا ہے تو جو شخص جس پر بھی عمل کرنا چاہتا ہے کر سکتا ہے دونوں جائز ہے صحابہ نے حضور اکرم ﷺ کی جس حالت کو دیکھا اسی کو لیکر نقل کیا۔

۱۲ اور یا ایک کو منسوخ قرار دیں گے یعنی رفع یدین ابتداء میں تھا پھر منسوخ ہو گیا چونکہ بڑے بڑے صحابہ مثل عمر فاروق اور علی مرتضیٰ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم رفع یدین نہیں کرتے تھے لہذا یہ اس حکم کے منسوخ ہونے کی دلیل ہے۔

۱۳ اور فرض کر لو اگر رفع یدین اور عدم رفع دونوں ہوں پھر بھی عدم رفع کو ترجیح دی جائے گی کیونکہ ترک رفع یدین میں حرکت کی نسبت سکون ہے جو نماز کی حالت سے زیادہ مناسب ہے کیونکہ نماز کے متعلق ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿قُومُوا لِلّٰهِ قَانِتِینَ﴾ ای ساکتین اور حدیث میں یہ الفاظ آئے ہیں ”اسکنوا فی الصلوٰۃ“ یعنی چپ چاپ خاموشی اور سکون کے ساتھ نماز پڑھو۔

بہر حال جانبین کی مسلکی تحقیق آپ کے سامنے آرہی ہے آگے بڑھئے اور اسے پڑھئے۔

۳ رجب الثانی ۱۴۱۰ھ

دلائل:

رفع یدین کے مثبتین اور غیر مثبتین کے دلائل پیش کرنے سے پہلے ایک بار پھر ان کے مذاہب پر ایک نظر ڈالی جاتی ہے امام شافعی امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہما اور ایک قول میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اس طرف گئے ہیں کہ عند الرفع رفع یدین جیسے ابتداء میں سنت عمل تھا اب بھی اسی طرح سنت ہے۔

امام ابو حنیفہ سفیان ثوری ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہم اور مشہور و مختار قول کے مطابق امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عند الرفع رفع یدین نہیں ہے جس طرح باقی مقامات میں رفع یدین پہلے تھا پھر سب کے نزدیک منسوخ سمجھا جاتا ہے اسی طرح عند الرفع بھی یا منسوخ ہو گیا یا موقوف ہو گیا ہے لہذا عدم رفع رائج ہے احناف فرماتے ہیں کہ نسخ کے اس احتمال کی وجہ سے رفع یدین کے بجائے عدم رفع افضل اور اولیٰ ہے کیونکہ رفع یدین کرنے میں خطرہ ہے کہ منسوخ حکم پر عمل نہ ہو جائے اور منسوخ حکم

پر عمل کرنا حرام ہے تو سنت کی فضیلت کے حاصل کرنے میں ناجائز میں پڑنے کا احتمال آیا اس لئے اولیٰ اور افضل ترک رفع یدین کو قرار دیا گیا ورنہ دونوں طرف میں احادیث کے انبار لگے ہوئے ہیں۔

شوافع اور حنابلہ کے دلائل:

۱ شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث حضرت نافع اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے۔

۲ ان حضرات نے اس سے قبل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت نمبر ۴ سے بھی استدلال کیا ہے۔

۳ شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث حدیث کے بعد حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے۔

۴ رفع یدین کے قائل حضرات نے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۸ سے بھی استدلال کیا ہے۔ (مشکوٰۃ ص ۷۵)

۵ مشہیتین رفع یدین نے حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کی لمبی حدیث نمبر ۱۲ سے بھی استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ کے ص ۷۶ پر ہے۔ ان تمام احادیث میں عند الرفع اور عند الرفع عند الركوع کے وقت رفع یدین کی تصریح موجود ہے اور یہ اپنے مطلوب پر واضح دلائل ہیں۔

احناف و مالکیہ کے دلائل:

رفع یدین میں احناف و مالکیہ کے دلائل بہت زیادہ ہیں مالکیہ حضرات کا مسلک اگرچہ احناف کی طرح ہے اور مشہور بھی یہی ہے لیکن ان دلائل کا چونکہ احناف زیادہ تذکرہ کرتے ہیں اس لئے احناف ہی کا نام لیا جاتا ہے چنانچہ رفع یدین پر احناف کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں۔

۱ عن علقمة قال قال لنا ابن مسعود الأصيل بكم صلوٰۃ رسول الله ﷺ فصلی ولم يرفع يديه الامرة واحدة مع تكبيرة الافتتاح۔ (رواه الترمذی و ابو داؤد مشکوٰۃ ص ۷۷)

۲ وعن البراء ابن عازب قال كان النبي ﷺ اذا كبر لافتتاح الصلوٰۃ رفع يديه حتى يكون ابهاماه قريبا عن شمختي اذنيه ثم لا يعود۔ (رواه الطحاوی ص ۱۵۴)

مندرجہ بالا حدیث کو امام ترمذی رضی اللہ عنہ نے فی الباب عن البراء بن عازب کے عنوان سے ذکر کیا ہے۔

۳ وعن ابن عمر مرفوعا ان النبي ﷺ كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوٰۃ ثم لا يعود۔

(رواه البيهقي في الخلافيات باسناد صحيح كذا في معارف السنن)

۴ وعن ابن عباس عن النبي ﷺ قال لا يرفع الايدي الا في سبع مواطن۔ (۱) في افتتاح

الصلوة (۲) واستقبال القبلة (۳) وعلى الصفا (۴) (والهروة ۵) - وبعرفات (۶) وبجمع (۷) وعند الجمرة (طبرانی والبخاری فی جزء رفع الیدین) بحوالہ تنظیم الاشتات۔

۵ وعن ابن مسعود عن النبي ﷺ انه كان يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود۔

(طحاوی ص ۱۵۳ و کذا فی الترمذی والنسائی)

۶ وعن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله ﷺ فقال مالي اراكم راغبي ايديكم كأنها اذئاب خيل شمس اسكنوا في الصلوة۔ (رواه مسلم) ۷

مسلم شریف کی اس روایت سے استدلال پر مخالفین ناراض ہو جاتے ہیں کہ اس حدیث کا تعلق سلام کے وقت رفع یدین سے ہے اس کو حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے استدلال کرنے والے حضرات فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں حضور ﷺ نے ”اسکنوا فی الصلوة“ کے جو الفاظ ارشاد فرمائے ہیں ہم اس سے استدلال کرتے ہیں کہ نماز میں سکون اور کم سے کم حرکات مطلوب ہیں جس کی طرف قرآن میں بھی اشارہ ہے ﴿قَوْمُوا لِلّٰهِ قَانِتِينَ﴾ ای ساکنین ساکتین عابدین۔

۸ وعن عباد بن الزبير ان النبي ﷺ اذا افتتح الصلوة رفع يديه في اول الصلوة ثم لم يرفعها في شيء حتى يفرغ۔ (رواه البيهقي في الخلافيات كذا نقله الشيخ محمد هاشم السندي)

۹ وعن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى من الصلوة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ بیہقی طحاوی ص ۱۵۵)۔

۱۰ روى عن ابن عباس قال كان النبي ﷺ يرفع يديه كلما ركع وكلما رفع ثم صار الى افتتاح الصلوة وترك ما سوا ذلك۔ (كذا في التعليق الصحيح بحواله تنظيم الاشتات)

۱۱ عن الاسود قال رأيت عمر بن الخطاب يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود (مصنف ابن ابی شیبہ طحاوی) قال ورأيت ابراهيم النخعي والشعبي يفعلان كذا لك۔

(مصنف ابن ابی شیبہ وطحاوی ص ۱۵۶)

۱۱ عن عاصم بن کلیب عن ابيه ان علياً رضی اللہ عنہ كان يرفع يديه في اول تكبيرة من الصلوة ثم لا يرفع بعد۔ (رواه الطحاوی باسنادین جیدین ص ۱۵۳)

۱۲ ورأى عبدالله بن الزبير رجلا يرفع يديه من الركوع فقال "مه" كان هذا شيء فعله النبي ﷺ ثم تركه۔ (كذا في التعليق الصحيح بحواله تنظيم الاشتات)

۱۳ وعن المغيرة بن شعبة قال قلت لابراهيم حديث وائل رضی اللہ عنہ انه رأى النبي ﷺ يرفع يديه اذا افتتح الصلوة واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع فقال ان كان وائل رضی اللہ عنہ أراه مرة يفعل فقد أراه عبدالله خمسین مرة لا يفعل ذلك۔ (طحاوی ص ۱۵۳)

وفي البدائع روى عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انه قال العشرة الذين شهد لهم النبي ﷺ بالجنة ما كانوا يرفعون ايديهم الا في افتتاح الصلوة (كما في العيني ج ۲ ص ۲)

ان تمام احادیث مرفوعہ اور آثار منقولہ سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ ”رفع یدین“ کے مسئلہ میں دونوں جانب احادیث کا ایک ذخیرہ موجود ہے۔ اب یا تو دونوں جانب کی احادیث و آثار میں تطبیق کی صورت پیدا کی جائے گی کہ جو عمل جہاں رائج ہے وہاں اس پر عمل کیا جائے اور جائز دونوں کو مانا جائے۔ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مایہ ناز تصنیف المحلی ج ۲ ص ۲۳۵ پر لکھا ہے کہ جب جانین سے احادیث کی صحت ثابت ہوگئی تو اب دونوں عمل مباح ہے کوئی ایک عمل فرض نہیں پس ہمیں بھی اسی طرح اور اسی نیت سے نماز پڑھنا چاہئے کہ اگر ہم نے نماز میں رفع یدین کیا تو ہم نے اسی طرح نماز پڑھی جس طرح حضور اکرم ﷺ نے پڑھی تھی اور اگر ہم نے رفع یدین نہیں کیا تو بھی ہم نے اسی طرح نماز پڑھی جس طرح نبی کریم ﷺ پڑھا کرتے تھے۔

ابن حزم کے عربی الفاظ اس طرح ہیں۔

فلما صح انه ﷺ كان يرفع في كل خفض ورفع بعد تكبيرة الاحرام و (كان) لا يرفع (ايضاً) كان

كل ذلك مباحاً لا فرضاً، وكان لنا ان نصلی كذلك فان رفعنا صليناً كما كان رسول الله ﷺ

يصلی وان لم نرفع صليناً كما كان رسول الله يصلی۔ (المحلی ج ۲ ص ۲۳۵)

اگر تطبیق کی صورت کسی کو پسند نہیں آتی تو پھر رفع یدین کی احادیث کو منسوخ یا موقوف قرار دینا ہوگا اور یا عدم رفع یدین کی روایات کو راجح قرار دینا ہوگا جیسا کہ اس بحث میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کے تحت لکھا جا چکا ہے۔ لہ

۴ ربیع الثانی ۱۴۱۰ھ

سوالات و جوابات

سوال: ۱ مندرجہ بالا تمام روایات پر مخالفین نے کوئی نہ کوئی اعتراض کیا ہے آپ اس قسم کی روایات سے کیسے استدلال کرتے ہو؟

جواب: مخالفین کے تمام اعتراضات کو اگر دیکھا جائے تو اصولی طور پر ان اعتراضات کا خلاصہ یہ ہے کہ ان روایات میں یا ارسال ہے یا غرابت و تفرد ہے اور یا اس میں ادراج ہے۔ واضح جواب یہ ہے کہ یہ روایات کئی طرق سے وارد ہیں اور تعدد طرق سے تفرد و غرابت اور ادراج ختم ہو جاتا ہے۔ باقی رہ گیا بعض روایات کا مرسل ہونا تو عرض یہ ہے کہ جمہور کے ہاں ارسال معتبر ہے ہم جمہور کے ساتھ ہیں اور وہ ہمارے ساتھ ہیں۔

سوال: ۲ مشہور رفع یدین نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ۲۰ پر اعتراض کیا ہے چنانچہ سنن ترمذی میں امام ترمذی نے حضرت عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے کہا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ثابت ہے جو رفع یدین کے متعلق ہے لیکن ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ثابت نہیں ہے جس میں عدم رفع یدین کا ذکر ہے۔

(ترمذی ص ۵۹)

صاحب مشکوٰۃ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو اصل بحث سے دور فصل ثالث ص ۷۷ میں ذکر کیا ہے اور پھر اس پر امام ابوداؤد کے حوالہ سے اعتراض کیا ہے کہ وقال ابوداؤد "لیس هو بصحيح على هذا المعنى"۔

جواب: اس سوال کا پہلا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت جن واسطوں سے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ تک پہنچی ہے وہاں یہ طویل سلسلہ سند نہیں ہوتا تھا صرف ایک یا زیادہ سے زیادہ دو واسطے ہوتے تھے اب امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے بعد ہم تک پہنچنے میں طویل سند کی وجہ سے اگر روایت میں ضعف آجائے تو اس سے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے متدل کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا، یہ جواب ایک ضابطہ اور قاعدہ کا درجہ رکھتا ہے جو ہر جگہ جاری ہو سکتا ہے۔

امام ترمذی کے اعتراض کا دوسرا جواب یہ ہے کہ عدم رفع یدین سے متعلق حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے دور روایتیں منقول ہیں ایک مرفوع قولی ہے اور دوسری مرفوع فعلی ہے یعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنا فعل دیکھا کہ حدیث کو مرفوع کہا ہے یا اپنا قول بتا کہ حدیث کو مرفوع کہا ہے؟ تو حضرت عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ مرفوع قولی پر رد کرتے ہیں کہ یہ ثابت نہیں ہے مرفوع

فعلی کو وہ غیر ثابت کیسے کہہ سکتے ہیں حالانکہ وہ خود مرفوع فعلی کے راوی ہیں جیسا کہ نسائی ص ۱۶۸ پر واضح طور پر موجود ہے لامحالہ عبداللہ بن مبارک مرفوع قولی کا انکار کرتے ہیں اور اس کے احناف بھی قائل ہیں کیونکہ احناف مرفوع فعلی کو ثابت مانتے ہیں اور اسی سے استدلال کرتے ہیں مرفوع قولی سے احناف استدلال نہیں کرتے ہیں جس کے الفاظ یہ ہیں "ان النبی ﷺ لم یرفع یدیه الا فی اول مرۃ۔ (ترمذی) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث جو مرفوع فعلی ہے اس کے ثبوت کے لئے ابن دقیق العید رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت کا مدار عاصم بن کلیب رحمہ اللہ پر ہے اور وہ مسلم کے راویوں میں سے ہیں لہذا مرفوع فعلی ثابت ہے۔ خود امام ترمذی رحمہ اللہ اسی کتاب ترمذی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی فعلی روایت کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ روایت حسن ہے اور بیشمار لوگوں کا اس پر عمل ہے۔

اسی طرح ائمہ جرح والتعدیل میں سے یحییٰ بن سعید القطان المغربی رحمہ اللہ سے "الوہم والایہام" میں یہ الفاظ منقول ہیں "انہ صحیح حدیث ابن مسعود" اسی طرح ابن حزم اندلسی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور دارقطنی نے بھی اس کو صحیح کہا ہے (کذا فی عرف الشذی)۔ اسی طرح ابن عبدالبر علی المدینی، یحییٰ بن معین، امام ذہبی اور ابن مندہ رحمہ اللہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے صاحب مشکوٰۃ نے امام ابوداؤد کے حوالہ سے جو اعتراض کیا ہے کہ "قال ابوداؤد لیس ہو بصحیح علی هذا المعنی" تو اس کا جواب بھی وہی ہے کہ یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی مرفوع قولی حدیث پر اعتراض ہے یہ جواب درحقیقت صاحب مشکوٰۃ کی غلطی کو چھپانے کے لئے ہے اور اتنے بڑے آدمی کو غلطی سے بچانے کے لئے ہے ورنہ امام ابوداؤد نے براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت کو لیس بصحیح کہا ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت پر ابوداؤد نے کوئی اعتراض نہیں کیا ہے جیسا کہ ابوداؤد کے سیاق و سباق سے واضح ہے۔ اور اگر فرض کر لو کہ امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہی کی روایت پر اعتراض کیا ہے تو اس کا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ امام ابوداؤد نے اس ضعف کو علی المعنی کے ساتھ مقید کیا ہے یعنی روایت صحیح ہے دوسرے راویوں نے نقل کی ہے سند صحیح ہے لیکن اس خاص معنی کے اعتبار سے ضعیف ہے۔

باقی مثبتین رفع یدین کے دلائل میں سب سے زیادہ معتمد و مستند اور مضبوط و محفوظ روایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ہے جس کے بارے میں مثبتین حضرات کہتے ہیں کہ اس کی سند سلسلۃ الذہب ہے کیونکہ نجوم السماء نے اس کو نقل کیا ہے اور یہ حجۃ اللہ علی العالمین ہے آئیے ذرا دیکھتے ہیں کہ اس کی حیثیت کیا ہے تو سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ اس روایت کے مرفوع اور موقوف ہونے میں اختلاف ہے اگرچہ امام بخاری رحمہ اللہ نے مرفوع ہونے کو ترجیح دیدی ہے لیکن امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے اپنی کتاب کے صفحہ ۱۰۸ پر اس کے مرفوع اور موقوف ہونے پر کافی بحث کی ہے اب اس حدیث کی بنیادی عمارت ہی کمزور ہو گئی کہ ہو سکتا ہے کہ یہ موقوف ہو اور موقوف حدیث سے شوافع حضرات کے ہاں استدلال کرنا جائز نہیں ہے دوسری بات یہ ہے کہ اس حدیث کے صحیح ہونے کے باوجود اس میں چھ قسم کے اضطراب ہیں۔

① امام مالک رحمہ اللہ جب "مُدَوَّكَةً" میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت کو نقل کرتے ہیں تو وہاں رفع یدین صرف تکبیر تحریرہ میں ثابت ہوتا ہے۔

② موطا مالک میں صرف عند الرفع رفع یدین ثابت ہے۔

③ موطا محمد میں عند الرفع اور عند الرفع عن الرفع رفع یدین ثابت ہے۔

④ امام بخاری کی کتاب صحیح بخاری میں صرف عند السجدتین رفع یدین کا ذکر ہے۔

⑤ اور یہی ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت جب امام بخاری جزء رفع الیدین میں ذکر فرماتے ہیں تو وہاں تیسری رکعت کے لئے اٹھ کھڑے ہونے کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے۔

⑥ اور طحاوی وغیرہ میں اسی روایت سے رفع یدین عند کل خفض و رفع یعنی ہر تکبیر کے وقت رفع یدین ثابت ہے اس قدر اضطراب و اختلاف سے روایت اپنے مقام سے بہت نیچے آ جاتی ہے۔

خلاصہ کلام:

آخر میں خلاصہ کلام یہ نکلا کہ رفع یدین کا مسئلہ اولیٰ غیر اولیٰ اور افضل غیر افضل کا مسئلہ ہے جائز ناجائز کا مسئلہ نہیں ہے۔ یا یہ کہا جائے کہ رفع یدین کا مسئلہ ابتداء اسلام میں تھا پھر نماز میں جس طرح باقی تغیرات و تنسیحات رونما ہوئیں تو رفع یدین کا مسئلہ بھی موقوف و منسوخ ہو گیا اور یہ کوئی فرضی کلام یا کوئی مفروضہ نہیں بلکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت اس نسخ پر دال ہے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی روایت اس نسخ پر دال ہے۔ اس لئے اس حدیث کے منسوخ ہونے کا قوی احتمال پیدا ہو گیا اب نتیجہ یہ نکلا کہ ایک طرف رفع یدین کی سنت ہے اور دوسری طرف نسخ کا قوی احتمال ہے اور منسوخ پر عمل کرنا حرام ہے تو سنت اپنانے اور حرام میں پڑنے کا مقابلہ ہو گیا لہذا ایسی سنت کا ترک کرنا اولیٰ و افضل ہے جس پر عمل کرنے سے حرام میں پڑنے کا احتمال ہو اسی وجہ سے احناف ترک رفع یدین کو اولیٰ کہتے ہیں تاکہ منسوخ عمل پر عمل کرنے کا خطرہ نہ آئے۔

سوال: ⑦ مثبتین رفع یدین والے حضرات اگر یہ اعتراض کریں کہ رفع یدین کے منسوخ ہونے پر تمہارے پاس کیا دلیل ہے؟

جواب: اس اعتراض کا پہلا جواب تو یہی ہے کہ مندرجہ بالا احادیث و آثار کی تصریحات و توضیحات اس بات پر واضح دلیل ہیں کہ یہ حکم پہلے تھا پھر موقوف اور منسوخ ہو گیا دوسرا الزامی جواب یہ ہے کہ رفع یدین کے کل چھ مقامات میں سے باقی چار مقامات میں آپ حضرات نے رفع یدین ترک کر کے ان چار مقامات میں رفع یدین کے حکم کو خود منسوخ تسلیم کیا ہے۔ ان چار مقامات کے لئے جو جواب آپ کا ہو گا وہی ہمارا ہو گا فرق صرف اتنا ہے کہ آپ چار مقامات میں اور ہم چھ مقامات میں اس عمل کو منسوخ مانتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ اور امام اوزاعی رحمہما اللہ تعالیٰ کا مناظرہ:

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مرقات میں رفع یدین کی اس بحث میں لکھا ہے کہ صاحب فتح القدیر ابن ہمام رحمہ اللہ نے ہدایہ کی شرح کرتے ہوئے رفع یدین کی بحث میں لکھا ہے کہ ایک دفعہ امام ابوحنیفہ اور امام اوزاعی رحمہما اللہ تعالیٰ مکہ مکرمہ میں دارالحناطین میں اکٹھے ہوئے تو رفع یدین کے مسئلہ میں دونوں کی اس طرح گفتگو ہوئی۔ لہ

امام اوزاعی رحمہ اللہ:

اوزاعی شام نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے اس طرح سوال کیا ”آپ لوگ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے واپس آتے وقت ہاتھوں کو کیوں نہیں اٹھاتے ہو؟“

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ:

ہم رفع یدین اس لئے نہیں کرتے ہیں کہ اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ایسی صحیح حدیث منقول نہیں ہے جس کے مقابلے میں کوئی حدیث نہ ہو۔

امام اوزاعی رحمہ اللہ:

صحیح حدیث کیوں نہیں حالانکہ مجھے زہری نے بیان کیا انھوں نے سالم رحمہ اللہ سے اور سالم رحمہ اللہ نے اپنے باپ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یوں نقل کیا کہ۔

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یرفع یدیه اذا افتتح الصلوٰۃ وعند الركوع وعند الرفع منه۔“

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ:

اس کے جواب میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے عدم رفع یدین کے لئے سند کے ساتھ اس طرح حدیث بیان کی:

”حدثنا حماد عن ابراهيم عن علقمه والاسود عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلی اللہ علیہ وسلم كان لا يرفع یدیه الا عند الافتتاح ثم لا يعود۔“

امام اوزاعی رحمہ اللہ:

امام اوزاعی نے علو سند کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ میں آپ کو زہری رحمہ اللہ سالم رحمہ اللہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی سند سے حدیث بیان کر رہا ہوں اور آپ حماد و ابراہیم رحمہما اللہ تعالیٰ کی سند سے میرے سامنے حدیث پیش کر رہے ہو؟۔ (کہاں یہ سند اور کہاں وہ سند)

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ:

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ دیکھو شیخ حماد رحمۃ اللہ علیہ شیخ زہری رحمۃ اللہ علیہ سے بڑھ کر فقیہ تھے اسی طرح ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ شیخ سالم رحمۃ اللہ علیہ سے فقہ میں بڑھ کر تھے اور شیخ علقمہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے فقہت میں کم نہیں تھے اگرچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو شرف صحابیت کی وجہ سے بڑا مقام حاصل تھا۔ شیخ اسود رحمۃ اللہ علیہ بطور پاسنگ ہمارے پاس بلا مقابلہ رہ گئے جس سے ہمارا وزن بڑھ گیا۔

اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا کیا کہنا عبد اللہ تو عبد اللہ ہے (فقہت کے امام اور فضیلت کے چاند تھے) اس بحث میں حضرت امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نے سند کے بلند و بالا ہونے اور اس کے عالی ہونے سے اپنی روایت کو ترجیح دینے کی کوشش فرمائی لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے رواۃ کی فقہت کی وجہ سے اپنی روایت کو راجح قرار دیا۔ بہر حال مسئلہ میں طرفین میں وسعت و گنجائش ہے تشدد کی ضرورت نہیں غیر مقلدین حضرات اس میں سختی کرتے ہیں اور راہ راست سے تجاوز کرتے ہیں اور اس اختلاف کو جائز و ناجائز کا اختلاف سمجھتے ہیں اور عوام الناس کو یک طرفہ احادیث سے تشویش میں مبتلا کرتے ہیں اور فضیلت کی بحث کو فرضیت کے درجہ میں رکھتے ہیں۔

در اصل ان حضرات کے نزدیک ایک قاعدہ ہے وہ یہ کہ نماز میں سنت کے چھوٹنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور رفع یدین سنت ہے تو اس کے چھوٹنے سے نماز باطل ہو جائے گی۔ حالانکہ یہ ضابطہ اور یہ قاعدہ ان کا اپنا ہے امت کے فقہاء اور علماء و مجتہدین کا اس ضابطہ سے کوئی واسطہ نہیں ہے۔

تکبیر تحریمہ میں ہاتھ کانوں تک اٹھانا چاہئے

﴿۶﴾ وَعَنْ مَالِكِ بْنِ النُّوَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُجَاذِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ حَتَّى يُجَاذِيَ بِهِمَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

تکبیر تحریمہ: اور حضرت مالک ابن نویر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار رحمۃ اللہ علیہ جب تکبیر تحریمہ کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اتنا اٹھاتے کہ انہیں کانوں کی سیدھ تک لے جاتے تھے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو سمیع اللہ لمن حمدہ کہہ کر اسی طرح کرتے تھے (یعنی دونوں ہاتھ کانوں کی سیدھ تک لے جاتے تھے) اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”دونوں ہاتھوں کو اپنے کانوں کے اوپر کی جانب لے جاتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: اس حدیث کی تشریح و توضیح اور تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھوں کے اٹھائے جانے کا مسئلہ اور اختلاف مکمل

طور پر اس سے پہلے حدیث نمبر ۳ میں لکھا جا چکا ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔ یہاں اس حدیث میں ہاتھوں کے اٹھائے جانے کی حد لے کانوں کے بالائی حصہ تک لیجانا بیان کیا گیا ہے یہ احناف کا مستدل ہے اور جو حضرات صرف سینہ تک ہاتھ اٹھاتے ہیں ان کو چاہئے کہ اس حدیث کو نظر انداز نہ کریں اور کچھ ہمت کر کے ہاتھ ذرا اوپر تک لیجائیں۔

۵ ربیع الثانی ۱۴۱۰ھ

نماز میں جلسہ استراحت کا حکم

﴿۷﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيْ فَيَاذَا كَانَ فِي وَتْرٍ مِنْ صَلَاتِهِ لَمْ يَنْهَضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا۔ (رواه البخاری)

ترجمہ: اور حضرت مالک ابن حویرث رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے دیکھا ہے چنانچہ آپ جب اپنی نماز کی طاق رکعت (یعنی پہلی یا تیسری) میں ہوتے تو جب تک سیدھے بیٹھ نہ لیتے اٹھتے نہ تھے۔ (بخاری)

توضیح: ”فی وتر من صلوٰتہ“ مطلب یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور پہلی رکعت یا تیسری رکعت کے آخری سجدہ سے سر اٹھاتے تو پہلے کچھ بیٹھ کر استراحت فرماتے اور پھر اگلی رکعت کے لئے اٹھ جاتے تھے فقہاء کی اصطلاح میں اس عمل کو جلسہ استراحت کہتے ہیں ”لم ینھض“ اٹھنے کے معنی میں ہے یعنی جب تک آپ خوب جلسہ استراحت نہ فرماتے اس وقت تک آپ دوسری رکعت یا چوتھی رکعت کے لئے نہیں اٹھتے تھے، جلسہ استراحت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

جلسہ استراحت میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ آیا یہ عبادت کا حصہ اور مسنون عمل ہے یا بوقت عذر مجبوری کا عمل ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو مطلقاً سنت کہا ہے خواہ بوقت عذر ہو یا بغیر عذر ہو یہ عبادت کا ایک حصہ ہے اور سنت ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس طرح بیٹھنے کے بعد اٹھنے کا طریقہ بھی یہی ہے کہ دونوں ہاتھوں سے زمین کا سہارا لیکر اٹھ جائے یہ مسنون ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور حنفی رقول کے مطابق امام احمد بن حنبل اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ جلسہ استراحت عبادت کی قسم سنن یا مستحبات میں سے نہیں ہے بلکہ یہ لواطت اعذار میں سے مجبوری کے وقت کا ایک عمل ہے اور حالت مجبوری پر محمول ہے۔

دلائل:

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل زیر بحث حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو اپنے مقصد پر واضح دلیل ہے۔

جمہور کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو سنن ترمذی میں ان الفاظ سے منقول ہے۔

”عن ابی ہریرۃ قال کان النبی ﷺ ینہض فی الصلوٰۃ علی صدور قدمیہ“ (ترمذی ص ۶۴)

امام ترمذی رحمہ اللہ نے مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت کے بعد متصل اس حدیث کو نقل کیا ہے اور اس پر اہل علم کا عمل بتایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور کثرت سے امت نے اس پر عمل کیا ہے اگرچہ اس حدیث کے ایک طریقہ سند میں خالد بن ایاس راوی کو ضعیف کہا گیا ہے مگر ایک طریق کی وجہ سے اصل حدیث کی صحت متاثر نہیں ہوتی یہی روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں اس طرح منقول ہے۔ ”عن ابن مسعود انه کان ینہض فی الصلوٰۃ علی صدور قدمیہ ولم یجلس“ اسی طرح کی روایت حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت زبیر رضی اللہ عنہم سے بھی مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور ہے بلکہ شعبی کے حوالہ سے ابن ابی شیبہ اس طرح فرماتے ہیں۔ ل

”عن الشعبی قال کان عمر و علی و اصحاب النبی ﷺ ینہضون فی الصلوٰۃ علی صدور اقدامہم۔

(کذا فی اللبعات) ۷

اسی طرح مصنف عبدالرزاق میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

عبدالرزاق عن ابن عیینہ عن ابن ابی لیلی قال سمعت عبدالرحمن بن یزید یقول رَمَقْتُ عبد اللہ بن مسعود فی الصلوٰۃ فرأیتہ ینہض ولا یجلس قال ینہض علی صدور قدمیہ فی الركعة الاولى والثالثة۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۱۴۸)

علامہ ابن دقیق العید رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ بات عجیب ہے کہ ایک عمل کو استراحت بھی کہو اور پھر سنت بھی کہو حالانکہ عبادات کا مدار تکلیفات پر ہے استراحت پر نہیں۔

جمہور نے باب التشہد کی فصل ثانی کی آخری حدیث نمبر ۹ سے بھی استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ ص ۸۵ پر مذکور ہے الفاظ یہ ہیں۔ ”وعن عبد اللہ ابن مسعود قال کان النبی ﷺ فی الركعتین الاولیین کانہ علی الرضف حتی یقوم“ (راوۃ ترمذی)

یاد رہے علامہ تورپشتی رحمہ اللہ کی تشریح کے مطابق یہ حدیث جمہور کی دلیل ہے ورنہ دیگر شارحین نے اس کا مطلب تشہد تعدہ اولی بیان کیا ہے۔

جواب: جمہور نے شوافع کو ان کی دلیل کا جواب یہ دیا ہے کہ مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت حالت عذر و مجبوری

پر محمول ہے حضور اکرم ﷺ نے کبرستی اور ضعف کی حالت میں یا بیماری کی وجہ سے اس طرح عمل کیا ہے اور حالت عذر میں اس طرح کرنا اچھا بھی لگتا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت بیان جواز پر محمول ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بیان جواز کے لئے ایسا کیا ہے بہر حال فقہاء کا یہ اختلاف جواز و عدم جواز کا نہیں بلکہ اولیٰ غیر اولیٰ کا اختلاف ہے۔ باقی شوافع نے نمازی کے کھڑے ہونے کا جو طریقہ بیان کیا ہے کہ دونوں ہاتھوں سے زمین کا سہارا لیا جائے جمہور اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں اس طرح کھڑے ہونے کی ممانعت آئی ہے باب التمشد میں حدیث نمبر ۹ کے تحت اس کی بحث ان شاء اللہ آئے گی۔

نماز میں ہاتھ کیسے باندھے جائیں؟

﴿۸﴾ وَعَنْ وَاِثِلِ بْنِ حَجْرٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ ثُمَّ التَّحَفَ بِثَوْبِهِ ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ أَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنَ الثَّوْبِ ثُمَّ رَفَعَهُمَا وَكَبَّرَ فَرَكَعَ فَلَمَّا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمَّا سَجَدَ سَجَدَ بَيْنَ كَفْيَيْهِ۔

(رواہ مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے آقائے نامدار ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہی پھر ہاتھ کپڑے کے اندر کر لئے اور داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا۔ پھر جب رکوع میں جانے کا ارادہ کیا تو دونوں ہاتھ کپڑے سے نکال کر ان کو اٹھایا اور تکبیر کہہ کر رکوع میں چلے گئے اور جب (رکوع سے اٹھتے وقت) سمع اللہ لمن حمدہ کہا تو (اس وقت بھی) ہاتھوں کو اٹھایا۔ پھر جب سجدہ کیا تو دونوں ہاتھوں کے درمیان کیا (یعنی اپنا سر مبارک دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھا۔) (مسلم)

توضیح: ”ثم وضع يده اليسرى“ اس حدیث میں تین مسائل کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جن کی تفصیل ضروری ہے ان مسائل میں ائمہ کا اختلاف بھی ہے مگر یہ جواز و عدم جواز کا اختلاف نہیں اولیٰ غیر اولیٰ کا ہے۔ ۲ پہلا مسئلہ اور فقہاء کا اختلاف:

حالت قیام میں نماز میں ہاتھ باندھنا مسنون ہے یا ہاتھ چھوڑ کر کھڑا ہونا مسنون ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جمہور سلف و خلف کا مسلک یہ ہے کہ وضع یدین سنت ہے یعنی نمازی جب نماز میں کھڑا ہو تو ہاتھ باندھے رکھنا سنت ہے ارسال نہیں ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کا مشہور قول ارسال کا ہے یعنی حالت قیام میں ہاتھ ناف وغیرہ پر نہ رکھے جائیں بلکہ چھوڑ دیئے جائیں آپ کا دوسرا قول جمہور کی طرح ہے کہ ہاتھ باندھنا سنت ہے۔ ارسال یدین میں امام مالک رحمہ اللہ نے قیاس سے

استدلال کیا ہے کہ جب کوئی آدمی بادشاہ کے سامنے کھڑا ہوتا ہے تو مرعوب ہو کر ہاتھ چھوڑتا ہے باندھتا نہیں ہے لہذا جب آدمی احکم الحاکمین کے سامنے آکر نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو رعب و ہیبت کا تقاضا ہے کہ ہاتھ چھوڑے رکھے باندھنے کی کوشش نہ کرے۔

جمہور نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے مقصد میں واضح تر ہے اس کے بعد حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۹ سے استدلال کیا ہے پھر فصل ثانی کی حدیث نمبر ۱۴ حضرت قبیصہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے ان تمام احادیث کی موجودگی میں حضرت امام مالک رحمہ اللہ کے قیاس کا کوئی مقام نہیں ہے نیز یہ کثیر احادیث شیعہ اور رافضہ مرفوضہ پر حجت ہیں جو اس وجہ سے نماز میں ہاتھ نہیں باندھتے کہ کہیں ان کی عبادت میں مسلمانوں سے اشتراک نہ آجائے بلکہ یہ ہر عمل میں مسلمانوں سے الگ تھلگ رہیں جیسا کہ ان کا طریقہ ہے شیعہ کا باطل خیال ہے کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں منافقین نماز میں کسی دھوکہ دہی کی غرض سے ہاتھ باندھ لیا کرتے تھے قرآن کی آیت: ﴿يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ میں تحریف کر کے اس سے استدلال کرتے ہیں۔

دوسرا مسئلہ اور فقہاء کا اختلاف:

جب اس حدیث میں نماز میں ہاتھ باندھنے کی صراحت ہو گئی تو اب جمہور کا آپس میں اختلاف ہوا کہ ہاتھ کہاں باندھے جائیں۔ امام ابو حنیفہ سفیان ثوری اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کے مشہور قول کے مطابق نماز میں ہاتھ ناف کے نیچے باندھنا افضل ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اور ایک غیر مشہور قول میں امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کے نزدیک نماز میں ہاتھ سینہ کے نیچے اور ناف سے اوپر رکھنا افضل ہے۔ (کذا فی رحمۃ الامۃ فی اختلاف الامم ص ۳۲)

امام شافعی رحمہ اللہ نے صحیح ابن حزمہ کی روایت سے استدلال کیا ہے الفاظ اس طرح ہیں ”فوضع یدہ الیمنی علی الیسری علی صلاۃ“۔ اس روایت میں سینہ کے اوپر ہاتھ رکھنے کا ذکر ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول اسی طرح بھی ہے۔

ائمہ احناف اور حنابلہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اثر سے استدلال کیا ہے الفاظ یہ ہیں ”قال من السنة وضع الکف علی الکف فی الصلوۃ تحت السرۃ“۔ اس روایت کو سنن بیہقی میں ج ۲ ص ۳۱ پر نقل کیا گیا ہے اور بذل الجہود میں ج ۲ ص ۲۳ پر نقل کیا گیا ہے مصنف ابن ابی شیبہ میں ج ۱ ص ۳۹۸ پر لایا گیا ہے۔

اسی طرح ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے۔

”عن وائل بن حجر قال رأیت النبی ﷺ وضع یمینہ علی شمالہ تحت السرۃ“۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۸)

یاد رہے کہ ہاتھ باندھنے کے مقام کی تعیین میں جتنی روایات ہیں اصول جرح و تعدیل کے پیش نظر ان سب پر کلام ہے تاہم

احناف نے جن روایات سے استدلال کیا ہے ان پر شوافع کے متدلات سے نسبتاً کم کلام کیا گیا ہے بہر حال یہ افضل غیر افضل کا مسئلہ ہے پھر بیان جواز کے لئے اس طرح عمل کیا گیا ہے لہذا یہ کوئی بڑا جھگڑا نہیں ہے۔
امام ترمذی اس طرح فیصلہ فرماتے ہیں۔

”والعمل علیٰ هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی ﷺ ومن بعدهم یرون ان یضع الرجل یمینہ علی شمالہ فی الصلوٰۃ وراى بعضهم ان یضعہما فوق السرة وراى بعضهم ان یضعہما تحت السرة وکل ذلك واسع عندهم۔ (ترمذی ج ۱ ص ۵۰)

امام ترمذی کے اس فیصلہ سے یہ بات واضح ہو گئی کہ ہاتھ ناف کے اوپر ہوں یا نیچے ہوں سب میں گنجائش ہے ہاں فوق الصدر کا ذکر نہ کر کے امام ترمذی نے غیر مقلدین حضرات کو پریشانی میں ڈال دیا ہے کیونکہ ان کے عمل کی کوئی گنجائش نظر نہیں آتی ہے انہوں سے کہنا پڑتا ہے کہ بعض حضرات اس میں اتنا غلو کرتے ہیں کہ سینہ کے اوپر گلے کی جڑ میں جا کر ہاتھ رکھتے ہیں یہ کوئی سنت ہے؟۔ اسی طرح ناف سے نیچے جو حضرات ہاتھ رکھتے ہیں ان کو بھی احتیاط کرنی چاہئے کہ زیادہ نیچے ہاتھ نہ لیجائیں کیونکہ نیچے عورت غلیظ ہے اگر ہاتھوں کا کچھ حصہ ناف پر ہو اور کچھ حصہ نیچے ہو تو یہ صورت مستحسن ہوگی۔

تیسرا مسئلہ اور فقہاء کا اختلاف:

ہاتھ باندھنے کی کیفیت میں بھی اختلاف ہے بلکہ ائمہ احناف کے آپس میں بھی اختلاف ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض روایات میں وضع الکف علی الکف کا ذکر آیا ہے جیسا کہ اوپر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے بعض روایات میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی کلائی پر رکھنے کا ذکر آیا ہے جیسا کہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۹ میں ہے بعض روایات میں ”رسغین“ کا ذکر بھی ہے علماء کرام نے اس میں ایک بہترین تطبیق دی ہے جس سے تمام روایات پر آسانی سے عمل ہو جاتا ہے مثلاً دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھ لیا جائے اور انگوٹھے اور چھنگلی سے بائیں ہاتھ کے گٹوں کا احاطہ کیا جائے اور دائیں ہاتھ کی باقی تین انگلیاں بائیں ہاتھ کے بازو یعنی کلائی پر رکھ لی جائیں اس طرح کف اور رسغین اور ذراع والی تمام روایات پر عمل ہو جائے گا ہاں یہ بات ملحوظ رکھنی چاہئے کہ بعض لوگ پورے ہاتھوں اور بازوؤں کو کندھوں کے قریب تک لیجا کر ایک دوسرے پر پلٹ کر سینہ کے اوپر رکھتے ہیں یہ مسنون شکل نہیں ہے اسی لئے یہ شکل اچھی بھی نہیں لگتی۔

”من الثوب“ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت وائل رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ کو سردی کے موسم میں دیکھا اس لئے آپ ﷺ نے ہاتھوں کو پکڑوں میں چھپا رکھا تھا۔

”بین کفیه“ مسنون طریقہ یہی ہے کہ سجدہ کی حالت میں دونوں ہاتھوں کو کانوں کے پاس اس طرح رکھا جائے کہ

اگر کانوں سے کچھ گرجائے تو وہ ہاتھوں کی پشت پر جا کر گرے ایسا نہ ہو کہ ہاتھ پیچھے زمین پر رکھے ہوں اور سر آگے ہو یا سر پیچھے ہو اور ہاتھ آگے رکھے ہوں اور نہ ایسا ہو کہ ہاتھ سر اور چہرہ سے بہت دور رکھے ہوں۔
وائل بن حجر کون تھے؟

وائل بن حجر رضی اللہ عنہ لشمان والے صحابی ہیں جو حضور اکرم ﷺ کی آخری عمر میں مسلمان ہوئے تھے یہ حضرت موت کے رہنے والے تھے اور وہاں کے قبائلی سرداروں میں سے تھے اور ان کے والد حضرت موت وغیرہ کے بادشاہ تھے وائل بن حجر رضی اللہ عنہ نے غالباً سنۃ الوفود میں مدینہ منورہ آکر از خود برضا و رغبت اسلام قبول کیا۔ کہتے ہیں کہ ان کے آنے سے پہلے حضور اکرم ﷺ نے صحابہ کرام کو اس طرح بشارت سنائی تھی تمہارے پاس ایک دور دراز علاقہ حضرت موت سے وائل بن حجر رضی اللہ عنہ مسلمان ہو کر آ رہے ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو برضا و رغبت دل سے مان لیا ہے اور وہ اپنے علاقوں کے بادشاہوں کے شہزادوں میں سے ایک شہزادہ ہے۔

جب حضرت وائل رضی اللہ عنہ حضور اکرم ﷺ کے پاس پہنچے تو حضور اکرم ﷺ نے ان کا پر تپاک استقبال کیا اور ان کو اپنے قریب فرمایا اور پھر اپنی چادر بچھا کر اس پر ان کو بٹھا دیا اور ان کے حق میں یہ دعا فرمائی ”اللہم بارک فی وائل وولده وولد وولده“ اے آنحضرت ﷺ نے حضرت وائل کو اپنے علاقے کا سردار مقرر فرمایا، حضرت وائل نے زیادہ تر حضور اکرم ﷺ کی نماز کی کیفیت کو بیان کیا ہے ان کے والد کا نام حجر ہے حاء پہلے اور جیم بعد میں ہے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں آپ کا انتقال ہوا۔

﴿۹۹﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَدَ الْيُمْنَى عَلَى خِذْرِ الْعِيسَى فِي الصَّلَاةِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۝

ترجمہ: اور حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”لوگوں کو حکم کیا جاتا تھا کہ نماز کو نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا چاہئے۔“ (بخاری)

﴿۱۰۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَزْكَعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الْخُتْمَيْنِ بَعْدَ الْجُلُوسِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۝

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ جب نماز کا ارادہ کرتے تو کھڑے ہونے کے وقت تکبیر تحریر کہتے پھر رکوع میں جانے کے وقت تکبیر کہتے اور جب رکوع سے اپنی پشت اٹھاتے تو مع اللہ من حمدہ کہتے پھر کھڑے ہی کھڑے ”ربنا لک الحمد“ کہتے پھر جب (سجدہ کے لئے) جھکتے تو تکبیر کہتے اور (سجدہ سے) سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے۔ پھر نماز پوری کرنے تک ساری نماز میں یہی کرتے تھے اور جب دو رکعتیں پڑھنے کے بعد اٹھتے تھے تو تکبیر کہتے۔“ (بخاری و مسلم)

طول قیام افضل ہے یا کثرت رکعات؟

﴿۱۱﴾ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ. (رواہ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ ”سب سے بہتر نماز وہ ہے جس میں قیام طویل ہو۔“ (مسلم)

توضیح: ”طول القنوت“ لفظ قنوت کئی معنوں اور کئی مطالب پر بولا جاتا ہے قنوت بمعنی سکوت بھی ہے بمعنی خشوع و خضوع بھی ہے اس کا معنی قیام بھی ہے دعا بھی ہے قنوت نازلہ پر بھی بولا جاتا ہے اور اس کا معنی طاعت بھی ہے یہاں طول قنوت سے مراد نماز میں قیام ہے یعنی نماز میں دیر تک کھڑے ہو کر قرآن کریم پڑھنا افضل ہے۔ ۱۔ جب کوئی نفل نماز پڑھتا ہے تو اس کے دو طریقے ہو سکتے ہیں پہلا طریقہ تو یہ ہے کہ آدمی نماز میں کھڑے ہو کر خوب طویل قرأت کرے اور لمبی رکعت پڑھے اس کو طول قیام کہتے ہیں دوسرا طریقہ یہ ہے کہ آدمی قیام اور قرأت کو لمبا نہ کرے بلکہ اتنے وقت میں مختصر مختصر مگر زیادہ سے زیادہ رکعتیں پڑھے اس کو کثرت سجود کہتے ہیں۔

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ یہ دونوں طریقے جائز اور باعث اجر و ثواب ہیں لیکن اس میں بحث ہے کہ ان میں سے کونسا طریقہ زیادہ افضل ہے۔

شوافع و احناف بلکہ جمہور سلف کے نزدیک طول قیام افضل ہے کیونکہ اس میں تلاوت قرآن ہے اور نماز میں تلاوت نماز کی تسبیحات سے افضل ہے بعض سلف کے نزدیک کثرت سجود افضل ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ بندہ جب سجدہ میں ہوتا ہے تو وہ اپنے رب کے سب سے زیادہ قرب کی حالت میں ہوتا ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول بھی اسی طرح ہے کہ تکثیر سجود افضل ہے اگرچہ ان کا مسلک وہی ہے جو اوپر بیان ہوا ہے۔ (کذا فی معارف السنن)

جمہور کی رائے میں زیادہ وزن ہے ایک تو اس لئے کہ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے طول قیام کو افضل قرار دیا ہے دوسرا اس لئے کہ قرآن طول قیام میں زیادہ پڑھا جاتا ہے اور تلاوت افضل ہے تسبیحات سے جبکہ تسبیحات کی کثرت سجود و رکعات کی کثرت سے ہوتی ہے بعض حضرات نے دونوں کو برابر قرار دیا ہے بعض حضرات رات کو طول قیام اور دن میں کثرت سجود

کو افضل کہتے ہیں۔

شارحین نے اس حدیث کی اسی طرح تشریح فرمائی ہے جو میں نے اوپر وضاحت کر کے تشریح کی تھی ہے یہ زیادہ واضح ہے باقی سجدہ افضل ہے یا قیام افضل ہے اس کی بحث ان شاء اللہ باب السجود میں آئے گی۔

الفصل الثانی

حضور اکرم ﷺ کی نماز کا مکمل نقشہ

﴿۱۲﴾ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا فَأَعْرِضْ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُجَاذِيَ بَيْنَهُمَا مَنْكَبَيْهِ ثُمَّ يُكَبِّرُ ثُمَّ يَقْرَأُ ثُمَّ يُكَبِّرُ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُجَاذِيَ بَيْنَهُمَا مَنْكَبَيْهِ ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَضَعُ رَأْسَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ يَعْتَدِلُ فَلَا يُصِيبُ رَأْسَهُ وَلَا يَقْنَعُ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُجَاذِيَ بَيْنَهُمَا مَنْكَبَيْهِ مُعْتَدِلًا ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ سَاجِدًا فَيُجَاذِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَيَفْتَحُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَثْنِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَعْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ فِي مَوْضِعِهِ مُعْتَدِلًا ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَيَرْفَعُ وَيَثْنِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَعْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ إِلَى مَوْضِعِهِ ثُمَّ يَنْهَضُ ثُمَّ يَصْنَعُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ إِذَا قَامَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُجَاذِيَ بَيْنَهُمَا مَنْكَبَيْهِ كَمَا كَبَّرَ عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ثُمَّ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي بَقِيَّةِ صَلَاتِهِ حَتَّى إِذَا كَانَتِ السَّجْدَةُ الَّتِي فِيهَا التَّسْلِيمُ أَخْرَجَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَقَعَدَ مُتَوَرِّكًا عَلَى شِقِّهِ الْيُسْرَى ثُمَّ سَلَّمَ قَالُوا صَدَقْتَ هَكَذَا كَانَ يُصَلِّي.

(رواه أبو داود والدارقطني وروى الترمذي وابن ماجه معناه وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح)

وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي حُمَيْدٍ ثُمَّ رَكَعَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَأَنَّهُ قَابِضٌ عَلَيْهِمَا وَوَلَّى يَدَيْهِ فَنَحَّاهُمَا عَنْ جَنْبَيْهِ وَقَالَ ثُمَّ سَجَدَ فَأَمَكَّنَ أَنْفَهُ وَجْهَهُ الْأَرْضَ وَوَلَّى يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ حَذْوِ مَنْكَبَيْهِ وَفَرَّجَ بَيْنَ فَجْدَيْهِ غَيْرَ حَامِلٍ بَطْنَهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَجْدَيْهِ حَتَّى فَرَّغَ ثُمَّ جَلَسَ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَأَقْبَلَ بِصَدْرِ الْيُمْنَى عَلَى قِبْلَتِهِ وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى

رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَكَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ يَعْغِي السَّبَابَةَ وَفِي أُخْرَى لَهُ
وَإِذَا قَعَدَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ قَعَدَ عَلَى بَطْنِ قَدَمِهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى وَإِذَا كَانَ فِي الرَّابِعَةِ أَقْطَى
بُورِكَه الْيُسْرَى إِلَى الْأَرْضِ وَأَخْرَجَ قَدَمَيْهِ مِنْ تَاحِيَةٍ وَاحِدَةٍ ۱۔

ترجمہ: حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے آقائے نامدار رحمۃ اللہ علیہ کے دس صحابہ کی جماعت سے کہا کہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز (کے طریقہ) کو تم سے زیادہ اچھی طرح جانتا ہوں صحابہ کی جماعت نے کہا کہ اچھا بیان کیجئے۔ ”انہوں نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر مونڈھوں کے برابر لے جاتے اور تکبیر کہتے پھر قرأت کرتے۔ اس کے بعد تکبیر کہہ کر اپنے دونوں ہاتھ مونڈھوں تک اٹھاتے اور رکوع میں جا کر دونوں ہتھیلیاں اپنے گھٹنوں پر رکھتے اور کمر کو سیدھا کر لیتے اور سر کو نہ نیچا کرتے تھے اور نہ بلند کرتے تھے (یعنی پیٹھ اور سر برابر رکھتے تھے) پھر سر اٹھاتے وقت سمع اللہ لمن حمد کہتے اور دونوں ہاتھ مونڈھوں تک اٹھاتے اور سیدھے کھڑے ہو جاتے۔ پھر تکبیر کہتے ہوئے زمین کی طرف جھکتے اور سجدہ کرتے اور (سجدہ میں) اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں پہلوؤں سے الگ رکھتے تھے اور اپنے پیروں کی انگلیوں کو موڑ کر (ان کے رخ قبلہ کی طرف) رکھتے تھے پھر سجدہ سے سر اٹھاتے اور بایاں پیرموڑ کر (یعنی بچھا کر) اس پر سیدھے بیٹھ جاتے یہاں تک کہ ہر عضو اپنی جگہ پر برابر آ جاتا تھا۔ پھر تکبیر کہتے ہوئے (دوسرے) سجدہ میں چلے جاتے اور پھر اللہ اکبر کہتے ہوئے (سجدہ سے) اٹھتے اور بایاں پیرموڑ کر اس پر اطمینان سے بیٹھتے (یعنی جلسہ استراحت کرتے) یہاں تک کہ بدن کا ہر عضو اپنی جگہ پر آ جاتا تھا پھر دوسری رکعت میں بھی (سوائے ابتداء رکعت میں سبحانک اللہم اور اعوذ باللہ پڑھنے کے) اسی طرح کرتے تھے۔ اور جب دو رکعت پڑھتے (یعنی تشہد) کے بعد کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہتے ہوئے دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں تک اٹھاتے۔ جیسے کہ نماز کو شروع کرنے کے وقت تکبیر کہتے تھے پھر باقی نماز اسی طرح پڑھتے تھے اور جب وہ سجدہ (یعنی آخری رکعت کا دوسرا سجدہ) کر چکے جس کے بعد سلام پھیرا جاتا ہے تو اپنا بایاں پیر باہر نکالتے اور بائیں طرف گولھے پر بیٹھ جاتے اور پھر (تشہد وغیرہ پڑھنے کے بعد) سلام پھیر لیتے تھے۔ (یہ سن کر) وہ صحابہ بولے کہ ”بیشک تم نے سچ کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح نماز پڑھتے تھے۔“ (ابوداؤد، داری)

ترمذی اور ابن ماجہ نے اس روایت کو بالعمنی نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

ابوداؤد کی ایک روایت میں جو ابو حمید سے مروی ہے۔ یہ الفاظ ہیں ”پھر رکوع میں جا کر دونوں ہاتھ زانوؤں پر اس طرح رکھے جیسے انہیں مضبوطی سے پکڑے ہوں اور اپنے ہاتھوں کو (کمان کے) چلہ کی طرح رکھا اور کہنیوں کو اپنے دونوں پہلوؤں سے دور رکھا (گویا کہ) کہنیاں چلہ کی مشابہ تھیں اور پہلو کمان کے مشابہ)“ اور راوی کہتے ہیں کہ ”پھر سجدہ میں گئے تو اپنی ناک اور پیشانی کو زمین پر رکھا اور ہاتھوں کو پہلوؤں سے جدا رکھا اور دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں کی سیدھ میں اور دونوں رانوں کو کشادہ رکھا اور اپنے

پیٹ کو دونوں سے الگ رکھا یہاں تک کہ سجدہ سے فارغ ہوئے اور پھر اس طرح بیٹھے کہ بایاں پیر تو بچھا لیا اور داہنے پیر کی پشت قبلہ کی طرف کی اور داہنا ہاتھ دائیں گھٹنے پر اور بایاں ہاتھ بائیں گھٹنے پر رکھ لیا اور (اشہد ان لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت) اپنی انگلی یعنی سبابہ سے اشارہ کیا۔“

اور ابوداؤد ہی کی ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”جب دو رکعتیں پڑھ کر بیٹھے تو بائیں پیر کے تلوے پر بیٹھتے اور دائیں پیر کو کھڑا کر لیتے تھے اور جب چوتھی رکعت پڑھ کر بیٹھے تو بائیں کو لھے کوزمین سے ملاتے اور دونوں پاؤں کو ایک طرف نکال دیتے تھے۔“

توضیح: ”انا اعلمکم“ ممکن ہے کہ حضرت ابو حمید الساعدی رحمہ اللہ ان موجودہ دس صحابہ سے عمر میں بڑے ہوں اس لئے فرمایا کہ میں تم سے زیادہ جاننے والا ہوں۔^۱

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اشعة المعات میں اس مقام پر لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو زیادہ عالم کہتا ہے اور وہ فخر و تکبر کے لئے نہیں بلکہ اظہار حقیقت کے لئے ایسا کہتا ہے تو یہ جائز ہے ہاں اگر کوئی شخص تکبر اور بڑائی جتلانے کے لئے نفسانی اغراض کے تحت اپنے آپ کو بڑا عالم کہتا ہے تو یہ ناجائز ہے۔^۲

”ثم یکبر“ یہ جملہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ تکبیر تحریر میں پہلے ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں اور جب ہاتھ کانوں کے برابر ہو جائیں تو پھر اللہ اکبر کہنا چاہئے فقہاء احناف میں سے صاحب ہدایہ وغیرہ اکثر فقہاء کی یہی رائے ہے البتہ امام ابو یوسف اور امام طحاوی رحمہما اللہ کے ہاں مقارنت بہتر ہے یعنی جس وقت ہاتھ اٹھائے اسی وقت سے اللہ اکبر بھی شروع کر دے۔

”یصبی“ باب تفعیل سے ہے سر کو نیچے کرنے کے معنی میں ہے یہاں رکوع میں سر زیادہ نیچے لیجانے کو کہا گیا ہے ”ولا یقنع“ باب افعال سے ہے رکوع میں سر کو زیادہ بلند کرنے کو کہتے ہیں اور اس سے منع کیا گیا ہے۔

”یثنی“ مثنیٰ مثنیٰ موڑنے کے معنی میں ہے قعدہ میں بیٹھنے کے لئے پاؤں کو موڑ کر اس پر بیٹھنے کی کیفیت کو بتایا گیا ہے۔ ”ووتریدیہ“ تو تیر باب تفعیل سے ہے کمان پر چلہ چڑھانے کو کہتے ہیں۔

”فناھما“ ان الفاظ سے اس کی تفسیر مقصود ہے یعنی جس طرح کمان پر جب چلہ چڑھایا جائے اس وقت کمان کے دونوں جانب الگ ہوتے ہیں اسی طرح یہاں ہاتھ پہلو سے الگ ہوتے تھے۔

”فامکن انفہ وجہتہ“ معلوم ہوا کہ سجدہ صحیح ہونے کے لئے ضروری ہے کہ ناک اور پیشانی دونوں کوزمین پر خوب جما کر رکھ لیا جائے تمام احادیث سے یہی معلوم ہو رہا ہے۔

اگر کسی مجبوری اور عذر کی وجہ سے ان دونوں میں سے کسی ایک کے ساتھ سجدہ کیا تو بلا کراہت جائز ہے لیکن اگر بغیر کسی

عذر اور مجبوری کے کسی نے ایک عضو پر سجدہ کیا تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر صرف پیشانی رکھ کر سجدہ کیا ناک نہیں رکھی تو یہ مکروہ ہے البتہ سجدہ ہو گیا نماز ہو گئی اور اگر پیشانی نہیں رکھی صرف ناک رکھ کر سجدہ کیا تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی کراہت کے ساتھ سجدہ ہو گیا نماز صحیح ہوئی لیکن امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک اس صورت میں سجدہ صحیح نہیں ہے اس لئے نماز فاسد ہو گئی احناف کا فتویٰ اسی پر ہے۔

﴿۱۳﴾ وعن وَاِئِلَ بْنِ حَجْرٍ أَنَّهُ أَبْصَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْ بَاحِيَّالٍ مِنْ كَبْيِهِ وَحَادَى إِبْهَامَيْهِ أَدْنَيْهِ ثُمَّ كَثَّرَ.

(رواہ ابوداؤد و فی رواية له يرفع إبهاميه إلى شحمة أذنيه) ۱

ترجمہ: اور حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ انہوں نے آقائے نامدار رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھا کہ جب آپ نماز پڑھنے کھڑے ہوئے تو اپنے دونوں ہاتھ اتنے اٹھائے کہ مونڈھوں کے برابر پہنچ گئے اور دونوں انگوٹھوں کو کانوں تک لے گئے پھر تکبیر کہی۔“ (ابوداؤد)

اور ابوداؤد ہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”آپ انگوٹھوں کو کانوں کی لوتک اٹھاتے تھے۔“

﴿۱۴﴾ وعن قَبِيصَةَ بْنِ هُلَبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْمِنُ فَيَأْخُذُ شِمَالَهُ بِيَمِينِهِ. (رواہ الترمذی وابن ماجہ) ۲

ترجمہ: حضرت قبیصہ ابن ہلب رضی اللہ عنہ اپنے والد مکرم سے نقل کرتے ہیں کہ آقائے نامدار رحمۃ اللہ علیہ ہم لوگوں کو نماز پڑھاتے تو (قیام میں) اپنے داہنے ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑتے تھے۔“ (ترمذی، ابن ماجہ)

تعدیل ارکان کی تعلیم

﴿۱۵﴾ وعن رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعِدْ صَلَاتَكَ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ عَلِمْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصَلَّيْتُ إِذَا تَوَجَّهْتُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَبَّرْتُ ثُمَّ أَقْرَأُ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَأَ فَإِذَا رَكَعْتَ فَاجْعَلْ رَأْسَكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ وَمَكِّنْ رُكُوعَكَ وَامْدُدْ ظَهْرَكَ فَإِذَا رَفَعْتَ فَلَمْ تُصَلِّكَ وَإِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ حَتَّى تَرْجِعَ الْعِظَامُ إِلَى مَفَاصِلِهَا فَإِذَا سَجَدْتَ فَمَكِّنْ لِلْسُّجُودِ فَإِذَا رَفَعْتَ

فَاجْلِسْ عَلَى فُحْدِكَ الْيُسْرَى ثُمَّ اصْنَعْ ذَلِكَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَسَجْدَةٍ حَتَّى تَتِمَّ لَكَ.

(هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مَعَ تَفْصِيلٍ يَسِيرٍ وَرَوَى الْبُزْجَانِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مَعْنَاهُ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُزْجَانِيِّ قَالَ إِذَا قُنتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَتَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ ثُمَّ تَشَهَّدْ فَلَمْ يَنْهَ فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَأَقْرَأْ وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلهُ ثُمَّ ارْكَعْ)۔

ترجمہ: اور حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”ایک شخص مسجد میں آیا اور نماز پڑھی، پھر آقائے نامدار رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر سلام عرض کیا، آنحضرت رضی اللہ عنہ نے (سلام کا جواب دے کر) فرمایا کہ: ”اپنی نماز دوبارہ پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی۔“ اس شخص نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! آپ مجھے نماز پڑھنے کا طریقہ بتا دیجئے کہ نماز کس طرح پڑھوں؟“ آنحضرت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”جب تم قبلہ کی طرف متوجہ ہو تو اللہ اکبر (یعنی تکبیر تحریمہ) کہو پھر سورہ فاتحہ اور جو کچھ خدا چاہے پڑھو (یعنی سورہ فاتحہ کے ساتھ جو سورہ چاہو پڑھو اور جب تم رکوع میں جاؤ تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے زانوؤں پر رکھو رکوع میں (اطمینان سے) قائم رہو اور اپنی پشت کو ہموار رکھو اور جب تم (رکوع سے) سر اٹھاؤ تو اپنی پشت کو سیدھا کرو اور سر اٹھاؤ (یعنی بالکل سیدھے کھڑے ہو جاؤ) یہاں تک کہ تمام ہڈیاں اپنی اپنی جگہ آجائیں اور جب سجدہ کرو تو اچھی طرح سجدہ کرو اور جب تم سجدہ سے سر اٹھاؤ تو اپنے بائیں ران پر بیٹھ جاؤ پھر اسی طرح ہر ایک رکوع سجدہ میں کرو، یہاں تک کہ رکوع، سجود، قومہ اور جلسہ (گویا ہر ایک رکن کی صحیح ادائیگی) پر تمہیں اطمینان ہو جائے۔“

حدیث کے یہ الفاظ مصابیح کے ہیں اور ابوداؤد نے اسے تھوڑے سے تغیر و تبدل کے ساتھ نقل کیا ہے نیز ترمذی اور نسائی نے بھی اس روایت کو بالمعنی نقل کیا ہے اور ترمذی کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو اس طرح وضو کرو جیسا کہ خدا نے تمہیں حکم دیا ہے پھر کلمہ شہادت پڑھو (جیسا کہ وارد ہے کہ وضو کے بعد کلمہ شہادت پڑھنا بڑی فضیلت کی بات ہے یا یہ کہ کلمہ شہادت سے مراد اذان ہے) پھر اچھی طرح نماز ادا کرو (یا قائم کا مطلب یہ ہے کہ تکبیر کہو) اور قرآن میں سے جو کچھ تمہیں یاد ہو اس کو پڑھو اور کچھ یاد نہ ہو تو الحمد للہ، اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہو۔ پھر رکوع کرو۔“

ملاحظہ:

ان تمام احادیث کی تشریح و توضیح مکمل طور پر ہو چکی ہے یہاں دوبارہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ایک سلام سے دو دو نفل پڑھنا افضل ہے یا چار چار؟

﴿١٦﴾ وَعَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ مَثْلَى مَثْلَى تَشْهَدُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَتَجْمَعُ وَتَضَرُّعُ وَتَمْسُكُنَّ ثُمَّ تُقْنِعُ يَدَيْكَ يَقُولُ تَرَفَعُهُمَا إِلَى رَبِّكَ

مُسْتَقْبِلًا بِطُؤْنِهِمَا وَجْهَكَ وَتَقُولُ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ كَذَا وَكَذَا وَفِي رِوَايَةٍ فَهُوَ خِدَاجٌ (رواة الترمذی) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔ ”(نفل) نماز دو دو رکعت ہے اور ہر دو رکعت میں التحیات ہے اور (نماز کی روح) خشوع، عاجزی اور اظہار غریبی ہے پھر (نماز پڑھنے کے بعد) اپنے پروردگار کی طرف دونوں ہاتھ اٹھاؤ۔“ (حضرت فضل کہتے ہیں کہ تم تقیع یدیک سے آنحضرت کی مراد یہ تھی کہ نماز پڑھنے کے بعد تم) اپنے پروردگار کی طرف اپنے ہاتھوں کو اس طرح اٹھاؤ کہ ہاتھوں کی دونوں ہتھیلیاں منہ کی جانب ہوں (جو دعا کا طریقہ ہے) اور یہ کہو کہ ”اے میرے رب! اے میرے رب!“ اور جو شخص ایسا نہ کرے (یعنی مذکورہ بالا طریقہ پر عمل نہ کرے اور دعائے مانگے) تو اس کی نماز ایسی ہے، ویسی ہے (یعنی ناقص ہے) اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”اس کی نماز ناقص ہے۔“ (ترمذی)

توضیح: ”الصلوة مثلی مثلی“ ۱۔ یعنی نفل نماز دو دو رکعت ہے اس پر سب کا اتفاق ہے کہ نفل نماز دو دو رکعت ایک سلام کے ساتھ بھی جائز ہے اور چار رکعت بھی جائز ہے ہاں افضل غیر افضل میں اختلاف ہوا ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دن ہو یا رات ہوں نفل دو دو رکعت پڑھنا مطلقاً افضل ہے۔
صاحبین کے نزدیک دن میں چار چار اور رات کو دو دو نفل پڑھنا افضل ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مطلقاً چار نفل پڑھنا افضل ہے۔
دلائل:

امام شافعی رحمہ اللہ نے زیر بحث فضل بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے اور ہر اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں ثناتی کا ذکر آیا ہے۔

صاحبین نے رات میں دو دو نفل پڑھنے کی فضیلت کو تراویح کی نماز پر قیاس کیا ہے اور دن کی فضیلت کے لئے وہی دلیل دی ہے جو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل ہے جو ابھی آرہی ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے چار چار رکعت کی فضیلت پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کیا ہے وہ فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کے بعد چار رکعت نفل پڑھنے پر مواظبت اور دوام فرمایا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی بخاری شریف کی ایک حدیث اس طرح ہے فرماتی ہیں۔

”ماکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة یصلی

اربعا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی اربعا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی ثلاثا الخ۔ (بخاری ج ۱ ص ۱۵۲)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ایک عقلی دلیل سے بھی استدلال کیا ہے وہ اس طرح کہ ہر وہ عبادت افضل ہے جس میں مشقت زیادہ ہو اور ایک تحریمہ کو دائمی رکھ کر چار رکعات پڑھنے میں مشقت زیادہ ہے اس لئے یہ افضل ہے۔

جواب: چونکہ یہ سب جائز عمل ہے صرف افضلیت میں اختلاف ہے لہذا جواب کی ضرورت نہیں ہے تاہم علماء احناف فرماتے ہیں کہ ”ثنی ثنی“ کی جو حدیث ہے اس میں حضور اکرم ﷺ نے نمازی کی ادنیٰ رکعات کا ذکر فرمایا ہے افضلیت کی بات نہیں ہے مطلب یہ کہ دو دور رکعات سے کم نماز جائز نہیں ہے۔

صاحین کو جواب یہ ہے کہ تراویح چونکہ زیادہ ہیں اس لئے وہاں سہولت دیدی گئی ہے اور دو دور رکعات پر عمل کیا گیا ہے۔

نماز کے بعد دعائیں گنی چاہئے

اس حدیث میں بہت ہی اہتمام کے ساتھ نماز کے بعد دعائیں گنے کی ترغیب دی گئی ہے اس کو ذکر کرنے سے پہلے اس حدیث میں چند مشکل الفاظ ہیں اس کی تشریح ضروری ہے۔

”تخشع“ باب تفعّل کا مصدر ہے مرفوع ہے عاجزی کے معنی میں ہے۔ ل

”تشہد“ یہ بھی باب تفعّل سے مصدر کا صیغہ ہے مرفوع ہے اور ثنی ثنی کے بعد خبر ثانی ہے یعنی ہر دو رکعت میں ایک تشہد ضروری ہے۔

”تخشع“ یہ بھی باب تفعّل کا مصدر ہے مرفوع ہے عاجزی کے معنی میں ہے مگر اس عاجزی کا تعلق باطن سے ہے کہ دل میں کسی قسم کا وسوسہ نہ آئے یہ کیفیت نماز اور غیر نماز سب جگہ مطلوب ہے۔

”وتضع“ یہ بھی باب تفعّل سے مصدر کا صیغہ ہے کثرت سے دعائیں گنے اور سوال کرنے اور اس میں گڑگڑانے کو کہتے ہیں اس کا تعلق ظاہری جسم سے ہے۔

”وتمسک“ یہ بھی باب تفعّل سے مصدر کا صیغہ ہے ذلت و خواری اور افتقار و احتقار کے اظہار کے معنی میں ہے یہ سب الفاظ ترکیب میں مرفوع واقع ہیں۔

”ثم تقنع یدیک“ باب افعال سے مخاطب کا صیغہ ہے اقعاع اٹھانے کے معنی میں آتا ہے یہاں دعا میں ہاتھ اٹھانا مقصود ہے۔

”یقول“ یہ کلام ابن عباس کا ہے حضور اکرم ﷺ کے کلام کی تفسیر بیان فرماتے ہیں یعنی حضور اکرم ﷺ فرماتے ہیں کہ تم دعا میں دونوں ہاتھ اٹھاؤ اور اللہ تعالیٰ کے سامنے اس طرح کی کیفیت بناؤ کہ ہاتھوں کی ہتھیلیاں تمہارے چہرہ کی طرف ہوں اور ہاتھ اٹھے ہوئے ہوں۔ ل

”و تقول یارب“ یہ مرفوع حدیث کا حصہ ہے یعنی حضور اکرم ﷺ فرماتے ہیں کہ تم دعا میں اس طرح کہو۔

”کذا و کذا“ یعنی جس نے نماز کے بعد دعائے مانگی تو ان کی نماز ناقص ہوگی اسی مطلب کے لئے دوسری روایت میں خدا ج کا لفظ آیا ہے جو نقص و نقصان کے معنی میں ہے جس سے معلوم ہوا کہ فاتحہ کے نہ پڑھنے سے نماز میں نقص آتا ہے نماز باطل نہیں ہوتی سوچنے والوں کو سوچنا چاہئے کیا دعائے مانگنے سے نماز باطل ہوگئی؟ نہیں بلکہ نقصان آیا۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”حل الحدیث علی استحباب الدعاء بعد الصلوۃ“ کہ حدیث سے نماز کے بعد دعا کا مستحب ہونا ثابت ہوتا ہے۔

فرائض کے بعد دعا کا ثبوت

آج سے کچھ عرصہ قبل سنتوں کے بعد اجتماعی دعائے مانگنے یا نہ مانگنے پر سخت اختلافات ہو چکے ہیں مگر آخر کار اہل بدعت حضرات نے مسلمانوں کے عام ماحول کو دیکھ کر خاموشی اور دست برداری پر عمل کیا لیکن اب ایک اور مسئلہ کھڑا ہو گیا وہ یہ کہ آیا فرائض کے بعد بھی اجتماعی دعا ثابت ہے یا نہیں جمہور عجم فرائض کے بعد ہاتھ اٹھانے کو ضروری سمجھتے ہیں اور خود ہاتھ اٹھا کر دعائے مانگتے ہیں لیکن جزیرہ عرب کے عرب مسلمان فرائض کے بعد بھی دعا کیلئے ہاتھ نہیں اٹھاتے ہیں اب ان کو دیکھ کر عجم کے علماء بھی خال خال ان کے نقش قدم پر چلنے کی کوشش کرتے ہیں۔ مفتی ہند مفتی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ نے فرائض اور سنت کے بعد دعائے مانگنے یا نہ مانگنے سے متعلق ”النفائس المرغوبۃ فی حکم الدعاء بعد المکتوبۃ“ کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے جو درحقیقت ایک فتویٰ ہے جس پر دنیا کے مختلف ملکوں کے ایک سو علماء کے دستخط ہیں اس کتاب میں حضرت مفتی صاحب نے فرائض کے بعد اجتماعی دعا کے ثبوت سے متعلق ایک طویل کلام کیا ہے جو ایک عمیق تحقیق ہے کتاب کی فصل اول سے حضرت مفتی صاحب نے دلائل کے ساتھ سنتوں کے بعد اجتماعی دعا کی نفی فرمائی ہے۔ اور پھر فصل دوم سے فرائض کے بعد دعائے مانگنے کے ثبوت پر گیارہ احادیث کا ذکر فرمایا ہے اور پھر مختلف علماء سے جواز و عدم جواز کے متعلق فتویٰ مانگا ہے جس کے جواب میں دنیا کے مختلف علماء نے جواب دیا ہے ان تمام جوابات کی عبارت قریب قریب اس طرح ہے۔

فرائض کے متصل ہی دعائے مانگنا سنت کے موافق ہے اس کا ثبوت احادیث شریف میں موجود ہے لیکن بعد سنن و نوافل کے خاص التزام کے ساتھ دعائے مانگنا اس کا ثبوت حدیث شریف اور فقہ کی کسی کتاب میں نہیں ہے بلکہ یہ التزام بدعت ہے اس کو ترک کرنا ضروری ہے۔ (نفائس مرغوبہ ص ۶۱)

حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے اس میں بیشک واضح طور پر فرائض کے بعد دعائے مانگنے کا ذکر ہے لیکن پوچھنے والے یہ سوال کرتے ہیں کہ ہاتھ اٹھا کر اجتماعی طور پر دعائے مانگنے کا ذکر ثبوت کسی حدیث میں نہیں ہے اور اسی وجہ

سے اہل حدیث اور حریمین کے علماء کرام اور جزیرہ عرب کے علماء اور عجم کے بہت قلیل بعض علماء فرائض کے بعد ہاتھ اٹھانے اور اجتماعی دعا مانگنے کو صحیح نہیں سمجھتے ہیں لیکن فرائض کے بعد دعا کے قائلین حضرات ان کو چند جوابات دیتے ہیں۔

- ① ہاتھ اٹھانا دعا کے آداب میں سے ہے جب دعا کا ثبوت ہے تو رفع یدین کا ثبوت خود بخود ہو گیا۔
- ② حضور اکرم ﷺ نے نوافل کے بعد جب دعا مانگی ہے تو اس میں ہاتھ اٹھائے ہیں فقہاء کرام نے اس عمل کو فرائض کے ساتھ ملحق کر کے اس پر عمل شروع کر دیا۔ فیض الباری شرح بخاری میں شاہ انور شاہ کاشمیری رحمہ اللہ نے اس پر عمیق تحقیق اور طویل کلام کیا ہے۔

③ مذاہب اربعہ کے علماء نے اس دعا کو مستحب قرار دیکر ایک طویل عرصہ تک اس پر عمل کیا ہے لہذا آج کل کے اختلافات کا اعتبار نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

④ زیر بحث حدیث واضح طور پر عاجزی کے ساتھ ہاتھ اٹھا کر گڑگڑا کر دعا مانگنے کی ترغیب دے رہی ہے حدیث میں اگرچہ ایک اور احتمال بھی ہے تاہم اس کا واضح مطلب یہی ہے کہ یہ معاملہ نماز پڑھنے کے بعد دعا مانگنے کا ہے اسی لئے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں فرائض کے بعد اجتماعی دعا مانگنے کو مستحب لکھا ہے۔

”خدا ج“ یعنی جو اس طرح دعا نہیں مانگتا تو اس کی نماز ناقص رہے گی یہاں خدا ج کے اس لفظ سے نقصان ہی مراد ہے ایک حدیث میں فاتحہ خلف الامام کے چھوڑنے کے لئے بھی خدا ج کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فاتحہ کا پڑھنا فرض نہیں بلکہ واجب ہے ورنہ خدا ج کا لفظ استعمال نہ ہوتا بلکہ باطل کا لفظ آجاتا۔

الفصل الثالث

امام کو بلند آواز سے تکبیرات کہنا چاہئے

﴿۱۷﴾ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الْمُعَلِّ قَالَ صَلَّى لَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فَجَهَرَ بِالتَّكْبِيرِ حِينَ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَحِينَ سَجَدَ وَحِينَ رَفَعَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ وَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواة البغاري)۔

ترجمہ: اور حضرت سعید ابن حارث ابن معلى کہتے ہیں کہ حضرت ابوسعید خدری رحمہ اللہ نے ہمیں نماز پڑھائی چنانچہ جب انھوں نے سجدہ سے اپنا سر اٹھایا اور جب سجدہ میں گئے نیز جب دو رکعتیں پڑھ کر اٹھے بلند آواز سے اللہ اکبر کہا اور فرمایا کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کو اسی طرح (باواز بلند تکبیرات کہتے) دیکھا ہے۔ (بخاری)

توضیح: ”حین رفع رأسہ“ ان تین مقامات میں بلند آواز سے تکبیرات کا ذکر اس وجہ سے کیا ہے کہ بحث اسی

میں چل پڑی تھی یا اس لئے کہ لوگوں نے انہی مقامات میں سستی کی وجہ سے تکبیرات کہنی چھوڑ دیں تھیں یا اس لئے کہ ان تین کا ذکر بطور نمونہ کیا اور باقی تکبیرات کو اس پر قیاس کیا گیا۔ ۱۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ بنو مروان کے دور میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نماز پڑھاتے تھے ایک دفعہ آپ بیمار ہو گئے تو نماز حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے پڑھائی اور ان تین مقامات میں بلند آواز سے تکبیر کہدی جب نماز سے فارغ ہو گئے تو کسی نے کہا کہ لوگوں کو آپ کی نماز نئی لگی ہے آپ منبر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ قسم بخدا مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں کہ آپ میری نماز میں مجھ سے اختلاف کریں یا نہ کریں میں نے حضور اکرم ﷺ کو دیکھا وہ اسی طرح نماز پڑھایا کرتے تھے۔ شیخ نے لمعات میں یہ بھی لکھا ہے کہ مروان اور اس کے پیروکار نماز میں بلند آواز کے بجائے آہستہ تکبیرات پڑھتے تھے اسی وجہ سے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ کی نماز کا حوالہ دیا کہ امام کو چاہئے کہ وہ لوگوں کو نہ دیکھے بلکہ مسنون طریقہ کو اپنائے اور بلند آواز سے تکبیرات کہ دیا کرے۔

بلا سوچے بڑوں پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ شَيْخٍ بِمَكَّةَ فَكَبَّرَ ثَلَاثِينَ وَعِشْرِينَ تَكْبِيرَةً فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّهُ أَحَقُّ فَقَالَ ثَكَلَتْكَ أُمُّكَ سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه البخاری) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عکرمہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے مکہ میں ایک بوڑھے شخص (یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ) کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے نماز میں بائیس (مرتبہ) تکبیرات کہیں چنانچہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ (معلوم ایسا ہوتا ہے کہ) یہ شخص احق ہے (جواتی زیادہ تکبیریں کہتا ہے) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”تیری ماں تجھے روئے یہ طریقہ تو حضرت ابوالقاسم محمد رسول اللہ ﷺ کا ہے۔“

توضیح: ”عکرمہ“ یہ عکرمہ تابعی تھے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے شاگرد تھے ان کی بے جا جرأت کو دیکھ لو کہ صحابی رسول پر کس طرح بے دھڑک غلط اعتراض کر دیتا ہے علم اپنے پاس نہیں اور اعتراض علم والوں پر کرتا ہے یہ کلام حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے دفاع و محبت میں لکھ رہا ہوں ورنہ میرے لئے تو حضرت عکرمہ رحمہ اللہ بھی سر کے تاج ہیں۔

(مؤلف) ۳۔

چار رکعتوں میں بائیس تکبیرات ہوتی ہیں

”سنۃ القاسم“ شارحین لکھتے ہیں کہ مروان کے دور حکومت میں انھوں نے نماز میں تکبیرات آہستہ کہنی شروع کر دی تھیں۔ حضرت عکرمہ رحمہ اللہ اسی غلطی کا شکار ہوئے تھے لہذا جب آپ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو بلند آواز سے تکبیرات کہتے ہوئے سنا تو سخت تعجب میں پڑ گئے اور اعتراض کیا۔ آپ کے استاذ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کو خوب ڈانٹا اور فرمایا کہ

تکبیرات حضور اکرم ﷺ کی سنت ہیں اس حدیث کا پس منظر اور اس سے قبل حدیث کا پس منظر ایک جیسا ہے کہ اس وقت تکبیرات میں حکومت لے کی طرف سے کچھ فرق آگیا تھا اس لئے عام لوگوں کو التباس ہونے لگا تھا۔

﴿۱۹﴾ وعن عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ مُرْسَلًا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الصَّلَاةِ كُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ فَلَمْ تَزَلْ تِلْكَ صَلَاتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ ۝ (رَوَاهُ مَالِكٌ)

ترجمہ: اور حضرت علی بن حسین بطریق مرسل روایت فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نماز میں جب جھکتے (یعنی رکوع و سجدہ میں جاتے اور جب (تومہ، جلسہ اور قیام کے وقت) اٹھتے تو تکبیر کہتے۔ آپ ﷺ ہمیشہ اسی طرح نماز پڑھتے رہے یہاں تک کہ آپ نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے ملاقات فرمائی (یعنی وفات پائی)۔ (مالک)

رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہے

﴿۲۰﴾ وعن عَلْقَمَةَ قَالَ قَالَ لَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ أَلَا أُصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُّوْا وَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً مَعَ تَكْبِيرِ الْإِفْتِتَاحِ ۝ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَذَلِكَ لَيْسَ هُوَ بِصَحِيحٍ عَلَى هَذَا التَّعْلِيلِ) ۝

ترجمہ: اور حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ہم سے فرمایا کہ میں تمہیں آقائے نامدار ﷺ کی سی نماز نہ پڑھاؤں؟ چنانچہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ہمیں (آنحضرت کے طریقے کے مطابق) نماز پڑھائی اور صرف تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہاتھ اٹھائے۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

﴿۲۱﴾ وعن أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ ۝ (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ) ۝

ترجمہ: اور حضرت ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو (پہلے) قبلہ کی طرف متوجہ ہوتے (پھر) دونوں ہاتھ اٹھاتے اور (اس کے بعد) اللہ اکبر کہتے۔ (ابن ماجہ)

حضور اکرم ﷺ کو نماز میں انکشاف تام ہوتا تھا

﴿۲۲﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ بَنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَفِي مُؤَخَّرِ الصُّفُوفِ رَجُلٌ فَأَسَاءَ الصَّلَاةَ فَلَمَّا سَلَّمَ نَادَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا فَلَانُ أَلَا تَتَّبِعِي اللَّهَ إِلَّا

تَرَى كَيْفَ تُصَلِّيٰ إِنَّكَ تَرَوْنَ أَنَّهُ يُخْفِي عَلَى شَيْعٍ مَّا تَصْنَعُونَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى مِنْ خَلْفِي كَمَا أَرَى مِنْ بَيْنَ يَدَيَّ۔ (رواہ أحمد)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے (ایک مرتبہ) ہمیں ظہر کی نماز پڑھائی۔ آخر صف میں ایک شخص کھڑا تھا جس نے ٹھیک طرح نماز نہیں پڑھی۔ جب اس شخص نے سلام پھیرا تو آنحضرت ﷺ نے اسے آواز دے کر فرمایا کہ ”اے فلاں! کیا تم اللہ بزرگ و برتر سے نہیں ڈرتے؟ کیا تمہیں نہیں معلوم کہ تم نے نماز کس طرح پڑھی ہے؟ تم تو یہ جاننے ہو کہ جو کچھ تم کرتے ہو مجھے معلوم نہیں ہوتا حالانکہ خدا کی قسم جس طرح میں اپنے سامنے کی چیزیں دیکھتا ہوں اسی طرح اپنے پیچھے کی چیزیں بھی دیکھ لیتا ہوں۔“ (احمد)

توضیح: ”من خلفی“ یعنی خدا کی قسم میں نماز میں اپنے پیچھے کھڑے لوگوں کو دیکھتا ہوں اس لئے تم نماز میں خلاف سنت کوئی حرکت نہ کرو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ آگے پیچھے یکساں طور پر دیکھتے تھے۔

سوال: اس مقام پر یہ سوال اٹھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علم غیب کو اپنا خاصہ قرار دیا ہے قرآن کریم میں بہت ساری آیات اور انبیاء کرام و اولیاء عظام کے بہت سارے قصے اور واقعات اس پر دلالت کرتے ہیں کہ غیب کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے احادیث مقدسہ کی بیشمار روایات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ علم غیب اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے حالانکہ یہاں اس حدیث سے یہ تاثر ملتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ عالم الغیب تھے اور آپ آگے پیچھے حاضر اور پوشیدہ چیزوں پر واقف ہو جاتے تھے اس تعارض کا جواب کیا ہے؟

جواب: شارحین حدیث نے اس روایت میں کئی توجیہات کی ہیں اور اس تعارض کے کئی جوابات دیئے ہیں۔

① حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ پر حالت نماز میں انکشاف تام ہو جاتا تھا اور انکشاف تام کی حالت کی وجہ سے آپ پر تجلیات کا مکمل نزول ہو جاتا تھا جس کی وجہ سے بطور خرق عادت آپ کو آگے پیچھے سب کچھ نظر آنے لگتا تھا یہ کیفیت نماز سے باہر نہیں ہوتی تھی اس لئے نماز کے علاوہ آپ سے علم غیب کی جوئی کی گئی اس کا اس حدیث سے تعارض نہیں ہے۔ (کذابی المقات بغیرہ)

② شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا نماز میں آگے پیچھے یکساں طور پر دیکھنا بطور معجزہ تھا تو آپ حقیقی آنکھوں سے آگے پیچھے دیکھتے تھے۔

شیخ کے اس جواب میں کوئی بعد نہیں ہے کیونکہ وحی کا کنکشن جب جڑتا ہے تو انبیاء کرام کو سب کچھ معلوم ہو جاتا ہے اور وہ علم پھر علم الغیب نہیں رہتا علامہ بوسیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

تبارک الله ما وحی بمکتسب ولانبی علی غیب ممتهم

بابا سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت یعقوب علیہ السلام اور حضرت یوسف علیہ السلام کے فراق کے بارے میں اس طرح کہا ہے

کچے پر سید ازاں گم کردہ فرزند کہ اے روشن گھر پیر خرمند
زمشرش بوئے پیراہن شمیدی چرا درچاہ کنعاش نہ دیدی
بکفت احوال مابرق جہاں است دے پیدا و دیگر دم نہاں است
گہے بر طارم اعلیٰ نشینم گہے بر پشت پائے خود نہ بینم

ان اشعار کا خلاصہ بھی یہی ہے کہ جب وحی کا کنکشن جڑ جاتا ہے تو ہم عرش کی باتیں کرتے اور جب رابطہ کٹ جاتا ہے تو اپنے پاؤں پر ڈنگ مارنے والے بچھو وغیرہ کو بھی نہیں دیکھتے جب ربط نہیں تھا تو کنعان کے کنویں میں یوسف کو نہیں دیکھا جب ربط ہو گیا تو مصر سے خوشبو کو محسوس کیا۔

۱۲ بعض شارحین نے یہ جواب دیا ہے کہ شاید وحی یا الہام کے طور پر آپ کو معلوم ہوتا تھا بہر حال جس طرح بھی ہو مگر یہ حالت مستمرہ نہیں تھی بلکہ حالت نماز تک محدود تھی۔ اور شارحین حدیث محنت کر کے جوابات دیتے ہیں یہ خود اس بات کی دلیل ہے کہ امت محمدیہ کا عقیدہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے غیب دانی کا نہیں ہے۔

علم غیبی کس نمی داند بجز پروردگار ہر کہ گوید ما بدانم تو از وبا و درمدار
مصطفی ہرگز نہ تکلفی تانہ گفتی جبرئیل جبرئیلش ہم نہ گفتی تانہ گفتی کردگار



باب ما یقرأ بعد التکبیر

تکبیر تحریمہ کے بعد کی دعائیں

قال الله تعالى ﴿وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم﴾ ۱

وقال تعالى ﴿فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين﴾ ۲

وقال تعالى ﴿فسبح باسم ربك العظيم﴾ ۳

تکبیر تحریمہ کے بعد نماز کے شروع میں احادیث صحیحہ سے چند دعاؤں اور اذکار کا پڑھنا ثابت ہے۔ مثلاً سبحانک اللہم الخ ثنا کا پڑھنا مشہور ہے اسی طرح انی وجہت وجہی الخ کا پڑھنا ثابت ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ اور فاتحہ کے درمیان کوئی مسنون دعا نہیں ہے اللہ اکبر کے بعد فاتحہ شروع کرنی چاہئے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایات میں آیا ہے کہ حضور ﷺ فاتحہ سے قرأت شروع فرماتے تھے جمہور فقہاء کے نزدیک اس موقع پر کوئی نہ کوئی دعا پڑھنی چاہئے احادیث میں کئی دعاؤں کا ذکر ہے پھر جمہور کا آپس میں اختلاف ہے کہ جائز تو سب دعائیں ہیں مگر افضل کوئی دعا ہے تو شوافع کے نزدیک ”انی وجہت الخ“ کا پڑھنا افضل ہے اور احناف و حنابلہ کے نزدیک سبحانک اللہ الخ پڑھنا زیادہ افضل ہے۔

پھر تمام لمبی دعاؤں کے بارے میں امام شافعی فرماتے ہیں کہ نوافل اور فرائض دونوں میں اس کا پڑھنا مستحب ہے خواہ ساری دعائیں پڑھی جائیں یا چند پر اکتفا کیا جائے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک فرائض میں صرف سبحانک اللہم الخ پڑھنی چاہئے اور دیگر دعائیں تہجد اور نوافل میں پڑھنی چاہئے تاکہ فرائض میں کوئی ایسی دعا نہ آئے جس سے نماز کے باطل ہونے کا خطرہ پیدا ہو جائے نیز نماز ثقیل نہ بن جائے اور قوم پر بوجھ نہ پڑ جائے۔ امام طحاوی اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ فرائض میں ثناء اور انی وجہت وجہی الخ دونوں کو ملا کر پڑھنا چاہئے اس کے علاوہ نہ پڑھا جائے۔

شوافع کہتے ہیں کہ احادیث میں ان تمام دعاؤں کے پڑھنے کا حکم ملتا ہے تو پڑھنا چاہئے۔ احناف فرماتے ہیں کہ احادیث میں جن دعاؤں کا ذکر ملتا ہے وہ نوافل اور تہجد پر محمول ہیں فرائض میں احتیاط کے پیش نظر عام دعائیں نہیں پڑھنی چاہئے یا ان دعاؤں کو تکبیر تحریمہ سے پہلے پڑھنا چاہئے یا احیاناً فرائض میں پڑھا جائے۔ تاہم

ظاہری احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ نوافل کے ساتھ ساتھ حضور اکرم ﷺ نے فرض میں بھی یہ دعائیں پڑھی ہیں اگر کوئی شخص احتیاط کے ساتھ پڑھ سکتا ہے تو پڑھنے سے ثواب ملے گا البتہ نوافل میں لمبی اور مختصر سب پڑھ سکتا ہے اور فرض میں مختصر پڑھنا چاہئے تاکہ فرض نماز لمبی ہو کر قوم کے لئے بوجھ نہ بن جائے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے فرض نماز لمبی پڑھانے سے اماموں کو منع فرمادیا ہے اور سخت ناراضگی کا اظہار فرمایا ہے ہاں اگر کوئی آدمی تنہا نماز پڑھ رہا ہو یا نوافل میں ہو تو ان کے لئے منع نہیں ہے بشرطیکہ احتیاط کے ساتھ صرف مسنون ثابت دعائیں پڑھیں۔

تکبیر تحریمہ کے بعد کچھ خاموشی مسنون ہے

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ اسْكَاةً فَقُلْتُ يَا أَبْنَى رَسُولِ اللَّهِ اسْكَاةُكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ قَالَ أَقُولُ اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثُّوبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالْثَّلَجِ وَالْبَرَدِ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ تکبیر تحریمہ اور قرأت کے درمیان مکمل خاموشی اختیار کرتے تھے (یعنی باواز بلند نہ پڑھتے تھے) چنانچہ میں نے (ایک دن) عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! آپ پر میرے ماں باپ قربان ہوں، آپ تکبیر تحریمہ اور قرأت میں خاموش رہتے ہوئے کیا پڑھا کرتے ہیں؟“ آپ نے فرمایا۔ ”میں یہ (دعا) پڑھا کرتا ہوں۔“ (ترجمہ یہ ہے)

اے اللہ! مجھ میں اور میرے گناہوں میں اتنا بعد پیدا کر دے جیسا کہ تو نے مشرق و مغرب کے درمیان بعد پیدا کر رکھا ہے (یعنی میرے گناہوں کو کمال بخشش عطا کر) اے اللہ! مجھے گناہوں سے اس طرح پاک کر دے جیسے سفید کپڑے سے میل دور کیا جاتا ہے (یعنی مجھے گناہوں سے کمال پاکی عطا کر) اے اللہ! میرے گناہ پانی، برف اور اولوں سے دھو ڈال۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اسکاتہ“ کے معنی تھوڑی دیر کے لئے حضور اکرم ﷺ کتے تھے تو اس دوران آپ کیا پڑھتے تھے اس کے متعلق حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے آپ سے پوچھا کہ آپ اس وقت کیا پڑھتے ہیں آپ ﷺ نے دعا کی نشاندہی فرمادی۔

”بالماء“ میل کچیل کو دور کرنے کے لئے عام طور پر پانی استعمال کیا جاتا ہے اگر وہ نہ ہو تو اولوں کا پانی بھی استعمال

کیا جاسکتا ہے یا برف کا پانی استعمال کیا جاتا ہے ان تینوں چیزوں کا ذکر اس لئے کیا گیا تا کہ طہارت حاصل کرنے کے تمام طریقوں کا ذکر ہو جائے اور عموم طہارت کا مقصد حاصل ہو جائے حدیث میں سفید کپڑوں کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ اس پر میل نمایاں ہوتا ہے اور دھونے سے بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ میل ختم ہو گیا ہے یا نہیں گناہ دھونے کی جو دعا ہے یہ ایک تشبیہ اور تمثیل ہے مراد گناہوں کا بخش دینا ہے حقیقتہً دھونا مراد نہیں ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ سے ایک قول منقول ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد متصلاً فاتحہ شروع کرنی چاہئے۔ ثناء دیگر دعائیں مسنون نہیں ہیں لیکن جمہور کا اس پر اتفاق ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد بطور خاص ثنا کا پڑھنا مسنون ہے تفصیل گزر چکی ہے۔

نماز میں آنحضرت ﷺ کی لمبی دعائیں

﴿۲﴾ وعن علي رضي الله عنه قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة وفي رواية كان إذا افتتح الصلاة كبر ثم قال وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئاً وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسبي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعاً إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت واهدني لأحسن الأخلاق لا يهديني لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يضرف عني سيئها إلا أنت لبّيك وسعديك والخير كله في يديك والشّر ليس إليك أنا بك وإليك تباركت وتعاليت استغفرُكَ وأتوبُ إليك وإذا ركع قال اللهم لك ركعت وبك أمنتُ ولك أسلمتُ خَشَعْتُ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَمُحْيِي وَعَظْمِي وَعَصْبِي فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مَلَأَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِثْلَ مَا يَشُدُّ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ وَإِذَا سَجَدَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ أَمَنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَى سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ثُمَّ يَكُونُ مِنْ آخِرِ مَا يَقُولُهُ بَيْنَ التَّسْهُدِ وَالتَّسْلِيمِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ.

(رواه مسلم وفي رواية للشافعي والشّر ليس إليك والتهدي من هديت أنا بك وإليك لا منجأ منك ولا ملجأ إلا إليك تباركت)

تکبیر: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار علیہ السلام جب نماز پڑھنے بکھڑے ہوتے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ”جب نماز شروع کرتے تو (پہلے) تکبیر (تحریمہ) کہتے۔ پھر مذکورہ دعا پڑھتے جس کا ترجمہ یہ ہے۔

میں نے اپنا منہ اس ذات کی طرف متوجہ کیا جو آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے والا ہے درانحالیکہ میں حق کی طرف متوجہ ہونے والا اور دین باطل سے بیزار ہوں اور میں ان لوگوں میں سے نہیں ہوں جو شرک کرتے ہیں، میری نماز، میری عبادت میری زندگی اور میری موت خدا ہی کے لئے ہے جو دونوں جہانوں کا پروردگار ہے اور جس کا کوئی شریک نہیں ہے اور اسی کا مجھے حکم کیا گیا ہے اور میں مسلمانوں (یعنی فرمانبرداروں) میں سے ہوں۔ اے اللہ! تو بادشاہ ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ تو ہی میرا رب ہے اور میں تیرا بندہ ہوں، میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا ہے میں اپنے گناہوں کا اقرار کرتا ہوں (چونکہ تو نے فرمایا ہے کہ جو بندہ اپنے گناہوں کا اعتراف و اقرار کرتا ہو میری بارگاہ میں آئے میں اسے بخش دوں گا) لہذا تو میرے تمام گناہوں کو بخش دے کیونکہ تیرے علاوہ اور کوئی گناہ نہیں بخش سکتا اور بہترین اخلاق کی طرف میری راہنمائی کر۔ کیونکہ بجز تیرے اور کوئی بہترین اخلاق کی طرف راہنمائی نہیں کر سکتا اور بدترین اخلاق کو مجھ سے دور کر دے کیونکہ بجز تیرے اور کوئی بد اخلاقی سے مجھے نہیں بچا سکتا۔ میں تیری خدمت میں حاضر ہوں اور تیرا حکم بجالانے پر تیار ہوں۔ تمام بھلائیاں تیرے ہاتھ میں ہیں اور برائی تیری جانب منسوب نہیں کی جاتی، میں تیرے ہی سبب سے ہوں اور تیری ہی طرف رجوع کرتا ہوں تو بابرکت ہے اور اس بات سے بلند ہے (کہ تیری ذات و صفات کی حقیقت و کنت تک کسی عقل کی رسائی ہو سکے) میں تجھ سے مغفرت چاہتا ہوں اور تیرے ہی سامنے توبہ کرتا ہوں۔

اے اللہ! میں نے تیرے ہی لئے رکوع کیا اور تجھ پر ایمان لایا اور تیرے ہی لئے اسلام لایا اور میری سماعت، میری پیشانی، میرا سفر، میری ہڈی اور میرے پٹھے تیرے ہی لئے جھکے ہوئے ہیں۔

اے اللہ! رب ہمارے! تیرے ہی لئے حمد ہے آسمانوں اور زمینوں کے برابر اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اس کے برابر اور اس چیز کے برابر جو بعد میں تو پیدا کرے (یعنی آسمانوں اور زمین وغیرہ کے بعد اور جو معدوم چیزیں پیدا کرنا چاہے)۔

اے اللہ! میں نے تیرے لئے سجدہ کیا، تجھ پر ایمان لایا اور تیرے ہی لئے اسلام سے بہرہ ور ہوا، میرے چہرے نے اسی ذات کو سجدہ کیا جس نے اس کو پیدا کیا اس کو صورت دی، اس کے کان کھولے اور اس کی آنکھ کھولی۔ اللہ بہت بابرکت اور بہترین پیدا کرنے والا ہے۔

اے اللہ! میرے اگلے پچھلے تمام گناہ بخش دے اور ان گناہوں کو بخش دے جو میں نے پوشیدہ اور علانیہ کئے ہیں اور (اس) زیادتی کو بخش دے (جو میں نے اعمال اور مال خرچ کرنے میں کی ہے) اور ان گناہوں کو بھی بخش دے جن کا علم مجھ سے زیادہ تجھے ہے اور تو اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے عزت و مرتبہ میں آگے کرنے والا اور جس کو چاہے پیچھے ڈالنے والا ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ (مسلم) اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں (پہلی دعائیں فی یدیک) کے بعد یہ الفاظ ہیں۔

یعنی برائی تیری طرف منسوب نہیں ہے اور ہدایت یافتہ وہی ہے جس کو تو نے ہدایت بخشی اور میں تیری ہی قوت کے ذریعہ ہوں اور تیری طرف رجوع کرنے والا ہوں۔ نہیں ہے نجات (اور بے پروائی) تیری ذات سے اور نہیں ہے پناہ مگر تیری طرف اور تو ہی بابرکت ہے۔

توضیح: ”مخ“ مغز اور گودے کو کہتے ہیں ”عصبی“ پٹھوں کو عصب کہتے ہیں۔ لہ
 ”ملا السہوات“ یعنی زمینوں اور آسمانوں کے برابر جس سے وہ دونوں بھر جائیں ”من ثنی بعد“ یعنی زمین و آسمان
 کے علاوہ جو اشیاء معدوم ہیں مگر ممکن الوجود ہیں اس کے برابر حمد و ثنائی کے لئے ”بعد“ یعنی ”بعد المذکورات من
 السہوات والارض“۔

”وشق سمعہ“ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے رحم مادر میں انسان و حیوان کی ایک تصویر اور ایک خاکہ بناتا ہے جو بالکل
 پانی اور ہوا پر ہوتا ہے اس خاکہ میں آنکھ کان ناک اور منہ کے مقامات پر صرف ایک ٹک کا نشان ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اسی
 جگہ میں مناسب چیر پھاڑ کر کے آنکھ کان ناک اور منہ بناتا ہے اسی پس منظر کا ذکر اس حدیث میں کیا گیا ہے کہ حیوان اور
 انسان کی تصویر کشی اللہ تعالیٰ کرتا ہے اور پھر اسی ٹک پر شق بنا کر انسان و حیوان بناتا ہے یہ بڑے شکر کا مقام ہے اور خصوصی
 انعام کا مقام ہے اسی وجہ سے حضور اکرم ﷺ نے اس کا ذکر کیا ہے ﴿فتبارک اللہ احسن الخالقین﴾۔ لہ
 ”الشیر لیس الیک“ یعنی ادب و احترام کے پیش نظر اور تعظیم و عظمت کے پیش نظر ”شیر“ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں
 کی جاتی ہے ورنہ اللہ تعالیٰ جس طرح خیر کا خالق ہے ویسا ہی شر کا خالق بھی اور تخلیق شر تو کمال ہے ہاں ارتکاب شر قباحت ہے۔

ایک عظیم دعا

﴿۳﴾ وعن أنس أن رجلاً جاء فدخل الصف وقد حفزه النفس فقال الله أكبر الحمد لله حمداً
 كثيراً طيباً مباركاً فيهِ فلما قطي رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال أيكم المتكلم
 بالكلمات فأرّم القوم فقال أيكم المتكلم بالكلمات فأرّم القوم فقال أيكم المتكلم بها
 فإنه لم يقل بأساً فقال رجل جئت وقد حفزني النفس فقلتها فقال لقد رأيت إني عشر ملكاً
 يبتدرونها أيهم يزفعها۔ (رواه مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) ایک شخص آیا اور نماز کی صف میں شامل ہو گیا۔ اس کا سانس
 چڑھا ہوا تھا اس نے کہا اللہ اکبر، الحمد لله حمداً طيباً مباركاً فيهِ (یعنی اللہ بہت بڑا ہے تمام تعریفیں خدا ہی کے لئے ہیں
 ایسی تعریفیں جو بہت زیادہ پاکیزہ اور بابرکت ہیں) جب آنحضرت ﷺ نماز پڑھ چکے تو پوچھا کہ تم میں سے یہ کلمات کس نے
 کہے تھے؟ سب لوگ (جو نماز میں حاضر تھے اس خوف سے کہ شاید ہم سے کوئی خطا سرزد ہوگئی ہے جس کی وجہ سے ناراضگی کا اظہار
 ہے) خاموش رہے، آپ نے پھر فرمایا کہ تم میں سے کس نے یہ کلمات کہے تھے؟“ پھر بھی کسی نے جواب نہیں دیا، آپ نے پھر
 (تیسری مرتبہ) فرمایا کہ ”تم میں سے کس نے یہ کلمات کہے تھے (اور خوف نہ کرو کیونکہ) جس نے یہ کلمات کہے ہیں اس نے کوئی

بری بات نہیں کہی ہے۔“ ایک شخص نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! جب میں آیا تو میرا سانس چڑھا ہوا تھا میں نے ہی یہ کلمات کہے تھے۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ ”میں نے دیکھا کہ بارہ فرشتے جلدی کر رہے تھے کہ ان کلموں کو (پروردگار کی بارگاہ میں) پہلے کون لے جائے۔“ (مسلم)

توضیح: ”حَفْزَةُ النَّفْسِ“ حَفْرُ ضَرْبٍ یَضْرِبُ سَے پیچھے سے دھکا دینے کے معنی میں ہے محاورہ ہے کہ ”حَفْزُ اللَّیْلِ النَّهَارَ“ یعنی رات نے دن کو ہٹا دیا، یہاں سانس چڑھنے کے معنی میں ہے کہ تیز آنے کی وجہ سے اس کا سانس پھولا ہوا تھا گویا وہ اس کو دھکا دے رہا تھا۔ لے

”فَارَمَ الْقَوْمَ“ خاموش ہونے کو کہتے ہیں یہ لفظ حیوانات کے لئے بولا جاتا ہے خاموشی میں مبالغہ ہے۔
 ”بَاسًا“ یعنی بتا دو یہ کلمات کس نے کہے ہیں اس نے کوئی برا کام نہیں کیا ہے ڈرنے کی ضرورت نہیں ہے چونکہ حضور اکرم ﷺ نے کسی ایک شخص کو متعین کر کے سوال نہیں کیا تھا اس لئے صحابہ خاموش رہے اگر متعین فرما دیتے تو پھر جواب دینا واجب ہو جاتا۔

بعض روایات میں تیس فرشتوں کا ذکر ہے ”رُئِیتُ بَضْعَةَ وَثَلَاثِینَ مُلَکًا“ اس تفاوت پر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے عجیب عارفانہ کلام کیا ہے جس سے ظاہری تعارض دور ہو گیا ہے فرماتے ہیں کہ اس صحابی نے جو دعا پڑھی ہے اگر کمرات اور زائد حروف کو ہٹایا جائے تو اصل جوہر کے اعتبار سے یہ حروف بارہ رہ جاتے ہیں اس لئے بارہ فرشتوں کا ذکر فرمایا اور اگر اس دعا کے کمرات اور زائد سب کو شمار کیا جائے تو یہ تیس حروف بنتے ہیں۔ اس لئے تیس فرشتوں کا ذکر فرمایا ہے۔
 اس صحابی کے اخلاص کی وجہ سے اور کلمات کی عظمت کی وجہ سے فرشتوں نے دوڑ دوڑ کر ان کلمات کو اٹھایا اور رب جلیل کے پاس لے گئے۔

الفصل الثانی

تکبیر تحریمہ کے بعد ثنا پڑھنا ثابت ہے

﴿۴﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَيَحْمَدُكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَه عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَارِثَةَ وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ مِنْ قَبْلِ حَفْظِهِ) ۱

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب نماز شروع کرتے تو (تکبیر تحریمہ کے بعد) یہ پڑھا کرتے تھے۔ (ترجمہ یہ ہے)

اے اللہ تو پاک ہے اور ہم تیری پاکی تیری تعریف کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ تیرا نام بابرکت ہے، تیری شان بلند و برتر ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔

یہ حدیث ترمذی اور ابوداؤد نے نقل کی ہے نیز ابن ماجہ نے (بھی) اس روایت کو ابوسعید سے نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث کو ہم سوائے (بواسطہ) حارثہ راوی کے نہیں جانتے اور اسی میں قوت حافظہ کے فقدان کی وجہ سے کلام کیا گیا ہے۔

توضیح: ”سبحانک اللہم الخ“ ائمہ احناف اور حنابلہ کے نزدیک تکبیر تحریر کے بعد ثنا پڑھنا افضل ہے اور یہی حدیث ان حضرات کا مستدل ہے حضرات شوافع نے انی وجہت الخ کی دعا کو افضل فرمایا ہے لیکن ثنا والی حدیث دیگر احادیث سے زیادہ معروف و مشہور ہے۔ علامہ طبری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ثنا والی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی یہ حدیث حسن مشہور ہے اور اس پر خلفاء راشدین میں سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ عمل فرماتے تھے علامہ طبری رحمہ اللہ نے اس حدیث کے قوی ہونے پر اپنی شرح میں عمدہ اور طویل کلام کیا ہے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لغات میں فرماتے ہیں کہ حارثہ کے ایک طریق کی وجہ سے اس حدیث کے دیگر طرق کو ضعیف نہیں کہا جاسکتا ہے۔ ۱

﴿۱۰﴾ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةً قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ثَلَاثًا أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ نَفْعِهِ وَنَفْعِهِ وَهَمَزِهِ۔

(رواہ ابوداؤد و ابن ماجہ إلا أنه لم يذكر وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَذَكَرَ فِي آخِرِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَقَالَ عُمَرُ نَفْعُهُ الْكِبَرُ وَنَفْعُهُ الْيَقَرُ وَهَمَزُهُ الْمَوْتَةُ) ۲

ترجمہ: اور حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے چنانچہ آپ (تکبیر تحریر کے بعد) مذکورہ دعا پڑھتے تھے جس کا ترجمہ یہ ہے۔

(یعنی اللہ بہت بڑا و برتر ہے، اللہ بہت بڑا و برتر ہے، اللہ کے واسطے بہت تعریف ہے، اللہ کے واسطے بہت تعریف ہے اور پاکی بیان کرتا ہوں اللہ کی صبح و شام، تین مرتبہ (یعنی پہلے کلمات کی طرح سبحان اللہ بکرۃ و اصیلًا کو بھی تین مرتبہ کہتے تھے اور پھر اس کے بعد یہ کہتے تھے۔) اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ نَفْعِهِ وَنَفْعِهِ وَهَمَزِهِ۔ ۳

(یعنی میں شیطان کے تکبر، اس کے شعروں اور اس کے وسوسوں سے پناہ مانگتا ہوں) اس حدیث کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے البتہ ابن ماجہ نے والحمد للہ کثیراً ذکر نہیں کیا ہے اور آخر میں من الشیطان الرجیم ذکر کیا ہے۔

نیز حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ شیطان کے نفخ سے تکبر۔ اس کے نفث سے شعر اور اس کے ہمز سے جنون مراد ہے۔

توضیح: ”نفثہ“ اس سے شیطان کا تکبر اور خود پسندی مراد ہے اصل نفث پھونک مارنے کے معنی میں ہے تو شیطان انسان کو اس طرح پھنساتا کہ انسان اپنے آپ کو بہت بڑا سمجھنے لگ جاتا ہے پھر خود پسندی اور تکبر میں مبتلا ہو جاتا ہے اور پھولنے لگتا ہے تو مطلب یہ ہے کہ گویا شیطان اس آدمی کے اندر تکبر کی لہر پھونک دیتا ہے حضرت حکیم الامت اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے ملفوظات میں فرمایا ہے کہ ہر حیوان منہ کے راستے سے پھولتا ہے لیکن انسان کانوں کے راستے سے اپنی تعریفیں سن کر پھولتا ہے۔

”نفثہ“ نفث اصل میں اس پھونک کو کہتے ہیں جو کسی چیز پر دم کرتے وقت مارا جاتا ہے جس میں معمولی سا تھوک بھی ہوتا ہے یہاں سحر اور جادو مراد ہے جو شیطان کسی آدمی پر کرتا ہے یا کسی آدمی سے دوسرے پر کرتا ہے جس طرح ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ میں نفث سے جادو اور سحر مراد ہے۔

”ہمزہ“ اس سے مراد لعن طعن اور غیبت کرنا ہے قرآن میں ﴿هَمْزَةُ اللَّمِزَةِ﴾ اسی معنی میں ہے۔ بعض شارحین ہمزہ سے شیاطین کا دوسرہ مراد لیتے ہیں قرآن کریم میں ﴿مِنْ هَمْزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ اسی معنی میں ہے۔

”قال عمر“ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان الفاظ کی جو تفسیر فرمائی ہے اس میں آپ نے نفث سے گندے اور قبیح اشعار مراد لئے ہیں جو شیطان کسی آدمی کے تخیل میں ڈالتا ہے اور اس کو اس کے پڑھنے پر ابھارتا ہے جس کا مضمون بھی قبیح ہو اور اس کے معانی بھی قبیح ہوں۔

”الموتہ“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہمزہ سے جنون مراد لیا ہے کہ ابلیس کسی انسان کی طرف متوجہ ہو کر دوسو سے ڈالتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ اس کو خطی بنا کر پاگل اور مجنون بناتا ہے۔ یہاں یہ بات ذہن نشین کرنی چاہئے کہ اس حدیث کے الفاظ کے معانی و مطالب جو شارحین نے بیان کئے ہیں یہ اس وقت ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کی تفسیر ثابت نہ ہو اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف اوپر منسوب کردہ تفسیر ثابت ہو جائے تو پھر کسی اور کی تشریح و تفسیر کا اعتبار نہیں ہوگا وہی مطلب ہوگا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا ہے۔

نماز میں سکات کا حکم

﴿۶﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَتَتَيْنِ سَكْتَةً إِذَا كَبَّرَ وَسَكْتَةً إِذَا فَرَغَ مِنْ قِرَاءَةِ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَصَدَّقَهُ أَبُو بَرْزَةَ كَعْبٌ۔

(رواہ ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و الدارمی و تھوہ) ۱

ترجمہ: اور حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے آقائے نامہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو سکے (یعنی چپ رہنا) یاد رکھے ہیں۔ ایک سکتہ تو تبکیر تحریر کہہ لینے کے بعد اور ایک سکتہ آپ اس وقت کرتے تھے جب غیر المغضوب علیہم

ولا الضالین پڑھ کر فارغ ہوتے تھے۔“ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے (بھی سرہ کے) اس قول کی تصدیق کی ہے۔“

(ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح: ”سکتین“ نماز میں ایک سکتہ یعنی خاموشی ابتدا میں تکبیر تحریمہ کے بعد اور فاتحہ سے پہلے ہے یہ سکتہ دعائے استفتاح اور تسمیہ و تعوذ کے لئے ہے اور یہ تمام فقہاء کے ہاں مسلم ہے۔
دوسرا سکتہ فاتحہ کے اختتام پر ہے یہ سکتہ شوافع و حنابلہ کے ہاں مسنون ہے تاکہ مقتدی اس میں فاتحہ پڑھ سکے۔
احناف و مالکیہ کے نزدیک فاتحہ کے اختتام پر سکتہ کرنا بہتر نہیں ہے۔

تیسرا سکتہ قبل الکرکوع سورت کے اختتام پر ہے اس آخری سکتہ میں احناف کا آپس میں اختلاف ہے بعض احناف سکتہ کو بہتر کہتے ہیں اور بعض وصل کو افضل کہتے ہیں۔ احناف کے محدثین سکتہ کو افضل قرار دیتے ہیں۔
لیکن مالکیہ اور احناف کا جو واضح مذہب ہے وہ یہ ہے کہ اول سکتہ کے علاوہ کوئی ایسا سکتہ نہیں ہے جس کو مسنون کہا جاسکے البتہ احادیث میں تین سکتات کا ذکر ہے اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا ہے۔

﴿۷﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَهَضَ مِنَ الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ اسْتَفْتَحَ الْقِرَاءَةَ بِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَمْ يَسْكُتْ۔
(ہکذا فی صحیح مسلم و ذکرہ الحمیدی فی اقوالہ و کذا صاحب الجامع عن مسلم و تھذیب)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ جب دوسری رکعت پڑھنے کے بعد اٹھتے تو الحمد للہ رب العالمین شروع کر دیتے تھے اور خاموشی نہ رہتے تھے۔“ (مسلم)

اس روایت کو حمیدی نے اپنی کتاب افراد میں ذکر کیا ہے۔ نیز صاحب جامع الاصول نے بھی اس روایت کو صرف مسلم سے نقل کیا ہے۔

توضیح: ”استفتح القراءة“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جب آنحضرت رضی اللہ عنہ تیسری رکعت کے لئے قیام فرماتے تو فوراً قرأت شروع فرماتے اور خاموشی اختیار نہیں فرماتے تھے۔

اس مقام میں یہ وہم ہو سکتا تھا کہ جب نمازی دوسرے شفعہ کے لئے قیام کرتا ہے تو یہ ایک نئی نماز شروع ہو جاتی ہے اس مقام میں ”سبحانک اللہ الخ“ پڑھنے کے لئے حضور اکرم رضی اللہ عنہ نے شاید سکتہ فرمایا ہو، اس وہم کو دور کرنے کے لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایسا نہیں یعنی اس مقام کے بعد آپ رضی اللہ عنہ الحمد للہ الخ سے قرأت شروع فرماتے اور سکوت اختیار نہیں فرماتے تھے یعنی ایسا طویل سکوت نہیں ہوتا تھا جس طرح پہلی رکعت میں ہوتا تھا کیونکہ وہاں ثنا تعوذ و تسمیہ پڑھنا ہوتا ہے یہاں تو صرف تسمیہ کا پڑھنا ہے۔

علامہ شاہ انور شاہ کاشمیری رحمہ اللہ نے عرف الشذی میں فرمایا ہے کہ احناف کے ہاں ہر رکعت کی ابتدا میں بسم اللہ پڑھنا مسنون ہے بعض احناف نے واجب کہا ہے اگر بھولے سے رہ گئی تو سجدہ سہو کرنا ہوگا فتویٰ سنت و استحباب پر ہے۔

الفصل الثالث

﴿۸﴾ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ صَلَاةِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ لِحَسَنِ الْاَعْمَالِ وَاَحْسَنِ الْاَخْلَاقِ لَا يَهْدِيْ لِاَحْسَنِهَا اِلَّا اَنْتَ وَقِيْنِيْ سَيِّئِ الْاَعْمَالِ وَسَيِّئِ الْاَخْلَاقِ لَا يَقِيْ سَيِّئَهَا اِلَّا اَنْتَ. (رواه النسائي) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب نماز شروع کرتے تو (پہلے) تبکیر تحریمہ (یعنی اللہ اکبر) کہتے پھر مذکورہ دعا پڑھتے تھے جس کا ترجمہ یہ ہے۔

میری نماز میری عبادت میری زندگی اور میری موت (سب کچھ) پروردگار عالم ہی کے لئے ہے جس کا کوئی شریک نہیں ہے اور اسی کا مجھے حکم دیا گیا ہے اور میں سب سے پہلے مسلمان (یعنی فرمانبردار) ہوں۔ اے اللہ! نیک اعمال اور حسن اخلاق کی طرف میری راہنمائی کر کیونکہ بہترین اعمال و اخلاق کی طرف تو ہی راہنمائی کر سکتا ہے اور مجھے برے اعمال و بد اخلاقی سے بچا کیونکہ برے اعمال و بد اخلاقی سے تو ہی بچا سکتا ہے۔ (نسائی)

﴿۹﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ مِثْلَ حَدِيثِ جَابِرٍ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ قَالَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْمَلِكُ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ ثُمَّ يَقْرَأُ. (رواه النسائي) ۲

ترجمہ: اور حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب نماز نفل پڑھنے کے لئے کھڑے ہوتے تو یہ کہتے۔

اللَّهُ أَكْبَرُ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ.

ترجمہ: اللہ بہت بڑا ہے۔ میں نے اپنا منہ اس ذات کی طرف متوجہ کیا۔ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے درآنحالیکہ میں تو حید اپنانے والا ہوں اور مشرکین میں سے نہیں ہوں۔

(اس کے بعد راوی نے) حضرت جابر (کی مذکورہ بالا حدیث) کی مانند حدیث بیان کی ہے لیکن محمد نے (وانا اول المسلمین کی جگہ) وانا من المسلمین کے الفاظ ذکر کئے ہیں۔ پھر اس کے بعد آنحضرت ﷺ یہ کہتے۔

اے اللہ! تو ہی بادشاہ ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو ایک ہے اور تیرے ہی لئے تعریف ہے۔ (نسائی)

۷ ربیع الثانی ۱۴۱۰ھ

باب القراءة في الصلاة

نماز میں قرأت کا بیان

قال الله تبارك وتعالى ﴿وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون﴾ ۱

وقال الله تعالى ﴿فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم﴾ ۲

وقال الله تعالى ﴿فأقرأ أو أمتسر من القرآن﴾ ۳

فقہاء کرام کے درمیان مسائل میں کبھی اس وجہ سے اختلاف ہوتا ہے کہ شرعی حکم کے نسخ و منسوخ کا صحیح ادراک نہیں ہو پاتا اور کبھی اس وجہ سے اختلاف ہوتا ہے کہ کسی حکم کے اندر استنباط و استخراج کے اسباب و علل مختلف ہو جاتے ہیں کبھی مجتہدین کے اجتہاد میں تخلف ہوتا ہے کبھی فہم و ادراک معانی میں فرق آ جاتا ہے کبھی ایک ہی حکم کے متعلق کثرت نصوص اور اس میں تفاوت، اختلاف کا ذریعہ بنتا ہے کبھی صحابہ کرام کا کسی حکم پر اختلاف عمل سبب اختلاف ہوتا ہے چونکہ اس زمانہ میں ذرائع ابلاغ کی کمی تھی دور دراز علاقوں سے لوگ آ کر مدینہ منورہ میں حضور اکرم ﷺ سے ایک حکم سیکھ لیتے اور واپس چلے جاتے اور اس حکم پر تاحیات عمل پیرا ہوتے۔ حالانکہ پیچھے اس حکم میں تبدیلی آچکی ہوتی لیکن وہ چونکہ خود نبی اکرم ﷺ سے ایک حکم سیکھ چکے ہوتے اس لئے اسی پر قائم رہتے تو آئندہ آنے والوں کے لئے وہ سبب اختلاف بن جاتا۔ اسی وجہ سے فقہاء کرام کو جب اللہ تعالیٰ نے ان احکامات کے جمع و ترتیب کا موقع فراہم کیا تو نصوص میں معمولی یا غیر معمولی فروق انکے سامنے آ گئے اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر دے انہوں نے بڑی مشقتیں اٹھا کر شریعت مقدسہ کے احکامات کو عمل کے لئے عوام الناس کے سامنے واضح کر کے رکھ دیا ان بیشمار مسائل میں کہیں کہیں فروعات میں اختلاف کا ہو جانا ایک فطری امر ہے اور یہ اختلاف زحمت نہیں بلکہ رحمت ہے تاہم شریعت کے احکامات میں فقہاء کرام کا جہاں جہاں اختلاف ہوا ہے ان میں سب سے بڑا اختلاف قرأت خلف الامام میں ہے۔ کیونکہ ایک جانب سے کہا جاتا ہے کہ ایسا کرنا فرض ہے اور دوسری جانب سے کہا جاتا ہے فرض نہیں بلکہ ناجائز ہے اسی وجہ سے قرأت خلف الامام کا مسئلہ ہمیشہ سے موضوع بحث رہا ہے۔ لہذا یہاں بھی اس سے متعلق چند ابحاث حاضر خدمت ہیں۔

الفصل الاول

نماز میں سورۃ الفاتحہ پڑھنے کا بیان

﴿۱﴾ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ فَصَاعِدًا) ۱

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا ”جس شخص نے (نماز میں) سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز پوری نہیں ہوئی۔“ (بخاری، مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں ”اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جو سورۃ فاتحہ اور (اس کے بعد قرآن میں سے) کچھ اور نہ پڑھے۔“

توضیح: ”لاصلوۃ“ نماز میں قرأت سے متعلق تین مباحث اہم اور مشہور ہیں جن میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔
بحث اول فاتحہ کی رکنیت و عدم رکنیت میں ہے۔ ۲

بحث دوم اس میں ہے کہ کتنی رکعات میں قرأت فرض ہے۔
بحث سوم قرأت خلف الامام میں ہے۔

مذکورہ مباحث ثلاثہ کو ترتیب کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے۔

بحث اول فاتحہ کی رکنیت کے بیان میں:

نماز میں کتنی مقدار قرآن پڑھنا فرض ہے اور کونسا حصہ متعین ہو کر فرض ہے آیا فاتحہ رکن صلوٰۃ ہے یا نہیں اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی امام مالک اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم یعنی جمہور فرماتے ہیں کہ نماز میں فاتحہ کا پڑھنا متعین طور پر فرض ہے اور یہ رکن صلوٰۃ ہے اگر فاتحہ نہیں پڑھی گئی تو نماز نہیں ہوئی باقی قرآن خواہ کتنا بھی پڑھا گیا ہو۔

امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ فاتحہ متعین طور پر پڑھنا رکن صلوٰۃ نہیں ہے بلکہ رکن صلوٰۃ ”قد ما تجوز بہ الصلوٰۃ“ ہے خواہ آیۃ طویلہ یا قصیرہ ہو یعنی اتنی مقدار قرآن کا پڑھنا نماز میں فرض ہے جس سے نماز ہو جاتی ہو خواہ چھوٹی تین آیات ہوں یا ایک طویل آیت ہو ہاں احادیث مبارکہ کی وجہ سے بالخصوص فاتحہ کا نماز میں پڑھنا واجب ہے اگر کسی نمازی نے باقی قرآن پڑھ لیا لیکن فاتحہ چھوڑ دی تو فرض قرأت تو ادا ہو گئی لیکن واجب چھوٹنے کی وجہ سے نماز ناقص رہ گئی لہذا مسجدہ سہو کرنا ہوگا تا کہ جبیرہ نقصان ہو جائے یا نماز کا اعادہ کریگا۔

دلائل:

جمہور کی دلیل حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی زیر بحث حدیث ہے کیونکہ اس میں مذکور ہے کہ عدم قرأت فاتحہ سے نماز کو کالعدم قرار دیا گیا ہے معلوم ہوا کہ خاص طور پر فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے۔

اس کے چھوڑنے سے نماز کی نفی ہوتی ہے اور جس کو یہ مقام حاصل ہو وہ رکن ہوتا ہے لہذا فاتحہ رکن صلوٰۃ ہے یہ بات بھی یاد رکھیں کہ حضرات مالکیہ کے ہاں فاتحہ کے ساتھ سورۃ کا ملانا بھی فرض ہے یعنی دونوں رکن صلوٰۃ ہیں ائمہ احناف کی دلیل ﴿فأقرأوا ما تيسر من القرآن﴾ قرآن کی مطلق آیت ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ مطلق قرآن کا نماز میں پڑھنا فرض اور رکن صلوٰۃ ہے یہاں فاتحہ کی تخصیص و تعیین نہیں ہے لہذا وہ رکن نہیں ہو سکتی ہاں فاتحہ کی تخصیص حدیث کی خبر واحد سے ہوئی ہے اور جو حکم خبر واحد سے ثابت ہو جائے اس کو فرض نہیں بلکہ واجب کہنا چاہئے اور یہی احناف کا مذہب ہے کہ مطلق قرآن کا پڑھنا رکن اور فرض ہے اور خاص کر فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے یہ اس لئے کہ فرض اور رکن کا مقام قطعی اور یقینی ہوتا ہے اور قطعی حکم کے اثبات کے لئے دلیل بھی قطعی ہونی چاہئے کیونکہ دلائل چار قسم پر ہیں۔ ① قطعی الثبوت قطعی الدلالة ② قطعی الثبوت ظنی الدلالة ③ ظنی الثبوت قطعی الدلالة ④ ظنی الثبوت ظنی الدلالة۔

تو پہلی قسم سے فرض ثابت ہوتا ہے دوسری قسم سے واجب ثابت ہوتا ہے تیسری قسم سے سنن مؤکدہ وغیرہ ثابت ہوتی ہیں اور چوتھی قسم سے مستحبات ثابت ہوتے ہیں۔

مذکورہ زیر بحث حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث خبر واحد ہے جو ظنی الثبوت قطعی الدلالة ہے جس سے فرض یا رکن ثابت نہیں ہو سکتا ہے بلکہ صرف واجب ثابت ہو سکتا ہے اور وجوب فاتحہ کے احناف قائل ہیں لہذا یہ حدیث ان کے مسلک کے مخالف نہیں ہے نہ ان کا مسلک حدیث کا مخالف ہے نیز ”لاصلوٰۃ“ کے دو مفہوم لئے جاسکتے ہیں ایک مفہوم یہ کہ اس سے بالکل اصل صلوٰۃ کی نفی مراد لی جائے اور دوسرا مفہوم یہ کہ اس سے کمال صلوٰۃ کی نفی مراد لی جائے یعنی فاتحہ نہ پڑھنے کی صورت میں نماز کامل نہیں ہوتی بلکہ ناقص ہو جاتی ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت نے اس دوسرے مفہوم کو متعین کر دیا ہے جس میں ”فصلوٰۃ خدا ج غیہ تمامہ“ کے الفاظ آئے ہیں یعنی نماز کا وجود ہے مگر فاتحہ نہ پڑھنے کی وجہ سے ناقص ہے اور یہ بھی اس وقت جبکہ آدمی امام یا منفرد ہو مقتدی نہ ہو۔

الزامی جواب یہ ہے کہ حدیث میں مازاد اور فاعدا کے الفاظ بھی ہیں تو کیا فاتحہ کے علاوہ کچھ اور بھی رکن صلوٰۃ ہے؟۔

بحث دوم کتنی رکعات میں قرأت فرض ہے:

دوسرا اختلاف اس میں ہے کہ کتنی رکعتوں میں قرأت فرض ہے تو اس پر سب کا اتفاق ہے کہ نماز میں قرأت فرض ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ فرض نماز کی کتنی رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام زفر اور حضرت حسن بصری رحمہما اللہ کے نزدیک صرف ایک رکعت میں قرأت فرض ہے ﴿فاقرأوا﴾ حکم ہے جس میں تکرار نہیں ہے اور امر تکرار کا تقاضا بھی نہیں کرتا ایک رکعت میں فرض قرأت کافی ہے۔ ۱۔
امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تین رکعات میں قرأت فرض ہے کیونکہ تین رکعات اکثر ہیں اور للاً کثر حکم الكل ۱ مسلمہ قاعدہ ہے گویا مالکیہ کے ہاں چاروں رکعتوں میں قرأت فرض ہے لیکن تین رکعات میں پڑھنے سے یہ حق ادا ہو جاتا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک فرائض کی تمام رکعتوں میں قرأت فرض ہے اور ضم سورۃ فرائض کی پہلی دو رکعتوں میں نہ واجب ہے نہ سنت ہے بلکہ مستحب ہے مشہور قول کے مطابق حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے کہ تمام رکعات میں قرأت فرض ہے یہ حضرات قرآن وحدیث کے مطلق حکم کو دیکھتے ہیں جس میں قرأت پڑھنے کا حکم ہے۔
ائمہ احناف کا مشہور اور مفتی بہ قول یہ ہے کہ اگر چار رکعت والی نماز ہے تو پہلی دو رکعتوں میں ”بقدر ثلاث آیات قصار“ مطلق قرأت فرض ہے اور خاص طور پر فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے البتہ دو رکعتوں کے بعد قرأت پڑھنا ضروری نہیں ہے خواہ فاتحہ پڑھے یا تسبیح پڑھے یا خاموش رہے۔

بحث سوم قرأت خلف الامام:

تیسرا اختلاف اس میں یہ ہے کہ مجموعی طور پر نماز تین قسم پر ہے۔ ① صلوٰۃ الامام ② صلوٰۃ الباموم ③ صلوٰۃ المنفرد۔ پھر ایک نماز جہری ہے ایک سری ہے تو امام کے لئے اور اسی طرح منفرد کے لئے جہری اور سری دونوں نمازوں میں مطلق قرأت بالاجماع فرض ہے مقتدی اور ماموم پر امام کے پیچھے سورۃ کا پڑھنا بالاتفاق واجب نہیں اب صرف ایک صورت رہ گئی کہ امام کے پیچھے مقتدی پر فاتحہ کا پڑھنا کیسا ہے اس میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

قرأت خلف الامام یعنی فاتحہ خلف الامام کے پڑھنے یا نہ پڑھنے میں فقہاء کرام کا بہت بڑا اختلاف ہے۔ یہ ایک معرکہ الآراء اختلافی مسئلہ ہے اختلافی مسائل میں یہ سب سے زیادہ سنگین نوعیت کا مسئلہ ہے کیونکہ ایک فریق پڑھنے کو فرض کہتا ہے اور دوسرا فریق ناجائز و حرام کہتا ہے۔ یہ اختلاف بہر حال صحابہ کرام کے دور سے چلا آ رہا ہے اس دور میں اس میں اتنی شدت اور اتنا شور نہیں تھا علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ نے اسی (۸۰) صحابہ کو شمار کیا ہے جو فاتحہ خلف الامام کے ترک کرنے کے قائل تھے ان میں حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت ابن عباس حضرت عمر فاروق حضرت ابو موسیٰ اشعری حضرت ابو ذر حضرت ابن عمر حضرت علی حضرت عائشہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے نام شامل ہیں اس مسئلہ کا نام قرأت خلف الامام ہے مگر اس سے

فاتحہ خلف الامام مراد لینا متعین ہو گیا ہے جمہور فقہاء یعنی امام ابو حنیفہ امام مالک امام احمد بن حنبل سفیان ثوری اور اوزاعی شام اور عبد اللہ بن مبارک رحمہم اللہ کے نزدیک جہری نماز میں امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔

پھر ائمہ ثلاثہ میں سے امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک سری نماز میں قرأت خلف الامام مستحب ہے نیز جہری نماز میں اگر مقتدی امام کی قرأت نہیں سنتا ہو تو اس وقت بھی اس کے لئے فاتحہ پڑھنا مستحب ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے سری نمازوں میں فاتحہ پڑھنے یا نہ پڑھنے کے متعلق پانچ اقوال معارف السنن میں حضرت سید یوسف بنوری رحمہ اللہ نے نقل کئے ہیں۔ ① پڑھنا واجب ہے ② مستحب ہے ③ مباح ہے ④ مکروہ تنزیہی ہے ⑤ مکروہ تحریمی ہے۔ احناف کے ہاں مکروہ تحریمی کو ترجیح حاصل ہے علماء احناف میں سے امام محمد رحمہ اللہ کی طرف یہ بات صاحب ہدایہ نے منسوب کی ہے کہ ان کے نزدیک سری نمازوں میں قرأت خلف الامام مستحب ہے اسی طرح ملا علی قاری رحمہ اللہ اور کچھ دیگر علماء نے بھی کہا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مستحب ہے لیکن امام محمد رحمہ اللہ کی کتابوں کی طرف اگر رجوع کیا جائے تو اس موجودہ حالت میں ان کی کتابوں سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے نزدیک کسی صورت میں فاتحہ خلف الامام پڑھنے کی اجازت نہیں ہے چنانچہ مؤطا امام محمد میں آپ فرماتے ہیں "لا قرأۃ خلف الامام فیما جہر فیہ ولا فیما لم یجہر بذلک جاءت عامة الآثار و هو قول ابی حنیفۃ۔" (ص ۱۲)

اسی طرح وہ کتاب الآثار میں ترک قرأت خلف الامام کی روایات جمع کر کے فرماتے ہیں "وبہ نأخذ لانری القراءة خلف الامام فی شیء من الصلوۃ یجہر فیہ ولا یجہر۔" (ص ۱۵)

ان روایات سے بیشک معلوم ہوتا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ کا مسلک فاتحہ خلف الامام میں وہی ہے جو عام احناف کا ہے تاہم صاحب ہدایہ اعراف بیان مسلک الاحناف ہے۔

نیز ملا علی قاری المرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں۔

"والامام محمد من ائمتنا یوافق الشافعی فی القراءة فی السریۃ و هو اظهر فی الجمع بین الروایات الحدیثیۃ۔" (مرقاۃ ج ۲ ص ۳۰۱)۔

یعنی ہمارے ائمہ احناف میں سے امام محمد رحمہ اللہ سری نمازوں میں قراءۃ خلف الامام میں شوافع کے موافق ہیں اور احادیث کی تمام روایات کو جمع کرنے کے لئے یہ مسلک زیادہ واضح ہے اور یہی امام مالک رحمہ اللہ کا بھی مسلک ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ فصل ثانی کی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ۳۱ کے تحت لکھتے ہیں۔

"ومفہومہ انہم کانوا یسرون بالقراءۃ فیما کان یخفی فیہ رسول اللہ ﷺ و هو مذهب الاکثر

وعلیہ الامام محمد من ائمتنا۔" (مرقاۃ ج ۲ ص ۳۰۲)۔

غالباً شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی بھی یہی رائے ہے کہ سری نمازوں میں قراءۃ خلف الامام بہتر ہے۔ تاہم ائمہ احناف کے مسلک کا فتویٰ ایسا نہیں ہے۔ کاش اگر سری نمازوں میں احناف فاتحہ خلف الامام پڑھنے کا فتویٰ دیتے اور شوافع جہری میں نہ پڑھنے کا فتویٰ دیتے تو اس سے دونوں مسکوں میں اس سنگین اختلاف کی یہ خلیج کم ہو جاتی اور تمام نصوص میں تطبیق ہو جاتی جیسا کہ مالکیہ و حنابلہ کا مسلک ہے۔

مفتی الہند مفتی کفایت اللہ رحمہ اللہ نے تعلیم الاسلام میں لکھا ہے۔

سوال: قرأت سے کیا مراد ہے؟

جواب: قرأت قرآن مجید پڑھنے کو کہتے ہیں۔

سوال: نماز میں کتنا قرآن مجید پڑھنا ضروری ہے؟

جواب: کم از کم ایک آیت پڑھنا فرض ہے اور سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے اور فرض کی پہلی دوریتوں اور نماز وتر اور سنت اور نفل کی تمام رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے بعد کوئی اور سورۃ یا بڑی ایک آیت یا چھوٹی تین آیتیں پڑھنا واجب ہے۔

سوال: کیا سورۃ فاتحہ تمام نمازوں کی ہر رکعت میں پڑھنا واجب ہے؟

جواب: فرض نماز کی تیسری رکعت اور چوتھی رکعت کے علاوہ ہر نماز کی خواہ وہ فرض نماز ہو یا واجب یا سنت یا نفل ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک مقتدی پر امام کے پیچھے فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے۔

۸ ربیع الثانی ۱۴۱۰ھ

دلائل:

شوافع حضرات نے زیر بحث حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔

شوافع کی دوسری دلیل ساتھ والی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں خدا ج غیو تمامہ کے الفاظ آئے ہیں یعنی جس نے نماز میں فاتحہ نہیں پڑھی تو اس کی نماز ناقص غیر تمام ہے کسی نے سوال کیا کہ اے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کبھی ہم امام کے پیچھے ہوتے ہیں تو اس وقت قرأت کے دوران ہم فاتحہ کیسے پڑھیں گے آپ نے جواب میں فرمایا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ فاتحہ دل میں پڑھو مگر چھوڑ نہیں کیونکہ فاتحہ کی بہت بڑی فضیلت ہے اور حدیث میں اس پر صلوٰۃ کا اطلاق ہوا ہے۔

بہر حال شوافع کی اصل دلیل جو اپنے مدعا پر واضح ہے وہ مشکوٰۃ شریف کے صفحہ ۸۱ پر فصل ثانی ۱۷ میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۳۰ ہے اس کے علاوہ شوافع حضرات نے صحابہ کرام کے کچھ آثار سے بھی استدلال کیا ہے۔

جمہور میں مالکیہ اور حنابلہ نے احادیث قرأت خلف الامام کی روایات میں تطبیق پیدا کی ہے کہ جہاں امام کے پیچھے پڑھنے سے ممانعت آئی ہے وہ جہری نمازوں میں ہے اور جہاں فاتحہ خلف الامام پڑھنے کا حکم آیا ہے وہ سری نمازوں میں ہے کاش پوری امت اسی پر جمع ہو جاتی۔

جمہور میں سے ائمہ احناف کے لئے دو قسم کے دلائل کی ضرورت ہے ایک وہ دلیل جس میں جبری نماز میں فاتحہ خلف الامام کی ممانعت کا ذکر ہو اور دوسری وہ دلیل جس میں سترے نماز میں فاتحہ خلف الامام کے نہ پڑھنے کا ثبوت ہو چونکہ یہ مسئلہ انتہائی نازک ہے اس لئے یہاں ذرا تفصیل سے دلائل کا بیان ہوگا۔

احناف کی پہلی دلیل

جبری نمازوں میں فاتحہ خلف الامام نہ پڑھنے پر احناف اور جمہور کی دلیل قرآن کریم کی آیت ہے ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (اعراف: ۲۰۲)۔

یہاں دو لفظ ہیں ایک ﴿فَاسْتَمِعُوا﴾ ہے اس کا تقاضا ہے کہ جب قرآن پڑھنے کے وقت اگر وہ سنا جاتا ہو تو تم خاموش رہ کر اس کو سنا کرو، یہاں دوسرا لفظ ﴿أَنْصِتُوا﴾ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جب قرآن پڑھا جاتا ہو تو اگرچہ وہ نہیں سنا جاتا ہو پھر بھی خاموش رہو۔ اس صورت میں استمعوا اور انصتوا میں لغت کے اعتبار سے فرق ہوگا اور اس فرق کو مفسرین نے تسلیم کیا ہے لہذا یہ دلیل احناف کے دونوں دعوؤں پر واضح دلیل ہے کہ امام کے پیچھے جبری اور سترے دونوں قسم کی نمازوں میں قرأت نہیں ہے۔

اور اگر استمعوا اور انصتوا کا مفہوم الگ الگ نہ ہو بلکہ ایک ہو کہ جب قرآن پڑھا جائے تو تم خاموش رہا کرو تو اس صورت میں یہ آیت جبری نمازوں میں امام کے پیچھے نہ پڑھنے پر احناف اور جمہور کی واضح دلیل ہے۔

سوال: شوافع اور خاص کر غیر مقلدین نے اس استدلال پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ آیت خطبہ جمعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے لہذا خطبہ کے دوران خاموش رہنا چاہئے نماز سے اس کا تعلق نہیں ہے۔

جواب: یہ کہ مفسرین اور جمہور علماء کے نزدیک یہ آیت نماز کے متعلق اتری ہے۔ حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”قال احمد اجمع الناس على انها نزلت في الصلوة“ (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲۲ ص ۲۱۵)

امام المفسرین محمد بن جریر طبری فرماتے ہیں کہ اس آیت کے شان نزول میں تین قسم کے اقوال مشہور ہیں اول یہ کہ نماز سے متعلق ہے دوسرا یہ کہ اس کا تعلق خطبہ سے ہے تیسرا احتمال یہ کہ یہ آیت نماز اور خطبہ دونوں سے متعلق ہے کہ دونوں میں قرآن کے پڑھنے کے دوران خاموش رہنا چاہئے ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے تیسرے قول کو راجح قرار دیا ہے۔

دوسرا جواب: یہ کہ چلو یہ آیت خطبہ جمعہ کے بارے میں آئی ہے تو جب خطبہ کی چند آیتوں کی وجہ سے استماع اور انصات کا حکم ہے تو نماز کی قرأت میں بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے کیونکہ نماز میں بہت ساری آیتیں پڑھی جاتی ہیں۔

تیسرا جواب: یہ ہے کہ قرآن کی آیتوں میں عموم الفاظ کا اعتبار ہوتا ہے خصوص مورد اور خصوص واقعہ کا اعتبار نہیں ہوتا کمال فی الاصول۔

چوتھا جواب: یہ کہ سورۃ اعراف کی یہ آیت مکی ہے اور خطبہ جمعہ یا خطبہ عیدین کی مشروعیت وابتداء مدینہ منورہ میں ہوئی تھی تو آیت کا تعلق خطبہ سے کیسے ممکن ہو سکتا ہے۔ (کذا قال شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ)

غیر مقلدین حضرات جب اس آیت کے جواب سے عاجز آجاتے ہیں تو پھر سورۃ فاتحہ کو قرآن سے خارج کرتے ہیں میں نے خود ایک غیر مقلد سے سنا کہ سورۃ فاتحہ قرآن نہیں ہے لہذا امام جب فاتحہ پڑھتا ہو تو مقتدی کے لئے خاموش رہنا ضروری نہیں۔

دوسری دلیل:

احناف اور جمہور کی دوسری دلیل حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو مشکوٰۃ شریف ص ۷۹ پر موجود ہے اور ترتیب کے اعتبار سے فصل اول کی حدیث نمبر ۵ ہے جو ایک لمبی حدیث ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں ”واذا قرأ فانصتوا“ یعنی جب امام قرآن پڑھے تو تم خاموش رہو اس حدیث کو امام مسلم نے صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۲ پر نقل کیا ہے اور تاکید کے ساتھ اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اگرچہ حدیث کے بعض طرق میں یہ جملہ مذکور نہیں ہے آگے تفصیل آرہی ہے۔

سوال: شوافع حضرات نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی اس روایت پر دو اعتراض کئے ہیں۔ پہلا اعتراض یہ کہ اس روایت کی سند میں سلیمان تیمی رحمہ اللہ ہے اور وہ مدلس ہے اور یہاں قتادہ رحمہ اللہ سے عنعنہ کیساتھ نقل کر رہا ہے اور مدلس کا عنعنہ قبول نہیں۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ ”واذا قرأ فانصتوا“ کا جو جملہ ہے وہ قتادہ سے صرف ان کے ایک شاگرد سلیمان تیمی رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں قتادہ کے دیگر تلامذہ اس جملہ کو نقل نہیں کرتے تو سلیمان تیمی رحمہ اللہ اس جملہ کے نقل کرنے میں منفرد ہیں لہذا یہ جملہ معتبر نہیں۔

جواب: پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ بعض مدلسین کی ثقاہت کی وجہ سے ان کا عنعنہ قبول کیا جاتا ہے جیسے قتادہ، اعمش اور سلیمان تیمی لہذا یہاں بھی ان کا عنعنہ قبول ہے۔ محدثین نے تصریح کی ہے کہ صحیحین کی روایتوں میں اگر مدلس کا عنعنہ بھی آجائے تو وہ مقبول ہے۔ کیونکہ صحیحین کی سب روایتوں کی صحت پر علماء کا اتفاق ہے وہ اگر عنعنہ کے ساتھ بھی مدلس کی روایت نقل کرتے ہیں تو پوری تحقیق اور پورے اعتماد کے ساتھ نقل کرتے ہیں چنانچہ امام نووی رحمہ اللہ ایک مقام پر فرماتے ہیں۔

”فقد قدمنا فی مواضع من هذا الشرح ان مارواه البخاری ومسلم عن المدلسین وعنعنوه

فهو محمول علی انه ثبت من طریق آخر سماع ذلك المدلس هذا الحديث فیس عنعنہ منه

واكثر هذا او كثير منه يذکر مسلم وغيره سماعه من طریق آخر متصل باله“ (مسلم ج ۱ ص ۲۰۱)

چنانچہ شوافع کا یہ اعتراض اس لئے بے جا ہے کہ یہی روایت ابوداؤد وغیرہ میں مذکور ہے وہاں عنعنہ نہیں ہے۔

دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ قتادہ سے ”واذا قرأ فأنصتوا“ کا جملہ صرف سلیمان تیمی رحمۃ اللہ علیہ نقل نہیں کرتے ہیں بلکہ ان کے متابع موجود ہیں چنانچہ صحیح ابوعوانہ کی روایت میں قتادہ رحمۃ اللہ علیہ سے ابوعبیدہ نقل کر رہے ہیں اور بیہقی و دارقطنی اور بزاز کی روایت میں حضرت قتادہ رحمۃ اللہ علیہ سے عمر بن عامر اور سعید بن ابی عروبہ رحمۃ اللہ علیہ نقل کرتے ہیں تو قتادہ رحمۃ اللہ علیہ سے اگر یہ جملہ سلیمان تیمی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے تو عمر بن عامر سعید بن ابی عروبہ اور ابوعبیدہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نقل کیا ہے لہذا سلیمان تیمی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت قتادہ رحمۃ اللہ علیہ کے دیگر شاگردوں کی مخالفت نہیں کی بلکہ آپ نے ایک زائد مستند جملہ کو ذکر کیا ہے جس کو دوسرے شاگردوں نے نقل نہیں کیا تو یہ مخالفت نہیں ہے۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اس جملہ کو صحیح قرار دیا ہے کیونکہ آپ سے آپ کے شاگرد ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ نے پوچھا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں جو واذا قرأ فأنصتوا کا جملہ ہے وہ کیسا ہے امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ”هو صحيح عندی“ یعنی میرے نزدیک صحیح ہے۔

”فقال لم لم تضعه ههنا؟ فقال ليس كل شيء عندی صحيح وضعته ههنا“۔ (مسلم ج ۱ ص ۱۶۴)

یعنی شاگرد نے پوچھا کہ جب یہ جملہ صحیح تھا تو پھر آپ نے کتاب میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ والی اس حدیث میں درج کیوں نہیں کیا؟ امام مسلم نے جواب میں فرمایا کہ یہ ضروری نہیں کہ میں ہر صحیح حدیث کو یہاں جمع کر دوں۔ بہت ساری صحیح احادیث ہیں مگر میں نے یہاں جمع نہیں کیں جیسے یہی حدیث ہے جس میں یہ جملہ ہے البتہ جس حدیث کو میں جمع کرتا ہوں وہ ضرور صحیح ہوتی ہے۔

ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی روایت سے احناف کا صرف ایک دعویٰ ثابت ہوتا ہے کہ جہری نماز میں قرأت خلف الامام نہیں ہے۔ تیسری دلیل:

ائمہ احناف اور جمہور کی تیسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کو ابوداؤد، امام نسائی اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے اور مشکوٰۃ کے ص ۸۱ پر مذکور ہے اور شمار کے اعتبار سے حدیث نمبر ۳۳ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ لہ

”عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ انما جعل الامام لیعتوتم به فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فأنصتوا“۔ (رواہ ابوداؤد) ۷۔

سوال: شوافع نے اس روایت پر اعتراض کیا ہے کہ اس میں ایک راوی ابو خالد ہے جو ضعیف ہے لہذا استدلال صحیح نہیں ہے۔
جواب: اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ابو خالد کو ثقات میں شمار کیا ہے۔ اسی طرح نواب صدیق حسن خان نے ان کو ثقہ کہا ہے نیز ابو خالد کا متابع محمد بن سعد انصاری بھی ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فتح الملہم میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں اگر واذا قرأ فأنصتوا کے الفاظ نہ بھی ہوں پھر بھی یہ حدیث عدم

قرأت خلف الامام پر واضح دلیل ہے کیونکہ بخاری و مسلم میں اور دیگر تمام کتب احادیث میں ”واذا قرأ فأنصتوا“ جملہ کے علاوہ حدیث بکثرت موجود ہے جس میں مقتدی کو امام کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے اور امام کی اتباع تکبیر میں یہ ہے کہ تم بھی تکبیر کہو رکوع میں اتباع یہ کہ تم بھی رکوع میں جاؤ سجدہ میں اتباع یہ کہ تم بھی سجدہ کرو قیام میں اتباع یہ کہ تم بھی قیام کرو اب سوچنا چاہئے کہ قرآن پڑھنے میں امام کی اتباع کرنے کا طریقہ کیا ہے آیا پڑھنا ہے یا خاموش رہنا ہے تو بخاری کی روایت میں ہے کہ جب جبرائیل علیہ السلام وحی لا کر قرآن پڑھتے تھے تو حضور اکرم ﷺ بھی ساتھ ساتھ پڑھتے تھے تو قرآن کی آیت آئی ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعْ لَهُ﴾ اس فاتح قرآنہ کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ”ای استمع له وانصت“ اس سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ قرآن پڑھتے وقت امام کی اتباع یہ ہے کہ مقتدی خاموش رہے خواہ قرآن سننے یا نہ سننے اس لئے کہ یہ ذمہ داری امام خود پوری کر رہا ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی احناف کے دونوں دعوؤں کے لئے دلیل بن سکتی ہے۔

چوتھی دلیل:

ائمہ احناف کی چوتھی دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

”عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول الله ﷺ من كان له امام فقرأه الا امام له قراءة“۔

طحاوی نے اس روایت کو مختلف طرق سے نقل کیا ہے اسی طرح امام محمد رحمہ اللہ نے مؤطا میں اس کو ذکر کیا ہے نیز مسند ابی حنیفہ میں بھی موجود ہے اور بیہقی و دارقطنی نے بھی اس کو نقل کیا ہے اس کے اکثر طرق میں اگرچہ ضعف ہے لیکن بعض طرق بالکل صحیح ہیں۔

سوال: دارقطنی نے اس روایت کے مرفوع ہونے پر اعتراض کر کے لکھا ہے کہ ”لم یسندہ عن موسیٰ بن ابی عائشہ غیر ابی حنیفہ والحسن بن عمارۃ وھما ضعیفان“ یعنی اس روایت کو مرفوع نقل کرنے والے صرف دو راوی ہیں ایک ابو حنیفہ ہیں اور دوسرا حسن بن عمارہ ہے اور یہ دونوں ضعیف ہیں۔

جواب: علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر دارقطنی میں ذرا بھی شرم و حیا ہو تو وہ اس طرح کی بات کبھی نہ کرتے، پھر ان کے اپنے ہی علماء شوافع نے دارقطنی پر اس طرح قلم اٹھایا ہے کہ اس کو پاش پاش کر کے رکھ دیا ہے اور پھر اصحاب الجرح والتعديل کے علماء نے کہا ہے کہ ائمہ اربعہ پر تفصیلی جرح بھی معتبر نہیں ہے چہ جائیکہ اجمالی جرح ہو، بلکہ علماء جرح والتعديل نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی زبردست توثیق فرمائی ہے چنانچہ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں ”ابو حنیفہ ثقة مأمون ما سمعت احدا ضعفه وشعبة بن الحجاج يكتب اليه ان يحدث“ نیز شعبہ بن الحجاج نے آپ کو ”صدوق فی الحدیث“ کے شاندار الفاظ سے یاد کیا ہے آپ نے لکھا ہے ”قال شعبہ

ابو حنیفہ ثقہ من اهل الدين والصدق ولم يعهم بالكذب وكان مامونا في دين الله صدوقا في الحديث۔ یاد رہے شعبہ بن الحجاج رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بڑے اساتذہ میں سے ہیں۔ بہر حال ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی شان بہت اونچی ہے امام بخاری و مسلم کے استاذ فی الحدیث شیخ عبدالرزاق صاحب رحمہ اللہ المصنف امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں وہ اپنی کتاب میں جب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی حدیث نقل کرتے ہیں تو فرماتے ہیں اخبرنا ابو حنیفہ الخ۔ شیخ عبدالرزاق رحمہ اللہ نے اپنی کتاب مصنف میں قریباً سترہ روایات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے لی ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ و امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے شاگردوں کے شاگرد ہیں اسی لئے امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا ”الناس عيال في الفقه على ابي حنيفة رحمہ اللہ“ بہر حال دارقطنی کو مناسب نہیں تھا کہ اپنے ہی سلسلے کے اتنے بڑے فقیہ و امام پر اس طرح رکیک حملے کرتے۔ چلو ہم ایسی سند لاتے ہیں جن میں امام ابو حنیفہ نہیں ہیں۔

”عن اسحاق الازاق عن سفیان وشريك عن موسى بن ابي عائشة عن ابراهيم عن جابر قال قال رسول الله ﷺ من كان له امام فقرأه الامام له قراءة۔“
تیسری سند بھی لیجیے تاکہ تسلی ہو جائے۔

”عن اسحاق الازاق عن سفیان الثوري وشريك عن موسى بن ابي عائشة عن شداد بن الهاد عن جابر قال قال رسول الله ﷺ من كان له امام فقرأه الامام له قراءة۔“

یہ تمام روایات مفروع ہیں اور یہ آخری سند تو علی شرط مسلم ہے۔ اور اگر دارقطنی بضد ہیں کہ حدیث مرسل ہے تو ہم ان کو بتا دیتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اور جمہور علماء کے نزدیک مرسل روایت حجت ہے اگر دارقطنی کے ہاں حجت نہیں ہے تو ہم ان کے اس درد کو کم نہیں کر سکتے ہیں۔

یہ روایت ائمہ احناف کے دونوں دعوؤں کے لئے بہترین دلیل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ یعنی سڑی و جہری دونوں نمازوں میں امام کی قرأت مقتدیوں کیلئے کافی ہے۔

پانچویں دلیل:

”عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ قال تكفيك قراءة الامام خافت وجهه“ (رواہ دارقطنی)
بعض نے اس روایت پر منکر کا حکم لگایا ہے لیکن ابن قدامہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس روایت پر فقہاء کے مذہب کی بنیاد قائم ہے اور فقہاء کا مسلک جن روایات پر قائم ہو ان روایات کو منکر نہیں کہا جاسکتا ہے یہ روایت ائمہ احناف کے مسلک کے لئے واضح ترین دلائل میں سے ہے احناف کے دونوں دعوے اس سے ثابت ہوتے ہیں۔

چھٹی دلیل:

ائمہ احناف کی چھٹی دلیل مشکوٰۃ شریف ص ۸۱ پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔
 ”قال فانتهى الناس عن القراءة مع رسول الله ﷺ“ نمبر شمار کے لحاظ سے یہ حدیث ۳۱ ہے یہ حدیث
 جبری نماز میں قراءۃ خلف الامام نہ کرنے پر واضح ترین دلیل ہے جو جمہور کے دلائل میں سے ایک دلیل ہے
 نیز ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ متاخر فی الاسلام ہیں تو شاید یہ روایت قرأت کی باقی احادیث کے لئے ناسخ ہو۔

سوال: اس حدیث پر شوافع کی جانب سے ایک اعتراض ہے وہ یہ کہ ”فانتهى الناس“ کا جملہ زہری کا ہے صحابی
 کا نہیں ہے تو یہ روایت مرسل ہے اور یہ جملہ مرفوع نہیں ہے۔

جواب: احناف اس اعتراض کا جواب دیتے ہیں کہ حقیقت یہ ہے کہ یہ جملہ حضرت ابو ہریرہ کا نقل کردہ جملہ ہے
 اور زہری کا نہیں ہے شوافع کو وہم ہو گیا اور وہم کا قصہ یوں پیش آیا کہ زہری اس روایت کو بیان فرما رہے تھے جب
 فانتهى الناس تک پہنچے تو آواز پست ہو گئی سنائی نہیں دے رہی تھی تو شاگردوں نے ایک دوسرے سے پوچھا ما قال
 الزهري؟ یعنی زہری نے کیا کہا جب ان کی آواز پست ہو گئی تو بتانے والے نے بتایا کہ قال الزهري فانتهى
 الناس تو آئندہ نقل کرنے والوں کو شبہ ہو گیا کہ یہ قول امام زہری رضی اللہ عنہ کا ہے صحابی کا نہیں ہے۔

حالانکہ ادھر ابو داؤد شریف ص ۱۴۰ میں تصریح موجود ہے کہ ”قال قال ابو هريرة فانتهى الناس“ دوسرا جواب
 یہ ہے کہ چلو مرسل ہے تو کیا ہوا؟ جمہور تو مرسل کو دل و جان سے قبول کرتے ہیں یہ روایت بھی ہمیں قبول ہے اس روایت
 سے بھی احناف کا ایک دعویٰ ثابت ہو رہا ہے کہ جبری نمازوں میں فاتحہ خلف الامام پڑھنے سے لوگ رک جائیں۔
 ساتویں دلیل:

احناف کی ایک مضبوط دلیل حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ کی روایت اور ان کا واقعہ ہے جنہوں نے مسجد نبوی میں داخل ہوتے وقت
 حضور اکرم ﷺ کو رکوع میں پایا اور وہیں دروازہ سے نیت باندھی اور رکوع کی حالت میں صف کی طرف دوڑتے ہوئے
 پہنچے نماز سے فراغت کے بعد آپ رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ سے مسئلہ پوچھا حضور ﷺ نے فرمایا ”زادك الله حرصا
 ولا تعد“ (مشکوٰۃ ص ۹۹) آنحضرت ﷺ نے ان کو نماز لوٹانے کا نہیں فرمایا بلکہ شوق بڑھنے کی دعا مانگی کہ اللہ تعالیٰ
 نیکی کی طرف تیرے شوق میں اضافہ کرے آئندہ ایسا نہ کرو بلکہ صف کے ساتھ شامل ہو کر تکبیر تحریر یہ ادا کرو جو نماز مل گئی
 اسے پڑھو اور جو قضا ہو گئی اس کو ادا کرو۔

حدیث کے اس واقعہ میں شوافع کوئی تاویل نہیں کر سکتے اور یہ ایک مضبوط دلیل ہے کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے
 الگ پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے ورنہ فرض چھوڑنے سے نماز کو کیسے صحیح کہا جاسکتا ہے۔ دراصل یہاں ایک اصل اور ضابطہ
 کار فرما ہے جس نے شوافع کو اس طرح مسلک اپنانے پر مجبور کر دیا ہے وہ یہ کہ شوافع کے نزدیک امام اور مقتدیوں کے

درمیان نماز میں اتحاد نہیں ہے بلکہ صرف اشتراک عمل ہے اور ہر ایک کا اپنا اپنا عمل ہے اس لئے ہر ایک کو فاتحہ پڑھنا چاہئے امام کا پڑھنا خود اس کے لئے ہے مقتدی کو خود پڑھنا چاہئے لیکن احناف کے نزدیک دونوں کی نماز میں صرف اشتراک عمل نہیں بلکہ اتحاد عمل بھی ہے لہذا امام کی قرأت مقتدیوں کی قرأت ہے۔
بہر حال یہ روایت بھی احناف کے دونوں دعوؤں کے لئے دلیل ہے۔

آٹھویں دلیل:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص نماز پڑھے اور اس میں فاتحہ نہ پڑھے تو اس نے نماز ہی نہیں پڑھی "الا ان یکون وراء الامام" یعنی ہاں اگر امام کے پیچھے ہو تو پھر فاتحہ پڑھے بغیر نماز ہو جاتی ہے (ترمذی طحاوی اور مؤطا مالک نے اس روایت کو نقل کیا ہے)۔ یہ روایت احناف کے لئے سڑی اور جہری دونوں نمازوں کے لئے بالکل واضح دلیل ہے۔
نویں دلیل:

احناف کی نویں دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ مشہور حدیث ہے جس کو شوافع حضرات اپنی دلیل میں پیش کرتے ہیں لیکن حقیقت میں وہ احناف کی دلیل ہے اس کے چند الفاظ یہ ہیں۔

"وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی صلوٰۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج ثلثا غیر تمام۔" (مسلم شریف)

طرز استدلال اس طرح ہے کہ فاتحہ خلف الامام نہ پڑھنے کی وجہ سے حضور اکرم ﷺ نے نمازی کی نماز کو ناقص قرار دیا ہے باطل نہیں فرمایا اگر فاتحہ فرض ہوتی تو اس کے بغیر نماز باطل ہو جاتی۔

سوال: اس استدلال پر یہ اعتراض ہے کہ اے احناف تم خود مانتے ہو کہ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے تو تم ناقص نمازوں کو کیوں پڑھتے ہو؟ اور اس نقصان اٹھانے پر اتنا زور کیوں دیتے ہو؟

جواب: نماز پر کئی دور آئے ہیں ایک وقت ایسا تھا جبکہ نماز میں باتیں کرنے کی اجازت تھی پھر وہ حکم موقوف ہو گیا اور امام کے ساتھ ساتھ جہری نمازوں میں قرآن پڑھنا باقی رہ گیا پھر یہ حکم موقوف ہو گیا اور سڑی نمازوں میں پڑھنا رہ گیا پھر یہ بھی موقوف ہوا اور صرف فاتحہ پڑھنے کا حکم باقی رہ گیا جو اوپر حدیث میں مذکور ہے پھر یہ حکم موقوف ہو گیا اور امام کی قرأت کو مقتدیوں کے لئے کافی قرار دیا گیا باقی روکا گیا تو جب امام کا پڑھنا حکمی طور پر مقتدیوں کا پڑھنا ہے تو اب یہ نقصان ختم ہو گیا لہذا مقتدی کا فاتحہ پڑھے بغیر نماز ناقص نہیں ہے۔

دسویں دلیل:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے علقمہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کاش اس آدمی کا منہ مٹی سے بھر جائے جو امام کے پیچھے پڑھتا ہے۔ (رواہ طحاوی باسناد حسن)

اسی طرح عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت زید بن ثابت نے فرمایا کہ امام کے پیچھے کسی نماز میں کچھ نہ پڑھا کرو۔ (طحاوی ص ۱۵۱)

اسی طرح ابو حمزہ کہتا ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ جب امام سامنے ہو تو کیا میں اس کے پیچھے پڑھوں؟ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا کہ نہیں مت پڑھا کرو۔ (طحاوی ص ۱۵۱)

ان تمام روایات سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ چونکہ امام اور مقتدی دونوں کی نماز میں وحدت و اتحاد آگئی ہے کیونکہ امام اس لئے مقرر کیا گیا ہے تاکہ ان کی اقتدا و اتباع کی جائے امام کی نماز ضامن ہے اور مقتدی کی نماز متضمن ہے۔ اب اگر مقتدی بھی پڑھنا شروع کر دے تو یہ اصول اقتداء اور اصول اتباع کے خلاف ہے مگر یاد رہے یہ قاعدہ صرف قرآن پڑھنے کے متعلق ہے کیونکہ قرآن کے متعلق ﴿استمعوا و انصتوا﴾ کا حکم آیا ہے قرآن کے علاوہ دیگر اذکار کا امام کے پیچھے پڑھنا منع نہیں ہے۔ اس کی مثال آپ یوں سمجھیں کہ مثلاً ایک جرگہ اور معزز وفد بادشاہ کے پاس جاتا ہے تو قاعدہ ہے کہ پہلے سب کے سب بادشاہ کے حضور میں حاضری کے وقت سلام وغیرہ آداب بجالاتے ہیں پھر سب ملکر اپنے ایک ساتھی کو بات پیش کرنے کا وکیل بناتے ہیں اور وکیل کی بات سب کی بات ہوتی ہے بادشاہ کے سامنے سب کا بولنا خلاف ادب سمجھا جاتا ہے پھر جب وکیل درخواست پیش کرتا ہے تو وفد کے دیگر ارکان اس کی تائید کرتے ہیں۔

بالکل اسی طرح صف میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کے حضور میں سب نمازی ”ثنا“ پڑھتے ہیں پھر خاموش ہو کر ایک امام درخواست پیش کرنے کے لئے فاتحہ پڑھتا ہے آخر میں تمام مقتدی اس درخواست پر آمین کہہ کر دستخط کرتے ہیں اور اس مضمون کی تائید کرتے ہیں اب یہاں سب کے پڑھنے سے اصول وکالت اور اصول اقتداء پامال ہونے کا خطرہ ہے۔ ادھر درخواست میں چونکہ ہدایت کی استدعا کی گئی ہے اس لئے حکم ہوتا ہے کہ قرآن پڑھو یہی ہدایت ہے اس لئے امام سورۃ ملا کر قرآن پڑھتا ہے اور جب درخواست قبول ہو جاتی ہے تو سب بیٹھ کر بطور شکر التحیات پڑھتے ہیں اور پھر رخصتی سلام کر کے واپس آ جاتے ہیں۔

لطیف مباحثہ:

منقول ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ قرأت خلف الامام پر بعض علماء نے مباحثہ کیا آپ نے فرمایا کہ بحث و مناظرہ کے لئے ایک جماعت تشکیل دو انھوں نے ایک جماعت بنائی امام صاحب نے فرمایا کہ مجھ سے بحث میں سب بات کرو گے یا ایک کرے گا؟ انہوں نے کہا بات ایک کریگا آپ نے فرمایا کہ بات کرنے کے لئے جس کو منتخب کرو گے اس کی بات سب کی بات ہوگی یا ان کی اپنی بات ہوگی؟ وفد نے کہا کہ نہیں وہ ہمارا نمائندہ اور وکیل ہوگا ان کی بات سب کی بات ہوگی امام صاحب نے فرمایا کہ بس مناظرہ ہو گیا ان میں سے جو کم فہم تھے انہوں نے شور کیا کہ نہیں اب مناظرہ کرنا ہے مگر ان کے ماہرین نے کہا کہ بس کرو چلے جاؤ تم ہار گئے ہو اور شکست کا تم نے اقرار کر لیا۔

گویا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو عملی طور پر بتا دیا کہ جب میرے سامنے ایک ہی وکیل بات کریگا اور ان کی بات سب کی طرف سے سمجھی جائے گی اور سارے کے سارے نہیں بولیں گے تو یہی ضابطہ وقاعدہ نماز کے متعلق بھی ہے نماز میں اس سے کیوں انحراف کیا جاتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ مصنف عبدالرزاق میں ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول مذکور ہے۔ کہ اسلام میں پہلی بدعت یہ شروع ہو گئی کہ لوگوں نے امام کے پیچھے پڑھنا شروع کر دیا (کذا فی الجوهرة النقی) بظاہر اس عبارت کا مقصد جہری نمازوں میں پڑھنا بدعت ہے سڑی نماز میں نہیں اور اس پر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک عبارت دلالت کرتی ہے فرماتے ہیں۔

”نحن نقول كل صلوة صلييت خلف الامام يقرأ قراءة لا يسمع فيها قرأها“۔

(کتاب الامج، ص ۱۵۲)

یعنی ہم کہتے ہیں کہ ہر وہ نماز جو امام کے پیچھے ادا کی جائے اور امام ایسی قرأت کر رہا ہو جو سنی نہیں جاسکتی ہو (یعنی سڑی قرأت) تو ایسی صورت میں مقتدی قرأت کرے۔

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول جدید امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی طرح ہے کہ جہری قرأت میں امام کے پیچھے نہیں پڑھنا چاہئے صرف سڑی نماز میں پڑھنا چاہئے۔

۱۹ ربیع الثانی ۱۴۱۰ھ

شوافع کے دلائل کے جوابات

شوافع حضرات کے دلائل کے ضمن میں تین مشہور حدیثیں پیش کی گئی ہیں اسی کا جواب دیا جا رہا ہے شوافع حضرات نے زیر بحث حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو صحیحین میں مذکور ہے اس کا ایک جواب تو پہلے دیا جا چکا ہے کہ یہ خبر واحد ہے اس سے فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی ہے فرضیت کے ثبوت کے لئے قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة نص کی ضرورت ہے جو یہاں نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ کہ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے جو روایت صحیحین میں منقول ہے کہ لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب لے اس سے قرأت خلف الامام پر استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس روایت میں قطعاً یہ تصریح موجود نہیں ہے کہ یہ نماز منفرد کی ہے یا امام کی ہے یا مقتدی کی ہے اس سے تو صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس نے فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں ہے تو اس کے متعلق ہم بھی کہتے ہیں کہ منفرد اور امام کی نماز فاتحہ کے بغیر درست نہیں ہے۔ قرأت خلف الامام کی اس قسم کی تمام روایات کی اسی طرح توجیہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے کی ہے اور اسی طرح جواب حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے دیا ہے کہ اس طرح کی روایات امام یا منفرد کے بارے میں ہیں سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کا قول ابو داؤد ص

۱۱۹ پر ہے اور احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا قول ترمذی ص ۵۰ پر مذکور ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا ایک قول ابن قدامہ نے المغنی میں نقل کیا ہے عبارت مزیدار ہے اس لئے ہدیہ ناظرین کر رہا ہوں۔

”قال احمد ما سمعنا احدا من اهل الاسلام يقول ان الامام اذا جهر بالقراءة لا تجزئ صلوة من خلفه اذا لم يقرأ“ وقال هذا النبي ﷺ واصحابه وهذا مالك في اهل الحجاز وهذا الثوري في اهل العراق وهذا الاوزاعي في الشام وهذا الليث في اهل البصر ما قالوا الرجل صلى وقرأ امامه ولم يقرأ هو، صلوته باطل“

اس پر مغز کلام کا مطلب یہ ہے کہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم نے اہل اسلام میں سے کسی کے بارے میں یہ نہیں سنا جو یہ کہتا ہے کہ اگر امام جہر کے ساتھ قرأت کر رہا ہو اور مقتدی قرأت نہ کرے تو اس کی نماز نہیں ہوتی پھر فرمایا کہ ذرا دیکھ لو یہ نبی کریم ﷺ اور آپ کے صحابہ مدینہ میں موجود ہیں اور یہ امام مالک رحمہ اللہ حجاز میں موجود ہیں یہ سفیان ثوری رحمہ اللہ عراق میں ہیں وہ دیکھو اوزاعی رحمہ اللہ شام میں ہیں اور لیث بن سعد رحمہ اللہ مصر میں ہیں یہ سب حضرات اس شخص کی نماز کو باطل نہیں کہتے جس کا امام قرأت کر رہا ہو اور وہ خود قرأت نہ کرتا ہو۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے بھی فاتحہ خلف الامام کے نہ پڑھنے والے کی نماز کو صحیح کہا ہے اور فرمایا کہ جو لوگ نماز کے فاسد ہونے کی بات کرتے ہیں وہ تشدد سے کام لیتے ہیں اور پھر فرمایا کہ احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت منفرد کے بارے میں ہے۔

عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا تیسرا جواب یہ ہے کہ یہاں ”لا صلوة“ میں لا کا کلمہ نفی کمال کے لئے ہے جس طرح مندرجہ ذیل احادیث میں نفی کمال کے لئے ہے، مثال کے طور پر۔

لا صلوة تجار المسجد الا في المسجد لا ايمان لمن لا عهده ليس المسكين الذي ترده للتمرة والتبرتان، لا يؤمن احدكم حتى يكون احب اليه من والده وولده لا يؤمن من يشبع وجاره جائع۔

بہر حال حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اصل صلوة کی نفی نہیں بلکہ کمال کی نفی ہے جو ہم بھی کہتے اور مانتے ہیں خلاصہ یہ کہ یہ حدیث بہت قوی ہے مگر مدعا پر نص نہیں ہے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی ایک روایت وہ ہے جو سنن میں مذکور ہے جس کو صاحب مشکوٰۃ نے مشکوٰۃ ص ۸۱ پر نقل کیا ہے جو شمار کی ترتیب میں حدیث نمبر ۳۰ ہے اس حدیث میں قصہ بھی ہے اور وہ اپنے مدعا پر صریح نص بھی ہے لیکن وہ حدیث ثبوت کے اعتبار سے کمزور ہے اسی کمزوری کی وجہ سے

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس کو صرف حسن کا درجہ دیا ہے اور بخاری و مسلم نے نقل ہی نہیں کیا کمزوری کی وجہ یہ ہے کہ سند کے اعتبار سے یہ حدیث مضطرب ہے کیونکہ مکحول کبھی محمود بن ربیع سے نقل کرتا ہے کبھی درمیان میں نافع کا واسطہ ذکر کرتا ہے کبھی مکحول اور عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کے درمیان ایک واسطہ آتا ہے کبھی دو واسطے آتے ہیں نیز یہ جواب بھی دیا جاتا ہے کہ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ جس دور میں فاتحہ کا ذکر فرماتے ہیں یہ دوسرا دور تھا بعد میں تیسرا دور جب آیا تو یہ حکم موقوف ہو گیا جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا ہے کہ نماز پر تغیرات کے تین دور آئے ہیں۔

نیز علماء اصول کے ہاں یہ قاعدہ ہے کہ نبی کے بعد جو استثنا آتا ہے وہ اباحت کا فائدہ دیتا ہے یعنی امر بعد النظر اباحت کا فائدہ دیتا ہے لہذا فاتحہ کی فرضیت اس سے ثابت نہیں ہو سکتی۔ (کذا قال الشيخ نگوی)

الزامی جواب یہ کہ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی زیر بحث روایت میں بعض طرق میں "فصاعدا" اور "مازادا" اور "ماتیسر" کے الفاظ بھی آئے ہیں حالانکہ شوافع حضرات مقتدی پر ضم سورۃ واجب نہیں کرتے ہیں صرف فاتحہ فرض کرتے ہیں تو آدھی حدیث پر عمل ہے آدھی پر عمل نہیں ہے یہاں تک شوافع حضرات کے دو دلائل کا ایک ساتھ جواب ہو گیا۔ ان کی تیسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے جس میں فاتحہ کے بغیر نماز کو خداج قرار دیا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دل میں پڑھا کرو مگر فاتحہ نہ چھوڑا کرو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ درحقیقت یہ روایت تو احناف کی دلیل ہے جو فاتحہ کو واجب کہتے ہیں شوافع تو فاتحہ کو فرض سمجھتے ہیں اگر فاتحہ فرض ہے تو پھر نماز ناقص کہاں ہوئی پھر تو باطل ہو گئی۔ پھر بھی احناف اس کا ایک جواب یہ دیتے ہیں کہ سفیان ثوری رحمہ اللہ اور احمد بن حنبل رحمہما اللہ اس حدیث کو منفرد کے لئے قرار دیتے ہیں باقی "اقرأ فی نفسک" کا مطلب یہ ہے کہ دل میں فاتحہ کا تصور کرو اور اس کے معانی میں غور کرو ورنہ دل سے قرأت نہیں ہوتی ہے کسی کے ہاں وہ قرأت معتبر نہیں ہے جس کے الفاظ زبان پر چڑھ نہ جائیں۔ باقی بطور الزام ہم شوافع حضرات سے پوچھتے ہیں کہ مقتدی فاتحہ کس وقت پڑھ گیا اگر تم کہتے ہو کہ ثنا کے وقت پڑھے تو امام شافعی رحمہ اللہ نے کتاب الام میں واضح طور پر اس کو منع کیا ہے اگر تم کہتے ہو سکتا میں پڑھے یعنی جب امام فاتحہ کے ختم ہونے پر سکتہ کرے یا کسی اور وقت سکتہ کرے تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام پر کوئی سکتہ واجب نہیں ہے اگر امام بیچ میں سکتہ نہ کرے تو تم کیا کرو گے اور اگر امین کے وقت سکتہ میں پڑھو گے تو وہاں اتنا وقت نہیں کہ فاتحہ ہو جائے اگر امام مقتدی کا انتظار کرنے لگا تو پھر وہ پیش امام نہیں رہے گا بلکہ پیش امام بن جائے گا کیونکہ یہ امام نماز میں مقتدی کی تابعداری کر رہا ہے اور یہ قلب موضوع ہے تو خدا را تم بتاؤ کہ مقتدی جہری نماز میں فاتحہ کس وقت پڑھے؟۔

بہر حال جو کچھ میں نے لکھا ہے یہ فلول علماء کی تحریرات کی روشنی میں لکھا ہے میں کسی حدیث کی بے ادبی نہیں کر رہا ہوں بلکہ میں اللہ تعالیٰ کے سامنے التجا کرتا ہوں کہ اے میرے مولیٰ! میرے قلم کو بے ادبی، گستاخی اور دانستہ وغیرہ دانستہ غلطی سے بچا یہ حق و باطل کا مسئلہ نہیں ہے احادیث کی روشنی میں اجتہادی نقطہ نظر سے اختلاف ہے۔ اے اللہ ہماری دنیا و آخرت کی حفاظت فرما۔ (آمین یا رب العالمین)

سورۃ فاتحہ کی فضیلت

﴿۲﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ ثَلَاثًا غَيْرُ تَمَامٍ فَقِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ إِنْكَ نَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ قَالَ اقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مُحَمَّدٌ عَبْدِي وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَثْنَى عَلَى عَبْدِي وَإِذَا قَالَ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ مُحَمَّدٌ عَبْدِي وَإِذَا قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ (رواهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا۔ جو شخص نماز پڑھے اور اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو اس کی وہ نماز ناقص ہے (آپ نے یہ) تین مرتبہ (فرمایا کہ وہ نماز ناقص ہے) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے (یہ سن کر) کسی نے پوچھا کہ جب ہم امام کے پیچھے ہوں (تو اس وقت بھی پڑھیں؟) انہوں نے کہا کہ (ہاں! مگر) اپنے دل میں آہستہ سے پڑھو کہ بس تم ہی سن سکو اس لئے کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”اللہ بزرگ و برتر فرماتا ہے کہ میں نے نماز (یعنی سورۃ فاتحہ) اپنی اور اپنے بندوں کے درمیان آدمی آدمی تقسیم کی ہے۔ (اس طرح کہ حمد و ثنا تو میرے لئے ہے اور دعا بندے کے لئے) اور بندہ جو کچھ مانگے وہ اسے دیا جائے گا چنانچہ جب بندہ یہ کہتا ہے ”الحمد لله رب العالمين“ (یعنی تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو سارے جہاں کا پروردگار ہے)۔ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے میری تعریف بیان کی، جب بندہ کہتا ہے ”الرحمن الرحيم“ (یعنی اللہ بڑا مہربان اور نہایت رحم کرنے والا ہے) تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”میرے بندہ نے میری ثناء بیان کی، جب بندہ کہتا ہے ”مالك يوم الدين“ (یعنی اللہ) انصاف (قیامت) کے دن کا حاکم ہے۔ تو پروردگار فرماتا ہے میرے بندہ نے میری تعظیم کا اظہار کیا۔ جب بندہ کہتا ہے ”اياك نعبد و اياك نستعين“ (یعنی اے پروردگار!) ہم تیری عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”یہ میرے اور میرے بندہ کے درمیان ہے (یعنی عبادت اللہ کے لئے ہیں اور مدد مانگنا بندہ کے لئے ہے) اور میرا بندہ جو مانگے گا وہ اسے ملے گا۔ جب بندہ کہتا ہے ”اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم و الاضالين“ (یعنی اے پروردگار!) ہم کو سیدھے راستے پر چلا ان لوگوں کے راستے جن پر تیرا فضل و کرم رہا ہے نہ کہ ان کے راستے جن پر تیرا غضب رہا ہے

اور نہ گمراہوں کے)۔ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”یہ میرے بندہ کے لئے ہے اور بندہ جو مانگے گا وہ اسے ملے گا۔ (مسلم)

توضیح: ”ثلاثاً“ یعنی خداج کا لفظ حضور اکرم ﷺ نے تین بار دہرایا ”ام القرآن“ سورۃ فاتحہ کا نام ہے اس کو ام الکتاب بھی کہتے ہیں وجہ یہ کہ سورۃ فاتحہ قرآن کے تمام مضامین کی اصل اور بنیاد ہے، قرآن کے تمام مضامین اسی کے گرد گھومتے ہیں ”غید تمامہ“ یہ خداج کی تفسیر ہے اور اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ فاتحہ رکن صلوٰۃ نہیں ہے شوافع کا خیال ہے کہ یہ رکن صلوٰۃ ہے احناف کے ہاں مطلق قرآن رکن صلوٰۃ ہے حضور ﷺ نے اعرابی کو جب نماز سمجھائی تو فرمایا ”اقرأ ما تيسر معك من القرآن“ خداج بمعنی ذات خداج ہے ”فقیل لابی هريره ثلاثاً“ سے معلوم ہوا کہ سلف صالحین کے ہاں امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا متعارف نہ تھا بلکہ نہ پڑھنا متعارف تھا تب ہی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سوال ہوتا ہے ”فی نفسك“ یعنی آہستہ پڑھو احناف اس کو قلبی تصور اور فاتحہ میں غور و فکر پر حمل کرتے ہیں اور یہ قرأت کسی کے نزدیک معتبر نہیں معلوم ہوا امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا منع ہے ”قسبت“ متکلم کا صیغہ تقسیم سے ہے اور اب یہ حدیث قدسی بن گئی۔

”الصلوة“ فاتحہ پر الصلوٰۃ کا اطلاق ہوا ہے اور یہ اطلاق اکل علی الجزء کے قبیلہ سے ہے شاید اسی سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بطور استنباط و اجتہاد فریضۃ فاتحہ ثابت کرنا چاہتے ہیں علماء احناف دنی روایہ متناہلہ فرماتے ہیں کہ یہ اجتہاد مرفوع حدیث کے مقابلہ میں فائدہ مند نہیں ہے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس استنباط میں خفا اور پوشیدگی ہے۔

”نصفین“ یہ تنصیف آیات کے اعتبار سے ہے کیونکہ فاتحہ مجموعی اعتبار سے سات آیات پر مشتمل ہے جبکہ ”صراط الذین انعمت علیہم“ ایک آیت شمار کر کے اس پر وقف کیا جائے، تو تین آیات میں اللہ تعالیٰ کی تعریف ہے اور تین آیات میں بندے کی طرف سے سوال ہے اور ایک آیت ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ مشترک ہے اول آدھا حصہ اللہ تعالیٰ کی تعریف ہے اور دوسرا آدھا حصہ بندہ کا سوال ہے ”ولعبدی ما سأل“ یعنی بندے کا سوال میں قبول کرتا ہوں ”محمد بن عبدی“ کرم عالی اور شرف واسع کو مجید کہتے ہیں علماء نے لکھا ہے کہ جب ذاتی شرافت اچھے افعال کے ساتھ مل جاتی ہے تو اس کو مجید اور مجید کہتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث اس پر واضح دلالت کرتی ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم سورۃ فاتحہ کا جزء نہیں ہے اگر یہ جزء ہو جائے تو فاتحہ سات کے بجائے آٹھ آیات بن جائے گی جو اس حدیث کے منافی ہے نیز تقسیم کے دوران بسم اللہ کو شامل نہ کرنا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ یہ فاتحہ کا جزء نہیں ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھنا چاہئے

﴿۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانُوا يَفْتَتِحُونَ

الصَّلَاةَ بِالحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ (رواہُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ، نماز الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”کانوا یفتحون الصلوٰۃ“ جہری نمازوں میں الحمد للہ شروع کرنے سے پہلے بسم اللہ کو آہستہ پڑھنا چاہئے احناف کا یہی مسلک ہے ایک روایت میں ہے کہ امام پر تین چیزوں کا اخفاء لازم ہے ایک اعوذ باللہ دوسرا بسم اللہ اور تیسرا آمین، یہاں اس روایت سے بالکل واضح طور پر ثابت ہو رہا ہے کہ بسم اللہ کو آہستہ پڑھنا چاہئے اس مسئلہ کی مکمل تفصیل باب صفۃ الصلوٰۃ کی حدیث نمبر ۲ میں لکھی جا چکی ہے۔ ۷

نماز میں آمین پڑھنے کی فضیلت

﴿۴﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمِّنُوا فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۷ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَلِمُسْلِمٍ نَحْوُهُ وَفِي أُخْرَى لِلْبُخَارِيِّ قَالَ إِذَا أَمَّنَ الْقَارِئُ فَأَمِّنُوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تُوَمِّنُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا۔ ”جب امام (سورہ فاتحہ کی قرأت کے بعد) آمین کہے تو (چونکہ اس وقت فرشتے آمین کہتے ہیں اسلئے) تم بھی آمین کہو۔ کیونکہ جس شخص کی آمین فرشتوں کی آمین سے مل جاتی ہے اللہ تعالیٰ اس کے سارے پچھلے گناہ بخش دیتا ہے۔“ (بخاری، مسلم)

ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا۔ ”جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو آمین کہو کیونکہ جس شخص کا (آمین) کہنا فرشتوں کے (آمین) کہنے سے مل جاتا ہے اس کے پہلے سارے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ یہ الفاظ بخاری کے ہیں، مسلم کی حدیث کے الفاظ بھی اس کے مثل ہیں۔

اور بخاری کی ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”آپ نے فرمایا جب قرآن کا پڑھنے والا (یعنی) امام یا کوئی بھی مطلقاً پڑھنے والا (آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ (اس وقت) فرشتے آمین کہتے ہیں اور جس شخص کی آمین فرشتوں کی آمین سے ہم آہنگ ہو جاتی ہے تو اس کے پہلے سارے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔“

توضیح: ”فأمنوا“ یعنی تم بھی آمین کہو کیونکہ فرشتے بھی آمین کہتے ہیں اور وہ معصوم مخلوق ہے ان کی دعا قبول ہوتی ہے اگر ان کی دعا کے الفاظ کے ساتھ تمہاری دعا کے الفاظ مل گئے تو تمہارے سارے صغائر گناہ معاف ہو جائیں گے جو اس سے پہلے ہو چکے ہیں۔ مقتدی اس طرح آمین صرف جہری نمازوں میں کہہ سکتا ہے سہری نمازوں میں اس مقارنت کا امکان نہیں ہے باقی یہ مسئلہ کہ آمین آہستہ پڑھنا ہے یا بلند آواز سے پڑھنا چاہئے یہ مسئلہ فصل ثانی کی حدیث ۳۲ میں ان شاء اللہ تفصیل کے ساتھ آئے گا۔ ۱

مقتدی کی نماز کا طریقہ

﴿وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقْبِنُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيُؤْمِكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُجِيبُكُمْ اللَّهُ فَإِذَا كَبَّرَ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَرْكَعُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِتْلِكَ بِتِلْكَ قَالَ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمْدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ۔

(رواہ مسلم وفي رواية له عن أبي هريرة وقتادة وإذا قرأ أقنصوا) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا ”جب تم (باجماعت) نماز پڑھو تو (پہلے) اپنی صفوں کو سیدھا کر دھرو (تم میں سے) ایک شخص تمہارا امام بنے، چنانچہ جب وہ امام (تکبیر تحریمہ یعنی) اللہ اکبر کہے تو تم (بھی اللہ اکبر) کہو، جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول کرے گا اور جب امام (رکوع میں جانے کے لئے) اللہ اکبر کہے اور رکوع میں جائے تم بھی اللہ اکبر کہتے ہوئے رکوع میں چلے جاؤ اور امام تم سے پہلے رکوع کرتا ہے اور تم سے پہلے سر اٹھاتا ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ امام کا پہلے سر اٹھانا پہلے رکوع کرنے کا بدلہ ہے۔ اور آپ نے فرمایا ”جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم اللھم ربنا لک الحمد کہو، خدا تمہاری تعریف سنتا ہے۔“ (مسلم)

اور مسلم کی ایک اور روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ (آپ نے فرمایا) جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو۔“

توضیح: ”فتلک بتلک“ یعنی امام رکوع میں تم سے پہلے جاتا ہے تم بعد میں جاتے ہو لیکن امام رکوع سے تم سے پہلے واپس آتا ہے۔ اور تم اب تک رکوع میں ہو لہذا رکوع میں ٹھہرنا تمہارا اور تمہارے امام کا برابر برابر ہو گیا ”یسمع اللہ لکم“ یعنی اللہ تعالیٰ تمہاری دعا کو سن کر قبول فرمائے گا۔ ”تحمید و تسمیع“ کی مکمل تفصیل اور فقہاء کا اختلاف باب صفة الصلوة میں حدیث نمبر ۴ کے تحت لکھا جا چکا ہے۔ ۳

خلاصہ یہ کہ منفر آدمی سمع اللہ لمن حمدہ اور ربنا لک الحمد دونوں کہے اگر ایک پراکتفا کیا تو جائز ہے یہ حدیث امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہے کہ امام جب رکوع سے اٹھے تو وہ سمع اللہ لمن حمدہ پڑھے گا تو تم ربنا لک الحمد پڑھو یعنی تقسیم کار ہے لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام مقتدی اور منفر سب ان دونوں کلمات کو ادا کریں۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ امام دونوں کلمات کہیں۔

”واذا قرء فانصتوا“ قرأت خلف الامام کی نفی پر احناف کا یہ واضح مستدل ہے۔

نماز میں پہلی رکعت کو طویل کرنے کا مسئلہ

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأَوَّلَيْنِ بِأَمْرِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُخْرَيَيْنِ بِأَمْرِ الْكِتَابِ وَيُسَبِّعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا وَيُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور دو سورتیں (یعنی ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور ایک سورت) پڑھتے تھے اور بعد کی دونوں رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے اور کبھی کبھی ہمیں (بھی کوئی آیت سنا دیا کرتے تھے اور دوسری رکعت کی بہ نسبت پہلی رکعت کو زیادہ طویل کرتے تھے۔ اسی طرح عصر اور فجر کی نماز میں بھی کرتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”يقرأ في الظهر“ یعنی ظہر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول آہستہ قرأت کرنے کا تھا مگر کبھی کبھی ظہر کی نماز میں ہمیں کوئی سورہ یا کوئی آیت بلند آواز سے سنایا کرتے تھے یہ عمل تعلیم امت کے لئے ہوتا تھا تا کہ یہ معلوم ہو جائے کہ فاتحہ کے بعد کوئی سورہ بھی ملائی جاتی ہے اور ملانے کا طریقہ کیا ہوتا ہے، ظہر کی قید اتفاقی ہے احترازی نہیں ہے کیونکہ آپ عصر میں بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے یہ سب تعلیم امت کے لئے تھا ”ويطول“ باب تفعیل سے طویل کرنے کے معنی میں ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی رکعت کو دوسری رکعتوں سے زیادہ طویل کرنا چاہئے اس مسئلہ میں فقہاء کرام کا تھوڑا سا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام مالک امام شافعی اور احمد بن حنبل اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہم کا مسلک یہ ہے کہ تمام نمازوں میں پہلی رکعت کو دوسری رکعتوں کی نسبت زیادہ لمبی کرنا چاہئے۔

امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک صرف فجر کی نماز کی یہ خصوصیت ہے کہ پہلی رکعت کو طویل کیا جائے باقی تمام نمازوں میں تمام رکعتوں کی حیثیت مساویانہ ہے البتہ جن رکعتوں میں ضم سورہ نہیں ان کی حیثیت الگ ہے۔

دلائل:

جمہور نے زیر نظر ابوقادہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں فجر ظہر اور عصر میں پہلی رکعت کو طویل کرنے کا ذکر ملتا ہے اور مغرب وعشاء کو ان حضرات نے ان تین نمازوں پر قیاس کیا ہے عبدالرزاق نے معمر سے نقل کیا ہے کہ ہمارا خیال ہے کہ پہلی رکعت کو آنحضرت ﷺ اس لئے طویل فرماتے تھے تاکہ لوگ پہلی رکعت کو پالیں امام ابوداؤد نے بھی ایسا ہی لکھا ہے امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت کو طویل کرنا فجر کے ساتھ خاص ہے کیونکہ فجر کا وقت غفلت کا وقت ہے اگر نفس قرأت کو دیکھا جائے تو استحقاق قرأت میں دونوں رکعتیں برابر ہیں اس لئے مقدار قرأت میں بھی دونوں برابر ہونا چاہئے لیکن صرف اس عارض کی وجہ سے پہلی رکعت کو طویل دیا گیا ہے، آنے والی متصل روایت میں فی کل رکعة قد ثلاثین آیة امام صاحب کی دلیل ہے کیونکہ وہاں دونوں رکعتوں کی قرأت برابر بتائی گئی۔

امام صاحب یہ بھی فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت دعا استفتاح اور تعوذ و تسبیح پر مشتمل ہوتی ہے اس لئے لمبی ہو جاتی ہے قرأت کی وجہ سے لمبی کرنا صرف فجر کی نماز کی خصوصیت ہے۔ خلاصۃ الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ اور جمہور کا مسلک رائج اور پسندیدہ ہے یعنی پہلی رکعت کو طویل دینا بہتر ہے۔

نماز میں آنحضرت ﷺ کے قیام کی مقدار

﴿۷﴾ وعن أبي سعيد الخدري قال كنا نحضر قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فحزرتا قيامه في الركعتين الأولى من الظهر فقد قراءة الم تنزيل السجدة وفي رواية في كل ركعة قد ثلاثين آية وحزرتا قيامه في الأخرين قد النصف من ذلك وحزرتا في الركعتين الأولى من العصر على قدر قيامه في الأخرين من الظهر وفي الأخرين من العصر على النصف من ذلك. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ظہر اور عصر کی نماز میں آقائے نامدار ﷺ کے قیام (کی مقدار) کا اندازہ کرتے تھے چنانچہ ہم نے اندازہ کیا کہ آنحضرت ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں الم تنزيل السجدة پڑھنے کی بقدر قیام کرتے تھے۔ اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”ہر رکعت میں تیس آیتیں پڑھنے کی بقدر قیام کرتے تھے اور (ظہر کی) آخری دو رکعتوں میں ہم نے اس سے نصف کا اندازہ کیا۔ اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں ظہر کی آخری دو رکعتوں کی بقدر قیام کا اور عصر کی آخری دو رکعتوں میں اس کے نصف کی بقدر قیام کا ہم نے اندازہ کیا۔“ (مسلم)

توضیح: ”حزرتا“ حزر نصرینصر ۲ سے اندازہ کرنے کے معنی میں ہے چونکہ نماز ظہر و عصر میں قرأت سرأہوتی

ہے اس لئے قیام کی مقدار کو اندازہ ہی سے معلوم کیا جاسکتا تھا جب لوگ نیک تھے تو قرآن کی سورتوں کی مقدار سے مسافت کا اندازہ لگایا کرتے تھے ہمارے ہاں دادا پر دادا کے ہاں عام رواج تھا کہ راستوں کے اندازے سورۃ یس یا سورۃ کہف سے معلوم کرتے تھے ایک کہتا تھا کہ جب گاؤں سے چل پڑتا ہوں تو دو دفعہ سورۃ یس پڑھ کر گھر پہنچتا ہوں دوسرا کہتا تھا کہ میں ایک دفعہ پڑھنے پر پہنچتا ہوں اسی طرح اندازہ صحابہ کرام لگایا کرتے تھے کہ حضور اکرم ﷺ ظہر و عصر کی پہلی دو رکعتوں میں قیام الحمد تنزیل السجدة کی مقدار فرماتے تھے اور دوسری روایت میں ہے کہ آپ ہر رکعت میں تیس آیتوں کے پڑھنے کی مقدار قیام فرماتے تھے مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ ہر دو رکعت میں الم تنزیل السجدة کی بقدر قرأت کیا کرتے تھے۔ "قدر النصف من ذلك" پوری حدیث کو سمجھنے کے اعتبار سے اس طرح سمجھنا چاہئے کہ حضور اکرم ﷺ کی ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں قیام کا اندازہ جب ہم ظہر کی پچھلی دو رکعتوں کے قیام سے کرتے تھے تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آخری رکعتوں کا قیام پہلی رکعتوں کے قیام سے نصف مقدار میں ہے یعنی پہلی رکعتوں میں قرأت لمبی ہوتی تھی اور آخری رکعتوں میں اس کا نصف ہوتی تھی اور جب عصر کی نماز میں ہم اندازہ کرتے تھے تو عصر کی پہلی دو رکعتوں کے قیام کی مقدار ظہر کی آخری دو رکعتوں کے قیام کی مقدار تھی اور عصر کی آخری دو رکعتوں میں قیام کی مقدار عصر کی پہلی دو رکعتوں کے قیام کی مقدار کے نصف تھی۔

تمام شارحین نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نماز کی آخری دو رکعتوں میں قرأت کرتے تھے پھر فرماتے ہیں کہ یہی امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک ہے کہ آخری دو رکعتوں میں قرأت ہونی چاہئے پھر فرماتے ہیں کہ یہ امام شافعی رحمہ اللہ کا قول جدید ہے قول قدیم میں یہ ہے کہ آخری دو رکعتوں میں قرأت سورۃ ضروری نہیں ہے اور فتویٰ اسی پر ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے کہ آخری دو رکعتوں میں سورۃ ملا کر پڑھنا نہیں حضور اکرم ﷺ نے اگر پڑھا ہے تو بیان جواز کے لئے پڑھا ہوگا ان تمام شارحین کے برعکس شارح مشکوٰۃ علامہ شمس الدین رحمہ اللہ صاحب التعلیق الفصیح ص ۱۲۵ میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں ایک واضح اشکال ہے اور وہ یہ ہے کہ عصر کی پہلی دو رکعتوں میں ضم سورۃ ہوتی ہے اور ظہر کی آخری دو رکعتوں میں ضم سورۃ نہیں ہوتی ہے تو ان دونوں کی مقدار میں کیسے یکسانیت ہو سکتی ہے ان کا جواب شیخ شمس الدین رحمہ اللہ نے یہ دیا ہے کہ یہاں ان نمازوں اور اس کی رکعتوں میں قرأت میں مساوات اور برابری مراد نہیں ہے اور نہ اس حدیث میں قرأت میں مساوات کا ذکر ہے بلکہ یہاں تو صرف قیام کا ذکر ہے کہ آنحضرت ﷺ کا قیام پہلی رکعتوں میں کتنا تھا اور آخری رکعتوں میں کتنا تھا تو ہو سکتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے آخری دو رکعتوں میں فاتحہ کو اس طرح ترتیل کیسا تھا پڑھا ہو کہ پہلی رکعتوں کے وقت سے اس کا وقت آدھا ہو جاتا تھا۔

خلاصہ یہ کہ یہاں قیام کی مقدار کی بات ہے قرأت کی بات نہیں ہے تو اول دو رکعتوں میں فاتحہ کے بعد ضم سورۃ ہوتی تھی اور آخری دو رکعتوں میں نہیں ہوتی تھی تو وہ اول رکعتوں کے نصف مقدار میں تھی بڑی گہرائی کے بعد واضح ہو جاتا ہے کہ

حدیث کا یہ مطلب واضح اور مناسب ہے۔

فقہاء احناف نے لکھا ہے کہ آخری دو رکعتوں میں مسنون یہی ہے کہ فاتحہ پڑھ لیا جائے ورنہ تسبیحات پڑھ لے یا خاموش رہے اختیار ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اگر امام کے پیچھے مقتدی آخری رکعتوں میں فاتحہ پڑھنے کا اہتمام کریں تو پہلی رکعتوں میں فاتحہ نہ پڑھنے کا یہ پڑھنا قائم مقام ہو جائے گا اور اختلاف سے بچ جائیں گے۔

﴿۸﴾ وعن جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَفِي رِوَايَةٍ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ ظہر کی نماز میں سورہ واللیل اذانی پڑھا کرتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ سورۃ سبح اسم ربك الاعلیٰ پڑھا کرتے تھے اور عصر کی نماز میں بھی اسی کی قدر (کوئی آیت یا سورت) پڑھتے تھے اور صبح کی نماز میں اس سے لمبی قرأت کرتے تھے۔“ (مسلم)

مغرب کی نماز میں قرأت

﴿۹﴾ وعن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت جبیر ابن مطعم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کو مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا ہے۔“ (بخاری، مسلم)

﴿۱۰﴾ وعن أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ام فضل بنت حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کو مغرب کی نماز میں سورہ مرسلات عرفا پڑھتے ہوئے سنا ہے۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”یقرء فی المغرب بالممرسلات“ بعض روایات میں آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ مغرب کی نماز میں سورہ اعراف پڑھتے تھے اور سورہ انفال اور سورہ دخان پڑھتے تھے یہاں ان احادیث کے ساتھ دیگر احادیث کا بھی ذکر ملتا ہے ان تمام احادیث سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ نماز میں کسی رکعت کے ساتھ کوئی خاص سورہ متعلق نہیں اور نہ کسی نماز کے ساتھ کوئی خاص سورت یا آیات وابستہ ہیں۔ گے

۱۔ اخرجه مسلم: ۲/۳۰ ۲۔ اخرجه البخاری: ۱/۱۹۳ و مسلم: ۲/۳۱

۳۔ اخرجه البخاری: ۱/۱۹۳ و مسلم: ۲/۳۰ ۴۔ اشعة المبعات: ۲۰۳

دوسری بات یہ سمجھ لینی چاہئے کہ ان طویل سورتوں کو آپ ﷺ نے پڑھا ہے جو بظاہر مشکل معلوم ہوتا ہے یہ یا آپ کا معجزہ تھا یا یہ لمبی سورتیں پڑھنا اس پر محمول ہے کہ آپ نے نماز میں اس کا ایک حصہ پڑھا پوری سورۃ مراد نہیں اگرچہ نام پوری سورۃ کا ہے یا آپ نے کئی رکعتوں میں ایک سورۃ کو تقسیم کر کے پڑھا ہے۔

الربیع الثانی ۱۴۱۰ھ

تفیل کے پیچھے مفترض کی اقتداء کا حکم

﴿۱۱﴾ وعن جابر قال كان معاذ بن جبل يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي فيؤم قومه فصلي ليلة مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم أتى قومه فأمرهم فافتتح بسورة البقرة فأنحرف رجل فسلم ثم صلى وحده وأنصرف فقالوا له أنا فقئت يا فلان قال لا والله ولا تبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا أخبرته فأثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إنا أضع نعلنا نعمل بالثهار وإن معاذاً صلى معك العشاء ثم أتى فافتتح بسورة البقرة فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على معاذ فقال يا معاذ أفقتان أنت إقرأ والشمس وضحاها والضحى واللّيل إذا يغشى وسبح اسم ربك الأعلى (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھ کر آتے اور پھر اپنی قوم کو نماز پڑھایا کرتے تھے چنانچہ (ایک دن) انہوں نے آنحضرت ﷺ کے ہمراہ عشاء کی نماز پڑھی اور پھر آ کر اپنی قوم کی امامت کی اور (نماز میں) سورۃ بقرہ شروع کر دی (جب قرأت طویل ہوئی تو) ایک شخص سلام پھیر کر جماعت سے نکل آیا اور تنہا نماز پڑھ کر چلا گیا، لوگوں نے جب دیکھا تو اس سے کہا کہ ”فلا نے! کیا تو منافق ہو گیا ہے (کیونکہ جماعت سے جان بچا کر نکل بھاگنا تو منافقوں ہی کا کام ہے) اس نے کہا ”نہیں! خدا کی قسم (میں منافق نہیں ہوا ہوں) میں آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر حقیقت حال بیان کروں گا۔“ چنانچہ وہ شخص بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! ہم اونٹ والے ہیں، دن کو کام کرتے ہیں (یعنی اونٹوں کے ذریعہ پانی کھینچ کر درختوں کی آبپاشی کرتے ہیں اور دن بھر محنت و مشقت میں لگے رہتے ہیں) اور بیشک معاذ آپ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھ کر آئے اور ہمیں نماز پڑھائی اور سورۃ بقرہ شروع کر دی (لمبی قرأت ہونے اور اپنے تھکے ہوئے ہونے کی وجہ سے میں بددل ہو گیا) یہ سن کر آنحضرت ﷺ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا ”معاذ! کیا تم فتنہ پیدا کرنے والے ہو (یعنی کیا تم لوگوں سے جماعت ترک کر کر انہیں دین سے بیزار اور فتنہ میں مبتلا کرنا چاہتے ہو؟ بہتر یہ ہے کہ تم سورۃ والشمس وضحاها۔ سورۃ والضحی سورۃ واللّیل اذا يغشى اور سورۃ سبوح

اسم ربك الاعلى پڑھا کرو۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”کان معاذ بن جبل“ اس حدیث کا عمومی مفہوم یہ ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ میں کسی محلہ میں رہتے تھے اور وہاں اپنے محلے والوں کی مسجد میں ان کو نماز بھی پڑھایا کرتے تھے اور کبھی مسجد نبوی میں بھی نماز کے لئے آنا جانا ہوتا تھا کبھی کبھی آپ عشاء کی نماز حضور اکرم ﷺ کی اقتداء میں مسجد نبوی میں پڑھتے تھے حضور اکرم ﷺ عشاء کو کچھ تاخیر سے ادا فرماتے تھے قرأت بھی طویل ہوتی تھی تو نماز سے فارغ ہونے کے بعد عشاء میں دیر ہو جاتی تھی۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ مسجد نبوی سے فارغ ہو کر اپنے محلہ کی طرف جاتے تھے اس میں بھی وقت لگتا تھا محلہ والوں کو انتظار کرنا پڑتا تھا پھر جب نماز پڑھاتے تو سورۃ بقرہ وغیرہ لمبی سورتوں میں سے لمبی قرأت کرتے تھے ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ اس محلہ میں سلیم یا حزام نام کے ایک صحابی نے نماز توڑ دی اور الگ پڑھ لی لوگوں نے ان کو ملامت کیا کہ تم منافق ہو گئے انہوں نے کہا منافقت کی بات نہیں میں کل ضرور جا کر نبی اکرم ﷺ کے سامنے معاذ کی شکایت کروں گا۔ چنانچہ اس نے شکایت کی اور کہا کہ ہم مزدوری کرنے والے لوگ ہیں تنھکے ماندے آتے ہیں پہلے تو معاذ کا انتظار کرنا پڑتا ہے پھر ان کی طویل نماز برداشت کرنی پڑتی ہے اس لئے میں نے گذشتہ رات نماز الگ پڑھ لی حضور اکرم ﷺ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ پر بہت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ کیا تم لوگوں کو فتنہ میں ڈالنا چاہتے ہو ایسا نہ کرو بلکہ ایسا کرو کہ یا میرے پیچھے نماز پڑھو تو اپنی قوم کو نہ پڑھاؤ یا میرے پیچھے نہ پڑھو ان کو پڑھاؤ لیکن اس میں بھی یہ خیال رکھو کہ فلاں فلاں مختصر سورتیں پڑھا کرو۔ ل

اب اس واقعہ کی وجہ سے فقہاء میں اختلاف آیا کہ کیا تنفل امام کے پیچھے فرض پڑھنے والوں کی نماز جائز ہے یا نہیں کیونکہ حضرت معاذ نفل پڑھنے والے تھے اور محلہ کے لوگ فرض پڑھنے والے تھے حضرت معاذ فرض نماز حضور اکرم ﷺ کے ساتھ پڑھ چکے ہوتے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تنفل کے پیچھے مفترض کی نماز جائز ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا ایک قول بھی اسی طرح ہے شوافع کے نزدیک نابالغ بچے کی امامت بھی اسی اصول کے پیش نظر جائز ہے۔

ائمہ احناف امام ابوحنیفہ امام مالک رحمہ اللہ اور ایک قول کے مطابق امام احمد رحمہ اللہ سب کا مسلک یہ ہے کہ مفترض کی نماز تنفل کے پیچھے جائز نہیں ہے۔

دلائل شوافع:

شوافع حضرات نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی زیر بحث حدیث اور اس واقعہ سے استدلال کیا ہے اور کہا کہ یہ بات ظاہر ہے کہ معاذ نے فرض پہلے پڑھ لی اور اب محلہ والوں کی جو امامت فرما رہے ہیں اس میں آپ تنفل ہیں لہذا تنفل کے

پیچھے مفترض کی نماز جائز ہے۔ اسی طرح عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ ایک نابالغ بچہ اپنی قوم کو نماز پڑھایا کرتا تھا وہ بھی تنفل تھا اور قوم کی نماز فرض تھی جیسا کہ باب الامامة میں حدیث نمبر ۱۰ کے تحت یہ قصہ آئے گا۔

امام ابو حنیفہ امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ اور ایک قول کے مطابق امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کی دلیل ترمذی و ابوداؤد کی حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”الامام ضامن والمؤذن مؤتمن“ اس حدیث میں امام کی نماز متضمن اسم فاعل قرار دیا گیا یعنی کسی چیز کو بغل میں لینے والی اور مقتدی کی نماز کو متضمن اسم مفعول قرار دیا گیا اور یہ بات ظاہر ہے کہ تنفل کی نماز قوت و کیفیت کے اعتبار سے کمزور تر ہے وہ مفترض کی نماز کو جو قوت و کیفیت کے اعتبار سے قوی تر ہے اپنی لپٹ میں نہیں لے سکتی۔

”انما جعل الامام لیؤتم بہ“ کی حدیث بھی یہی تعلیم دیتی ہے کہ امام اعلیٰ حالاً ہونا چاہئے جبکہ تنفل امام ادنیٰ حالاً ہوتا ہے لہذا یہ اقتدا جائز نہیں ہے یہاں ایک بنیادی ضابطہ ہے جس کی وجہ سے یہ اختلاف اور قرأت خلف الامام کا اختلاف آیا ہے وہ یہ کہ شوافع کے نزدیک امام اور مقتدیوں کی نماز میں اتحاد نہیں ہے ہمارے ہاں امام اور مقتدی کی نماز میں اتحاد ہے ان کے ہاں اتحاد نہیں صرف افعال میں اشتراک ہے لہذا الگ الگ نماز ہے تو ہر طرح پر جائز ہے۔

جمہور کی دوسری دلیل اسلام میں صلوٰۃ خوف کا طریقہ ہے اگر تنفل کے پیچھے مفترض کی نماز ہوتی تو امام دو تین دفعہ الگ الگ جماعت کراتا اور مقتدیوں کو نماز کی حالت میں آنے جانے کی یہ ساری مشقت برداشت نہ کرنی پڑتی۔

جواب: جمہور کی طرف سے شوافع حضرات کے مستدل اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے کئی جوابات ہیں۔

① اول جواب یہ ہے کہ معاذ رضی اللہ عنہ کا واقعہ اس وقت پر محمول ہے جبکہ فرض نماز دومرتبہ پڑھی جاتی تھی پھر یہ طریقہ منسوخ ہو گیا اس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت دلالت کرتی ہے شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہم اللہ نے لمعات میں اس حدیث کو اسی طرح نقل کیا ہے ”نہی ان نصلی قریضۃ فی یوم مرتین“ (لمعات ج ۲ ص ۱۳۸) امام طحاوی رحمہم اللہ نے بھی اسی طرح رائے دی ہے کہ یہ عمل منسوخ ہو گیا ہے۔

② دوسرا جواب یہ ہے کہ کسی آدمی کی نیت کا علم کسی کو نہیں ہوتا حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے عمل میں یہ احتمال ہے کہ آپ نے حصول فضیلت کی غرض سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نفل کی نیت کی ہو اور پھر اپنی قوم کے ہاں فرض نماز پڑھائی ہو تاکہ جماعت کی فضیلت بھی حاصل کر لے بلکہ احرار فضیلتین حاصل ہو جائے۔

③ تیسرا جواب یہ ہے کہ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا یہ عمل ان کی اپنی رائے اور ان کا اپنا اجتہاد تھا جس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر تو وثیق نہیں تھی بلکہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا تو آپ نے ناراضگی کا اظہار فرما دیا۔

④ چوتھا جواب یہ ہے کہ عشاء کا اطلاق مغرب پر بھی ہوتا ہے جس کو عشاء اولیٰ کہتے ہیں اور عشاء پر بھی اس کا اطلاق عام ہے جس کو عشاء آخرۃ کہتے ہیں تو قوی احتمال ہے کہ یہاں مغرب کی نماز مراد ہو اور اس کا تذکرہ ترمذی ص ۷۵ پر بھی ملتا ہے۔

۵ پانچواں جواب یہ کہ ان لوگوں کی دو شکایتیں تھیں اول یہ کہ عشاء میں تاخیر ہوتی ہے دوم یہ کہ قرأت میں طوالت ہوتی ہے حضور اکرم ﷺ نے دو جواب دیئے اول یہ کہ دو جگہ عشاء مت پڑھو اور اگر قوم کے ہاں نماز پڑھانی ہو تو تخفیف قرأت کرو، تو ایک منہی عنہ فعل سے کیسے استدلال کیا جاتا ہے باقی عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا بیان وہیں پر آئے گا۔ جہاں پر وہ حدیث آئے گی بہر حال حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے واقعہ میں اور ان کے فعل میں کئی احتمالات ہیں اس لئے اس سے استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ "اقرء والشمس وضھبا" یعنی یہ سورۃ پڑھو وہ سورۃ پڑھو ان چھوٹی سورتوں میں سے لیکر پڑھا کرو تو اس سے مقصد یہ نہیں کہ پہلی رکعت میں سورۃ شمس پڑھو اور دوسری رکعت میں سورۃ اعلیٰ پڑھو کیونکہ یہ اس طرح پڑھنا ترتیب مصحفی کے خلاف ہے کیونکہ سورۃ اعلیٰ پہلے ہے بلکہ حدیث میں واو مطلق جمع کے لئے ہے کہ ان سورتوں میں سے تخفیف کی غرض سے کوئی پڑھا کرو۔ اور اگر مطلب یہ ہو کہ پہلی رکعت میں والشمس پڑھا کرو اور دوسری رکعت میں سورۃ اعلیٰ پڑھا کرو تو یہ بیان جواز کے لئے ہوگا کیونکہ مسنون طریقہ ترتیب مصحفی کے مطابق پڑھنے کا ہے اور اس کے خلاف پڑھنا خلاف اولیٰ ہے لیکن اگر کوئی شخص ایک سورۃ کی آیات میں تقدیم و تاخیر سے پڑھتا ہے تو یہ ناجائز ہے وجہ فرق یہ ہے کہ آیات کی ترتیب قطعی اور توقیفی ہے اور سورتوں کی ترتیب نزول کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے ہے نیز آیات میں تقدیم و تاخیر سے مضمون میں اور معانی میں فرق آتا ہے اور سورتوں میں ایسا نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے امت کو یہ تعلیم حاصل ہوگئی کہ امام کو چاہئے کہ وہ اپنے مقتدیوں کا نمازوں میں ہر لحاظ سے خیال رکھا کرے تاکہ لوگ متنفر و منتشر نہ ہو جائیں۔

نبی مکرم ﷺ کی آواز سب سے پیاری تھی

﴿۱۲﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ وَاللَّيْلِ وَالزَّيْتُونَ وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کو عشاء کی نماز میں سورۃ الزین و الزیتون پڑھتے ہوئے سنا ہے اور میں نے آنحضرت ﷺ کی آواز سے اچھی کوئی آواز نہیں سنی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "احسن صوتاً" جس طرح حضور اکرم ﷺ باطنی کمالات میں سب سے زیادہ کامل و اکمل انسان تھے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو ظاہری اور جسمانی خوبسورتی اور کمالات سے نوازا تھا پھر جس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو حسن صورت میں بلند و بالا بنایا تھا اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو خوش آوازی میں امتیازی شان عطا فرمائی تھی اسی کا تذکرہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے اس حدیث میں کیا ہے یہ کوئی جذباتی اور مبالغہ آرائی پر مبنی جذبات کا اظہار نہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ ایک صحابی کی قوت بیان کی آخری حد تو ہو سکتی ہے لیکن کمال پیغمبری کی حد کی شاید ابتدا ہوگی۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ ابن عساکر رحمہ اللہ نے ایک حدیث نقل کی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب بھی کسی نبی کو بھیجا تو اس کو اچھی آواز اور خوبصورت چہرہ دیکر مبعوث فرمایا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی (محمد ﷺ) کو بھیجا تو ان کو بھی اچھی آواز اور خوبصورت چہرہ دیکر مبعوث فرمایا۔

(مرقات ج ۳ ص ۲۹۲) ۱

احادیث میں آیا ہے کہ آپ ﷺ کی آواز وہاں تک پہنچتی تھی جہاں تک کسی کی آواز نہیں جاتی تھی۔ بیہقی کی ایک روایت میں ہے کہ ایک دفعہ آپ نے خطبہ دیا تو گھروں میں پردہ نشین عورتوں نے آپ کی آواز سنی۔ ابو نعیم رحمہ اللہ نے عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث نقل کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں بنو تمیم میں تھا کہ جمعہ کے دن متبر پر حضور اکرم ﷺ کی آواز میں نے سنی آپ فرما رہے تھے بیٹھ جاؤ۔ ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے کہ ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اللہ ﷺ کی تلاوت اس وقت سنتی تھی جب کہ حضور اکرم ﷺ رات کے وقت کعبہ کے پاس تلاوت فرماتے اور ام ہانی اپنے گھر میں ہوتی تھی۔ بہر حال کیوں نہ ایسا ہو جب کہ:

جہاں کے سارے کمالات ایک تجھ میں ہیں ترے کمال کسی میں نہیں مگر دو چار

آنحضرت ﷺ کا نماز میں مختلف سورتوں کا پڑھنا

﴿۱۳﴾ وعن جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بَقِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَمِنْهَا وَكَانَتْ صَلَاتُهُ بَعْدُ تَخْفِيفًا. (رواہ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ فجر کی نماز میں سورۃ بقیہ والقرآن المجید (طویل) کوئی دوسری سورۃ پڑھتے تھے اور آپ کی فجر کی نماز اب بھی ہلکی ہوتی تھی۔ (مسلم)

توضیح: ”تخفیفاً“ ۳ یعنی فجر میں سورۃ ”ق“ وغیرہ طویل قرأت کے باوجود پھر بھی حضور اکرم ﷺ کی نماز ہلکی معلوم ہوتی تھی کیونکہ آپ کی قرأت اور قرأت کی لذت پر لطف ہوتی تھی، اس جملہ کے چار مفہوم لکھے گئے ہیں۔ علامہ طیبی رحمہ اللہ نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ فجر کی نماز کے علاوہ دیگر چار نمازیں ہلکی ہوتی تھیں فجر کی نماز لمبی ہوتی تھی، عام شارحین نے یہی مطلب بیان کیا ہے مگر یہ دل کو نہیں لگتا ہے کیونکہ حدیث کے الفاظ اور عربیت کا ذوق اس کو قبول نہیں کرتا۔ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس جملہ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ ”بعد“ کا تعلق زمانہ سے ہے یعنی ابتدائی ہجرت میں مسجد نبوی میں حضور اکرم ﷺ کی نماز لمبی ہوتی تھی کیونکہ لوگ کم ہوتے تھے مگر جب لوگ زیادہ ہو گئے تو پھر آنحضرت ﷺ کی نماز مختصر ہوتی تھی یہ مطلب حدیث کے الفاظ سے کچھ قریب ہے۔ ۴

صاحب سفر سعاده نے لکھا ہے کہ دیگر اماموں کی نسبت حضور اکرم ﷺ کی طویل نماز مختصر معلوم ہوتی تھی سب سے پہلے جو مطلب لکھا گیا ہے وہ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کا ہے، میرے خیال میں وہی مطلب رائج ہے یہ سب اشعة البہات میں مذکور ہے۔ (جلد ۱ ص ۲۰۶) ۱۔

﴿۱۴﴾ وعن عُمَرَ وَابْنِ حُرَيْثٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ۔ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۲۔

تَرْجُمہ: اور حضرت عمرو بن حرث رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے آقائے نامدار ﷺ کو فجر کی نماز میں واللیل اذا عسس (یعنی سورۃ اذا الشمس کورت) پڑھتے سنا ہے۔“ (مسلم)

﴿۱۵﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ صَلَّى لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ بِمَكَّةَ فَاسْتَفْتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْلَةً فَرَكَعَهَا۔ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۳۔

تَرْجُمہ: اور حضرت عبد اللہ بن سائب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (فتح مکہ کے بعد ایک مرتبہ) آقائے نامدار ﷺ نے ہمیں مکہ میں فجر کی نماز پڑھائی اور سورۃ مومن (یعنی قد افلح المؤمنون) شروع کی جب آپ موسیٰ و ہارون یا عیسیٰ کے ذکر پر پہنچے تو آپ کو کھانسی اٹھی (جس کی وجہ سے سورت پوری کئے بغیر) آپ رکوع میں چلے گئے۔“ (مسلم)

توضیح: ”حتی جاء ذکر موسیٰ“ یعنی سورۃ مومن کی آیت ﴿ثُمَّ ارْسَلْنَا مُوسَىٰ وَآخَاهُ هَارُونَ﴾ پر جب حضور اکرم ﷺ پہنچے تو آپ کا دل بھرا آیا اور آپ رونے لگے اس رونے کی وجہ سے آپ کا گلا خشک ہو کر کھانسی آئی تو آپ نے سورۃ کو ختم کئے بغیر اسے چھوڑ کر رکوع کیا۔ ”اوذکر عیسیٰ“ او شک کے لئے ہے راوی کو شک ہوا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر اس طرح ہے ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَامَةً آيَةً﴾۔

”سعلہ“ یہ لفظ سین پر فتح اور ضمہ دونوں کے ساتھ ہے رونے کی وجہ سے جب گلا خشک ہو کر کھانسی آ جاتی ہے اسی کو سعلہ کہتے ہیں۔

جمعہ کی صبح کو کسی سورت پڑھی جائے

﴿۱۶﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِأَمَلٍ تَنْزِيلٍ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَىٰ وَفِي الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ جمعہ کے روز نماز فجر کی پہلی رکعت میں اَلَمْ تَنْزِيل اور دوسری رکعت میں هَلْ اَتَى عَلَى الْاِنْسَانِ پڑھتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”یوم الجمعة“ جمعہ کے روز صبح فجر کی نماز میں ”اَلَمْ تَنْزِيل“ یعنی سورۃ سجدہ جو پارہ اتل ما و اوحی میں ہے جس کا نام سورۃ سجدہ ہے جو تین رکوع پر مشتمل ہے اس کو پہلی رکعت میں پڑھتے تھے اور سورۃ دھر کو دوسری رکعت میں پڑھتے تھے قرآن میں ایک حم السجدہ ہے وہ سورۃ مراد نہیں وہ چھ رکوعات پر مشتمل ہے۔ شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے جمعہ کی فجر میں یہی دونوں سورتیں پڑھنی چاہیے۔ احناف فرماتے ہیں کہ متعین طور پر لازم نہیں کرنا چاہئے کیونکہ اس سے عقیدہ کا نقصان ہو سکتا ہے ہاں اس ظاہری حدیث پر عمل کرنا مستحب اور اولیٰ ہے بشرطیکہ اسی سنت کی پیروی کے ارادہ سے ہو اور لزوم کا عقیدہ نہ ہو کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو سورتوں کے علاوہ بھی جمعہ کی فجر میں کچھ سورتیں پڑھی ہیں تو دوام ثابت نہیں اور غیر دوام سے پڑھنے کے احناف منکر نہیں۔

﴿۱۷﴾ وعن عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ مَرْوَانُ اَبَاهُ رِيَّةَ عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ اِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا اَبُوهُ رِيَّةَ الْجُمُعَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي السَّجْدَةِ الْاُولَى وَفِي الْاُخْرَةِ اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔ (رواهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت عبید اللہ بن ابی رافع فرماتے ہیں کہ مروان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مدینہ میں خلیفہ (یعنی اپنا قائم مقام گورنر) مقرر کیا اور خود مکہ چلا گیا چنانچہ (اس کی عدم موجودگی میں) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ہمیں جمعہ کی نماز پڑھائی اور انہوں نے پہلی رکعت میں سورۃ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورہ اذا جاءك المنافقون پڑھی اور فرمایا کہ میں نے آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے روز (یعنی نماز جمع میں) ان دونوں سورتوں کو پڑھتے ہوئے سنا ہے۔“ (مسلم)

﴿۱۸﴾ وعن الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ قَالَ وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأُ بِهِمَا فِي الصَّلَاتَيْنِ۔ (رواهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت ثعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم عید و بقر عید اور جمعہ کی نماز میں سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى اور هل اتك حديث الغاشية (کی سورتیں) پڑھا کرتے تھے۔ اور حضرت ثعمان کہتے ہیں کہ ”جب عید اور جمعہ ایک دن جمع ہو جاتے تو آپ (عید و جمعہ کی) دونوں نمازوں میں یہی دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔“ (مسلم)

﴿۱۹﴾ وعن عُبَيْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَقْدٍ اللَّيْثِيَّ مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بَقِي وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ وَاقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ.

(رواہ مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبید اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو واقد لیثی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ”آقائے نامدار ﷺ عید اور بقرہ عید کی نماز میں کیا پڑھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ آپ ان دونوں نمازوں میں سورہ ق والقرآن المجید اور سورہ اقتربت الساعۃ پڑھا کرتے تھے۔“ (سوال بطور امتحان تھا اس نے صحیح جواب دیدیا)۔

﴿۲۰﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ يَقُلُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ.

(رواہ مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ فجر کی دونوں سنت رکعتوں میں سورہ قل یا ایہا الکافرون اور سورہ قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔ (مسلم)

﴿۲۱﴾ وعن ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَالَّتِي فِي آلِ عِمْرَانَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ.

(رواہ مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ فجر کی دونوں سنت رکعتوں میں سورہ بقرہ کی یہ آیت قولو امنا باللہ وما انزل الینا اور (سورہ آل عمران کی) یہ آیت قل یا اہل الکتب تعالو الی کلمۃ سواء بیننا و بینکم پڑھتے تھے۔ (مسلم) (کبھی ایسا بھی ہوا ہے ورنہ سورۃ کافرون اور سورۃ اخلاص کا معمول تھا)

الفصل الثانی

نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھنا چاہئے

﴿۲۲﴾ عن ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ صَلَاتَهُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

(رواہ الترمذی وقال لهذا حديثه ليس اسنادك بهذا ك)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ اپنی نماز بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرتے

تھے۔“ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کی اسناد قوی نہیں ہے۔

توضیح: اس حدیث کی پوری توضیح و تفصیل اور فقہاء کا اختلاف باب صفۃ الصلوۃ کی حدیث نمبر ۲ کے تحت لکھا جا چکا ہے یہ حدیث احناف کی دلیل ہے کہ بسم اللہ آہستہ پڑھنا چاہئے امام ترمذی نے اس روایت کو بلا وجہ کہند یا کہ ”لیس اسنادہ بذاتک“ کیونکہ یہ حدیث حسن ہے اور صحیح الاسناد ہے۔

آمین بالجہر کا حکم

﴿۲۳﴾ وعن وائل بن حجر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ غير المَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فقال آمين مَدَّ بِهَا صَوْتَهُ. (رواه الترمذی وأبو داود والنسائی وابن ماجه) ۱

ترجمہ: اور حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آپ نے (نماز میں) غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا اور پھر دراز آواز سے آمین کہی۔“ (ابوداؤد، دارمی، ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: ”فقال آمین“ لفظ آمین میں سب سے پہلے یہ بحث ہے کہ یہ کس لغت اور کس زبان کا لفظ ہے۔ بعض علماء نے اس کو فارسی کا لفظ تسلیم کیا ہے کہ یہ لفظ ”ہمیں“ تھا جس کا معنی کذاب ہے اس سے عربی بنایا گیا تو آمین ہو گیا۔ مطلب یہ کہ امام پڑھتا ہے اور پھر آمین کہتا ہے تو مقتدی بھی اس درخواست پر مہر تصدیق ثبت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ”بجائز مایا اسی طرح ہے۔“

بعض علماء نے اس کو عبرانی یا سریانی زبان کا لفظ تسلیم کیا ہے ان زبانوں میں اس طرح کے اوزان بکثرت آتے ہیں جیسے ہائیل قاتیل میکائل اسرافیل تو یہ لفظ ان زبانوں میں استسجبت یعنی قبول فرما کے معنی میں ہے بعض دیگر علماء فرماتے ہیں کہ یہ لفظ عجمی نہیں ہے بلکہ یہ عربی لفظ ہے اور عربوں نے اس کو استعمال کیا ہے مجنون لیلیٰ کہتا ہے۔

أَمِينَ أَمِينَ لَا أَرْضَى بِوَاحِدَةٍ حَتَّى أَضْمَّ إِلَيْهَا الْغَلِينَ أَمِينًا

پھر کہتا ہے۔

اللهم لا تسلبني حبها أبداً ويرحم الله عبداً قال آميناً

یہ لفظ دو طرح پڑھا گیا ہے یعنی بالقصر ”امین“ اور بالمد ”آمین“ دونوں طرح صحیح ہے اور امینا الف اشیاء کے ساتھ بھی صحیح ہے۔ اس لفظ کا دو طرح پڑھنا غلط ہے ایک الف پرزبر کیساتھ پڑھنا غلط ہے جیسے ”آمین“ دوسرا الف پر مد اور میم پر مد کے ساتھ پڑھنا غلط ہے جیسے ”آمین“ جو قصد کے معنی میں ہے۔ آمین کے مسئلہ میں دو مقام میں اختلاف ہے پہلا اختلاف تو اس میں ہے کہ آیا آمین کہنا صرف مقتدی کا وظیفہ ہے یا امام اور مقتدی دونوں کا وظیفہ ہے۔

تو امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک یہ صرف مقتدی کا وظیفہ ہے اور حدیث "اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین" یعنی یہاں تقسیم کا ہے امام کا کام فاتحہ پڑھنا ہے اور مقتدی کا کام آمین کہنا ہے جمہور فقہاء اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ آمین امام اور مقتدی دونوں کا وظیفہ ہے۔

ان کی دلیل صحیحین کی یہ روایت ہے "قال رسول الله ﷺ اذا امن الامام فامنوا"۔ یعنی جب امام آمین کہہ دے تو تم بھی کہہ دو۔

جمہور نے امام مالک رحمہ اللہ کی دلیل کا یہ جواب دیا ہے کہ وہ دلیل اپنے دعویٰ پر صریح نص نہیں ہے بلکہ صرف اشارۃ النص سے استدلال ہے جبکہ خود جمہور نے عبارت النص سے استدلال کیا ہے جو اولیٰ وارنج ہے۔ سہری نماز میں یہ صرف امام کا وظیفہ ہے۔ فرقہ ضالہ شیعہ شیعہ اور رافضیہ مرفوضہ نے آمین کہنے کو مفسد صلوٰۃ قرار دیا ہے۔ ابن حزم ظاہری اور غیر مقلدین آمین پڑھنے کو واجب کہتے ہیں۔

آمین میں دوسرا اختلاف اس میں ہے کہ آیا اس کو زور سے جہر پڑھا جائے یا آہستہ سر پڑھا جائے۔
فقہاء کا اختلاف:

آمین جہر اور سر پڑھنے میں چاروں ائمہ کا اتفاق ہے کہ دونوں طرح پڑھنا جائز ہے کسی جانب میں کوئی کراہت نہیں ہے بات صرف اتنی ہے کہ احناف جہر پڑھنے پر مسنون کا اطلاق نہیں کرتے بلکہ جائز کے درجہ میں مانتے ہیں اور شوافع حضرات سر پڑھنے کو جائز کہتے ہیں جہر پڑھنے کو افضل کہتے ہیں تو یہ اختلاف درحقیقت افضل غیر افضل اور اولیٰ غیر اولیٰ کا ہے جائز و ناجائز کا نہیں۔ تو امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ جہری نمازوں میں آمین بالجہر کو افضل کہتے ہیں اور احناف و مالکیہ آمین بالسر کو افضل قرار دیتے ہیں۔

دلائل:

شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث وائل بن حجر رحمہ اللہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں "مندی بھا صوتہ" کے الفاظ آئے ہیں جن کا مطلب ان حضرات کے ہاں "رفع بھا صوتہ" ہے۔

شوافع کی دوسری دلیل بشر بن رافع رحمہ اللہ کی روایت ہے جس میں رفع بھا صوتہ کے الفاظ آئے ہیں جو اپنے مدعا پر صریح دلیل ہے۔ ابن ماجہ کی روایت میں ہے "حتی یسمعها الصف الاول فی رجب بھا المسجد"۔ (کنز الدقائق ص ۱۷۰) شوافع کی تیسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ کی روایت ہے جس کو ابوداؤد نے نقل کیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔

"کان رسول الله ﷺ اذا تلا غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين حتى يسمع من يليه

من الصف الاول"۔ (المعاني ج ۲ ص ۱۳۲) ۷

۱۔ أشعة المعاني: ۲۰۰ ۲۔ نزهة المعاني: ۲۰۰

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ترمذی میں دونوں روایات کو نقل کیا ہے ایک میں جہر کا ذکر ہے دوسرے میں عدم جہر کا ذکر ہے پھر امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے جہری روایت کو ترجیح دی ہے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے عدم جہر کی روایت پر اعتراضات وارد کئے ہیں۔

احناف و مالکیہ کی پہلی دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کو صاحب ہدایہ نے بھی نقل کر کے اس سے استدلال کیا ہے اصل روایت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

”عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ انه قال يخفى الامام اربعة اشياء التعوذ والبسملة وامين وسبحانك اللهم وبحمدك وعن ابن مسعود مثله۔“ (لمعات ج ۳ ص ۱۳۳) ۱۔

اسی روایت کو صاحب ہدایہ نے روایت بالمعنی کر کے فرمایا ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”اربع يخفهن الامام وذکر من جملتها التعوذ والتسمية وامين۔“ (هدایہ ص ۱۰۳)

۲۔ احناف کی دوسری دلیل جمع الجوامع کی روایت ہے جو علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل فرمائی ہے الفاظ یہ ہیں۔

”عن ابی وائل قال کان عمر وعلی لا یجهران بالبسملة ولا بالتعوذ ولا بامین۔“

(رواہ جریرو الطحاوی کذی لمعات) ۳۔

۴۔ احناف کی تیسری دلیل سمرۃ بن جندب رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو مشکوٰۃ شریف کے ص ۸ پر اس طرح منقول ہے۔

”عن سمرۃ بن جندب انه حفظ عن رسول الله ﷺ سکتین سکتۃ اذا کبر وسکتۃ اذا فرغ

من قراءۃ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فصدقه ابی بن کعب“ (رواہ ابو داؤد)

اس روایت میں ولا الضالین کے وقت سکتہ کا جو ذکر ہے یہ صرف امین بالتر پڑھنے کے لئے تھا۔

۵۔ احناف کی چوتھی دلیل تہذیب الآثار میں طبرانی کی روایت ہے الفاظ یہ ہیں۔

”وعن ابی وائل قال لم یکن عمر وعلی یجهران ببسم الله الرحمن الرحیم ولا امین۔“

۶۔ احناف و مالکیہ کی کی پانچویں دلیل اسی وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو اس طرح ہے۔

”عن وائل بن حجر ان النبی ﷺ قرء غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال امین وخفض

بہا صوتہ۔“ (ترمذی ص ۳۳)

روایات و آثار دونوں طرف سے ہیں مگر مدار اختلاف اسی روایت وائل بن حجر رحمہ اللہ پر ہے شوافع نے مدبھا صوتہ کو راویوں کی وجہ سے اور قوت سند کے اعتبار سے رائج قرار دیا ہے اور احناف کے تمام مستدلات کو کسی نہ کسی وجہ سے معلول قرار دیدیا ہے۔ شوافع کے اس استدلال کو سفیان ثوری رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں اور شوافع حضرت سفیان رحمہ اللہ کے طریق سند کو عمدہ قرار دیتے ہیں احناف کے طریق سند کو شعبہ نقل کرتے ہیں احناف ان کو سفیان ثوری رحمہ اللہ پر ترجیح دیتے ہیں آٹھ آٹھ ترجیحات بیان کی جاتی ہیں مگر فیصلہ نہیں ہوتا۔ احناف و مالکیہ قرآن کریم کی اس آیت سے بھی آمین بالسر پر استدلال کرتے ہیں "ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة انه لا یحب المعتدین" (اعراف آیت ۵۵)

طرز استدلال اس طرح ہے کہ آمین دعا ہے اور دعا کے بارے میں قرآن کا اعلان ہے کہ آہستہ مانگا کرو لہذا آمین بھی آہستہ پڑھنا چاہئے۔

جواب: ائمہ احناف وائل بن حجر رحمہ اللہ کی روایت مدبھا صوتہ کا جواب یہ دیتے ہیں کہ زور سے پڑھنے میں یہ نص صریح نہیں ہے بلکہ مدبھا کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دراز آواز سے آمین پڑھا مگر یہ جواب کمزور ہے اصل جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیشک بلند آواز سے آمین پڑھا ہے لیکن یہ تعلیم امت پر محمول ہے جیسے کہ ظہر کی نماز میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے زور سے قرأت پڑھی ہے رفع بھا صوتہ کا بھی یہی جواب ہے۔ بہر حال جب ابتداء میں بتایا گیا کہ یہ اختلاف افضل غیر افضل کا ہے تو یہ اختلاف درحقیقت اختلاف نہیں ہے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں "والظاهر الحمل علی کلا الفعلین تارة فتارة" یعنی ظاہر یہ ہے کہ دونوں فعل جائز ہیں کبھی زور سے کبھی آہستہ سے دونوں طرح موقع و مقام کے مناسب جائز ہے تاہم جن عوام کو جن علاقوں میں عدم جبر کی تعلیم دی گئی ہے تو یہ بھی ایک جائز صورت ہے اگر وہ اس پر عمل کرتے ہیں تو سنت پر ہیں ان کو اس تشویش میں نہیں ڈالنا چاہئے کہ تم زور سے پڑھو آخر جواز کے ایک پہلو پر وہ بھی کھڑے ہیں تو ان کو کیوں چھیڑتے ہو؟

لطیفہ ①:

دروس و تعلیم کے زمانہ میں استادوں سے ہم نے یہ لطیفہ سنا کہ ہندوستان میں جب غیر مقلدین حضرات نے اس مسئلہ میں شدت اختیار کی اور آمین بالسر والوں کی نماز کو فاسد کہنا شروع کر دیا تو عوام میں تشویش پیدا ہو گئی علماء کے مناظرے شروع ہو گئے انگریز کا دور تھا ایک دفعہ انگریز جج کے سامنے مناظرہ ہوا اس نے طرفین کے دلائل سننے کے بعد فیصلہ یوں سنایا کہ میں نے جو کچھ سنا اس سے میں نے اندازہ لگا لیا کہ ایک آمین بالجہر ہے تمہارے نبی سے یہ بھی ثابت ہے دوسری آمین بالسر ہے تمہارے نبی سے یہ بھی ثابت ہے۔ تیسری آمین بالشر ہے جو کسی کو پھینٹنے اور بھڑکانے اور تشویش پیدا کرنے کے لئے ہے یہ تمہارے نبی سے ثابت نہیں ہے۔

واقعی اس بات میں وزن ہے ہم نے دیکھا کہ اکثر بد باطن لوگ مودودی وغیرہ اپنے مقاصد نکالنے کے لئے کسی مسجد میں

زور سے آمین کہتے ہیں حالانکہ وہ غیر مقلد اہل حدیث نہیں ہوتے ہیں جس طرح کسی جگہ پر قبضہ کرنے کے لئے بعض حضرات اپنا نمائشی درود پڑھتے ہیں مقصد صلوٰۃ وسلام نہیں ہوتا بلکہ ارادے کچھ اور ہوتے ہیں فالی اللہ المشتکی۔
لطیفہ (۲):

ہندوستان میں جب آمین بالجہر وبالسر کے اختلاف نے زور پکڑا تھا اس زمانہ میں ایک غیر مقلد صاحب علماء دیوبند کی مسجد میں آکر زور زور سے آمین کہتا تھا ایک دفعہ امام صاحب نے ان سے کہا کہ آپ یہاں آکر زور زور سے آمین کیوں کہتے ہو۔ اس نے جواب دیا کہ یہاں اُمین بالجہر کی سنت مرچکی ہے اسے زندہ کرنا چاہتا ہوں اس عالم نے کہا کہ جناب آپ کی مسجد میں بھی آمین بالسر کی سنت مرچکی ہے اسے زندہ کرنے کی بھی فکر کیجئے مہربانی ہوگی تو کہنے لگا کہ اچھا! آپ یہ چاہتے ہیں کہ میں ادھر بھی پٹ جاؤں اور ادھر بھی پٹ جاؤں؟۔

غیر مقلدین حضرات کے ہاں ایک پریشان کن صورت یہ ہے کہ سنت چھوٹنے سے ان کے ہاں نماز باطل ہو جاتی ہے اسی وجہ سے ان میں شدت ہے حالانکہ اعمال کے مختلف درجات ہیں فرض عمل چھوٹنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے واجب سے ناقص ہو جاتی ہے سنت کے چھوٹنے سے آدمی ثواب و ادب اور استحباب سے محروم ہو جاتا ہے لیکن نماز کے باطل ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

دعا میں آمین کہنے کی برکت

﴿۲۴﴾ وعن أَبِي زُهَيْرٍ النَّسَائِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَأَتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ قَدْ أَلْحَ فِي الْمَسْأَلَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْجِبَ إِنْ خَتَمَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ يَا نَبِيَّ شَيْءٍ يَخْتِمُ قَالَ بِأَمِينٍ۔ (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت ابی زہیر نمیری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک رات کو ہم آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ (باہر) نکلے اور ایک ایسے شخص کے پاس آئے جو دعا کرنے میں از حد زاری کر رہا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”واجب کیا اگر ختم کیا۔“ ایک شخص نے پوچھا کہ (یا رسول اللہ) کس چیز کے ساتھ ختم کرے؟ فرمایا ”آمین کے ساتھ!“ (ابوداؤد)

توضیح: ”الح“ باب افعال سے الحاح عاجزی و زاری کے ساتھ اصرار کرنا یہاں اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے میں خوب مبالغہ و اصرار کرنا مراد ہے۔ علماء عرب کو چاہئے کہ اپنی عوام کو دعا کا عادی بنائیں اور ان کو عاجزی سکھائیں۔ ۷

”اوجب“ یعنی اس شخص نے اپنے لئے جنت واجب کر دی اللہ تعالیٰ پر بندوں کی طرف سے کوئی چیز واجب نہیں ہو سکتی یہاں مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم اور اپنے احسان سے اپنے اوپر واجب و لازم کر دیا ہے گویا ایسا وعدہ فرمایا جس سے وعدہ خلافی نہیں فرمائیں گے۔

”ان ختم“ یعنی بشرطیکہ اس دعا پر مہر لگا دے دوسرا مطلب یہ ہے کہ بشرطیکہ اس دعا کو ایک چیز پر ختم کرنے پہلے معنی کے مطابق یہ لفظ خاتم سے مہر کے معنی میں ہوگا ایک حدیث میں ہے کہ ”امین خاتم رب العالمین“ مطلب یہ کہ جس طرح بادشاہ کی مہر جب کسی خط پر لگ جاتی ہے وہ ہر قسم کے نقصان سے محفوظ ہو جاتا ہے اور قابل اعتماد بن جاتا ہے اسی طرح لفظ آمین ہے کہ اس کو جس دعا کے بعد پڑھا جائے وہ محفوظ و مقبول اور قابل اعتماد بن جاتی ہے اس آمین سے نماز کے اندر آمین بھی مراد لی جاسکتی ہے اور نماز سے باہر آمین بھی مراد ہو سکتی ہے اس حدیث سے امت کو یہ تعلیم ملی کہ دعا اجتماعی ہو یا انفرادی ہو آخر میں آمین یا رب العالمین کہنا چاہئے تاکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس عمل اور اس دعا پر مہر قبولیت اور مہر حفاظت و برکت لگ جائے۔

﴿۲۵﴾ وعن عائشة قالت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب بسورة الأعراف فركعها في ركعتين۔ (رواه النسائي)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف (اس طرح) پڑھی کہ اسے دونوں رکعتوں میں تقسیم کر دیا۔“ (نسائی)

توضیح: ظاہری حدیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم رضی اللہ عنہ نے مغرب کی دو رکعتوں میں پوری سورۃ اعراف پڑھی تھی اور مغرب کا وقت اگرچہ تنگ ہوتا ہے اور آپ عموماً اس میں مختصر قرأت فرماتے تھے مگر کبھی کبھی بیان جواز کے لئے طویل قرأت بھی فرمائی ہے جس سے بطور اشارہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ مغرب کا وقت اتنا تنگ نہیں ہے جس طرح شوافع حضرات سمجھتے ہیں ان کے ہاں غروب آفتاب کے بعد جو سرخی ہوتی ہے وہی شفق ہے اس کے خاتمے پر مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے مگر احناف کے نزدیک شفق غروب آفتاب کے بعد سرخی کے بعد سفیدی کا نام ہے اور یہ وقت کافی لمبا ہے اس میں سورۃ اعراف دو رکعتوں میں پڑھی جاسکتی ہے بشرطیکہ قرأت حدر کے ساتھ ہو مصری طرز پر نہ ہو حضور اکرم رضی اللہ عنہ کی قرأت میں تیزی تھی اور معجزہ بھی شامل حال تھا۔ یعنی کم وقت میں زیادہ قرأت ہوتی تھی جس کو ”طی“ کہتے ہیں۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ کہنا بہت ہی بعید ہے کہ آنحضرت رضی اللہ عنہ نے بعض سورۃ اعراف پڑھی، پوری نہیں پڑھی۔

معوذتین کی فضیلت

﴿۲۶﴾ وعن عتبة بن عامر قال كنت أقود لرسول الله صلى الله عليه وسلم ناقته في السفر فقال لي يا عتبة ألا أعلمك خير سورة تلي قرئنا فعلمني قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس قال فلم يرني سررت بهما جداً فلما نزل لصلاة الصبح صلى بهما صلاة الصبح للناس

فَلَمَّا فَرَغَ التَّفَتَ إِلَى فَقَالَ يَا عَقِبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ . (رواہ ابوداؤد والنسائی)

ترجمہ: اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں آقائے نامدار رضی اللہ عنہ کی اونٹنی کی مہار پکڑے چل رہا تھا کہ آپ نے مجھ سے فرمایا ”عقبہ! کیا میں تمہیں دو بہترین سورتیں جو پڑھی گئی ہیں (یعنی مجھ پر نازل کی گئی ہیں) نہ بتا دوں؟ چنانچہ آپ نے مجھے (معوذتین یعنی) قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سکھائیں۔ عقبہ کہتے ہیں کہ آنحضرت رضی اللہ عنہ نے مجھے ان دونوں سورتوں سے زیادہ خوش نہیں دیکھا پھر جب آپ صبح کی نماز پڑھنے کے لئے اترے تو لوگوں کو نماز میں بھی دونوں سورتیں پڑھائیں۔ جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا ”عقبہ! تم نے (ان کی فضیلت کو) دیکھا؟“ (احمد، ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”فلم یرنی سورت بہما“ کے معنی حضور اکرم رضی اللہ عنہ نے جب دیکھا کہ مجھے معوذتین کو سن کر زیادہ خوشی نہیں ہوئی جس طرح دوسری سورتوں پر ہوتی تھی جس میں توحید کے طویل اور اعلیٰ مضامین ہوں۔ تو آپ رضی اللہ عنہ نے اس کو محسوس کیا اور چاہا کہ مجھے عملی طور پر ان سورتوں کی عظمت سمجھا دیں چنانچہ فجر کی نماز آپ نے انہیں مختصر سورتوں سے پڑھائی اور پھر فرمایا ”کیف رأیت“ یعنی دیکھا؟ کہ کس طرح سب سے افضل نماز جس میں طویل سورتیں ہوتی ہیں ان دو مختصر سورتوں سے میں نے پڑھا دی یہ ان سورتوں کی شان ہے اور یہ اچھی سورتیں ہیں آنحضرت رضی اللہ عنہ نے معوذتین کو جو ”خیر سورتین“ فرمایا ہے یہ اس اعتبار سے ہے کہ اس میں شیطان کے مکر و فریب اور اس کے وساوس اور دسیسہ کاریوں سے تحفظ اور بچاؤ کا مکمل سامان ہے اس اعتبار سے یہ سب سے اچھی سورتیں ہیں۔

﴿۲۷﴾ وعن جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ .

(رواہ فی مروج السنۃ ورواہ ابن ماجہ عن ابن عمرؓ إلا أنه لم يذكر لیلۃ الجمعة) ۳

ترجمہ: اور حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ جمعہ کے روز مغرب کی نماز میں قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد پڑھا کرتے تھے۔ یہ حدیث شرح السنۃ میں منقول ہے اور ابن ماجہ نے یہ حدیث ابن عمر سے نقل کی ہے لیکن اس میں ”لیلۃ الجمعۃ“ کے الفاظ نہیں ہیں۔

توضیح: ”یقراء“ یعنی مغرب کی نماز میں آپ کبھی یہ دو سورتیں پڑھتے تھے کیونکہ ان دو سورتوں میں سے پہلی سورۃ میں کفار سے مکمل بیزاری کا اعلان اور دوسری سورۃ میں توحید خالص کا اعلان ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ مغرب اور فجر کی سنتوں میں زیادہ تر ان ہی سورتوں کو پڑھتے تھے تاکہ دن اور رات کے آغاز پر آپ اس اعلان کو دہرائیں جیسا کہ ساتھ

۱۔ اخرجه النسائی: ۸/۲۵۲ و ابوداؤد: ۱۳۶۲ و احمد: ۴/۱۳۲ ۲۔ المبرقات: ۲/۵۴۳

۳۔ اخرجه البغوی فی شرح السنۃ: ۳/۸۱ و ابن ماجہ: ۸۳۳

والی حدیث میں آ رہا ہے۔ بہر حال آنحضرت ﷺ نے ان دو سورتوں پر دوام اور اس کا التزام نہیں فرمایا۔ اس سے امت کو یہ تعلیم ملی کہ قرآن کی ہر سورۃ کا نماز میں پڑھنا جائز ہے اور کسی ایک سورۃ کو خاص نہیں کرنا چاہئے۔

﴿۲۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا أُحْصِيَ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَفِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَقُلُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ (رواہ الترمذی ورواہ ابن ماجہ عن أبي هريرة أنه لما يذکر بعد المغرب) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں شار نہیں کر سکتا کہ میں نے کتنی مرتبہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہما کو مغرب کی نماز کے بعد اور فجر کی نماز سے پہلے دونوں سنتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد پڑھتے سنا ہے۔ (ترمذی) اس حدیث کو ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے مگر ان کی روایت میں ”بعد المغرب“ کے الفاظ نہیں ہیں۔

طوال مفصل اور قصار مفصل کا مطلب

﴿۲۹﴾ وَعَنْ سُلَيْمَانَ ابْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فُلَانٍ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ فَكَانَ يُطِيلُ الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْآخِرَتَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمَفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمَفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمَفْصَلِ۔ (رواہ النسائی ورواہ ابن ماجہ ابی و یخفف العصر) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت سلیمان بن یسار (تابعی) رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے کسی شخص کے پیچھے آقائے نامدار رضی اللہ عنہ کی نماز کے مشابہ نماز نہیں پڑھی مگر فلاں شخص کے پیچھے۔ سلیمان کہتے ہیں کہ میں نے بھی اس شخص کے پیچھے نماز پڑھی ہے۔ وہ ظہر کی پہلی دونوں رکعتوں کو طویل پڑھتے تھے اور آخری دونوں رکعتوں کو ہلکی پڑھتے تھے، عصر کی نماز میں تخفیف کرتے تھے۔ مغرب کی نماز میں قصار مفصل اور عشاء میں اوساط مفصل اور فجر کی نماز میں طوال مفصل پڑھا کرتے تھے۔ (نسائی)

توضیح: ”بقصار المفصل“ قرآن کریم کی سورتوں کے لئے چند اصطلاحی نام ہیں چنانچہ سورۃ بقرہ سورۃ آل عمران سورۃ مائدہ سورۃ انعام سورۃ اعراف اور سورۃ انفال وبراءت یہ سات سورتیں ”السبع الطول“ کے نام سے مشہور ہیں بشرطیکہ انفال وبراءت ایک ہو اس کے بعد وہ سورتیں ہیں جو سو یا اس سے زیادہ آیات پر مشتمل ہیں یہ سورتیں ”مبین“ کے نام سے مشہور ہیں اس کے بعد وہ سورتیں ہیں جو مثنائی کہلاتے ہیں یہ سلسلہ سورۃ حجرات تک جاتا ہے سورۃ حجرات سے سورۃ والناس تک تمام سورتوں کو ”مفصلات“ کہتے ہیں کیونکہ یہ ایک دوسرے سے جلدی جلدی جدا ہوتی ہیں ان مفصلات میں

پھر تمام چھوٹی سورتوں کو تین درجوں میں تقسیم کر کے طوال اوساط قصار کا نام دیا گیا ہے مگر مفصل کا نام ساتھ لگا دیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ تقسیم ”مفصلات“ میں ہے چنانچہ سورۃ حجرات سے سورۃ بروج تک طوال مفصل ہیں اور سورۃ بروج سے سورۃ بینۃ تک اوساط مفصل ہیں اور سورۃ بینۃ سے سورۃ والناس تک قصار مفصل کہتے ہیں اس حدیث میں اسی تفصیل کی طرف اجمالی اشارہ ہے تفصیل فقہاء نے کی ہے۔ ”والحمد لله على ذالك“۔
”من فلان“ اس سے مراد غالباً حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔

امام کے پیچھے قرأت کرنے کا حکم

﴿۳۰﴾ وعن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كُنَّا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَقَرَأَ فَثَقُلْتُ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةَ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ لَعَلَّكُمْ تَقْرَأُونَ خَلْفَ إِمَامِكُمْ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَسْرُورٍ وَمَعْنَاهُ فِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ قَالَ وَأَنَا أَقُولُ مَا لِي يُنَازِعُنِي الْقُرْآنُ فَلَا تَقْرَأُوا بِشَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا جَهَرْتُ إِلَّا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبادۃ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) ہم لوگ فجر کی نماز میں آقائے نامدار ﷺ کے پیچھے تھے آپ نے جب قرأت شروع کی تو آپ کو پڑھنا بھاری ہو گیا۔ پھر جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ ”شاید تم لوگ امام کے پیچھے قرأت کیا کرتے ہو؟ ہم نے عرض کیا ”جی ہاں یا رسول اللہ!“ آپ نے فرمایا سوائے سورۃ فاتحہ کے کچھ نہ پڑھا کرو اس لئے کہ جو شخص یہ سورۃ نہیں پڑھتا اس کی نماز نہیں ہوتی۔“ (ابوداؤد، ترمذی)

نسائی نے یہ روایت بالمعنی نقل کی ہے اور ابوداؤد کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”آپ نے (صحابہ کا جواب سن کر) فرمایا جب ہی تو میں (اپنے دل میں) کہتا تھا کہ یہ کیا ہو گیا جو قرأت مجھ پر بھاری ہو رہی ہے، جب میں باواز بلند پڑھا کروں تو تم لوگ بجز سورۃ فاتحہ کے اور کچھ نہ پڑھا کرو۔“

توضیح: ”لعلکم تقرأون“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مقتدیوں نے آہستہ پڑھا اور حضور اکرم ﷺ پر مقتدیوں کا روحانی طور پر بوجھ پڑا اس لئے آپ نے پوچھا کہ شاید تم لوگ میرے پیچھے پڑھتے ہو؟ اگر وہ لوگ زور سے پڑھتے تو حضور ﷺ اس طرح سوال نہ فرماتے اس میں نماز کے تغیرات میں سے ایک تغیر کی بات ہے کہ فاتحہ کے سوا کچھ نہ پڑھو پھر بعد میں فاتحہ کا پڑھنا بھی منع کر دیا گیا جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے۔ ۲

فاتحہ پڑھنے کے علاوہ امام کے پیچھے قرآن پڑھنے کی ممانعت پر یہ حدیث احناف کی دلیل ہے اور فاتحہ پڑھنے کے لئے یہ حدیث شوافع کی دلیل ہے۔

جہری نمازوں میں لوگ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے سے باز آ گئے

﴿۳۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ آيَةً فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَا يَنْ أُنَازِعُ الْقُرْآنَ قَالَ فَانْتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَمَّا جَهَرَ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ مِنَ الصَّلَوَاتِ حَتَّى سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(رواہ مالک وأحمد وأبو داود والترمذی والنسائی وابن ماجہ نحوه)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) آقائے نامدار رضی اللہ عنہ (جہری) نماز سے جس میں قرأت باواز بلند کی جاتی ہے فارغ ہوئے (اور نمازیوں کی طرف متوجہ ہو کر) فرمایا: ”کیا ابھی تم میں سے کسی نے میرے ساتھ قرأت کی ہے؟“ ایک شخص نے عرض کیا، ہاں! یا رسول اللہ! آنحضرت نے فرمایا (میں جب ہی تودل میں) کہتا تھا کہ کیا ہو گیا جو میں قرآن پڑھنے میں الجھتا ہوں۔“ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ جب لوگوں نے یہ سنا تو ان نمازوں میں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرأت باواز بلند کرتے تھے آپ کے ساتھ قرأت کرنے سے رک گئے۔“ (مالک، احمد، ابو داود، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”مالی انازع القرآن“ اسے منازعہ چھینا چھٹی کو کہتے ہیں یعنی امام بھی پڑھے اور مقتدی بھی پڑھے یہ منازعہ ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دل میں فرمایا اور زبان سے اظہار بھی فرمایا کہ ایسا نہیں کرنا چاہئے تو لوگ جہری نمازوں میں عام قرأت اور فاتحہ وغیرہ سے باز آ گئے یہ حدیث احناف کی مضبوط دلیل ہے کہ امام کے پیچھے قرآن پڑھنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی سے منع فرمادیا اور فاتحہ بھی قرآن ہے تو اس کی ممانعت بھی آگئی بعض غیر مقلدین عجیب جسارت سے کام لیتے ہیں میں نے خود ایک غیر مقلد سے سنا جو کہتا تھا کہ سورۃ فاتحہ قرآن نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ﴾ فرمایا ہے لہذا فاتحہ قرآن سے باہر ہے اس کا پڑھنا ہوگا یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ امام کے پیچھے صرف قرآن پڑھنے کی ممانعت ہے قرآن کے علاوہ جواز کار اور وظائف ہیں اس کا پڑھنا جائز ہے اور وہ قرأت کے وقت میں نہیں ہے بلکہ جب قرأت ختم ہو جاتی ہے تو وہاں پر وہ اذکار ہیں جیسے تسبیحات ہیں اسی طرح ثنا اور التحیات ہیں احناف کے نزدیک یہ روایت امام کے پیچھے پڑھنے کے لئے ناخ ہے کیونکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ متاخر فی الاسلام ہے تو یہ آخری دور کا نقشہ ہے۔ اور ”فانتہی الناس“ کے الفاظ میں صحابہ کرام کے عملی فیصلے کا اندازہ ہو جاتا ہے اور یہ جملہ زہری کا نہیں بلکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ہے جیسا کہ پہلے تفصیل ہو چکی ہے۔

﴿۳۲﴾ وعن ابن عمر والبیاضی قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المصلیٰ یتأجج ربه فلینظر ما یتأججیه ولا یتجهز بعضکم علی بعض بالقرآن۔ (رواہ أحمد) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر اور حضرت بیاضی رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا نمازی اپنے پروردگار سے (حالت نماز میں) مناجات کرتا ہے لہذا اسے چاہئے کہ جو مناجات وہ کرتا ہے اس میں غور کرے (یعنی ذکر و قرأت حضور قلب اور خشوع و خضوع کے ساتھ کرے) اور قرآن کو پڑھنے میں تم میں سے کوئی ایک دوسرے پر اونچی آواز نہ کرے۔

(احمد)

توضیح: ”بالقرآن“ یعنی بعض پڑھنے والے زور زور سے پڑھ کر دوسروں پر غالب نہ آئے نہ ان کو تشویش میں مبتلا کرے خواہ وہ سننے والا نماز میں ہو یا سویا ہوا ہو یا خود قرآن پڑھ رہا ہو ان تمام صورتوں میں کسی مسلمان کو ایذا پہنچانا جائز نہیں لہذا قرآن زور سے نہیں پڑھنا چاہئے اور قرآن کے علاوہ کسی چیز سے ایذا پہنچانا تو بطریق اولیٰ بدتر عمل ہے۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا جہری نمازوں میں مناسب نہیں ہے۔

امام کی متابعت ضروری ہے

﴿۳۳﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا قرأ فأنصتوا۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا۔ ”امام اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے، لہذا جب امام، اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو، اور جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو۔“

(ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

یعنی جب قرآن پڑھا جائے تو (بلند آواز سے پڑھنے کی صورت میں) اسے سنو اور (آہستہ آواز سے پڑھنے کی صورت میں) خاموش رہو۔

لہذا معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے مقتدیوں کو کچھ پڑھنا مطلقاً ممنوع ہے خواہ نماز جہری (با آواز بلند) ہو یا سری (با آواز آہستہ) من کان له امام فقرأه الا امام قراءه۔

یعنی (نماز میں) جس شخص کا امام ہو تو امام کی قرأت ہی اس (مقتدی) کی قرأت ہوگی۔

یہ حدیث بالکل صحیح ہے۔ بخاری و مسلم کے علاوہ سب ہی نے اسے نقل کیا ہے اور ہدایہ میں تو یہاں تک مذکور ہے کہ علیہ اجماع الصحابۃ یعنی اس پر صحابہ کا اجماع و اتفاق تھا۔

توضیح: ”فانصتوا“ یعنی جب امام قرآن پڑھے تو تم چپ چاپ خاموش رہو اگر ان کی قرأت کو سنتے ہو تو کان لگا کر سنو وہاں ”فاستمعوا“ کا حکم ہے اور اگر نماز سڑی ہو تو وہاں ویسے خاموش رہو تو ”وانصتوا“ فرمایا یہ حدیث احناف کی دلیل ہے بلکہ جمہور کا یہی مسلک ہے۔ اور امام کی قرأت پوری قوم کی قرأت ہے تو قوم بلا قرأت نہیں رہی۔

جو شخص قرأت پر قادر نہ ہو وہ کیا پڑھے

﴿۳۴﴾ وعن عبد الله ابن أبي أوفى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إني لا أستطيع أن أخذ من القرآن شيئاً فعلمني ما يُجزيك قال قل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله قال يا رسول الله هذا لله فماذا لي قال قل اللهم ارحمني وعافني واهدني وارزقني فقال هكذا بيديك وقبضهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمّا هذا فقد ملائكتي يدي من الخير۔ (رواه أبو داود وأبو داود وأبو داود والنسائي عند قوله إلا بالله) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص آقائے نامدار رضی اللہ عنہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں (فوری طور پر) قرآن میں سے کچھ یاد کر لینے پر قادر نہیں ہو سکتا اس لئے آپ مجھے کوئی ایسی چیز سکھا دیجئے جو میرے لئے کافی ہو۔ آپ نے فرمایا تم یہ پڑھ لیا کرو۔ سبحان اللہ والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله۔ یعنی اللہ پاک ہے اور تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور اللہ بہت بڑا ہے، گناہوں سے بچنے کی توفیق اور عبادت کرنے کی طاقت صرف خدا ہی کی طرف سے ہے۔ اس شخص نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! یہ تو خدا کے لئے ہے میرے لئے کیا ہے؟“ آپ نے فرمایا (اپنے لئے) تم یہ پڑھ لیا کرو۔ اللهم ارحمني وعافني واهدني وارزقني۔ یعنی اے پروردگار مجھ پر رحم فرما، مجھ کو عافیت سے رکھ! مجھے ہدایت کر! اور مجھے رزق دے!“ پھر اس شخص نے اپنے دونوں ہاتھوں سے اس طرح اشارہ کیا اور ان کو بند کیا اور آنحضرت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”اس شخص نے اپنے دونوں ہاتھ نیکی سے بھر لئے۔“ (ابوداؤد) نسائی کی روایت الا باللہ تک ختم ہو گئی ہے۔

توضیح: ”انی لا استطیع“۔

سوال: سوال یہ ہے کہ ایک اہل لسان اور پھر عربی اور عرب کی ذہانت سے یہ بات بعید معلوم ہوتی ہے کہ وہ قرآن کا اتنا حصہ نہ سیکھ سکے جس سے نماز جائز ہو جائے۔ ۳

جواب: اس کا ایک جواب یہ ہے کہ جہاں عرب میں ذہین لوگ تھے وہاں کند ذہن بھی تھے نیز عمر رسیدہ اشخاص کے لئے سیکھنا مشکل ہوتا ہے اور زیادہ تر قریں قیاس بات یہ ہے کہ یہ شخص ابھی ابھی مسلمان ہوا ہوگا اور نماز کا معاملہ درپیش آیا تو یہ سوال کیا۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں اس بات کی سہولت تھی کہ قرآن کے بجائے کسی ذکر اللہ اور تسبیحات سے نماز پڑھ لی جائے۔ جس شخص کو کئی سورتیں یاد ہوں تو ایک سورۃ پر مداومت کرنا مکروہ ہے اور اگر یاد نہیں تو یاد کرنا چاہئے ورنہ مکروہ ہے مکروہ سے مراد خلاف سنت ہے۔

”ہذا اللہ“ یہ شخص کتنا ہوشیار تھا کہ یہ تسبیحات و تحمیدات اور یہ تحمیدات و تعریفات سب اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں آخر میرے لئے دعا کے درجے میں کوئی چیز ہے؟ اس پر حضور اکرم ﷺ نے ان کو رحمت و عافیت اور رزق و ہدایت کی دعا سکھادی۔

”فقال هكذا“ قال کالفظ عربی لغت میں اشارہ کے لئے اس وقت استعمال ہوتا ہے جب اس کے صلہ میں ”با“ آجائے یہاں ”بیدہ“ میں بالکلمہ کی وجہ سے اس جملہ میں اشارہ کا معنی پیدا ہو گیا۔

”وقبضهما“ یعنی اس شخص نے دونوں ہاتھوں سے اشارہ کر کے دونوں مٹھیاں بند کر دیں گویا اس کو ایک اچھی نعمت مل گئی اور وہ خوش ہو کر اس کو محفوظ کرنے لگا یا ایک ایک انگلی پر یہ کلمات گنتے گنتے مٹھی بند کر دی اس پر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص نے دونوں ہاتھوں کو بھلائی سے بھر کر رکھ دیا۔

سبحان ربی الاعلیٰ کا ثبوت

﴿۳۵﴾ وعن ابن عباس أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان إذا قرأ سبح اسم ربک الاعلیٰ قال سبحان ربی الاعلیٰ (رواہ أحمد وأبو داؤد) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب (کسی نماز میں) سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھا کرتے تھے تو سبحان ربی الاعلیٰ کہتے تھے۔ (احمد، ابوداؤد)

توضیح: ”قرآن کریم کی آیت ہے ﴿سبح اسم ربک الاعلیٰ﴾ ۲ اس میں تسبیحات کا حکم ہے اس حکم پر عمل کرتے ہوئے حضور اکرم نے اس پر خود بھی عمل کیا اور امت سے بھی فرمایا کہ اس کو سجدہ میں رکھ کر سبحان ربی الاعلیٰ پڑھا کر وہی طرح جب ﴿فسبح باسم ربک العظیم﴾ آیت اتری تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اس کو رکوع میں رکھو اور ”سبحان ربی العظیم“ پڑھا کرو، یہ عجیب ترتیب ہے کیونکہ انسان کا اپنا وجود جتنا باقی رہتا ہے اللہ تعالیٰ کی شان کا پورا اعتراف انسان نہیں کر سکتا لیکن جب انسان اپنا وجود ختم کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی شان کا مکمل اعتراف شروع ہو جاتا ہے، جب انسان کھڑا ہو جاتا ہے تو وہ ”اللہ اکبر“ کہتا ہے لیکن جب اپنے آپ کو ایک درجہ گھٹاتا ہے تو سبحان ربی العظیم پڑھنے لگتا ہے لیکن سجدے میں جب اپنے آپ کو بالکل فانی کر کے رکھتا ہے اس وقت اللہ تعالیٰ کی شان مکمل طور پر بلند کر کے کہتا ہے ”سبحان ربی الاعلیٰ“ یعنی میں جتنا ادنیٰ ہوں اللہ تعالیٰ اتنا ہی اعلیٰ ہے۔

مخصوص سورتوں کے اختتام پر مخصوص دعائیں

﴿۳۶﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ بِالشَّاهِدِينَ وَالزَّيْتُونَ فَأَنْتَهَى إِلَى الْيَسِّ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ فَلْيَقُلْ بَلَى وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ وَمَنْ قَرَأَ لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَأَنْتَهَى إِلَى الْيَسِّ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُجِيبَ الْمُوتَى فْلْيَقُلْ بَلَى وَمَنْ قَرَأَ وَالْمُرْسَلَاتِ فَبَلَغَ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ فَلْيَقُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ.

(رواہ ابو داؤد و الترمذی الی قولہ و أنا علی ذلک من الشاہدین)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا کہ ”تم میں سے جو شخص سورہ واہین والزیتون پڑھے، اور (اس آیت) الیس اللہ باحکم الحاکمین (یعنی کیا خدا سب سے بڑا حاکم نہیں ہے؟) پر پہنچے تو یہ الفاظ کہے کہ بلی وانا علی ذلک من الشاہدین (یعنی ہاں! اور میں اس پر شہادت دینے والوں میں سے ہوں) اور جو شخص سورہ لا اقسیم بیوم القیامہ پڑھے اور (اس آیت) الیس ذلک بقادر علی ان یمحی الموتی (یعنی کیا اس خدا) کو اس بات پر قدرت نہیں کہ مردوں کو جلا اٹھائے، پر پہنچے تو کہے ”بلی“ (یعنی ہاں وہ اس بات پر قدرت رکھتا ہے) اور جو شخص سورہ المرسلات پڑھے اور (اس آیت) فبأی حدیث بعدہ یؤمنون (یعنی اب اس کے بعد یہ کون سی بات پر ایمان لائیں گے) تو کہے آمنا باللہ (یعنی ہم اللہ پر ایمان لائے) ابو داؤد اور ترمذی نے اس روایت کو (واہین کی آیت) وانا علی ذلک من الشاہدین تک نقل کیا ہے۔

توضیح: ”فلیقُلْ بلی“ مذکورہ مقامات کی طرح دیگر چند مقامات کے بارے میں بھی مناسب جواب دینے کا ذکر آیا ہے نماز کے اندر اس طرح جواب دینے نہ دینے کے بارے میں علماء کے ہاں اختلاف ہے امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان سورتوں کے اختتام پر یہ کلمات کہنے چاہئیں خواہ وہ نماز فرض ہو یا نفل ہو اور نماز سے باہر بھی اس طرح جواب دینا چاہئے اور امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نماز سے باہر تو ہر حال میں یہ جواب دینا چاہئے لیکن اگر نماز میں ہو تو پھر نفل میں جواب دینا چاہئے فرائض میں نہیں۔

امام اعظم امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نماز سے باہر تو جواب دینا چاہئے لیکن نماز کے اندر نہیں دینا چاہئے خواہ نماز فرض ہو یا نفل ہو کیونکہ اس سے وہم ہو سکتا ہے کہ یہ کلمات بھی قرآن ہیں اور اگر کوئی شخص اس ظاہری حدیث پر عمل کرنا چاہتا ہے تو پھر نوافل میں پڑھے کیونکہ بعض روایات میں نوافل (تہجد) کی تصریح موجود ہے نیز نوافل میں وسعت ہوتی ہے۔

جنات نے اچھا جواب دیا

﴿۳۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ الرَّحْمَنِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا فَسَكَتُوا فَقَالَ لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الْجِنِّ لَيْلَةَ الْجِنِّ فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ كُنْتُ كُلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ فَبَأَى إِلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ قَالُوا لَا بِشَيْءٍ مِنْ نِعْمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ فَلَكَ الْحَمْدُ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) آقائے نامدار ﷺ اپنے اصحاب کی ایک جماعت کے پاس تشریف لائے اور ان کے سامنے سورہ رحمن اول تا آخر پڑھی صحابہ خاموشی اختیار کئے رہے۔ آپ نے (جب سورت ختم کر لی تو) فرمایا کہ ”یہ سورت میں نے جنات کے سامنے اس رات پڑھی تھی جب کہ وہ اسلام قبول کرنے اور قرآن سننے کے لئے جمع ہوئے تھے اور وہ جواب دینے میں تم سے بہتر تھے، چنانچہ جب میں اس آیت فبأی الاء ربکمما تکذبان (یعنی خدا کی کون سی نعمتوں کو جھٹلاتے ہو؟) پر پہنچتا تو وہ یہ جواب دیتے لا بشیء من نعمک ربنا نکذب فلک الحمد (یعنی اے پروردگار! ہم تیری کسی نعمت کو نہیں جھٹلاتے ہیں اور تمام تعریفیں تیرے ہی لئے ہیں)۔“ اس روایت کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: ”احسن مردودا“ یعنی جنات نے جب سورہ رحمن کی نعمتوں والی آیت سنی تو انھوں نے تم سے اچھا جواب دیا اور ہر نعمت کے بدلے میں کہا کہ ہم ناشکری نہیں کرتے ہیں۔ ۲

کچھ لوگ اچھی تلاوت کے جواب میں سبحان اللہ وغیرہ کے الفاظ قرأت کے دوران دہراتے ہیں بعض محتاط علماء کہتے ہیں کہ یہ صحیح نہیں ہے بلکہ یہ (فاستمعوا اور انصعوا) کے خلاف ہے خاموش رہنا چاہئے رہ گئی سورہ رحمن کی آیت تو اس میں باقاعدہ استفہام کے ساتھ سوال کیا گیا ہے اس کا جواب قرأت میں خل و مضرب نہیں ہے۔

الفصل الثالث

دور کعتوں میں ایک سورت کا پڑھنا کیسا ہے؟

﴿۳۸﴾ عَنْ مُعَاذِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُهَنِيِّ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزِلَتْ فِي الرَّكْعَتَيْنِ كُلَّتَيْهِمَا فَلَا أُدْرِغِي أُنْسِي أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ عَمْدًا (رواه أبو داود) ۳

ترجمہ: حضرت معاذ ابن عبد اللہ جہنی (تابعی) رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قبیلہ جہینہ کے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا کہ اس نے آقائے نامدار رحمہ اللہ کو فجر کی دونوں رکعتوں میں سورۃ اذا زلزلت الارض پڑھتے سنا ہے اور میں نہیں جانتا کہ آنحضرت رحمہ اللہ نے قصد ایسا کیا تھا یا آپ بھول گئے تھے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”فی الرکعتین“ لے یعنی ایک ہی سورۃ زلزال دو رکعتوں میں پڑھی اگر آدھی پڑھتے تو وہ بھی جائز تھا مگر ہر رکعت میں پوری سورۃ پڑھی بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم رحمہ اللہ نے بیان جواز کے لئے ایسا کیا اور آپ نے بھولے سے نہیں بلکہ ارادے سے ایسا کیا اگرچہ افضل اور اولیٰ یہی ہے کہ ایک سورت کو مکرر نہ پڑھا جائے خاص کر فرائض میں ایسا نہیں کرنا چاہئے عوام الناس کو غور کرنا چاہئے جن میں اکثر ایسا کرتے ہیں کہ قل ھو اللہ احد یا کوئی مخصوص سورۃ تمام رکعتوں میں دہراتے دہراتے پڑھتے ہیں ان کو کم از کم اتنی سورتیں تو یاد کرنی چاہئیں جس سے نماز میں کراہت نہ رہے جن کو کئی سورتیں یاد ہوں پورہ صرف ایک سورۃ پڑھ رہا ہو یہ مکروہ ہے اور جس کو یاد نہ ہوں تو ان کو یاد کرنا چاہئے ورنہ نماز مکروہ ہو جائے گی اور مکروہ کا مطلب خلاف سنت ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سورۃ بقرہ دو رکعتوں میں پڑھی

﴿۳۹﴾ وعن عُرْوَةَ قَالَ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَلَّى الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كُلَّتَيْهِمَا. (رواه مالک) ۱

ترجمہ: اور حضرت عروہ بن زبیر (تابعی) رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فجر کی نماز پڑھی اور دونوں رکعتوں میں سورۃ بقرہ پڑھی۔“ (رواہ مالک)

توضیح: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے سورۃ بقرہ کا کچھ حصہ اول رکعت میں اور کچھ حصہ دوسری رکعت میں پڑھ لیا یہ جائز ہے مگر پوری سورۃ بقرہ کا فجر کی دو رکعتوں میں پڑھنا کراہت سے خالی نہیں ہے جیسا کہ حضور اکرم رحمہ اللہ نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف پڑھی جو معجزہ سے خالی نہیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ فجر کی نماز میں سورۃ یوسف پڑھتے تھے

﴿۴۰﴾ وعن الْفَرَاغِصَةِ بْنِ عَمِيرٍ الْحَنْفِيِّ قَالَ مَا أَخَذْتُ سُورَةَ يُوسُفَ إِلَّا مِنْ قِرَاءَةِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ إِذَا كَانَ فِي الصُّبْحِ مِنْ حَمَلَةٍ مَا كَانَ يُرِيدُهَا. (رواه مالک) ۲

ترجمہ: اور حضرت فرافصہ بن عمیر حنفی (تابعی) رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے سورۃ یوسف حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ سے (سن سن کر) یاد کی ہے کیونکہ وہ اس سورۃ کو فجر کی نماز میں کثرت سے پڑھا کرتے تھے۔“ (مالک)

توضیح: ”اخذت سورة يوسف“ لہ اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ ایک سورۃ کا نماز کے لئے متعین کرنا تو مکروہ ہے پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایسا کیوں کیا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ کسی ایک سورۃ کو تمام نمازوں کے لئے متعین کرنا علماء کے ہاں مکروہ ہے مگر صرف فجر میں سورۃ یوسف کا کثرت سے پڑھنا اس کے منافی نہیں ہے کیونکہ یہ تمام نمازوں کے ساتھ خاص کرنے کا معاملہ نہیں تھا نیز آپ صرف سورۃ یوسف ہی فقط نہیں پڑھتے تھے بلکہ کثرت سے اس کو پڑھتے تھے اور دیگر سورتیں بھی پڑھتے تھے مگر بہت کم، تو یہ صورت کراہت سے خالی ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ کثرت سے سورۃ یوسف کے پڑھنے سے اللہ تعالیٰ پڑھنے والے کو شہادت کی موت عطا فرماتا ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس کا زندہ نمونہ ہیں۔

﴿٤١﴾ وعن عَامِرِ ابْنِ رَبِيعَةَ قَالَ صَلَّى نَا وَرَاءَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهَا بِسُورَةِ يُوسُفَ وَسُورَةَ الْحَجِّ قِرَاءَةً بَطِيئَةً قِيلَ لَهُ إِذَا لَقَدْ كَانَ يَقُومُ حَتَّى يُطْلُعَ الْفَجْرُ قَالَ أَجَلٌ.

(رواہ مالک) ۳

ترجمہ: اور حضرت عمار بن ربیعہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ ہم نے امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی۔ انہوں نے دونوں رکعتوں میں سورۃ یوسف اور سورۃ الحج کو ٹھہر ٹھہر کر پڑھا۔ کسی نے حضرت عامر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فجر کے طلوع ہوتے ہی (نماز کے لئے) کھڑے ہو جاتے ہو گئے؟ (یعنی وہ اول وقت میں نماز شروع کر دیتے ہو گئے کیونکہ اتنی طویل قرأت جب ہی ممکن ہے) انہوں نے فرمایا کہ ”ہاں!“۔ (مالک)

﴿٤٢﴾ وعن عُمَرَوِ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ مَا مِنْ الْمَفْضَلِ سُورَةٍ صَغِيرَةٍ وَلَا كَبِيرَةٍ إِلَّا قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْمَرُ بِهَا النَّاسُ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ. (رواہ مالک) ۴

ترجمہ: اور حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا (حضرت عبداللہ) سے نقل کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ مفصل کی کوئی بھی چھوٹی بڑی سورۃ ایسی نہیں ہے جو میں نے آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم سے لوگوں کو فرض نماز پڑھاتے وقت نہ سنی ہو۔ (مالک)

﴿٤٣﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَحْمَ الدَّخَانِ. (رواہ النسائی مؤسلاً) ۵

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن عتبہ بن مسعود (تابعی) رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورۃ حم و دخان پڑھی ہے۔ ”اس روایت کو نسائی نے مرسل نقل کیا ہے (کیونکہ عبداللہ بن عتبہ تابعی ہیں)۔

ترجمہ: اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ قیام و قعود کے علاوہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ کا رکوع، سجدہ، دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا اور رکوع سے سر اٹھانا یہ چاروں چیزیں مقدار میں تقریباً برابر ہوتی تھیں۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "قربیا من السواء" یعنی قریب قریب تھے بالکل یکساں نہ تھے۔ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں چار بڑے ارکان مثلاً رکوع، سجود، جلسہ اور قومہ سب برابر ہوتے تھے۔ لے

"ما خلا القیام والقعود" اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ قیام کا رکن اور قعدہ کا رکن رکوع اور سجدہ کی اس طرح نہیں تھے بلکہ اس میں قیام میں قرأت ہوتی ہے اور قعدہ میں اتحیات کا پڑھنا ہوتا ہے اس لئے یہ دونوں ارکان باقی ارکان سے لمبے تھے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قومہ و جلسہ

﴿۳﴾ وعن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول قد أوهم ثم يسجد ويقعد بين السجدةين حتى نقول قد أوهم۔ (رواه مسلم) ۷

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم جب سمع اللہ لمن حمده کہہ کر (رکوع سے) کھڑے ہوتے تو (اتنی دیر تک کھڑے رہتے کہ) ہم (اپنے دل میں) کہنے لگتے کہ آنحضرت نے یہ رکعت چھوڑ دی، پھر آپ سجدہ میں جاتے اور دونوں سجدوں کے درمیان اتنی دیر تک بیٹھتے کہ ہم (اپنے دل میں) کہتے کہ آپ نے یہ سجدہ چھوڑ دیا ہے۔ (مسلم)

توضیح: "قد اوهم" یعنی آپ قومہ اور جلسہ میں اتنی دیر لگاتے تھے کہ دیکھنے والے کو یہ خیال گذرتا تھا کہ شاید حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں وہم ہو گیا ہے کہ آیا اب کیا کرنا ہے۔ ۷

دوسرا مطلب یہ ہے کہ "اوهم" ترک کے معنی میں آتا ہے یعنی ہمیں خیال گذرتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کا کچھ حصہ ترک کر دیا ہے۔

علماء لکھتے ہیں کہ رائج یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ طوالت نفل نمازوں میں فرماتے تھے اور اگر فرض میں کبھی طوالت اختیار فرمائی ہو تو وہ کبھی کبھی پر محمول ہے۔

﴿۴﴾ وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثُر أن يقول في ركوعه وسجوده سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ۔ (متفق عليه) ۷

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے حکم پر عمل کرتے ہوئے اپنے رکوع و سجود میں یہ دعا بہت کثرت سے پڑھتے تھے۔ اے اللہ تو پاک ہے، اے ہمارے پروردگار! میں تیری تعریف بیان کرتا ہوں اے اللہ تو میرے گناہ بخش دے۔ (مسلم)

توضیح: ”یتأول القرآن“ یعنی قرآن کریم کی ایک آیت سے استدلال کرتے تھے کیونکہ قرآن میں سورۃ نصر کی آیت اس طرح ہے ﴿فسبح بحمد ربك واستغفره﴾ تو حضور اکرم ﷺ اسی سے استدلال فرماتے تھے کہ جس طرح کثرت سے نماز میں حمد باری تعالیٰ فرماتے تھے اسی طرح ساتھ استغفار ملاتے تھے اور خوب استغفار مانگتے تھے۔ لہ

فرشتوں سے متعلق عجائبات اور ان کی عبادات

﴿وَعَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ﴾ (رواہ مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ اپنے رکوع و سجدہ میں یہ کہا کرتے تھے۔ فرشتوں اور روح (یعنی جبریل) کا پروردگار بہت پاک ہے اور نہایت پاک ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”کان یقول“ یعنی کبھی کبھی رکوع میں اس طرح کلمات ادا فرماتے تھے دوام مراد نہیں ہے۔ ۲
”سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ“ ملا علی قاری رحمہ اللہ نہایت ابن اثیر کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ سُبُّوح اور قُدُّوس دونوں مبالغہ کے صیغے ہیں اور دونوں لفظوں کے اول حرف مفتوح بھی ہے اور مضموم بھی ہے البتہ ضمہ اور پیش کا استعمال زیادہ مشہور ہے ان دونوں لفظوں سے اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرنا مقصود ہے تکرار تاکید کے لئے ہے یا ایک میں اللہ تعالیٰ کی ذات کی پاکی مقصود ہے دوسرے لفظ میں صفات کی پاکی مقصود ہے۔

”سُبُّوح“ ای انت سُبُّوح انت قُدُّوس، یہ بھی ممکن ہے کہ ایک لفظ میں ماضی کا مفہوم ہو اور دوسرے میں مستقبل کا ہو مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ ہر زمانہ میں ہر قسم کے عیوب سے پاک ہے ”ای طاهر من کل عیب ومنزه عن کل ما یستقبح“ (مرقات) ۳

”رب الملائکۃ“ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کائنات میں سب سے بڑی مخلوق فرشتے ہیں اور سب سے زیادہ فرمان بردار بھی فرشتے ہیں اور اللہ کی عبادت میں سب سے زیادہ مشغول بھی فرشتے ہیں ایک اثر میں منقول ہے کہ ہر ہر پتے اور گھاس کے ساتھ ایک ایک فرشتہ ہوتا ہے ایک دوسرے اثر میں ہے کہ بارش کے ہر قطرے کے ساتھ ایک ایک فرشتہ آسمان سے آتا ہے ہر قطرہ کو گن لیتے ہیں اور یہ بھی محفوظ رکھتے ہیں کہ یہ قطرہ کہاں گرتا ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ بعض ایسے فرشتے ہیں کہ جب سے اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان بنائے ہیں وہ سجدے میں پڑے ہیں اور قیامت تک سجدہ سے سر نہیں اٹھائیں گے اسی طرح بعض فرشتے رکوع میں ہیں جو قیامت تک رکوع میں رہیں گے اسی طرح بعض قیام میں صف میں کھڑے ہیں اور قیامت تک اسی طرح رہیں گے جب قیامت میں ان پر اللہ تعالیٰ کی تجلی پڑے گی تو یہ فرشتے اپنے رب کو دیکھ کر کہیں گے ”سبحانک ما عبدناک کما ینبغی لک“۔ ۴

طہرائی کی ایک روایت میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ فرماتے ہیں کہ سات آسمانوں میں ایک قدم بلکہ ایک بالشت برابر بلکہ ایک ہتھیلی برابر جگہ خالی نہیں مگر اس میں یا کوئی فرشتہ سجدہ میں پڑا ہے یا قیام میں عبادت کر رہا ہے جب قیامت کا دن ہوگا تو یہ سارے فرشتے کہیں گے ”سبحانک ما عبدناک حق عبادتک“۔ ۱

ایک اثر میں ہے کہ حضرت جبرائیل ہر روز حوض کوثر میں ایک غوطہ لگاتے ہیں پھر اپنے پروں کو جھاڑتے ہیں تو ہر قطرہ سے ایک فرشتہ پیدا ہوتا ہے کعب احبار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ زمین میں ایک سوئی برابر جگہ ایسی نہیں جس میں کوئی فرشتہ مقرر نہ ہو وہ اس مقام کی معلومات اللہ تعالیٰ تک پہنچاتا ہے ایک حدیث میں آیا ہے کہ بیت اللہ کے محاذات میں آسمانوں میں بیت المعمور ہے اس میں روزانہ ستر ہزار فرشتے نماز پڑھتے ہیں پھر کبھی انکی باری دوبارہ نہیں آتی۔

”والروح“ رائج اور واضح یہی ہے کہ روح سے مراد جبرائیل علیہ السلام ہیں اس کو روح اس لئے کہا گیا کہ کائنات کی جان ان سے وابستہ ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ روح سے مراد فرشتوں کی ایک الگ قسم ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ روح سے مراد اللہ تعالیٰ کے دربار میں ایک دربان فرشتہ ہے جو تمام فرشتوں سے بڑا ہے اگر وہ منہ کھول دے تو سارے فرشتے اس کے منہ میں آجائیں۔ (کل ذلک فی مرقات المفاتیح لبلا علی القاری ج ۲ ص ۳۱۰)

رکوع اور سجدہ میں قرآن پڑھنا منع ہے

﴿۶﴾ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا إني نهيْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَعِظْمُوهُ فِيهِ الرَّبُّ وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ فَقَيْنَ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ۔ (رواه مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا ”لوگو! خبردار رہو! مجھے اس بات سے منع کیا گیا کہ میں حالت رکوع یا حالت سجدہ میں قرآن پڑھوں! لہذا تم رکوع میں اپنے پروردگار کی بڑائی بیان کرو اور سجدہ میں دعا کی پوری پوری کوشش کیا کرو۔ مناسب ہے کہ یہ دعا تمہارے لئے قبول کی جائے۔“ (مسلم)

توضیح: ”انی نہیْتُ“۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ نہی تنزیہی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ نہی تحریمی ہے قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ یہ نہی تحریمی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نماز کی تمام حالتوں کے لئے الگ الگ وظیفہ مقرر فرمایا ہے چنانچہ نماز میں قیام سب سے اچھی حالت ہے اس لئے اس میں قرآن پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ قرآن تمام اذکار میں سب سے اعلیٰ ذکر ہے لہذا اللہ تعالیٰ کی اس منشاء کے خلاف کرنا یا حرام ہے یا مکروہ تحریمی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے رکوع و سجود کی حالت کے لئے اذکار مقرر فرمائے ہیں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے رکوع و سجود میں قرآن پڑھنے سے روکا گیا ہے لہذا رکوع میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم بیان کرو اور سجدہ میں دعا مانگا کرو تعظیم تو سبحان ربی العظیم ہے

اور سجدہ میں جو دعائیں مانگنے کا حکم دیا گیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ دعا کی دو قسمیں ہیں ایک قسم تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے بذریعہ الفاظ اپنے مطلب کی دعا مانگی جائے دعا کی دوسری قسم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور عظمت بیان کی جائے یہ بھی درحقیقت دعا ہے کیونکہ سخی اور عظمت والے آدمی کی تعریف کرنے سے وہ عطا یا دیا کرتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنی تعریف پر خوش ہوتے ہیں اور پھر اضافہ خیر کرتے ہیں تو اس حمد کے ضمن میں حصول مقصود کے لئے بہترین انداز کی دعا ہے۔ چنانچہ ایک حدیث اس تشریح کی تائید کرتی ہے فرمایا "افضل الذکر لاله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله" سجدہ دونوں قسم کی دعاؤں پر مشتمل ہے معلوم ہوا کہ احناف نے نماز میں صریحاً دعائیں مانگنے کے بجائے جو ذکر اللہ کو رائج قرار دیا ہے وہ خود دعا ہے بعض احناف فرماتے ہیں کہ نوافل میں سجدہ میں خوب دعائیں مانگی جائیں لیکن فرائض میں صرف تسبیحات پر اکتفا کرنا چاہئے۔ (لغات مختصر)

"فقہین" قاف پر فتح ہے اور میم پر کسرہ ہے یہ لائق اور مناسب کے معنی میں ہے فمن واحد تشبیہ جمع سب کے لئے استعمال ہوتا ہے لائق، قریب، سزاوار، مناسب و مستحق کے معنی میں آتا ہے۔

﴿۷﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا۔ جب امام (رکوع سے اٹھتے ہوئے) سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم اللھم ربنا لک الحمد کہو کیونکہ جس شخص کا یہ کہنا فرشتوں کے کہنے کے ہم آہنگ ہو جائے تو اس کے پہلے کئے ہوئے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ (بخاری و مسلم)

﴿۸﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ ظَهْرَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمَوَاتِ وَمِلَأَ الْأَرْضَ وَمِلَأَ مَا بَيْنَهُنَّ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ۔ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب رکوع سے اپنی پشت مبارک اٹھاتے تو یہ کہتے تھے اللہ تعالیٰ نے قبول کیا اس شخص کی حمد کو جس نے اس کی حمد و ثنا کی۔ اے اللہ اور اے ہمارے پروردگار! تیرے ہی لئے تمام تعریف ہے آسمانوں بھر، زمین بھر اور بقدر بھرنے اس چیز کے جس کو تو آسمانوں اور زمین کے بعد پیدا کرنا چاہے۔ (مسلم)

﴿۹﴾ وعن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ

الرُّكُوعَ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمَوَاتِ وَمِلَأَ الْأَرْضِ وَمِلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ أَهْلُ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ أَحَقُّ مَا قَالِ الْعَبْدُ وَكُلُّنَا لَكَ عَبْدٌ أَللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب رکوع سے سر اٹھاتے تو یہ کہتے تھے ”اے اللہ اور اے ہمارے پروردگار! تیرے ہی لئے تمام تعریف ہے آسمانوں بھر، زمین بھر اور اس چیز کو بھرنے کے بقدر جس کو تو آسمانوں اور زمین کے بعد پیدا کرنا چاہے۔ اے ہر قسم کی تعریف اور بزرگی کے مستحق تیری ذات اس تعریف سے بالاتر ہے جو بندہ کرتا ہے۔ ہم سب تیرے ہی بندے ہیں۔ اے اللہ! تو نے جو چیز عطا فرمادی ہے اس کو کوئی روکنے والا نہیں اور جس چیز کو تو نے دینے سے روک دیا اس کو کوئی دینے والا نہیں اور دولت مند کو اس کی دولت مندی تیرے عذاب سے کوئی نفع نہیں دیتی (یعنی عذاب سے نہیں بچا سکتی)۔ (مسلم)

توضیح: ”من شیء بعد“ یعنی آسمان و زمین کے بعد عرش و کرسی اور دیگر کائنات بھر کی حمد و ثناء تیرے لئے ہے۔ ”اہل الثناء والحمد“ یہ منصوب علی المدح ہے۔ ”ای امدح اهل الثناء“ یا مرفوع ہے۔ ”ای انت اهل الثناء“ ”احق ما قال العبد“ یہ مبتدا ہے اور ”اللهم لا مانع الخ“ اس کی خبر ہے اور ”وکلنا لك عبد“ یہ جملہ معترضہ ہے ”ذا الجد“ یہ منصوب ہے مفعول بہ ہے ولا ینفع کے لئے فاعل ”الجد“ ہے جد قسمت و بخت کو بھی کہتے ہیں اور رزق و دولت کو بھی کہتے ہیں یہ معنی یہاں زیادہ مناسب ہے جد داد کو بھی کہتے ہیں اور محنت و مشقت کو بھی کہتے ہیں تمام معانی مناسبت کے ساتھ یہاں لئے جاسکتے ہیں۔ ۲

اس حدیث سے پہلے دونوں حدیثوں کی جو توضیح و تشریح ہو چکی ہے یہاں بھی اسی طرح توضیح ہے۔

﴿۱۰﴾ وعن رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّيُ وَرَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ فَقَالَ رَجُلٌ وَرَأَى هَ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مَنِ الْمُتَكَلِّمُ آتَانَا قَالَ رَأَيْتُ بِضْعَةً وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَبْتَدِرُونَهَا أَيُّهُمْ يَكْتُمُهَا أَوَّلَ (رواهُ الْبُخَارِيُّ) ۳

ترجمہ: اور حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم آقائے نامدار ﷺ کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے چنانچہ آپ جب رکوع سے سر مبارک اٹھاتے تو سميع الله لمن حمدہ (یعنی اللہ تعالیٰ نے اس شخص کی حمد و ثناء کو قبول کیا جس نے اس کی حمد و ثناء کی) کہتے (ایک دن آپ نے جب رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے یہ کلمات کہے تو) ایک شخص نے جو آپ کے پیچھے نماز پڑھ رہا تھا کہا رہنا و

لک الحمد حمداً کثیراً طیباً مبارکاً فیہ (یعنی اے ہمارے پروردگار! تیرے لئے ہی تعریف اور بہت تعریف ہے) ایسی تعریف جو شرک و ریا کی آمیزش سے پاک اور (کثرت اخلاص و حضوری قلب کی وجہ سے) بابرکت ہو۔ آنحضرت ﷺ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ ابھی (ان کلمات کو) کون پڑھ رہا تھا؟ اس شخص نے عرض کیا کہ میں تھا! آپ نے فرمایا ”میں نے کچھ اوپر تیس فرشتوں کو دیکھا جو آپس میں اس بات میں جلدی کر رہے تھے کہ ان کلمات کے ثواب کو پہلے کون لکھے۔“ (بخاری)

الفصل الثانی

ہر رکن کو ٹھیک ادا کرو ورنہ نماز باطل ہوگی

﴿۱۱﴾ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُجْزِي صَلَاةَ الرَّجُلِ حَتَّى يُقِيمَ ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ۔

(رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی و قَالَ الترمذی هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ)۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا۔ ”کسی شخص کی نماز اس وقت تک قبول نہیں ہوتی جب تک کہ وہ رکوع اور سجدہ میں اپنی کمر کو سیدھا نہ کرے۔“ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) اور امام ترمذی نے فرمایا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

توضیح: ”یقیم ظہرہ فی الرکوع“ یعنی جب رکوع سے واپس قومہ میں نمازی کی کمر سیدھی نہیں ہوگی اس کی نماز جائز نہیں اسی طرح جب تک سجدہ سے اٹھ کر جلسہ میں کمر سیدھی نہیں ہوگی اور اطمینان و طمانینت نہیں آئے گی نماز درست نہیں ہوگی اس حدیث میں تعدیل ارکان کی طرف اشارہ ہے یہ مسئلہ پہلے لکھا جا چکا ہے۔ لے
جمہور اس کے فرض ہونے کے قائل ہیں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اس کو واجب مانتے ہیں کیونکہ فرض کے لئے دلیل قطعی کی ضرورت ہے جو یہاں موجود نہیں ہے ہاں وجوب کے لئے یہ حدیث دلیل ہے جس کے احناف قائل ہیں۔

رکوع و سجدہ کی تسبیحات

﴿۱۲﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ۔ (رواہ ابوداؤد و ابن ماجہ و الدارمی)۔

ترجمہ: اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت ”فسبح باسم ربك العظيم“ نازل ہوئی

تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ اس کو (سبحان ربی العظیم کی صورت میں) اپنے رکوع میں شامل کر لو اور جب یہ آیت "سبح اسم ربك الاعلیٰ" نازل ہوئی تو فرمایا کہ اس کو (سبحان ربی الاعلیٰ کی صورت میں) اپنے سجدوں میں داخل کر لو۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی)

﴿۱۳﴾ وعن عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَقَالَ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ وَإِذَا سَجَدَ فَقَالَ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ سُجُودُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی لیس إسنادہ متصل لأن عوفاً لم یلق ابن مسعود) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عون بن عبد اللہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو اسے رکوع میں سبحان ربی العظیم تین مرتبہ کہنا چاہئے اس کا رکوع پورا ہوگا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے اور جب تم میں سے کوئی سجدہ کرے تو اسے سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ تین مرتبہ کہنا چاہئے اس کا سجدہ پورا ہوگا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔

توضیح: "وذلك اذناه" رکوع اور سجدہ میں تسبیحات سنت ہیں مگر اسکی تعداد کتنی ہے اس کی تعیین اس حدیث میں کی گئی ہے تو تین بار تسبیحات پڑھنا ادنیٰ بتایا گیا ہے علماء نے لکھا ہے کہ ادنیٰ سے مراد سنت کا ادنیٰ درجہ کمال ہے یعنی تین سے کم ناقص ہے تین کمال ہے ادنیٰ درجہ کمال اس لئے کہا گیا کہ نفس سنت تو ایک بار کہنے سے ادا ہو جاتی ہے اوسط درجہ سنت پانچ بار کہنا ہے اور اعلیٰ درجہ سات مرتبہ کہنا ہے اور انتہائے کمال کی کوئی حد نہیں ہے طاق عدد بہتر ہے گیارہ تک جانا چاہئے لیکن امام کو مقتدیوں کا خیال رکھنا ضروری ہے منفرد آزاد ہے۔ ۲۔

﴿۱۴﴾ وعن حُذَيْفَةَ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَمَا أَتَى عَلَى آيَةٍ رَحْمَةٍ إِلَّا وَقَفَ وَسَأَلَ وَمَا أَتَى عَلَى آيَةٍ عَذَابٍ إِلَّا وَقَفَ وَتَعَوَّذَ. (رواہ الترمذی وابن ماجہ وروى النسائي وابن ماجہ إلى قولہ الأعلیٰ وقال

الترمذی لهذا حديث حسن صحيح) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھی چنانچہ آپ رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھتے تھے اور جب بھی آپ ﷺ (قرأت میں) کسی آیت رحمت پر پہنچتے تو وہاں رک جاتے اور (طلب رحمت کی) دعا کرتے اور جب کسی آیت عذاب پر پہنچتے تو وہاں رک کر عذاب سے پناہ مانگتے۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی) نسائی اور ابن ماجہ نے اس روایت کو سبحان ربی الاعلیٰ تک نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۱۔ اخرجه الترمذی: ۲۶۱، وابوداؤد: ۸۸۶ وابن ماجہ: ۸۹، المرقاۃ: ۲/۶۰۲، الکاشف: ۲/۳۰۰

۲۔ اخرجه الترمذی: ۲۶۲، ۲۶۳، ابوداؤد: ۸۶۱، والدارمی: ۱۳۱۲

توضیح: آیت رحمت و عذاب پر ٹھہر کر توجہ رکھنا اور دعا و استغفار کرنا نوافل میں چاہئے یعنی احتاف و مالکیہ کے ہاں اس طرح رکنا اور دعا مانگنا نوافل میں جائز ہے فرائض میں جائز نہیں ہے ہاں اگر حضور اکرم ﷺ نے بیان جواز کے لئے کیا ہو تو وہ الگ بات ہے کہ محتاط انداز سے فرائض میں جائز ہے۔ لہ

الفصل الثالث

﴿۱۵﴾ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قُمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَكَعَ مَكَّتَ قَلْدَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَيَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ. (رواه النسائي) ۱

ترجمہ: اور حضرت عوف ابن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھی چنانچہ جب آپ رکوع میں گئے تو بقدر سورہ بقرہ (پڑھنے کے) ٹھہرے اور (رکوع میں) یہ کہتے جاتے تھے ”تہر و بادشاہت اور بڑائی و بزرگی کا مالک (خدا) پاک ہے۔“ (نسائی)

﴿۱۶﴾ وَعَنْ ابْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَبَّهَ صَلَاةَ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا الْفَتَى يَعْنِي عُمَرَ ابْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ فَحَزَنَّا رُكُوعَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ وَسُجُودَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ. (رواه أبو داود والنسائي) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ”میں نے آقائے نامدار ﷺ کی وفات کے بعد اس نوجوان یعنی حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی کے پیچھے ایسی نماز نہیں پڑھی جو آنحضرت ﷺ کی نماز کے مشابہ ہو۔“ راوی کہتے ہیں کہ حضرت انس نے فرمایا ”ہم نے ان کے (یعنی آنحضرت ﷺ کے یا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے) رکوع کا دس تسبیحات (کے بقدر) اور سجدہ کا دس تسبیحات (کے بقدر) اندازہ کیا۔“ (ابوداؤد، نسائی)

تعدیل ارکان نہ کرنے والے کے لئے شدید وعید

﴿۱۷﴾ وَعَنْ شَقِيقٍ قَالَ إِنَّ حُدَيْفَةَ رَأَى رَجُلًا لَا يُعْتَمِرُ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَلَمَّا قَطَعَ صَلَاتَهُ دَعَاَهُ فَقَالَ لَهُ حُدَيْفَةُ مَا صَلَّيْتَ قَالَ وَأَحْسَبُهُ قَالَ وَلَوْ مُتَّكَ عَلَى غَيْرِ الْفِطْرَةِ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه البغاري) ۳

ترجمہ: اور حضرت شقیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت حذیفہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ (نماز میں) اپنے رکوع و سجود کو پوری طرح ادا نہیں کر رہا تھا چنانچہ جب وہ نماز پڑھ چکا تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اسے بلایا اور کہا کہ تم نے پوری طرح نماز نہیں پڑھی۔“ حضرت شقیق رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میرا گمان یہ ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اس شخص سے یہ بھی کہا کہ اگر تم (ایسی نماز سے بغیر توبہ کئے ہوئے) مر جاؤ تو تم غیر فطرت پر (یعنی اس طریقہ اسلام کے خلاف) مرو گے جن پر اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ کو پیدا کیا۔“ (بخاری)

اس امت کا بدترین چور وہ ہے جو نماز سے چوری کرتا ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْوَأُ النَّاسِ سَرِقَةً الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَا يُعْتَمِدُ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا۔ (رواهُ أحمد)

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا چوری کرنے کے اعتبار سے سب سے بڑا چور وہ ہے جو اپنی نماز کی چوری کرے۔“ صحابہ نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! نماز کی چوری کیسے ہوتی ہے؟“ فرمایا ”رکوع و سجود کا پورا نہ کرنا۔“ (احمد)

توضیح: ”اسوء الناس“ یعنی بدترین چور وہ انسان ہے جو نماز کے ارکان کی چوری کرتا ہے اور تعدیل ارکان کو برقرار نہیں رکھتا اس شخص کو اس لئے بدترین چور کہا گیا کہ یہ خسارہ آخرت کا دائمی خسارہ ہے دنیا کا خسارہ پورا ہو سکتا ہے کہ مالک سے معاف کرائے یا شرعی قانون کے مطابق اس پر شرعی حد لگ کر ہاتھ کٹوائے اور آخرت کی سزا سے بچ جائے لیکن نماز کا چور ایسا چور ہے جس کی چوری کا ازالہ ممکن نہیں یہ شخص اپنا حق خود مارتا ہے اور اس کے بدلے میں آخرت کا عذاب لیتا ہے یہ کھلا خسارہ ہے۔

﴿۱۹﴾ وَعَنْ الثُّعْمَانِ بْنِ مُرَّةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تَرَوْنَ فِي السَّارِبِ وَالزَّانِي وَالسَّارِقِ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ فِيهِمُ الْحُدُودُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ هُنَّ فَوَاحِشُ وَفِيهِنَّ عُقُوبَةٌ وَأَسْوَأُ السَّرِقَةِ الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالُوا وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا يُعْتَمِدُ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا۔ (رواهُ مالك وأحمد وروى الدارِمِيُّ نحوه)

تذکرہ: حضرت نعمان ابن مرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ نے (صحابہ کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا ”شراب پینے والے، زنا کرنے والے، اور چوری کرنے والے کے بارے میں تم لوگوں کا کیا خیال ہے (کہ وہ کس قدر گناہ گار ہیں؟) آپ نے یہ سوال حدود نازل ہونے سے پہلے کیا تھا۔ صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ اور رسول ہی بہتر جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ گناہ کبیرہ ہیں جن کی سزا بھی ہے اور بدترین چوری وہ چوری ہے جو انسان اپنی نماز میں کرتا ہے۔“ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! انسان اپنی نماز میں چوری کیسے کرتا ہے؟ فرمایا ”وہ رکوع و سجود کو پوری طرح ادا نہیں کرتا۔“ (مالک، داری)



باب السجود و فضله سجدہ کی کیفیت و فضیلت

لغت میں سجدہ عاجزی کے اظہار اور سر جھکانے کو کہتے ہیں شرعی اصطلاح میں سجدہ ”وضع الوجه علی الارض علی طریق مخصوص“ کا ہے۔ ۱۔

الفصل الاول سجدہ کے اعضاء

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمٍ عَلَى الْجَنَّةِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا نَكُفُّتِ الثِّيَابَ وَلَا الشَّعْرَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”مجھے (جسم کی) سات ہڈیوں یعنی پیشانی، دونوں ہاتھ، گھٹنے اور دونوں پیروں کے پنجوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور یہ ممنوع ہے کہ ہم کپڑوں اور بالوں کو سمیٹیں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”علی سبعة اعضاء“ اس حدیث میں بتایا جا رہا ہے کہ سجدہ میں زمین پر کون کونسے اعضاء ٹیکنا ضروری ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ فقہاء کا اس میں اتفاق ہے کہ سجدہ میں دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے زمین پر رکھنا سنت ہے قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے سجدہ کرنے کا حکم دیا ہے اور سجدہ ”وضع الوجه علی الارض“ کا نام ہے اب چہرہ میں کئی اعضاء ہیں قرآن میں کسی کی تعیین موجود نہیں تو اگر اس حکم پر عمل کرنے لئے صرف رخسار کو زمین پر رکھا گیا تو حکم پورا نہیں ہوگا کیونکہ رخسار رکھنے سے انحراف عن القبلة بھی آتا ہے اور حضور اکرم ﷺ سے ایسا کرنا ثابت بھی نہیں ہے چہرہ میں دوسرا عضو ٹھوڑی ہے مگر اس کے زمین پر رکھنے سے سجدہ کا حکم پورا نہیں ہوگا ایک تو اس وجہ سے کہ حضور اکرم ﷺ سے ثابت نہیں دوسرا اس وجہ سے کہ ٹھوڑی کو زمین پر ٹیکنے میں کوئی تعظیم نہیں ہے اور سجدہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لئے مقرر کیا گیا ہے۔ ۳۔

فقہاء کا اختلاف:

اب صرف پیشانی اور ناک رہ گئی اس کو زمین پر رکھنے میں تعظیم بھی ہے اور حضور اکرم ﷺ سے ثابت بھی ہے اس میں اختلاف ہے تو جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ سجدہ میں ناک اور پیشانی دونوں کا رکھنا افضل ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ کسی ایک پر اکتفا کرنا جائز ہے یا نہیں تو جمہور فقہاء کے نزدیک سجدہ میں پیشانی اور ناک دونوں کا رکھنا ضروری ہے اگر کسی نے ایک پر اکتفا کیا تو نماز جائز نہیں ہوگی۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”(احلی التعیین“ ان میں سے ایک عضو کا رکھنا فرض ہے اب اگر کسی نے صرف پیشانی رکھ کر سجدہ کیا تو سجدہ بلا کراہت جائز ہے کیونکہ بعض روایات میں صرف پیشانی کا مستقل رکھنا ثابت ہے۔

(کمانی لمعات)

ایک روایت میں جائز مع الکراہت ہے۔ اور اگر کسی نے صرف ناک رکھ کر سجدہ کیا تو کیا یہ جائز ہے یا نہیں تو جمہور اور صاحبین سب کے نزدیک سجدہ جائز نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ سجدہ کراہت کے ساتھ جائز ہوگا دوسری روایت یہ کہ اکیلے ناک کے ساتھ سجدہ جائز نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ لہٰذا یہ تمام اختلافات اس وقت ہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو اگر کسی کو عذر ہے تو پھر عذر کے مطابق جواز ہوگا۔

قد میں کو سجدہ میں جما کر رکھنا ضروری ہے

اب سجدہ میں قد میں اور پاؤں رکھنے کے متعلق یہ مسئلہ ہے کہ سجدہ کی حالت میں دونوں پاؤں زمین پر ٹیکنا ضروری ہے اور اگر پوجے سجدے میں دونوں پاؤں زمین سے اٹھائے رکھے تو سجدہ نہیں ہوگا نماز فاسد ہو جائے گی، اور ایک پاؤں اٹھائے رکھا دوسرا زمین پر تھا تو یہ صورت مکروہ ہے۔

حدیث میں سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا ذکر ہے لیکن بقیہ اعضاء کی حیثیت اس طرح نہیں بلکہ ہاتھ اور گھٹنے زمین پر رکھنا مسنون ہے یہ بات پھر سمجھ لیں کہ یہ بحث اس وقت ہے جب کوئی عذر نہ ہو عذر کے وقت سب جائز ہے۔

”لا نکفت“ کفت ضرب سے سینے کے معنی میں ہے بالوں کو کسی چیز کے ساتھ باندھنے کو کفت کہا گیا ہے یہ سینٹا ممنوع ہے تاکہ سجدہ میں کپڑے اور بال بھی شریک ہو جائیں اور یہ احتیاط نہ کرے کہ زمین اور مٹی کے ساتھ لگ کر بال یا کپڑے خراب ہو جائیں گے کیونکہ مٹی کی طرف سب کو جانا ہے۔ لہٰذا

وکل الذی فوق التراب تراب

سجدہ میں صحیح طریقہ پر اعضاء رکھنا چاہئے

﴿۲﴾ وعن أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَبْسُطْ أَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ اِنْبِساطُ الْكَلْبِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۷

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا۔ ”سجدہ میں (اطمینان سے) ٹھہرو اور تم میں سے

کوئی شخص (سجدہ میں) اپنے دونوں ہاتھوں کو کتے کی طرح نہ پھیلائے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اعتدلوا فی السجود“ سجدہ میں اعتدال یہ ہے کہ ہاتھوں کی انگلیاں ملا کر زمین پر خوب مضبوطی کے

ساتھ رکھے جائیں کہنیاں زمین سے الگ ہوں اور پیٹ کورانوں سے الگ رکھا جائے اور سجدہ میں خوب اطمینان کے ساتھ تسبیحات پڑھی جائیں جیسا کہ اس حدیث سے متصل دوسری حدیث میں ذکر کیا گیا ہے۔ ۱۔

”انسباط الکلب“ کتاب سرین پر بیٹھتا ہے تو اقعاء کی صورت میں بیٹھتا ہے اس کی بھی ممانعت ہے اسی طرح کتاب سینے پر بیٹھتا ہے تو سامنے والی ٹانگوں کو زمین پر سامنے کی طرف عجیب انداز سے پھیلا کر رکھتا ہے اس سے نمازی کو روکا گیا ہے یہ غفلت اور سستی کی نشانی بھی ہے اور اس طرح کرنے سے غفلت پیدا بھی ہوتی ہے انسباط کو دوسری روایات میں افتراش السبع کے نام سے بھی یاد کیا گیا ہے سب ایک ہی چیز ہے۔ ۲۔

مردوں اور عورتوں کی نماز میں فرق

﴿۳﴾ وعن البراء ابن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجدت فضع كفّيك وارفع مرفقك. (رواه مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”جب تم سجدہ کرو تو اپنے دونوں ہاتھ زمین پر رکھو اور کہنیوں کو زمین سے اونچا رکھو۔ (مسلم)

توضیح: ”ضع کفیک“ یعنی کانوں کے محاذات میں یا کندھوں کے محاذات میں دونوں ہاتھ زمین پر رکھو۔ ۴۔

”وارفع“ یعنی کہنیوں کو زمین سے اٹھائے رکھو تا کہ انسباط و افتراش کی صورت نہ آئے یہ حکم مردوں کے لئے ہے۔ ۵۔

عورتوں کو چاہئے کہ وہ سجدہ میں تمام اعضاء کو سمیٹ کر زمین کے ساتھ چپکا دیں کیونکہ ان کے پردے کا تقاضا یہی ہے حدیث میں اس ستر و پردہ کی طرف بطور قاعدہ کلیہ اشارہ فرمایا گیا ہے جو ہر اس فعل کو شامل ہے جس سے پردہ کی ضرورت ہو مثلاً تکبیر تحریمہ میں ہاتھ کندھوں اور سینہ کے برابر تک لیجانا باعث پردہ ہے لہذا عورتوں کے لئے یہی مامور بہ ہے رکوع اور سجدہ میں اعضاء کو سمیٹنا باعث پردہ ہے لہذا یہ ان کے لئے مامور بہ ہے پاؤں کے ٹخنوں کو ڈھانکنا باعث پردہ ہے لہذا مامور بہ ہے سر کے بالوں کو چھپانا باعث پردہ ہے لہذا مامور بہ ہے۔ ہاتھ پر ہاتھ مار کر امام کو لقمہ دینا سبحان اللہ کے بجائے باعث پردہ ہے لہذا مامور بہ ہے حالانکہ یہ سب امور مردوں کے افعال نماز کے برعکس ہیں۔ معلوم ہوا مردوں اور عورتوں کی نماز کو ایک جیسی قرار دینا مناسب نہیں ہے کیونکہ دونوں میں فرق ہے عورتوں کی نماز میں ہر وہ صورت اپنائی جائے گی جس میں بالکل نمائش نہ ہو۔

﴿۴﴾ وعن ميمونة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سجد جأفي بيمين يديه حتى لو أن بهمة أرادت أن تمر تحت يديه مرّت هذا لفظ أبي داود كما صرح في شرح السنة بإسناده

وَلِمُسْلِمٍ بِمَعْنَاهُ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَتْ بِهِمْ أَنْ تَمْرَبَيْنَ يَدَيْهِ لَمَرَّتْ ۝

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ جب سجدہ میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کے درمیان اتنا فرق رکھتے تھے کہ اگر بکری کا بچہ آپ کے ہاتھوں کے نیچے سے گزرنا چاہتا تو گزر سکتا تھا۔ یہ الفاظ ابوداؤد کے ہیں جیسا کہ خود بخود نے شرح السنہ میں اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور مسلم نے یہ حدیث بالمعنی نقل کی ہے (جس کے الفاظ یہ ہیں) کہ حضرت میمونہ نے فرمایا۔ ”آنحضرت ﷺ (اس طرح) سجدہ کرتے تھے کہ اگر بکری کا بچہ آپ کے ہاتھوں میں سے نکلنا چاہتا تو نکل جاتا۔“

توضیح: ”بہمہ“ بھیڑ یا بکری کا بچہ جب نیا پیدا ہو جائے اس کو خلیہ“ کہتے ہیں جب اپنے پاؤں پر چلنے لگتا ہے اس وقت اسے بہمہ کہتے ہیں یعنی آنحضرت ﷺ سجدہ میں اپنا شکم مبارک اپنی رانوں سے اور کہنیاں زمین سے اتنے فاصلے پر رکھتے تھے کہ اگر نیچے سے بکری کا بچہ گزرنا چاہتا تو گزر جاتا۔ ۱

”رواہ ابوداؤد“ اس سے صاحب مشکوٰۃ صاحب مصابیح پر اعتراض کرنا چاہتا ہے کہ انہوں نے یہ التزام کیا ہے کہ پہلی فصل میں بخاری و مسلم کی روایت نقل کریں گے حالانکہ اس حدیث کے الفاظ ابوداؤد کے ہیں اور فصل اول میں درج کیا گیا ہے اگرچہ معنوی اعتبار سے اس حدیث کو مسلم نے ذکر کیا ہے۔ ۲

۳۵۰ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ مُحَيْمَنَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَسْلُوبَ بِيَاضَ إِبْطَيْهِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن مالک ابن محیینہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ جب سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھوں کو اتنا کشادہ رکھتے تھے کہ آپ کے بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو جاتی تھی۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”وعن عبداللہ بن مالک ابن محیینہ“ اس سند میں ایک فنی بات ہے جس کا یاد کرنا بہت ضروری ہے وہ بات یہ ہے کہ عبداللہ کے باپ کا نام مالک ہے اور عبداللہ کی والدہ کا نام نحسینہ ہے یہاں عبداللہ ماں اور باپ دونوں کی طرف منسوب ہے جس طرح عبداللہ بن ابی ابن سلول دونوں کی طرف منسوب ہے۔ اس سند میں یہ غلط فہمی پیدا ہوتی ہے کہ شاید مالک نحسینہ کا بیٹا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے نحسینہ مالک کی بیوی ہے عبداللہ کی ماں ہے محدثین اس طرح سند میں الف بڑھا کر ابن کے ساتھ لکھتے ہیں۔ چنانچہ یہاں بھی مالک پر تنوین پڑھنا چاہئے اور پھر الف بڑھا کر پڑھنا چاہئے تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ ابن نحسینہ عبداللہ کی صفت ہے اس قاعدہ کو میں نے توضیحات جلد اول میں تفصیل سے لکھا ہے۔ ۴

بہر حال معلوم ایسا ہو رہا ہے کہ عبد اللہ نے جس وقت حضور اکرم ﷺ کو دیکھا تھا اس وقت حضور کے جسم پر قمیص کے بجائے کوئی چادر تھی جس کے کناروں سے بغل نظر آتے تھے ورنہ قمیص میں بغل کی سفیدی نظر نہیں آتی ہے ”بغل کی سفیدی“ کے الفاظ سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ حضور اکرم ﷺ نہایت خوبصورت تھے کیونکہ بغل عموماً سیاہ رنگ کے ہوتے ہیں جس شخص کے بغل چمکدار ہوں اس کا باقی جسم کتنا خوبصورت اور پیارا ہوگا۔ ۱۔

منزہ عن شریک فی محاسنہ فجوہر الحسن فیہ غیر منقسم

سجدہ میں حضور اکرم ﷺ کی ایک دعا

﴿۶﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذَنْبِيْ كُلَّهُ دِقَّةً وَجَلَّةً وَّأَوَّلَهُ وَاٰخِرَهُ وِعَلَانِيَّتَهُ وَسِرَّهُ. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ اپنے سجدہ میں یہ کہتے تھے، اللہم اغفر لی ذنبی کلہ دقہ وجلہ واولہ وَاخِرہ وعلانیتہ وسرہ: اے اللہ! میرے تمام چھوٹے بڑے، پہلے پچھلے، کھلے ہوئے اور چھپے ہوئے گناہ بخش دے۔ • (مسلم)

توضیح: ”دقہ“ دال پر کسرہ ہے یہ دقیق سے ہے قلیل کے معنی میں ہے ”جلہ“ جیم پر کسرہ ہے یہ جلیل سے ہے کثیر کے معنی میں ہے دونوں لفظوں کا معنی یہ ہوا ”قلیلہ و کثیرہ“ یا معنی یہ ہے کہ چھوٹے اور بڑے گناہ۔ ”وعلانیتہ وسرہ“ یعنی کھلے اور چھپے ہوئے گناہ اس سے مراد یہ ہے کہ لوگوں کی نظروں سے جو گناہ پوشیدہ ہیں وہ معاف فرمادے ورنہ اللہ تعالیٰ پر تو کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے۔ ۳۔

یہ دعا حضور اکرم ﷺ نے سجدہ میں پڑھی ہے اس میں یہ احتمال ہے کہ تسبیحات کی جگہ یہ دعا پڑھی ہوگی اور یہ احتمال بھی ہے کہ تسبیحات کے بعد پڑھی ہوگی یہ احتمال بھی ہے کہ فرائض میں پڑھی اور یہ احتمال بھی ہے کہ نوافل میں پڑھی ہوگی۔ ۴۔

﴿۷﴾ وعن عَائِشَةَ قَالَتْ فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِنَ الْفَرَاشِ فَالْتَمَسْتُهُ فَوَقَعَتْ يَدَيَّ عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مَبْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوْبَتِكَ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِيْ ثَنَاءً عَلَیْكَ اَنْتَ كَمَا اَثْنَيْتَ عَلٰی نَفْسِكَ. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۵۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک رات میں نے رحمت عالم ﷺ کو بستر پر موجود نہ پایا،

میں آپ کو تلاش کر رہی تھی کہ میرا ہاتھ آپ کے پیروں کو جا لگا (چنانچہ میں نے دیکھا کہ) آپ بارگاہ الہی میں سجدہ ریز تھے اور آپ کے دونوں پیر مبارک کھڑے ہوئے تھے اور آپ کہہ رہے تھے۔ اے اللہ! میں تیری خوشنودی کے ذریعہ تیرے غیظ و غضب سے (یعنی ان افعال سے جو مجھ پر یا میری امت پر تیرے غضب کا ذریعہ بنیں) پناہ مانگتا ہوں، تیری معافی کے ذریعہ تیرے عذاب سے پناہ چاہتا ہوں اور تجھ سے (یعنی تیری رحمت کے ذریعہ تیرے قہر سے) پناہ کا طلبگار ہوں۔ میں تیری تعریف کا شمار و احاطہ نہیں کر سکتا۔ تو ایسا ہی ہے جیسا کہ خود تو نے اپنی تعریف کی ہے۔“ (مسلم)

تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جو پروردگار ہے آسمانوں کا اور پروردگار ہے زمین کا پروردگار جہانوں کا ہے اور زمین و آسمانوں میں اسی کے لئے بڑائی و بزرگی ہے اور وہ غالب، دانا ہے۔

توضیح: ”فقدت“ فقدان سے ہے نہ پانے اور گم کرنے کے معنی میں بھی ہے اور افتقدت ڈھونڈنے کے معنی میں بھی ہے المسجد سے مراد حجرہ میں جائے سجدہ بھی ہو سکتی ہے اور بمعنی السجود یعنی سجدہ بھی ہو سکتا ہے اس حدیث میں واضح دلیل ہے کہ مس البرءۃ سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے۔

آدمی جب سجدہ میں ہو تو وہ اللہ تعالیٰ سے قریب تر ہوتا ہے

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثِرُوا الدُّعَاءَ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرمایا۔ ”بندہ کا خدا سے قریب ترین ہونا اس وقت شمار ہوتا ہے جبکہ وہ سجدہ میں ہو اس لئے تم (سجدہ میں) بہت زیادہ دعا کیا کرو۔“ (مسلم)

توضیح: جب آدمی تکبیر تحریمہ کے لئے ہاتھ اٹھاتا ہے گویا وہ پوری دنیا کو خیر باد کہہ کر پیچھے پھینکتا ہے اور مکمل طور پر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ سامنے ہوتا ہے تو پھر جب آدمی سجدہ میں جاتا ہے گویا وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے حوض میں غوطہ لگاتا ہے یا اللہ تعالیٰ کے قدموں میں گرتا ہے ظاہر ہے یہ قرب کی انتہائی نسبت ہے اس لئے اس وقت دعا مانگنی چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت مکمل طور پر متوجہ ہوتی ہے یہی بات اس حدیث میں بیان کی گئی ہے۔ ۲

ابلیس کا پیچھتاوا

﴿۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَ إِغْوَى الشَّيْطَانُ يَبْكِي يَقُولُ يَا وَيْلَتَى أُمِرْتُ بِالْسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَأُمِرْتُ بِالْسُّجُودِ فَأَبَيْتُ فَلِيَ النَّارُ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”جب ابن آدم (یعنی بندہ مومن) سجدہ کی آیت پڑھتا ہے اور (پڑھنے والا یا سننے والا) سجدہ کرتا ہے تو اس وقت شیطان لعین روتا ہوا ایک طرف ہٹ جاتا ہے اور کہتا ہے کہ ”وا حسرتا! ابن آدم کو سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا تو اس نے سجدہ کیا اور (اس کے بدلہ میں) وہ جنت کا حقدار بنا اور مجھے سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا تو میں نے (سجدہ نہ کر کے پروردگاری) نافرمانی کی چنانچہ (اس کے نتیجے میں) مجھے آگ ملی۔“ (مسلم)

توضیح: ”یہی“ یعنی جب انسان تلاوت کے دوران سجدہ والی آیت پڑھ کر سجدہ کرتا ہے تو ابلیس دور بھاگتا ہے اور چیخ چلا کر روتا ہے اور پچھتا تا ہے کہ اولاد آدم نے قرآن پڑھا اور سجدہ کیا اور مجھے جب سجدہ کا حکم دیا گیا تو میں نے انکار کیا۔ ابلیس کا یہ رونا اور چیخ چلانا یا تو حقیقت کے اعتراف کے طور پر افسوس و حزن کے تحت ہے یا یہ مگر مجھ کی طرح فراڈ کے آنسوؤں بہا تا ہے کیونکہ منقول ہے کہ حضرت موسیٰ سے ابلیس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے پوچھ لیں کہ میری توبہ قبول ہو سکتی ہے یا نہیں۔ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ شرط وہی ہے کہ آدم کو سجدہ کرے اب آدم نہیں تو اس کی قبر کے سامنے سجدہ کرے، کہتے ہیں جب حضرت موسیٰ نے ابلیس سے کہا تو ابلیس کہنے لگا کہ جب زندہ آدم کے سامنے نہیں جھکا تو اب قبر کے سامنے کیا سجدہ کروں گا۔

اسی طرح ایک ضعیف قصہ ہے کہ ابلیس کی روح قبض کرنے کے لئے جب فرشتے ان کے پیچھے آئیں گے تو یہ مشرق و مغرب اور جنوب کی طرف بھاگے گا (یہاں تک کہ یہ قصہ احادیث میں ہے) جب فرشتے اس کو قابو کر لیں گے تو اس کو حضرت آدم کی قبر پر گرا دیں گے تاکہ اس سے سجدہ کرایا جاسکے لیکن یہ خبیث موت کے وقت بھی سراور کی طرف اٹھائے گا تاکہ غیر اختیاری طور پر بھی سجدہ کی صورت نہ بن جائے اتنا سخت دشمن ہے تو یہاں اس کا رونا یا تو تازہ تازہ سزا کے طور پر ہوگا اور یا وہی فراڈ کا رونا ہے جیسا کہ اس بین الاقوامی بے غیرت اور بین الاقوامی بے حیا اور دھوکہ باز نے بدر کے میدان سے بھاگتے وقت ابوجھل سے کہا تھا۔ ”انی أخاف الله رب العالمین“۔

کثرت سجد و حضور اکرم ﷺ کی رفاقت کا سبب ہے

﴿۱۰﴾ وعن رِبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ أَبِيتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُهُ بِوَضُوءِهِ وَحَاجَّتِهِ فَقَالَ لِي سَلْ فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مَرَأَفَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَ ذَاكَ قَالَ فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ربیعہ ابن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رات میں رحمت عالم ﷺ کے ساتھ رہا کرتا تھا اور وضو کا پانی دوسری ضروریات (مثلاً مسواک، جائے نماز وغیرہ) پیش کیا کرتا تھا (ایک روز) سرکارِ دو عالم ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ ”(دین و دنیا کی بھلائیوں میں سے جو کچھ مانگنا چاہتے ہو) مانگو!“ میں نے عرض کیا ”میری درخواست تو صرف یہ ہے کہ جنت میں مجھ کو آپ

کی رفاقت نصیب ہو۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ ”جس مرتبہ کو تم پہنچنا چاہتے ہو یہ تو بہت عظیم ہے اس کے سوا کچھ اور مانگو۔“ میں نے عرض کیا ”میری درخواست تو بس یہی ہے۔“ آپ نے فرمایا۔ ”اس مرتبہ کو حاصل کرنے کے لئے تم کثرت سجدہ کے ذریعہ اپنی ذات سے میری مدد کرو۔“ (مسلم)

توضیح: ”و حاجتہ“ یعنی وضو کے لئے پانی لوٹا اور نماز کے لئے جائے نماز یا آپ کے استنجا کے لئے ڈھیلے پتھر لانا یا دیگر خدمت کرنا یہ سب ”حاجتہ“ یعنی ضرورت میں داخل ہے۔ لے رات کے وقت اس مشقت والی خدمت اور جذبہ اطاعت سے خوش ہو کر حضور اکرم ﷺ نے بطور صلہ فرمایا کہ مانگ کیا مانگتا ہے اس سچے خادم اور عقیدت مند غلام نے فرمایا کہ جنت میں آپ کی رفاقت چاہتا ہوں حضور اکرم ﷺ نے چاہا کہ یہ شخص اس کے علاوہ کوئی اور دعا مانگ لے۔ یا آنحضرت ﷺ نے شاید اندازہ لگانا چاہا کہ اس شخص کا یہ مطالبہ صرف ایک جذباتی جذبہ کا اظہار ہے یا اس کی گفتار کے پیچھے سچا جذبہ کارفرما ہے لیکن اس سچے عاشق نے جب جواب دیا کہ سوال یہی ہے تب آپ نے فرمایا کہ دعا میں کروں گا مگر تم میرا اتنا تعاون کرو کہ کثرت سے نمازیں پڑھا کرو۔ لے

معلوم ہوا کہ بزرگوں کی دعاؤں کے ساتھ عمل کی ضرورت ہے یہ نہیں کہ صرف دعا کی بنیاد پر اپنے اعمال کو خیر باد کہدے اور خالی تمنائیں پکارتا رہے کسی نے سچ کہا ہے کہ چابی تالہ کھولنے کے لئے بیشک ذریعہ ہے لیکن ہاتھ سے زور دیکر چابی کو دبانا پڑتا ہے۔ لے
فتح قفل ارچہ کلید است اے عزیز جنبش از دست تومی خواہند نیز
یعنی تالہ اگرچہ کنجی ہی سے کھلتا ہے لیکن تمہارے ہاتھ کی حرکت بھی ضروری ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بزرگوں کی خدمت سعادتوں کے حصول کا بڑا ذریعہ ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خدمت کرنے والے کی نظر آخرت کی سعادت پر لگی رہنی چاہئے۔ دنیا کی چیزیں فانی ہیں اس خوش قسمت صحابی کو دیکھئے کہ جنت بھی مل گئی اور حضور اکرم کی رفاقت بھی مل گئی۔

سجدوں کی فضیلت

﴿۱۱﴾ عَنْ مَعْدَانَ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ لَقِيتُ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ أَكْمَلُهُ يَدْخِلُنِي اللَّهُ بِهِ الْجَنَّةَ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلْتُهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيْكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ لِلَّهِ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَظَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةٌ قَالَ مَعْدَانُ ثُمَّ لَقِيتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ لِي مِثْلُ مَا قَالَ لِي ثَوْبَانُ۔ (رواہ مسلم) لے

ترجمہ: اور حضرت معدان بن ابی طلحہ رضی اللہ عنہ (تابعی) فرماتے ہیں کہ میں نے رحمت عالم ﷺ کے آزاد کردہ غلام حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی اور ان سے عرض کیا کہ ”مجھے کوئی ایسا عمل بتا دیجئے کہ جب میں اس عمل کو کروں تو اللہ تعالیٰ مجھے اس عمل کے بدلے جنت میں داخل کر دے۔ پس وہ (میرا سوال سن کر) خاموش رہے، میں نے دوبارہ عرض کیا وہ پھر بھی خاموش رہے، جب میں نے تیسری مرتبہ عرض کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ”یہی سوال میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے کیا تھا، چنانچہ آپ نے (میرے سوال کے جواب میں) فرمایا تھا کہ ”تم کثرت سے بارگاہِ خداوندی میں سجدہ کیا کرو، تم ایک سجدہ خدا کے حضور میں کرو گے تو اس کی وجہ سے خدا تمہارا ایک درجہ بلند کر دے گا اور اس کی وجہ سے ایک گناہ کو کم کر دے گا۔“ معدان کہتے ہیں کہ میں نے پھر حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی اور ان سے بھی وہی سوال کیا (جو ثوبان سے کیا تھا) چنانچہ انہوں نے بھی مجھے وہی جواب دیا جو ثوبان نے دیا تھا۔“ (مسلم)

الفصل الثانی

سجدہ میں جانے اور اٹھنے کا طریقہ

﴿۱۲﴾ عَنْ وَاِئِلِ بْنِ حَجْرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ۔ (رواهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ) ۱

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رحمت عالم ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ سجدہ کرنے کا ارادہ کرتے تو پہلے اپنے دونوں گھٹنے (زمین پر) ٹیکتے اور پھر دونوں ہاتھ رکھتے۔ اور جب سجدہ سے اٹھنے کا ارادہ کرتے تو پہلے اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے پھر دونوں گھٹنے اٹھاتے۔“ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح: ”اذا سجد وضع“ علماء نے اعضاء سجدہ کو زمین پر سجدہ کے وقت رکھنے اور سجدہ سے اٹھتے وقت اٹھانے کے بارے میں ایک اصول وضع کیا ہے وہ اس طرح ہے کہ جب آدمی کھڑا ہو تو اس کا جو عضو قیام کی حالت میں زمین سے جتنا قریب ہو اسی کو سب سے پہلے زمین پر رکھنا چاہئے اور آدمی کا جو عضو قیام کی حالت میں زمین سے جتنا دور ہو سجدہ سے اٹھتے وقت وہ سب سے پہلے اٹھانا چاہئے ان اعضاء میں بعض علماء نے پیشانی اور ناک کو ایک عضو قرار دیا ہے لہذا اس میں تقدیم تاخیر کی ضرورت نہیں ہے لیکن بعض علماء فرماتے ہیں کہ ناک اقرب الی الارض ہے لہذا جاتے وقت اس کو پہلے ٹیک لینا چاہئے۔

بہر حال اس کیفیت کا لحاظ رکھنا اس وقت ہے جب کوئی عذر نہ ہو اگر عذر ہے تو عذر تو عذر ہے۔ ۲

سجدہ میں جانے اور اٹھنے کی کیفیت کا بیان

﴿۱۳﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَبْزُكْ كَمَا يَبْزُكُ الْبُعَيْرُ وَلِيَضَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ.

(رواه أبو داود والنسائي والدارقطني قال أبو سليمان الخطابي حديث وائل بن حجر أثبت من هذا وقيل لهذا منسوخ) ل

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا۔ ”تم میں سے کوئی جب سجدہ کرے تو وہ اونٹ کے بیٹھنے کی طرح نہ بیٹھے بلکہ اسے چاہئے کہ اپنے دونوں گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھ زمین پر رکھے۔“ (ابوداؤد، نسائی، دارمی)

اور ابوسلمان خطابی نے کہا ہے کہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث اس حدیث سے زیادہ صحیح ثابت ہے چنانچہ کہا گیا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔

توضیح: ”وليضع يديه قبل ركبتيه“ سجدہ کو جاتے وقت کونسا عضو پہلے زمین پر ٹیکنا چاہئے اور کونسا آخر میں رکھنا چاہئے اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ لے

فقہاء کا اختلاف:

تینوں ائمہ کے نزدیک سجدہ کو جاتے وقت وہی معروف ترتیب ہے کہ جو عضو زمین کو اقرب ہے وہ پہلے رکھا جائے اور واپسی میں اس کا عکس کیا جائے جیسا کہ گذشتہ حدیث نمبر ۱۲ میں مذکور ہے لیکن امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور اوزاعی شام فرماتے ہیں کہ سجدہ کو جاتے وقت پہلے ہاتھ زمین پر ٹیک لیا جائے پھر گھٹنے پھر ہاتھ پھر ناک پھر پیشانی۔ لے

دلائل:

جمہور نے وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو بلا تاویل اپنے مقصد پر واضح دلیل ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل زیر بحث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے فقہاء کا یہ اختلاف اولیٰ غیر اولیٰ اور فضیلت میں ہے جواز اور عدم جواز میں نہیں ہے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث قویٰ ہے اور وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث فعلیٰ ہے اور اصول یہ ہے کہ جب قول الرسول ﷺ اور فعل الرسول ﷺ کا تقابل ہو تو قول کو ترجیح دی جاتی ہے۔

جوابات:

جمہور نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے مسئلہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے تسلی بخش جوابات دیئے ہیں۔

پہلا جواب: حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا پہلا جواب یہ ہے کہ یہ منسوخ ہے اور صحیح ابن خزیمہ میں مصعب بن سعد رضی اللہ عنہ کی روایت اس کے لئے ناخ ہے وہ فرماتے ہیں ”کننا نضع اليدين قبل الركبتين فامرنا بوضع الركبتين قبل اليدين“ (کما قال ابن خزيمة)

دوسرا جواب: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا دوسرا جواب یہ ہے کہ وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت اقویٰ واثبت ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت محدثین کے ہاں معلول ہے لہذا وائل کی روایت کو اصولی طور پر ترجیح دی جائے گی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ایک علت تو یہ ہے کہ امام ترمذی نے اس کی غرابت کو بیان کر کے اسے معلول قرار دیا دوسری علت اس میں یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ان کی اپنی ہی دوسری روایت سے معارض ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ نے مضبوط سندوں کے ساتھ اس روایت کا ذکر کیا ہے وہ روایت بالکل وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت کی طرح ہے دیکھئے شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۷۵۔

تیسری علت یہ ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا پہلا حصہ خود اس کے دوسرے حصہ سے معارض ہے کیونکہ پہلے حصہ میں "فلا یبرک کما یدبرک البعیر" کے الفاظ ہیں حالانکہ اونٹ جب بیٹھتا ہے تو پہلے گھٹنے ٹیک کر بیٹھتا ہے ان الفاظ کے بعد "ولیضع یدیه قبل رکبتيه" کے الفاظ اس کے معارض و مخالف ہیں۔ اسی لئے محدثین فرماتے ہیں کہ یہاں کسی راوی کو بیان کرنے میں وہم ہو گیا ہے اور اس نے "یدیه" کو "رکبتيه" پر مقدم کیا ہے اگر اصل عبارت کو لیا جائے اور رکبتيه کو مقدم کیا جائے تو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا تعارض آپس میں بھی ختم ہو جائے گا اور وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی تعارض ختم ہو جائے گا۔ بہر حال جس روایت میں اتنی علتیں پوشیدہ ہوں وہ حضرت وائل رضی اللہ عنہ کی روایت کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہے۔

تیسرا جواب: تیسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت معذور کے لئے ہے اور اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں ہے اور معذور حضرات ایسا ہی عمل کرتے ہیں اور ان سے اچھا بھی لگتا ہے غیر معذور سے یہ عمل بالکل اچھا نہیں لگتا اور سنت طریقہ وہی ہوتا ہے جو دیکھنے میں بھی اچھا لگتا ہے۔

مشکوٰۃ کے نسخہ میں بھی صاحب مشکوٰۃ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے دو جواب دیئے ہیں کہ یا یہ منسوخ ہے یا معلول غیر قوی ہے اور وائل کی روایت اثبت و اقویٰ ہے۔ لہ

﴿۱۴﴾ وعن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول بين السجدةين اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وعافني وارزقني۔ (رواه ابوداؤد والترمذي) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان یہ کہا کرتے تھے کہ: "اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وعافني وارزقني" (ابوداؤد، ترمذی) اے اللہ! مجھے بخش دے، مجھ پر رحم کر، مجھے ہدایت فرما (دونوں جہان کی بلاؤں اور امراض ظاہر و باطن سے، مجھے محفوظ رکھ اور مجھے رزق عطا فرما۔

﴿۱۵﴾ وعن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بين السجدةين رب اغفر لي۔ (رواه النسائي والدارقطني) ۲

ترجمہ: اور حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان یہ کہا کرتے تھے کہ رب اغفر لی یعنی اے میرے پروردگار مجھے بخش دے۔“ (نسائی، داری)

نوٹ: ظاہر احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ جلسہ میں حضور اکرم ﷺ کی یہ دعائیں فرائض و نوافل دونوں میں تھیں بیشک فرائض کو زوائد سے محفوظ رکھنا احناف کے ہاں اولیٰ ہے لیکن اختصار کے ساتھ مسنون مستند دعائیں منع نہیں ہیں احناف نے صرف احتیاط کے طور پر فرمایا کہ کہیں فرض نماز فاسد نہ ہو جائے بیشک بعض روایات میں تصریح ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نوافل میں لمبی دعائیں مانگی ہیں لیکن اختصار کے ساتھ فرائض میں دعائیں مانگنے سے منع نہیں کیا گیا ہے۔ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ جواز کے قائل ہیں۔ (کمانی زجاہ المصاح ج اول ص ۲۷۰)

الفصل الثالث

مسجد میں نماز کے لئے جگہ مختص کرنا منع ہے

﴿۱۶﴾ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شُبَلٍ قَالَ تَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَقْرَةَ الْغُرَابِ وَافْتِرَاشِ السَّبْعِ وَأَنَّ يُؤْطِنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا يُؤْطِنُ الْبَعِيرُ۔

(رواہ ابوداؤد والنسائی والدارمی)

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن شبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے کوئے کی طرح ٹھونک مارنے اور درندوں کی طرح (ہاتھوں کو) بچھانے سے منع فرمایا ہے اور (اس سے بھی منع فرمایا ہے کہ، کوئی شخص مسجدوں میں جگہ مقرر کرے جیسا کہ اونٹ مقرر کرتا ہے۔“ (ابوداؤد، نسائی، داری)

توضیح: ”نقرة الغراب“ پرندہ جب دانہ چگتا ہے تو وہ ٹھونک مارتا ہے یہاں مراد یہ ہے کہ سجدہ میں جلدی جانا اور جلدی جلدی واپس آنا منع ہے یہ کوئے کے دانہ چکنے کی طرح ہے آرام اطمینان سے عمل کرنا چاہئے۔

”افتراش السبع“ اس کی تشریح پہلے حدیث ۲ میں ہو چکی ہے۔

کئی احادیث میں نماز میں حیوانات کی ہیئت اختیار کرنے سے منع کیا گیا ہے بعض حیوانات کا نام بھی لیا گیا ہے جیسے:

① افتراش السبع ② افتراش الكلب واقعاء الكلب ③ بروك البعير، ④ التفات الثعلب ⑤ نقرة

الديك ⑥ نقرة الغراب ⑦ عقبة الشيطان ⑧ رفع الايدي كاذا ناب خيل شمس ⑨ دبیح الحبار

(یعنی رکوع میں گدھے کی طرح سر جھکانے کو کہتے ہیں)۔ ان تشبیہات سے معلوم ہوا کہ نماز انسان کو حیوانیت سے دور کرتی ہے اور انسان کو انسان بناتی ہے جیسے کہ کہا گیا ہے۔

علم معقولات گندہ می کند علم منقولات بندہ می کند
علم منقولات علم انبیاء است علم معقولات علم اشقیاء است

”وان یوطن المکان“ اونٹ جہاں بیٹھتا ہے تو اسی جگہ کو اپنے لئے خاص کر کے کسی دوسرے اونٹ کو وہاں بیٹھنے نہیں دیتا ہے اس طرح مسجد میں نہیں کرنا چاہئے کہ کوئی نمازی اپنے لئے کوئی جگہ اس طرح متعین کرے کہ دوسرا کوئی وہاں بیٹھ نہ سکے یہ مکروہ و ممنوع ہے جیسا کہ مساجد میں بعض نامور لوگ ایسا کرتے ہیں یا نامور بننے کے لئے ایسا کرتے ہیں مسجد تو ایک وقف خطہ ہے جو نمازی پہلے آگیا اس کو حق حاصل ہے کہ جہاں بیٹھنا چاہے بیٹھ جائے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ اسی طرح کسی نمازی کے لئے یہ بھی ممنوع و مکروہ ہے کہ وہ نماز کے لئے کوئی خاص لباس اور خاص کپڑا متعین کرے اور یہ خیال کرے کہ اس کے علاوہ دوسرے کپڑے میں نماز نہیں ہوگی۔

جلسہ اور قعدہ میں بیٹھنے کا طریقہ

﴿۱۷﴾ وعن عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ إِنِّي أُحِبُّ لَكَ مَا أُحِبُّ لِنَفْسِي وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي لَا تُقْعَبَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ۔ (رواہ الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”اے علی جو چیز میں اپنے لئے محبوب رکھتا ہوں وہ چیز تمہارے لئے بھی محبوب رکھتا ہوں اور جو چیز اپنے لئے ناپسند کرتا ہوں وہ چیز تمہارے لئے بھی ناپسند کرتا ہوں، دونوں سجدوں کے درمیان اتقاء نہ کرو۔“ (ترمذی)

توضیح: ”لا تقعب“ حضور اکرم ﷺ تو تمام جہانوں کے لئے سراپا رحمت تھے لیکن اپنی امت کے لئے تو آپ ”رؤف رحیم“ تھے اسی تناظر میں آپ نے جو چیز اپنے لئے پسند فرمائی وہی چیز امت کے لئے پسند فرمادی اور جو چیز خود ناپسند فرمائی امت کے لئے بھی ناپسند فرمائی پھر اہل بیت کا معاملہ عام امت کی نسبت کچھ زیادہ خاص تھا امت کو اگر رخصت پر عمل کرنے کی اجازت دی تو اہل بیت کو عزیمت کا حکم دیا اسی سلسلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ حضور اکرم ﷺ کا یہ مکالمہ ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ دو سجدوں کے درمیان اتقاء سے بچو۔

اقعاء کی صورت:

اقعاء کی مشہور صورت یہ ہے کہ بین السجدتین یا قعدہ میں آدمی سرین پر بیٹھ جائے اور دونوں گھٹنے اور پنڈلیاں کھڑی ہوں اور ہاتھ زمین پر رکھے ہوں۔ جس طرح کتاز میں پر بیٹھتا ہے اقعاء کا مشہور اور صحیح معنی یہی ہے۔ ۱۔
ہاں بعض علماء نے اس کو بھی اقعاء قرار دیا ہے کہ ایک نمازی سجدوں کے درمیان یا قعدہ کی حالت میں اس طرح بیٹھ جائے کہ پاؤں کے پنجوں کو زمین پر رکھے اور ایڑیوں پر سرین رکھ کر بیٹھ جائے اور ہاتھ گھٹنوں کے پاس رانوں پر ہوں۔
بہر حال اقعاء کی ہر صورت نماز میں مکروہ ہے کہ یہ کتوں اور درندوں سے مشابہت ہے۔ ۲۔

رکوع اور سجدہ میں پشت سیدھی کرنا چاہئے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَطِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى صَلَاةٍ عَبْدٍ لَا يُقِيمُ فِيهَا صُلْبَهُ بَيْنَ خُشُوعِهَا وَسُجُودِهَا. (رواہ أحمد) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت طلق بن عطفیؓ فرماتے ہیں کہ آقاؐ نے نامدار ﷺ نے فرمایا ”اللہ بزرگ و برتر اس بندہ کی نماز کی طرف نہیں دیکھتا جو اپنی نماز کے سجدہ و رکوع میں اپنی کمر سیدھی نہیں کرتا۔“ (احمد)

توضیح: ”لا ينظر الله“ نظر رحمت سے اللہ نہیں دیکھے گا اور نماز کے دوران نزول رحمت ایسے شخص پر نازل نہیں فرمائے گا جو نماز میں اس طرح لا پرواہی کرتا ہے اور نماز کے آداب کا خیال نہیں رکھتا ہے ایسی عبادت قبولیت کے اعلیٰ مقام تک نہیں پہنچتی ہے بلکہ قبولیت کے لئے اللہ تعالیٰ اس کی طرف نہیں دیکھے گا چونکہ سجدہ اور رکوع نماز کے ارکان میں سے بہت اہم ہیں جب اس میں نقص آجائے تو پوری نماز ناقص ہو جائے گی اس لئے وعید شدید کا حکم آیا ہے۔ ۴۔

”خشوعها“ رکوع پر خشوع کا اطلاق ہوا ہے یہاں قومہ میں کمر سیدھی کرنے اور تعدیل ارکان ٹھیک طرح ادا کرنے پر تنبیہ ہے ”سجودها“ یعنی جلسہ میں اطمینان کے ساتھ بیٹھنا چاہئے وہ اس طرح کہ تمام اعضا اپنی جگہ پر آجائیں۔ ۵۔

سجدہ میں سر رکھنے کی کیفیت

﴿۱۹﴾ وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ وَضَعَ جَبْهَتَهُ بِالْأَرْضِ فَلْيَضَعْ كَفَّيْهِ عَلَى الذِّمِّي وَضَعَ عَلَيْهِ جَبْهَتَهُ ثُمَّ إِذَا رَفَعَ فَلْيَرْفَعْهُمَا فَإِنَّ الْيَدَيْنِ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الْوَجْهُ. (رواہ مالک) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت نافع رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ ”جو شخص اپنی پیشانی زمین پر رکھے (یعنی سجدہ کرے) تو اسے چاہئے کہ وہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بھی زمین پر دہیں رکھے جہاں پیشانی رکھی ہے پھر جب (سجدہ سے) اٹھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو بھی اٹھائے کیونکہ جس طرح چہرہ سجدہ کرتا ہے اسی طرح دونوں ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں۔“ (مالک)

توضیح: ”کفّیہ“ نماز میں جب نمازی سجدہ میں جاتا ہے تو اس کے تمام اعضاء سجدہ میں شریک ہو جاتے ہیں تو ہاتھوں کا بھی سجدہ ہوتا ہے اسی کو بتایا جا رہا ہے کہ ہاتھ جب سجدہ کرتے ہوں تو ان کو پیشانی کی اس طرح سیدھ میں رکھنا چاہئے کہ اگر کانوں سے کوئی چیز گر جائے تو وہ ہاتھوں کی پشت پر لگ جائے نہ ہاتھ بالکل پیٹ اور کندھوں کے پاس ہوں اور نہ سر سے آگے ہوں بلکہ سر درمیان میں ہو اور ہاتھ اس کے کناروں پر ہوں احناف کا مسلک یہی ہے جس طرح اس حدیث میں ہے اسی طرح رکھنا چاہئے لیکن شوافع حضرات کندھوں کے پاس رکھنے کو بہتر قرار دیتے ہیں ظاہری حدیث احناف کی دلیل ہے شوافع کے پاس صرف اس حدیث کی تاویل ہے وہ یہ کہ اس حدیث میں یہ بتایا جا رہا ہے کہ جس طرح پیشانی زمین پر رکھی ہے اسی طرح کندھوں کے پاس ہاتھ بھی قبلہ رخ رکھا کر دتا کہ ان کا سجدہ بھی ہو جائے۔ ل



باب التشہد

تشہد کا بیان

دو قعدوں میں بیٹھ کر جو خاص ذکر کیا جاتا ہے اس کا نام تشہد ہے شہادت کے معنی گواہی دینے کے ہیں چونکہ اس ذکر میں بطور خاص شہادتین کا بیان ہوتا ہے اس لئے اس کو تشہد کہا گیا یہاں صرف تشہد کا لفظ ہے اس عنوان کے تحت یہ بیان کیا گیا ہے کہ تشہد میں بیٹھنے کی کیفیت کیا ہوتی ہے اور شہادتین کا پڑھنا کس طرح ہے اس کے بعد الصلوٰۃ علی النبی کا عنوان ہے یہ بھی درحقیقت انہیں دو قعدوں کے اندر اذکار کا بیان ہے مگر یہ درود پڑھنے سے متعلق ہے اس میں یہ بتایا گیا ہے کہ قعدتین میں حضور اکرم ﷺ پر درود کس طرح پڑھنا چاہئے اس کے بعد الدعاء فی التشہد کا عنوان رکھا ہے یہ بھی درحقیقت قعدتین میں اذکار سے متعلق ہے کہ شہادت و درود کے بعد دعا کا طریقہ کیا ہے اور دعا کس طرح ہوتی ہے یہ سلام پھیرنے تک اذکار کا بیان ہے اور پھر عنوان کے بغیر سلام کے بعد کی دعاؤں کا بیان کیا گیا ہے۔ لہ

الفصل الاول

قعدہ کا طریقہ اور اشارہ بالسبابة کی کیفیت

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ فِي التَّشْهَدِ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى وَعَقَدَ ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ اصْبَعَهُ الْيُمْنَى الَّتِي تَلِي الْإِبْهَامَ يَدْعُو بِهَا وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ بِأَسْطِهَا عَلَيْهَا. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جب تشہد (یعنی التحیات) میں بیٹھتے تو اپنا بائیں ہاتھ اپنے بائیں گھٹنے پر رکھتے اور اپنا داہنا ہاتھ اپنے داہنے گھٹنے پر رکھتے تھے اور اپنا (داہنا) ہاتھ مثل عدد تریپن کے بند کر کے شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے تھے۔

اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”جب آپ نماز (کے قعدہ) میں بیٹھتے تو دونوں ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھ لیتے تھے اور داہنے ہاتھ کی اس انگلی کو جو انگوٹھے کے قریب ہے (یعنی شہادت کی انگلی کو) اٹھاتے اور اس کے ساتھ دعا مانگتے (یعنی اس کو اٹھا کر اشارہ وحدانیت کرتے) اور بائیں ہاتھ اپنے زانوں پر رکھ لیا ہوا رکھتے۔“ (مسلم)

توضیح: ”وعد ثلثاۃ وخمسين“ انسانوں میں مختلف زمانوں میں مختلف انداز سے گنتی اور عدد معلوم کرنے کے مختلف طریقے رائج رہے ہیں انہیں مروجہ طریقوں میں ایک طریقہ انگلیوں کے جوڑنے توڑنے اور ملانے ہٹانے کا بھی رہا ہے جس کی طرف اس حدیث میں اشارہ کیا گیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ۵۳ کے عدد کا نشان بنا دیا وہ اس طرح ہے کہ مثلاً تمام انگلیوں کو بند کر لیا جائے صرف شہادت کی انگلی کھلی رہے اور انگوٹھے کے سرے کو شہادت والی انگلی کی جڑ میں رکھ دیا جائے یہ تریپن کا عدد ہے اور یہی طریقہ شوافع حضرات نے اپنایا ہے جو امام شافعی کا قول جدید ہے۔ لہ

احناف نے تسعین یعنی نوے کے عدد کو اختیار کیا ہے وہ اس طرح ہے کہ خضر بنصر یعنی چنگلی اور اس کے قریب والی انگلی کو بند کیا جائے اور انگوٹھے اور درمیانی انگلی کا حلقہ بنا دیا جائے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا جائے یہی طریقہ امام احمد رحمہ اللہ کا بھی ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کا قدیم قول بھی اسی طرح ہے اور آگے مسلم کی روایت میں یہی طریقہ مذکور ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ہاتھ کی ساری انگلیاں بند کر کے رکھی جائیں اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا جائے یہ کل تین طریقے ہو گئے۔

بعض روایات سے چوتھا طریقہ بھی معلوم ہوتا ہے وہ اس طرح کہ تمام انگلیوں کو پھیلا کر رکھا جائے اور شہادت کے وقت شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا جائے بعض احناف اس طریقہ پر بھی عمل کرتے ہیں۔ لہ

اشارہ کا حکم:

احادیث میں واردان تمام طریقوں کو دیکھتے ہوئے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ کا عمل مختلف طریقوں پر رہا ہے اور مختلف اوقات میں آپ نے مختلف طریقے اختیار فرمائے ہیں یہ اضطراب فی الحدیث نہیں ہے بلکہ بیان جواز کے لئے تمام طریقوں کا نمونہ امت کے سامنے رکھا ہے تاکہ اس عمل میں وسعت آجائے اور تنگی نہ رہے اور اس طرح کئی مسائل میں ہوا ہے لہذا یہ اعتراض بے جا ہے کہ اشارہ کرنے کی احادیث میں اضطراب ہے اس لئے مطلقاً اشارہ نہیں کرنا چاہئے جمہور فقہاء کے اقوال و اعمال کو اگر دیکھا جائے تو اشارہ کرنے کو سب نے بالاتفاق سنت قرار دیا ہے لہذا موقع محل کے مناسب جس طریقہ پر عمل کیا جائے سنت ادا ہو جائے گی۔ لہ

مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کی رائے:

مجدد الف ثانی رحمہ اللہ نے احادیث کی تحقیق اور ظاہری اختلاف کی بنیاد پر اشارہ کا انکار کیا ہے اور فرمایا کہ اشارہ کے حکم میں احادیث میں اضطراب پایا جاتا ہے۔ اس منفرد اور شاذ رائے پر وقت کے علماء نے اور مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کے اپنے بیٹے نے سخت رد کیا ہے لہذا جمہور فقہاء اور ائمہ احناف کا متفق علیہ مسئلہ کو چھوڑ کر حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کی رائے کو احترام کے ساتھ ان کا تفرد قرار دیکر نظر انداز کیا جائے گا اور یہ کوئی نئی بات نہیں ہے بڑی شخصیات کی بعض رائے منفرد ہو سکتی ہے ائمہ احناف میں سے امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اجمعین سب اشارہ کے حکم پر متفق ہیں اور یہ

احناف کے متقدمین حضرات ہیں اگرچہ ماوراء النہر اور ہندوستان و افغانستان کے بعض احناف نے اشارہ کو ترک کیا ہے لیکن یہ ترک کرنا عدم جواز کی دلیل نہیں ہے حجاز مقدس اور عرب کے تمام علماء قدیم و جدیداً اشارہ کرنے پر متفق رہے ہیں۔

علامہ شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ اشارہ کو منع کرنا روایت اور درملیت دونوں کے منافی ہے۔

خلاصہ یہ کہ جب احادیث سے اشارہ ثابت ہے صحابہ رضی اللہ عنہم تابعین رحمہم اللہ اس پر متفق ہیں جمہور فقہاء امت اور علماء عراق و حجاز اور ائمہ حرمین اس پر متفق ہیں تو پھر اس پر عمل کرنا ہی اولیٰ و انسب ہے۔

فقہاء احناف کی طرف فقہ کی ایک کتاب منسوب ہے جس کا نام خلاصہ کیدانی ہے اس کتاب میں اشارہ کرنے کو حرام لکھا ہے۔ اس کتاب کے مصنف کا یقینی نام اور صحیح احوال کا اب تک سراغ نہ مل سکا علماء احناف کے مشہور و معروف علماء نے اس کتاب کے غیر معروف مؤلف پر سخت تنقید کی ہے۔ علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ اگر خلاصہ کیدانی کے مصنف کے کلام میں تاویل کی گنجائش نہ ہوتی تو ہم اس شخص پر کفر کا فتویٰ لگاتے، تاویل یہ ہو سکتی ہے کہ انہوں نے کاہل الحدیث کا لفظ استعمال کیا ہے اور اہل حدیث انگلی کو گھماتے رہتے ہیں۔

ملا علی قدسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر حسن ظن نہ ہوتا تو اس شخص کے کلام میں کفر کا خطرہ نظر آتا ہے۔ ۱

بہر حال اشارہ بالسبابہ کا حکم استحباب اور سنن زوائد سے کم نہیں ہے فقہاء اس کو سنت قرار دیتے ہیں موطا محمد میں امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”بصنیع رسول اللہ ﷺ نأخذہ و هو قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ“ امالی ابو یوسف میں تصریح موجود ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اشارہ کے قائل تھے احناف کی کتابوں میں ظاہر الروایۃ میں اشارہ کا ذکر نہیں ہے لیکن یہ مضرب بھی نہیں ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائیگا کہ ظاہر الروایات اشارہ سے سکت ہیں عدم ذکر عدم جواز کی دلیل نہیں ہے۔

بہر حال اشارہ کرنے کا مقام یہ ہے کہ جب نمازی کلمہ شہادت پر پہنچے تو ”لا الہ“ نفی پر انگلی اٹھالے تاکہ نفی قوی کے ساتھ نفی عملی شامل ہو جائے شوافع و حنابلہ فرماتے ہیں کہ ”لا الہ“ اثبات پر انگلی اٹھانا زیادہ بہتر ہے یہ بھی جائز ہے کہ قاعدہ پر بیٹھتے ہی آدمی دائیں ہاتھ کی انگلیاں شہادت کے لئے بند کر کے رکھے اور یہ بھی جائز ہے کہ شہادت پر پہنچتے ہی انگلیاں بند کی جائیں اور پھر اشارہ کرے اشارہ کے بعد انگلی نیچے رکھنا بھی جائز ہے اور سلام تک بلند رکھنا بھی جائز ہے ہاں حلقہ کو توڑنا صحیح نہیں ہے۔

”یدعو بہا“ اس کا مطلب یہ ہے کہ انگلی اٹھا کر توحید کا اشارہ فرماتے تھے یہی دعا ہے۔ ۲

”باسطھا“ باسط اسم فاعل کا صیغہ ہے مراد یہ کہ بائیں ہاتھ گھٹنے پر پھیلانے رکھتے تھے۔ ۳

التحیات کا پس منظر

﴿۲﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ يَدْعُو وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فُجْذِهِ الْيُمْنَى وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فُجْذِهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ السَّبَابَةِ وَوَضَعَ إِبْهَامَهُ عَلَى أَصْبَعِهِ الْوُسْطَى وَيُلْقِمُهُمْ كَفَّهُ الْيُسْرَى رُكْبَتَهُ. (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جب (نماز میں التحیات پڑھنے کے لئے) بیٹھے تو اپنے دائیں ہاتھ کو اپنی دائیں ران پر اور اپنے بائیں ہاتھ کو اپنی بائیں ران پر رکھتے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے تھے اور اپنے انگوٹھے کو اپنی بیچ کی انگلی پر رکھتے (یعنی اس طرح حلقہ بنا لیتے تھے) اور آپ (کبھی) اپنے بائیں ہاتھ سے بایاں گھٹنا پکڑ لیتے تھے۔“ (مسلم)

﴿۳﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ قَبْلَ عِبَادَةِ السَّلَامُ عَلَى جِبْرِيلَ السَّلَامُ عَلَى مِيكَائِيلَ السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ فَلَنَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ لَا تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّهُ إِذَا قَالَ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ لِيَتَغَيَّرَ مِنَ الدُّعَاءِ أَجْجَبُهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُوهُ. (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب ہم سرور کائنات ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھتے تو (قعدہ میں التحیات کی بجائے) یہ پڑھا کرتے تھے۔ السلام علی اللہ قبل عبادۃ السلام علی جبرئیل السلام علی میکائیل السلام علی فلان فلننا انصراف النبی ﷺ۔ السلام علی اللہ پر سلام ہے، اس کے بندوں پر سلام بھیجنے سے پہلے، جبرئیل پر سلام ہے میکائیل پر سلام ہے اور فلاں (یعنی فرشتوں میں سے کسی فرشتہ پر یا انبیاء میں سے کسی نبی پر) سلام ہے۔“ چنانچہ (ایک دن) جب آنحضرت ﷺ (نماز پڑھ کر) فارغ ہوئے تو ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ ”اللہ پر سلام“ نہ کہو کیونکہ اللہ تعالیٰ (تو خود) سلام ہے (یعنی پروردگار کی ذات تمام آفات و نقصانات سے محفوظ و سالم ہے وہ بندوں کو تمام ظاہری و باطنی آفات و نقصانات سے سلامتی دیتا ہے اور چونکہ اس کے لئے اور اس کی طرف سے سلامتی ثابت ہے اس لئے سلامتی کے لئے دعا تو اس کے لئے کرنی چاہئے جس کو نقصانات

و آفات کا خوف ہو اور جو اس کی سلامتی کا محتاج ہو، لہذا جب تم میں سے کوئی نماز (کے قعدہ) میں بیٹھ تو یہ کہے۔“
 سب تعریفیں اور بدنی عبادتیں (یعنی نماز وغیرہ اور مالی عبادتیں) (یعنی زکوٰۃ وغیرہ) اللہ ہی کے لئے ہیں۔ اے نبی تم پر سلام اور اللہ کی برکتیں۔ ہم پر بھی سلام اور اللہ کے سب نیک بندوں پر سلام۔ آپ نے فرمایا، جو شخص ان کلمات کو کہتا ہے تو اس کی برکت زمین و آسمان کے ہر نیک بندے کو پہنچتی ہے۔ (اس کے بعد آپ نے ان کلمات کو شہادتین پر ختم فرمایا جو تمام اعمال کی اصل اور خلاصہ ہے۔) چنانچہ فرمایا:
 میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اس کے بندے اور رسول ہیں۔ (پھر فرمایا) اس کے بعد بندہ کو جو دعا اچھی لگے اسے اختیار کرے اور خدا کے سامنے دست سوال دراز کرے۔“ (بخاری و مسلم)
توضیح: ”التحیات للہ“ یہاں تین الفاظ ہیں اور تینوں کے معانی میں مختلف توجیہات ہیں لیکن مشہور معانی یہ ہیں کہ ”التحیات“ سے مراد عبادات قولیہ ہیں ”الصلوٰۃ“ سے عبادات بدنیہ مراد ہیں اور ”الطیبات“ سے عبادات مالیہ مراد ہیں مطلب یہ کہ میری قولی عبادات اللہ کے لئے ہیں میری بدنی عبادات بھی اللہ کے لئے ہیں اور میری مالی عبادات بھی اللہ کے لئے ہیں یعنی ہر نوع کی عبادات اسی کے لئے ہے گویا یہ اعلان ہے ﴿ان صلوتی ونسکی ومحیای وحماتی للہ رب العالمین﴾

”السلام علیک ایہا النبی“

سوال: جب حضور اکرم ﷺ ہمارے پاس موجود نہیں ہیں تو پھر نمازی اس طرح خطاب کیوں کرتا ہے کیا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ حاضر و ناظر ہیں جس طرح بعض کم فہم لوگوں کا خیال ہے؟

جواب: حقیقت یہ ہے کہ یہ خطاب اصل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے جو شب معراج میں آپ ﷺ کو ہوا ہے قصہ اس طرح پیش آیا کہ شب معراج میں جب حضور اکرم ﷺ کو اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی کا شرف حاصل ہوا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب ایک حبیب دوسرے حبیب کے پاس جاتا ہے تو وہ کوئی تحفہ لیکر آتا ہے تم میرے لئے کیا تحفہ لائے ہو آپ نے جواب میں فرمایا ”التحیات للہ الخ“ یہ جواب چونکہ بہت عظیم تھا اس کے صلہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ یہ چونکہ بہت بڑا اعزاز و انعام تھا اس لئے حضور اکرم ﷺ نے اپنی امت کو اس میں شامل کر کے فرمایا ”السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین“ یہ چونکہ امت کی بڑی ہمدردی تھی اور یہ پورا مکالمہ انتہائی مناسب تھا اس پر جبرائیل امین نے اعتراف شان نبی میں فرمایا ”اشھدان لا الہ الا اللہ واشھدان محمد عبدہ ورسولہ“ اس پورے مکالمہ کو دیکھتے ہوئے کون کہہ سکتا ہے کہ یہ خطاب ہماری طرف سے ہے درحقیقت اس مکالمہ کو ہم نقل کر رہے ہیں جو شب معراج میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں ہوا۔

عمدۃ القاری میں بدرالدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دراصل حضور اکرم ﷺ نے یہ کلام ان صحابہ کو سکھایا جو آپ کے سامنے تھے پھر اس کلام کو ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی لیا جو غائب تھے اور اس طرح یہ سلسلہ غائبین میں چل پڑا۔

اس کلام کا مطلب بھی یہ ہے کہ یہ صیغہ حاضر و ناظر عقیدہ کے تحت نہیں ہے بلکہ یہ بطور نقل و حکایت ہے۔ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر محدثین مثل کرمانی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ جب حضور اکرم ﷺ کا وصال ہوا تو صحابہ کرام اس جگہ ”السلام علی النبی“ کہتے تھے جس میں حاضر کے ساتھ خطاب کے بجائے غائب کا خطاب ہے۔

بہر حال فقہاء اور محدثین اس جملہ کی یہ توجیہات اس لئے کر رہے ہیں کہ امت مسلمہ کے ہاں حضور اکرم ﷺ کے بارے میں حاضر و ناظر کا عقیدہ رکھنا جائز نہیں ورنہ ان جوابات و توجیہات کی کیا ضرورت تھی صاف فرمادیتے کہ حضور اکرم ﷺ حاضر ناظر ہیں اس لئے یہ خطاب ہوا ہے۔

”الصالحین“ اس قید کے لگانے سے وہ سارے لوگ خارج ہو گئے جو صالح نہ ہوں بلکہ غیر صالح ہوں۔ علماء فرماتے ہیں کہ صالح آدمی وہ ہے جو خالق اور مخلوق کے حقوق کو بجالاتا ہو اور دونوں کی رعایت رکھتا ہو۔ لہٰذا کتنی بڑی خوش قسمتی ہے ان لوگوں کی جو صالح ہیں کیونکہ دنیا کے اولیاء اللہ اور حرمین شریفین کے ائمہ و فضلاء کی دعائیں ان کو مفت میں مل رہی ہیں صرف یہ کہ صالح بن جائے۔

”اللهم ارزقنا صلاحاً واعطنا فلاحاً“

نماز میں کونسا تشہد پڑھنا افضل ہے

﴿۱﴾ وعن عبدِ اللهِ بنِ عباسٍ قالَ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَانَ يَقُولُ التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ إِلَهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ أَلَسَلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلَمْ أَجِدْ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي الْجَمْعِ بَدَنَ الصَّحِيحَيْنِ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَسَلَامٌ عَلَيْنَا بِغَيْرِ أَلْفٍ وَلَا أَمٍ وَلَكِنْ - (رَوَاهُ صَاحِبُ الْجَمَاعِعِ عَنِ التَّوْمِيلِيِّ) ۷

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جس طرح ہمیں قرآن کی کوئی سورہ سکھاتے تھے اسی طرح تشہد سکھایا کرتے تھے۔ چنانچہ کھاکرتے تھے کہ۔

تمام بابرکت تعریفیں اور تمام مالی و بدنی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں، اے نبی! تم پر سلام اور اللہ کی برکتیں و رحمتیں ہم پر بھی سلام اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلام۔ اور میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے رسول ہیں۔ (مسلم)

توضیح: ”یعلینا التشہد“ قعدہ اولیٰ واجب ہے اور قعدہ اخیرہ نماز میں فرض ہے ان دونوں قعدوں میں تشہد

پڑھا جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ تشہد کے بارے میں دس روایتیں موجود ہیں جن میں مختلف تشہدات کا ذکر ہے لیکن مشہور روایتوں میں تین تشہد مشہور ہیں۔ ① تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ ② تشہد ابن عباس رضی اللہ عنہ ③ تشہد عمر فاروق رضی اللہ عنہ۔ چونکہ تشہد میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کو بہتر سے بہتر انداز میں ثابت کرنا مقصود ہوتا ہے تو صحابہ نے مختلف الفاظ میں اس کو پیش کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام علماء کا اتفاق ہے کہ صحابہ کے دور میں مختلف تشہد پڑھے جاتے تھے اور دسیوں صحابہ کے الگ الگ تشہد تھے یہ سب جائز ہیں جواز و عدم جواز میں اختلاف نہیں البتہ افضل غیر افضل اور اولیٰ غیر اولیٰ میں اختلاف آیا ہے بات صرف ترجیحات کی ہے۔ ۱۔

فقہاء کا اختلاف:

جیسا کہ لکھا گیا ہے کہ تین تشہد مشہور ہیں تشہد ابن مسعود، تشہد ابن عباس اور تشہد عمر فاروق رضی اللہ عنہم اب ان میں سے کونسا افضل ہے اور کس کو ترجیح ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعی رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے تشہد کو افضل کہا ہے اور اس کو ترجیح دی ہے امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے تشہد کو ترجیح دی ہے جو موطاء مالک میں ہے اس تشہد کے صفیٰ تشہد ابن عباس کی طرح ہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد کو ترجیح دی ہے حنابلہ بھی احناف کے ساتھ ہیں۔ ۲۔

وجوہ ترجیح:

ائمہ احناف اور حنابلہ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد کو کئی وجوہات کی بناء پر ترجیح دی ہے۔

- ① وجہ اول امام ترمذی نے اعتراف کیا ہے کہ تشہد کے بارے میں جمہور صحابہ و تابعین کا عمل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد کے مطابق ہے اور یہ حدیث اپنے مطلب میں سب سے زیادہ واضح اور واضح ہے۔
- ② تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ کے نقل کرنے پر تمام ائمہ حدیث کا توافق و اتفاق ہے۔
- ③ لوگوں کی تعلیم کی غرض سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے منبر نبوی پر یہی تشہد پڑھ کر سنایا ہے۔
- ④ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد میں تجد عمل ہے کیونکہ اس میں دو دفعہ واو کے ساتھ کلام کو ذکر کیا گیا ہے یعنی التحیات لله والصلوة لله والطيبات لله اس کے برعکس دوسرے کسی تشہد میں عطف نہیں بلکہ ایک ہی جملہ ہے جو صفات کے ساتھ مذکور ہے۔

یہاں ایک دلچسپ قصہ علماء نے لکھا ہے کہ ایک دیہاتی حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے پاس آیا اور سوال کیا کہ ”یو او آو یو او یو“ امام صاحب نے جواب میں فرمایا کہ ”یو او یو“ فقال بارک اللہ فیک کہا بارک فی لا ولا ثم ولی“ حاضرین مجلس اس گفتگو کو نہ سمجھ سکے اور امام صاحب سے پوچھنے لگے کہ اس دیہاتی نے کیا پوچھا اور آپ نے کیا جواب دیا ہمیں تو کچھ بھی سمجھ میں نہیں آیا۔

امام صاحب نے فرمایا کہ اس نے پوچھا کہ میں کونسا تشہد پڑھوں آیا وہ پڑھوں جس میں ایک واو ہے یا وہ پڑھوں جس میں دو واو ہیں، میں نے ان کو جواب دیا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ والا تشہد پڑھو جس میں دو واو ہیں اس پر اس نے دعا دی کہ اللہ تعالیٰ تجھے درخت زیتون کی طرح مبارک کرے جو نہ شرقی ہے نہ غربی اس میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے ﴿مَنْ شَجَرَةٌ مِبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ ۱۔

۵ حضور اکرم ﷺ نے خود اپنی مبارک زبان سے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ اس تشہد کی تعلیم آگے امت کو دیدیا کرو بلکہ حضور اکرم ﷺ نے بڑے اہتمام سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑ کر یہ تشہد سمجھا دیا چنانچہ یہ حدیث ”مسلسل باخذ الید“ کے نام سے مشہور ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے شاگرد کا ہاتھ پکڑ کر سکھا دیا یہاں تک کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے استاد حماد رحمہ اللہ نے امام صاحب کا ہاتھ پکڑ کر اس تشہد کی تعلیم دی۔

۶ میرے خیال میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد کی سب سے بڑی وجہ ترجیح حدیث معراج ہے جہاں حضور اکرم ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے سامنے خود وہی کلمات ادا فرمائے ہیں جو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہیں۔ بہر حال یہ اولیٰ اور غیر اولیٰ کا مسئلہ ہے ہر ایک کے پاس ترجیحات کی وجوہات موجود ہیں۔

پسند اپنی اپنی نصیب اپنا اپنا

الفصل الثانی

شہادت میں انگلی اٹھانے کے بعد گھمانا کیسا ہے؟

﴿ه﴾ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثُمَّ جَلَسَ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فُجْدِيهِ الْيُسْرَى وَحَدَّ مِرْفَقَهُ الْيُمْنَى عَلَى فُجْدِيهِ الْيُمْنَى وَقَبَضَ ثُنْتَيْنِ وَحَلَقَ حَلَقَةً ثُمَّ رَفَعَ أَصْبَعَهُ فَرَأَيْتُهُ يُحَرِّكُهَا يَدْعُو بِهَا۔ (رواه أبو داود والدارقطني) ۱۔

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”پھر سرور کائنات ﷺ (سجدہ سے سر اٹھا کر اس طرح) بیٹھے (کہ) اپنا بائیں پیر تو بچھالیا اور بائیں ہاتھ بائیں ران پر رکھا اور دائیں ران پر دائیں کہنی الگ رکھی (یعنی کہنی کو ران پر رکھتے وقت اسے پہلو سے نہیں ملا یا) اور دونوں انگلیاں (یعنی چھنگلیاں اور اس کے قریب والی انگلی) بند کر کے (حنفیہ کے مسلک کے مطابق درمیان کی انگلی اور انگوٹھے کا) حلقہ بنایا پھر آپ نے شہادت کی انگلی اٹھائی اور میں نے دیکھا کہ آپ اس انگلی کو حرکت دیتے تھے اور اس سے اشارہ (توحید) کرتے تھے۔“ (ابوداؤد۔ دارقطنی)

توضیح: ”وقبض ثنتين“ دو انگلیوں کو بند کیا اس سے مراد چھنگلیاں اور اس کے قریب کی انگلی ہے جنہیں خضر اور نصر کہتے ہیں۔ ۳۔

”وخلق حلقة“ یعنی وسطیٰ اور انگوٹھے کے سروں کو ملا کر حلقہ بنا دیا یہی طریقہ ائمہ احناف کے ہاں رائج ہے اور یہی عدد تسعین ہے اور یہی حدیث احناف کی دلیل ہے شوافع حضرات نے اس سے پہلے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث نمبر ۱ سے استدلال کیا ہے جس میں ترپین کا عدد بتایا گیا ہے۔ ۱۔

یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ اہل حساب کے ہاں انگلیوں کے اشاروں اور رکھنے سے خاص عدد کی طرف اشارے ہوتے ہیں اکائیوں کے لئے الگ اشارہ دہائی کے لئے الگ اشارہ ہوتا ہے سینکڑہ کے لئے الگ اشارہ ہوتا ہے اور ہزار کے لئے الگ اشارہ ہوتا ہے یا اس فن کو سب سے اچھے طریقے سے ”تقریرات رافعی“ میں بیان کیا گیا ہے جس کی لمبی تفصیلات ہیں بہر حال انگلی اٹھانے کے بعد اس کو گھمانے میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

”بحر کھا“ اس لفظ سے امام مالک رحمہ اللہ نے استدلال کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب آدمی تشہد میں شہادت کی انگلی اٹھاتا ہے تو پھر اس کو حرکت میں رکھنا چاہئے یہاں تک کہ سلام پھیر دے۔ ۲۔
جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ انگلی اٹھانے کے بعد اسکو گھمانا نہیں چاہئے یا بلند رکھے یا نیچے کر کے ران پر رکھے گھمانا نہیں چاہئے۔
دلائل:

امام مالک رحمہ اللہ نے زیر بحث حضرت وائل بن حجر رحمہ اللہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں ”بحر کھا“ کے الفاظ ہیں۔ ائمہ احناف اور جمہور نے اس کے ساتھ والی حضرت عبداللہ بن زبیر رحمہ اللہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں لا بحر کھا کے الفاظ آئے ہیں۔

تطبیق:

ان دونوں روایتوں میں ایک تطبیق علماء نے پیش کی ہے جس سے دونوں روایتوں کا تعارض بھی ختم ہو جاتا ہے اور وائل بن حجر رحمہ اللہ کی روایت کا جواب بھی ہو جاتا ہے اور امام مالک رحمہ اللہ کا مستدل بھی نہیں رہتا ہے۔
تطبیق اس طرح ہے کہ وائل بن حجر رحمہ اللہ کی روایت میں ”بحر کھا“ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ انگلی اٹھا کر گھا کر حرکت دیتے تھے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اشارہ کرنے کے لئے جب انگلی اٹھاتے تھے اسی اٹھانے کو بحر کھا سے تعبیر کیا ہے۔
امام بیہقی رحمہ اللہ نے وائل بن حجر کی اس روایت کو جب سنن بیہقی میں نقل فرمایا تو اس کے بعد وائل بن حجر اور عبداللہ بن زبیر رحمہ اللہ دونوں کی روایتوں میں تطبیق دینے کے لئے یوں ارشاد فرمایا۔

”فيحتمل ان يكون المراد بالتحريك «الاشارة بها» لا تكرير تحريكها فيكون موافقا لرواية

ابن الزبير“ (بیہقی ج ۲ ص ۱۴۲)

ترجمہ: اس میں یہ احتمال ہے کہ انگلی گھمانے سے مراد اشارہ کرنا ہو گھمانا نہ ہو تو واکل بن حجر اور ابن زبیر کی روایتیں آپس میں موافق ہو جائیں گی۔

اشارہ کے وقت انگلی کو گھمانا نہیں چاہیے

﴿۶﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِأَصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يُحَرِّكُهَا. (رواهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَلَا يُجَاوِزُ بَصْرَةَ إِشَارَتِهِ ۱)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جب (قعدہ میں) دعا کرتے (یعنی کلمہ شہادت پڑھتے تھے) تو اپنی انگلی سے اشارہ کرتے تھے لیکن اس کو ہلاتے نہ تھے۔ (ابوداؤد و نسائی)

اور ابوداؤد نے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ”اور آپ کی نظر اشارہ (کی انگلی) سے تجاوز نہ کرتی تھی۔“
توضیح: ”لا یحرکھا“ یہ حدیث واضح دلیل ہے کہ تحریک السبابہ کا ذکر جو اس سے پہلے حدیث میں آیا ہے وہ یا منول ہے یا موقوف ہے اور عدم تحریک صراحت کے ساتھ ثابت ہے اور یہ حدیث امام مالک رحمہ اللہ پر حجت ہے۔ لہٰذا ”لا یجاوز بصرہ اشارتہ“ اس عبارت کا ایک مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی نگاہ آپ کے اشارہ بالسبابہ سے آگے تجاوز نہیں کرتی تھی بلکہ قعدہ کے وقت آپ کی نگاہ سامنے ہی رہتی تھی۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ آپ کی نگاہ اشارہ بالسبابہ پر لگی رہتی تھی تاکہ مضمون توحید کو خوب دل و دماغ میں جذب فرمالیں عام شارحین نے یہی دوسرا معنی لیا ہے۔ تیسرا مطلب یہ ہے کہ آپ کی نگاہ اس وقت آسمان کی طرف نہیں جاتی تھی جس سے یہ تاثر ملتا ہو کہ آپ ﷺ انگلی سے اشارہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں میں ہے جس سے جہت کا احتمال پیدا ہوتا ہے جو محسوس مستلزم ہے اور اس کے ساتھ حدوث لازم ہے جس سے اللہ تعالیٰ پاک ہے۔ لہٰذا

اشارہ ایک انگلی سے کرنا چاہیے

﴿۷﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا كَانَ يَدْعُو بِأَصْبَعَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجِدُ أَجِدُ. (رواهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكُبْرَى ۲)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص تشہد میں (شہادت کی) دونوں انگلیوں سے اشارہ کرتے تھے چنانچہ سرور کائنات ﷺ نے اس سے فرمایا کہ ”ایک انگلی سے اشارہ کرو۔ ایک ہی انگلی سے اشارہ کرو۔“ (ترمذی، نسائی، بیہقی)

توضیح: ”اجد اجد“ ابوداؤد اور نسائی کی روایت میں یہ وضاحت موجود ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ

قعدہ میں کلمہ شہادت کے دوران دونوں ہاتھوں کی شہادت کی انگلیوں سے اشارہ فرماتے تھے شاید خیال یہ ہوگا کہ اس سے توحید کے اثبات میں اضافہ ہو جائے گا حضور اکرم ﷺ نے جب دیکھا تو ان کو اس عمل سے منع فرما دیا اور حکم دیا کہ ایک انگلی یعنی وحدانیت کے اثبات کے لئے ایک انگلی سے اشارہ کرو۔ ۱۔

قعدہ میں بیٹھنے کا صحیح طریقہ

﴿۸﴾ وعن ابنِ عمرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَحْيَى بْنَ زَيْدٍ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَسْجُدْ فِيهَا سَجْدَةً لَمْ يَكُنْ بِمُحْسِنٍ» (رواهُ أحمدُ وأبو داودَ وفي روايةٍ لَهُ تَلَى أَن يَتَعَمَّدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا نَهَضَ فِي الصَّلَاةِ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص نماز میں اپنے ہاتھ پر ٹیک لگا کر بیٹھے۔ (احمد، ابوداؤد)

اور ابوداؤد کی ایک روایت کے الفاظ یہ بھی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اس سے بھی منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص نماز میں اٹھتے ہوئے ہاتھوں پر سہارا دے۔

توضیح: ”وہو معتمد“ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب آدمی قعدہ میں بیٹھتا ہے تو اس کو اپنے ہاتھ زمین پر ٹیکنا نہیں چاہئیں بلکہ دونوں ہاتھ رانوں پر اس طرح رکھے کہ انگلیوں کے سرے گھٹنوں کے اوپر آجائیں زمین پر ٹیکنے سے حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ دوسری بات اس حدیث میں یہ بیان کی گئی ہے کہ آدمی جب سجدہ وغیرہ سے اٹھتا ہے تو اس کو چاہئے کہ زمین پر ٹیک نہ لگائے اس سے بھی حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ ۲۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہی ہے کہ قیام کی طرف اٹھتے وقت زمین پر ہاتھوں سے ٹیک نہیں لگانا چاہئے ہاں اگر کسی کو عذر ہے تو شرعاً صاحب عذر معذور ہے وہ جو کچھ کرے مجبور ہے۔ ۳۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بغیر عذر اگر کوئی آدمی ٹیک لگا کر اٹھنا چاہتا ہے تو اٹھ سکتا ہے شوافع حضرات نے جلسہ استراحت اور اس ٹیک لگانے کے لئے باب صفة الصلوة کی حدیث نمبر ۷ سے استدلال کیا ہے احناف کی دلیل زیر نظر حدیث ہے اور ساتھ والی حدیث نمبر ۹ بھی ان کی دلیل ہے اس مسئلہ کی پوری تفصیل اسی حدیث نمبر ۷ کی توضیح و تشریح میں ہو چکی ہے یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ یہ بحث اس وقت ہے جب کوئی معذور نہ ہو اگر کوئی شخص معذور ہے تو معذور مجبور ہے اس کے لئے ممانعت نہیں ہے۔ ۴۔

﴿۹﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ كَأَنَّهُ

عَلَى الرَّضْفِ حَتَّى يَقُومَ - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ پہلی دو رکعتوں (یعنی پہلے قعدہ) میں (تشہد کے لئے اس قدر بیٹھتے تھے) تھے گویا آپ گرم پتھر پر بیٹھے ہیں اور (جلد ہی) کھڑے ہو جاتے تھے۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

الفصل الثالث

﴿۱۰﴾ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ - (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ) ۲۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ ہمیں جس طرح قرآن کی کوئی سورت سکھاتے تھے اسی طرح تشہد بھی سکھاتے تھے (یعنی جس طرح باعتبار قرأت قرآن کے الفاظ مختلف ہیں۔ اسی طرح تشہد کے الفاظ بھی مختلف ہیں چنانچہ اس روایت میں تشہد کے الفاظ اس طرح مذکور ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے۔

یعنی اللہ کے نام اور اللہ کی توفیق کے ساتھ شروع کرتا ہوں اور تمام تعریفیں اور تمام مالی و بدنی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں۔ اے نبی تم پر سلام اور اللہ کی برکتیں و رحمتیں! اور ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلام، اور میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ میں خدا سے جنت کی درخواست کرتا ہوں اور دوزخ سے خدا کی پناہ چاہتا ہوں۔“

شہادت کی انگلی اٹھانے سے شیطان جلتا ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ وَأَتْبَعَهَا بَصَرَهُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْحَدِيدِ يَغْنَى السَّبَابَةَ - (رَوَاهُ أَحْمَدُ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت نافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب نماز (یعنی قعدہ) میں بیٹھتے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھتے تھے اور (شہادت کی) انگلی سے اشارہ (وحدانیت) فرماتے اور نظر انگلی پر رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ

رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”یہ (شہادت کی انگلی) شیطان پر لوہے سے زیادہ سخت ہے۔“ یعنی شہادت کی انگلی سے اشارہ وحدانیت کرنا شیطان پر نیزہ وغیرہ پھینکنے سے زیادہ سخت ہے۔ (۴۱)

﴿۱۲﴾ وعن ابن مسعودٍ كَانَ يَقُولُ مِنَ السَّنَةِ اخْفَاءُ التَّشْهَدِ.

(رواہ ابو داؤد والترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”تشہد (یعنی التحيات) آہستہ آواز سے پڑھنا سنت ہے۔“ (ابوداؤد، ترمذی) اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: صحابی جب من السنۃ کہتا ہے تو اس کا وہ قول قال رسول اللہ ﷺ کی طرح مرفوع حدیث بن جاتا ہے۔



باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها

حضور اکرم ﷺ پر درود پڑھنے کی فضیلت

قال الله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾

سَلِّمُوا يَا قَوْمُ بَلِّ صَلُّوا عَلَى صَدِّقِ الْأَمِينِ مُصْطَفَى مَا جَاءَ الْأَرْحَمَةُ لِلْعَالَمِينَ

صلوة: لغت میں دعاء، استغفار، رحمت اور حسن الثناء کو کہتے ہیں۔ ۱

صلوۃ کی نسبت اگر اللہ تعالیٰ کی طرف ہو جائے تو اس سے رحمت کاملہ کا نزول مراد ہوتا ہے۔ اگر اس کی نسبت فرشتوں کی طرف کی جائے تو استغفار مراد لیا جاتا ہے اور اگر اس کی نسبت انسانوں اور جنات کی طرف کی جائے تو اس سے دعا مراد ہوتی ہے اور اگر اس کی نسبت وحوش و طیور کی طرف کی جائے تو اس سے تسبیح و تہلیل مراد لیا جائے گا۔ ۲

پوری عمر میں ایک بار درود کا پڑھنا ہر مسلمان پر فرض ہے قرآن کی مندرجہ بالا آیت اس پر دال ہے۔

ہر مجلس میں جب آپ ﷺ کا نام پہلی بار لیا جائے تو ایک بار درود پڑھنا واجب ہے دوبارہ لیا جائے تو درود پڑھنا مستحب و سنت ہے۔ رسول اللہ ﷺ پر درود و سلام پڑھنا مقصود بالذات ہے اور بالتبع دوسرے انبیاء و آل و اصحاب پر پڑھنا جائز ہے مستقل طور پر کسی دوسرے شخص پر صلوۃ و سلام جائز نہیں۔ بلکہ بعض محققین نے صلوۃ کو حضور اکرم ﷺ کی خصوصیات میں شمار کیا ہے اور سلام تمام انبیاء کرام کے لئے عام قرار دیا ہے ہاں بالتبع صلوۃ دیگر انبیاء پر بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ ۳

رضی اللہ عنہ“ کا لفظ چونکہ اخبار بالرضاء ہے اس لئے صحابہ کے علاوہ کسی اور کے لئے جائز نہیں ہے صحابہ کیساتھ خاص ہے بعض متقدمین علماء ”رضی اللہ عنہ“ کے لفظ کو غیر صحابی کے لئے بھی جائز مانتے ہیں اس لئے بعض مقامات میں غیر صحابی کے لئے لفظ رضی اللہ عنہ استعمال کیا گیا ہے۔ ۴

”رحمة اللہ علیہ“ کا لفظ اولیاء اللہ اور علماء کے لئے استعمال کیا جاتا ہے البتہ بالتبع رضی اللہ عنہ اور رحمة اللہ غیر صحابی اور غیر ولی کے لئے بولا جاتا ہے۔ ۵

لمعات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۸۸ پر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ صلوۃ و سلام سے اگر صرف دعا مراد لیجائے یعنی اس کا لغوی معنی مراد لیا جائے تو پھر انبیاء کے علاوہ دوسروں کے لئے بھی بولا جاسکتا ہے جیسے حضور اکرم ﷺ نے ”اللھم صل علی آل ابی اوفی“ اور ”اللھم صل علی عمرو بن العاص“ پڑھایا ہے سب دعا اور رحمت کے طور پر تھا درود کے طور پر نہیں ”یہی صورت حال لفظ تھلیل کی بھی ہے۔ ۶

التحیات میں درود پڑھنا فرض ہے یا سنت؟

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ التحیات میں بھی درود پڑھنا فرض ہے اور تشہد کے بعد قبل السلام بھی پڑھنا فرض ہے لیکن اس مسئلہ میں امام شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ کوئی نہیں ہے بلکہ امام شافعی رحمہ اللہ کا یہ قول شاذ ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا معتمد قول یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی مجلس میں حضور اکرم ﷺ کا مبارک نام سنے تو ایک بار درود پڑھنا واجب ہے اس کے بعد درود پڑھنا مستحب ہے اور التحیات اور تشہد کے بعد درود پڑھنا سنت ہے یہی جمہور کا مسلک ہے۔ البتہ امام احمد رحمہ اللہ کا ایک قول امام شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ بھی ہے۔ شوافع حضرات نے قرآن کریم کی درود والی آیت سے بھی استدلال کیا ہے اور احادیث میں درود کے جو فضائل مذکور ہیں اس سے بھی استدلال کیا ہے لیکن یہ استدلال واضح نہیں ہے آیت میں مطلق درود کا ذکر ہے نماز کے ساتھ خاص نہیں نہ ہر مرتبہ پڑھنے کی بات ہے اور احادیث میں درود کی فضیلت کا بیان ہے درود پڑھنے کی ترغیب ہے یہ فرضیت کی دلیل نہیں ہے حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صرف تشہد پڑھنے پر فرمایا کہ "اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلوٰتہ" یہاں درود پڑھے بغیر صرف تشہد تک پڑھنے یا اس مقدار تک بیٹھنے پر نماز کو مکمل اور جائز قرار دیا گیا ہے یہ دلیل ہے کہ یہاں درود فرض نہیں ہے ہاں عمر میں ایک بار پڑھنا فرض ہے اور خصوصی طور پر تشہد کے بعد قبل السلام سنت مؤکدہ ہے۔ لہ

الفصل الاول

التحیات میں درود پڑھنے کا طریقہ

﴿۱﴾ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلى قَالَ لَقِيتُنِي كَعْبُ بْنُ جَحْرَةَ فَقَالَ أَلَا أُهْدِي لَكَ هَدِيَّةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ بَلَى فَأَهْدِيهَا لِي فَقَالَ سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ. (متفق عليه إلا أن مسلماً لم يذكر على إبراهيم في التوضيعين) ۱

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ (تابعی) فرماتے ہیں کہ حضرت کعب ابن جحزہ (صحابی) رضی اللہ عنہ سے میری ملاقات ہوئی تو انہوں نے فرمایا کہ میں تمہیں وہ چیز بطور ہدیہ پیش نہ کروں جسے میں نے رحمت عالم ﷺ سے سنا ہے؟ میں نے

عرض کیا ”جی ہاں! مجھے وہ ہدیہ ضرور عنایت فرمائیے۔“ انہوں نے فرمایا کہ ”ہم (چند صحابہ) نے آنحضرت ﷺ سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ! آپ اور اہل بیت پر ہم درود کس طرح بھیجیں؟ اس لئے کہ اللہ رب العزت نے ہمیں آپ پر سلامتی بھیجنے کا طریقہ بتا دیا (لیکن درود کا نہیں) آپ نے فرمایا اس طرح کہو!

اے اللہ! محمد پر اور آل محمد پر رحمت نازل کر جیسا کہ تو نے ابراہیم اور آل ابراہیم پر رحمت نازل فرمائی بیشک تو بزرگ و برتر ہے۔

اے اللہ! محمد اور آل محمد پر برکت نازل کر جیسا کہ تو نے ابراہیم اور آل ابراہیم پر برکت نازل کی، بیشک تو بزرگ و برتر ہے۔

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”کیف نسلّم“ یعنی التحیات میں:

”السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته“

کے الفاظ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے سلام پڑھنے کا طریقہ بتا دیا یعنی معراج میں اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم ﷺ پر خود سلام پڑھا اب صلوٰۃ کا طریقہ آپ بتا دیجئے کیونکہ قرآن میں صلوٰۃ و سلام دونوں کے پڑھنے کا حکم ہے اس پر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ درود ابراہیمی پڑھا کرو۔ علما لکھتے ہیں کہ تمام درودوں میں افضل درود وہی ہے جو نماز میں درود ابراہیمی پڑھا جاتا ہے جس کے پڑھنے سے بریلوی حضرات تقریباً محروم ہیں۔ لے

آل محمد ﷺ کون ہیں

”آل“ اہل و عیال کو کہتے ہیں اور تابعدار کو بھی ال کہتے ہیں چنانچہ ال کے تعین میں علماء کرام کے مختلف اقوال ہیں بعض علماء نے آل محمد سے صرف آپ کے اہل و عیال مراد لیا ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ آل محمد سے تابعدار و فرمانبردار لوگ مراد ہیں اور ہر مومن متقی آپ ﷺ کی ال ہیں۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ آل محمد سے وہ اہل بیت مراد ہیں جن کے لئے صدقہ لینا حرام ہے۔ لے

فخر الدین رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کی ازواج مطہرات اور آپ کی اولاد اہل بیت میں شامل ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ازواج مطہرات اہل بیت کے پہلے مفہوم میں شامل ہیں اس کے بعد دوسرے لوگ اس میں شامل کئے گئے ہیں ازواج مطہرات خود بخود اہل بیت ہیں۔

”علی ابراہیم“ حدیث میں درود کے ساتھ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص کی گئی ہے اسکی ایک وجہ تو یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام علی الاطلاق جد الانبیاء ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام آنحضرت ﷺ کے بالخصوص جد امجد ہیں اور تیسری وجہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی شریعت محمدی اصولی طور پر دین ابراہیمی کے تابع ہے چنانچہ اہل مکہ اپنے آپ کو ابراہیمی کہتے تھے اور کچھ قابل غور عبادات میں ان کی پیروی کرتے تھے۔ لے

کماصلیت کی بحث

سوال: یہاں علماء میں یہ بحث چلی ہے کہ تشبیہ کا قاعدہ یہ ہے کہ ادنیٰ کی تشبیہ اعلیٰ کے ساتھ دی جاتی ہے تاکہ ادنیٰ مشبہ کو کامل مشبہ بہ کے ساتھ ملایا جائے اگر یہ قاعدہ یہاں درود میں مان لیا جائے تو اس سے اسلام کا وہ عقیدہ متاثر ہوتا ہے جس میں یہ طے ہے کہ محمد رسول اللہ ﷺ تمام انبیاء سے افضل و بزرگ تر ہیں؟۔ لہ

جواب: علماء کرام نے اس سوال کے کئی جوابات دیئے ہیں بلکہ بعض علماء نے اس لفظ پر کتابیں لکھی ہیں۔

① پہلا جواب یہ ہے کہ تشبیہ میں اعلیٰ کے ساتھ ادنیٰ کی تشبیہ کا قاعدہ اکثر یہ ہے قاعدہ کلیہ نہیں ہے لہذا مذکورہ صورت اس قاعدہ کے تحت نہیں ہے۔

② دوسرا جواب یہ ہے کہ ”مشبہ بہ“ کا قوی و اعلیٰ اور افضل ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ واضح و اظہر و اعرف ہونا ضروری ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نور الہی کی تشبیہ طاقیہ اور قندیل میں رکھے ہوئے چراغ سے اس طرح دی ہے۔ لہ

﴿مثل نوره کمشکاۃ فیہا مصباح المصباح فی زجاجة الخ﴾

ایک شاعر پر کسی نے اعتراض کیا کہ تم نے بادشاہ کی سخاوت و شجاعت کی تشبیہ حاتم طائی اور عمرو سے دیکر بادشاہ کی توہین کی ہے کہ اعلیٰ کی تشبیہ ادنیٰ سے دیدی تو اس نے جواب دیا۔

لاتنکروا ضربی له من دونہ

فانہ قد ضرب الاقل لنورہ

یعنی میں نے سخاوت اور شجاعت میں کم تر چیز سے جو تشبیہ دی ہے تم اس پر تنقید و اعتراض نہ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نور کی تشبیہ ایک کم تر چیز طاقیہ اور فانوس سے دی ہے۔

③ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہاں پر تشبیہ نفس صلوٰۃ میں ہے کیفیت و کمیت صلوٰۃ میں نہیں ہے بالفاظ دیگر یہاں اشتراک فی النوع ہے کہ حضور اکرم ﷺ پر نوع صلوٰۃ ہو اس میں بحث نہیں کہ کوئی نوع اتم ہے اور کوئی نوع غیر اتم ہے۔

④ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہاں کماصلیت میں کاف کا لفظ مقم یعنی زائد ہے پھر تو تشبیہ کی بات ہی ختم ہو گئی۔

یہ جوابات علماء بیان فرماتے ہیں میرے خیال میں اس بحث کی چنداں ضرورت نہیں ہے کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت کا نزول ہوا تھا اگر اس کی دعا محمد ﷺ کے لئے مانگی گئی تو اس میں کیا مضائقہ ہے۔

درود پڑھنے کے مختلف صیغ

﴿۲۶﴾ وعن أبي حمزة الساعدي قال قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال رسول الله صلى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُولُوا أَللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ۔ (متفق علیہ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو حمید ساعدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صہبہ نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! ہم آپ پر درود کس طرح بھیجیں؟“ آپ نے فرمایا کہ یہ کہو!

اے اللہ! محمد پر، آپ کی ازواج مطہرات پر اور آپ کی اولاد پر رحمت نازل فرما جیسا کہ تو نے ابراہیم پر رحمت نازل فرمائی اور محمد پر آپ کی ازواج مطہرات پر اور آپ کی اولاد پر برکت نازل فرما جیسا کہ تو نے ابراہیم پر برکت نازل فرمائی، بے شک تو بزرگ و برتر ہے۔

توضیح: ”وازاوجہ“ درود کے الفاظ اور اس کے صیغے مختلف انداز سے وارد ہیں جس طرح مشکوٰۃ کی احادیث میں بھی مختلف صیغے آئے ہیں علماء نے اس کے متعلق کتابیں لکھی ہیں کچھ صیغے احادیث سے ثابت ہیں اور کچھ بزرگوں کے معمولات سے منقول ہیں بہر حال جو صیغے شان نبوت کے منافی نہ ہوں یا شریعت کے اصولی قواعد کے مخالف نہ ہوں اسکے پڑھنے کی گنجائش ہے تاہم جو صیغے احادیث سے ثابت ہوں ان کا اختیار کرنا زیادہ باعث برکت ہے۔ علماء لکھتے ہیں کہ درود ابراہیمی سب سے افضل ہے بریلوی حضرات جو اپنے آپ کو عاشقان رسول کہتے ہیں اور اپنے آپ کو درود پڑھنے والے بتاتے ہیں وہ اکثر و بیشتر اس درود سے محروم ہیں جو مستند ہے اور اپنی طرف سے گھڑا ہوا نمائشی درود پڑھتے ہیں جس کے اندران کا غلط عقیدہ لے پوشیدہ ہوتا ہے اس پر کیا ثواب ملے گا۔

دلائل الخیرات میں درود کی بہت ساری قسمیں موجود ہیں آج کل اور بھی بہت ساری کتابیں علماء دیوبند نے شائع کی ہیں جن میں مختلف صیغوں پر درود درج ہیں۔

حضرت تھانوی اور حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا رحمہما اللہ نے فضائل درود شریف پر بہت مفید تصنیفات لکھی ہیں۔

درود پڑھنے کے فضائل

﴿۳﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا ”جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس مرتبہ رحمت نازل فرمائے گا۔ (مسلم)

توضیح: ”عشر“ چونکہ اس امت کو ایک نیکی کرنے پر دس نیکیوں کا ثواب ملتا ہے تو اسی اصول کے مطابق یہاں ایک درود پر دس رحمتوں کا وعدہ کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کی طرف سے دس درود بھیجنے کا مطلب دس رحمتوں کا نزول ہے لہذا اب

کوئی اشکال نہیں ہوگا کہ درود پڑھنے والے نے اللہ تعالیٰ سے حضور اکرم ﷺ کے لئے ایک درود بھیجنے کی دعا مانگ لی تو حضور ﷺ کے لئے تو ایک درود ہوا اور درود پڑھنے والے کے لئے دس درود ہوئے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضور اکرم ﷺ کے لئے ایک خصوصی درود ہمارے ہزاروں درود سے زیادہ افضل ہو جس طرح ایک موتی ہزاروں دراہم سے افضل ہوتا ہے۔ ۱۔

الفصل الثانی

﴿۴﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةً وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُ خَطِيئَاتٍ وَرُفِعَتْ لَهُ عَشْرُ كَرَجَاتٍ. (رواه النسائي) ۲۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا، اللہ تعالیٰ اس پر دس (مرتبہ) رحمتیں نازل فرمائے گا، اس کے دس گنا ہوں کو معاف کرے گا اور (تقرب الی اللہ کے سلسلہ میں) اس کے دس درجے بلند کرے گا۔“ (نسائی)

﴿۵﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَى النَّاسِ بِیَ یَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَيْكَ صَلَاةً. (رواه الترمذی) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”قیامت کے دن لوگوں میں سب سے زیادہ مجھ سے قریب وہ لوگ ہوں گے جو مجھ پر زیادہ درود پڑھنے والے ہیں۔“ (ترمذی)

توضیح: ”اولی الناس“ ای اقرب الناس یعنی ساتھ رہنے اور معیت کے حوالہ سے مجھ سے سب سے زیادہ قریب وہ لوگ ہونگے جو زیادہ سے زیادہ درود بھیجتے ہیں کیونکہ کثرت درود کثرت یاد کی دلیل ہے اور کثرت یاد محبت کی دلیل ہے اور محبت کا صلہ معیت ہوتا ہے اس لئے جنت میں ساتھ ہوگا۔ ۴۔

ابن حبان نے اس حدیث کی وضاحت میں لکھا ہے کہ حضور ﷺ کی اس بشارت عظمیٰ کے مصداق محدثین ہیں کیونکہ جماعت محدثین حدیث پڑھاتے ہوئے سب سے زیادہ درود پڑھتے ہیں۔

درود کے لئے حضور اکرم ﷺ حاضر نہیں ہوتے ہیں

﴿۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ

يُبَلِّغُونِي مِنْ أُمَّتِي السَّلَامَ۔ (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْذَاوَدِيُّ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ کے بہت سے فرشتے جو زمین پر

سیاحت کرنے والے ہیں میری امت کا سلام میرے پاس پہنچاتے ہیں۔“ (نسائی، داری)

توضیح: ”سیاحین“ یعنی فرشتوں کی ایک گشتی جماعت ہے جو صرف اس پر مامور ہے کہ دنیا کے جس کو نے

میں کوئی شخص حضور اکرم ﷺ پر درود پڑھتا ہے وہ فرشتے اس درود کو حضور اکرم ﷺ تک پہنچا دیتے ہیں اب انکی ترتیب

کس طرح ہے اس کو اللہ ہی بہتر جانتا ہے آنے جانے کا سلسلہ بھی ہو سکتا ہے۔ اور برقی نظام کی طرح بھی ہو سکتا ہے ٹیلیفون

کے طرز پر کوئی سلسلہ بھی ہو سکتا ہے یہ کوئی مشکل نہیں ہے اس حدیث کا تعلق ان اشخاص سے ہے جو درود راز علاقوں میں

درود پڑھتے ہیں لیکن جو لوگ حضور اکرم ﷺ کے روضہ کے پاس درود پڑھتے ہیں اس کو خود نبی اکرم ﷺ سنتے ہیں اس

کے پہنچانے کی ضرورت نہیں جیسا کہ آئندہ حدیث میں آ رہا ہے۔

اس حدیث سے ایک یہ بات ثابت ہوگئی کہ آنحضرت ﷺ کو قبر شریف میں حیات جاودانی حاصل ہے دوسری یہ بات

ثابت ہوگئی کہ نبی اکرم ﷺ ہر جگہ حاضر و ناظر نہیں ہیں ورنہ فرشتوں کے اس نظام کے قائم کرنے کی ضرورت نہیں تھی

اور یہیں سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ حضور اکرم ﷺ غیب دان نہیں تھے ورنہ بیچ میں ان واسطوں کی کیا ضرورت تھی۔

بعض روایات میں آتا ہے کہ فرشتے حضور اکرم ﷺ کے سامنے درود بھیجنے والے کا نام بھی لیتے ہیں کہ یہ درود فلاں ابن

فلاں کی طرف سے ہے الحمد للہ بڑی سعادت ہے کہ درگاہ شاہی میں ایک فقیر کا نیاز مندانہ تذکرہ ہو جائے واہ کیا نعمت ہے

اور کتنی بڑی حاضری ہے کہ:

در مجلس آن نازنین حرفے کہ از مای رود

کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے:

کلاہ گوشہ دہقان بہ آفتاب رسید کہ سایہ بر سرش انداخت چوں تو سلطانے

نبی اکرم ﷺ سلام پیش کرنے والے کو سلام کا جواب دیتے ہیں

﴿۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ

عَلَيَّ رُوحِي حَتَّىٰ أُرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ۔ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرَةِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا۔ ”جب کوئی شخص مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو اللہ

(ابوداؤد، ترمذی)

تعالیٰ میری روح کو مجھ پر لوٹا دیتا ہے یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

توضیح: ”واللہ علی روحی“ اہل سنت والجماعت کا یہ مسلمہ عقیدہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنی قبر میں حیات ہیں اور موت کے تحقق کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ کو حیات جاودانی عطا فرمائی ہے مسئلہ یہی ہے کہ حیات الانبیاء کرام میں کسی کا کوئی قابل ذکر اختلاف نہیں ہے۔ لیکن اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی حیات مستمرہ اور دائمی نہیں ہے بلکہ بعض اوقات میں سلام کے جواب کے لئے جسد اطہر میں روح لوٹائی جاتی ہے تب آپ جواب دیتے ہیں اس سوال کا علماء کرام اور شارحین حدیث نے کئی جوابات دیئے ہیں۔ ۱۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے تقریباً پندرہ جوابات دیئے ہیں مگر اصل میں دو یا تین جوابات ایسے ہیں جو کافی بھی ہیں اور دل کو لگتے بھی ہیں۔ ۲۔

① روحی کا جو لفظ ہے اس سے مراد نطق ہے یعنی رد اللہ علی نطقی۔ (کذا قال ابن حجر رحمہ اللہ فی فتح الباری)

② الرد اللہ علی روحی کا جو جملہ ہے یہ درحقیقت حال واقع ہے اور قاعدہ کے مطابق یہاں قد مخدوف ہے اصل عبارت اس طرح ہے ”الا وقد رد اللہ علی روحی“ یعنی جو بھی سلام پیش کرتا ہے تو حالت یہ ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ میری روح کو لوٹا چکا ہوتا ہے۔ (کذا قال البہمی وابن حجر والسیوطی)

تیسرا جواب یہ ہے کہ آپ کی روح مبارک ہر وقت تجلیات الہیہ کے مشاہدہ میں ملا اعلیٰ میں مشغول رہتی ہے اور آنحضرت ﷺ مکمل طور پر اسی طرف متوجہ ہوتے ہیں لیکن جب قبر کے پاس کوئی سلام پیش کرتا ہے تو جواب کے لئے روح لوٹا دی جاتی ہے تب آپ جواب دیتے ہیں اس جواب پر یہ اشکال ہے کہ حضور اکرم ﷺ ہر وقت اطراف عالم سے سلام پیش کیا جاتا ہے پھر انفصال روح کا کیا تصور ہو سکتا ہے؟۔

بہر حال یہ عالم برزخ کا معاملہ ہے بہتر یہی ہے کہ کھود کرید کے بغیر اسے تسلیم کیا جائے کہ حضور ﷺ سلام کا جواب دیتے ہیں قریب والوں کو کن کر دیتے ہیں اور بعید والوں کا سلام فرشتے آپ تک پہنچاتے ہیں اور آپ جواب دیتے ہیں جیسا کہ آئندہ حدیث میں آ رہا ہے۔

حیات النبی ﷺ کا مسئلہ

اس مسئلہ کو لکھتے ہوئے میرا ہاتھ کانپنے لگا ہے اور میرے دل پر ایک ہیبت طاری ہو گئی ہے کیونکہ یہ نہایت نازک مسئلہ ہے جس میں تحقیق کرنا آسان کام نہیں ہے لیکن چونکہ آج کل یہ مسئلہ بعض اطراف میں شدت اختیار کر گیا ہے اس لئے میں اثبات حیات النبی سے متعلق چند گزارشات کروں گا امید ہے کہ اعتدال پسند اور حق پسند افراد اس کو قبول فرمائیں گے۔ میں نے توضیحات جلد اول ص ۳۵۴ پر سماع موتی کے ضمن میں بھی کچھ لکھا ہے یہاں میں اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نقل نہیں کر رہا ہوں اور نہ اس مسئلہ میں اختلاف کی گنجائش ہے اور نہ امت مسلمہ میں کسی قابل ذکر آدمی کا انکار نظر سے گزرا ہے میں یہاں حیات النبی کے اثبات میں چند گزارشات کرنا چاہتا ہوں۔

سب سے پہلے عرض یہ ہے کہ عالم تین ہیں ① عالم دنیا ② عالم برزخ ③ عالم آخرت
عالم دنیا میں بدن متبوع ہے روح اس کی تابع ہے اور احکامات کا تعلق بدن سے ہے عالم برزخ میں روح متبوع ہے بدن
اس کا تابع ہے احکام کا تعلق روح سے ہے۔ عالم آخرت میں دونوں کی حیثیت مساوی ہے دونوں مسئول ہونگے اور احکام
کا تعلق دونوں سے ہوگا اس کی تفصیل بھی توضیحات جلد اول میں گذر چکی ہے۔ جب تین عوالم کی بات سامنے آگئی تو اب یہ
سمجھ لیں کہ بدن کے ساتھ روح کا جو تعلق ہے یہ تین قسم پر ہے۔

اول:

انبیاء کرام کے اجساد و ابدان ہیں اس کے ساتھ روح کا تعلق اتنا گہرا ہے کہ بدن محفوظ ہونے کے ساتھ ساتھ اس تعلق کا اثر دنیا پر بھی
پڑتا ہے لہذا کسی نبی کی میراث تقسیم نہیں ہو سکتی اس لئے کہ وہ میراث ہی نہیں ہے کیونکہ زندہ شخص کا مال میراث نہیں
ہوتا، نیز انبیاء کرام کے ازواج مطہرات سے نکاح بھی نہیں کیا جاسکتا ہے۔ یہ انبیاء کرام کی مضبوط حیات کی نشانی اور اس کا اثر ہے۔

دوم:

شہداء کے ابدان کے ساتھ ان کی ارواح کا تعلق ہے اس کا اثر اتنا قوی ہے کہ قبر میں بدن گلنے مڑنے سے محفوظ رہتا ہے لیکن
اس کا اثر دنیا پر نہیں پڑتا اسی لئے شہداء کی بیواؤں سے نکاح کیا جاسکتا ہے اور ان کی میراث تقسیم کی جاتی ہے۔

سوم:

عام مسلمانوں کے ابدان ہیں ان کے ساتھ ان کی ارواح کا تعلق اتنا کمزور ہے کہ اس سے ان کے جسم محفوظ نہیں رہ سکتے ہاں
بعض جگہ کوئی خصوصی تعلق ہو تو وہ نادر کے حکم میں ہے۔

اس قاعدہ کو سمجھنے کے بعد چند ضروری باتیں بھی ملاحظہ ہوں۔

پہلی بات یہ ہے کہ قرآنی نصوص اور احادیث مقدسہ کے فرامین کے مطابق محمد ﷺ پر وہ موت آپکی ہے جو موت تمام
انسانوں پر آتی ہے اور جس کی طرف ﴿کل نفس ذائقة الموت﴾ لے میں اشارہ کیا گیا ہے اور ﴿انک میت
وانھم میتون﴾ لے میں اس کا اعلان کیا گیا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد آپ کے جسد اطہر کے ساتھ آپ کی روح کا ایسا تعلق ہے جس
سے آپ قبر کے پاس سلام کو سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں۔

تیسری بات یہ ہے کہ آپ پر جو موت طاری ہوئی ہے اس کی نوعیت کیسی تھی اور اس کی کیفیت کیا تھی اس کے معلوم کرنے
کے ہم مکلف نہیں ہیں ہم صرف اس کے مکلف ہیں کہ آپ پر جو طبعی موت طاری ہو گئی تھی ہم اس کو مان لیں اور اس کا انکار نہ
کریں اس کلام سے یہ ابہام دور ہو گیا کہ حضرت قاسم نانوتوی رحمہ اللہ نے آنحضرت ﷺ پر متعارف موت کا انکار کیا ہے
اس لئے کہ آپ نے موت کا انکار نہیں کیا البتہ موت کو مانتے ہوئے اس کی کیفیت میں گفتگو کی ہے یہ ایک الگ بحث ہے

جس کے ہم مکلف نہیں ہیں۔ حضور اکرم ﷺ کی طبعی متعارف موت کے متعلق حضرت نانوتوی اس طرح اقرار کر کے اعتقاد رکھتے ہیں چنانچہ حضرت قاسم نانوتوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں تمام انبیاء کرام علیہم السلام خاص کر سرور انام ﷺ کی نسبت موت کا اعتقاد بھی ضروری ہے۔ (طائف قاسم ص ۴)

چوتھی بات یہ ہے کہ عقائد کی دو قسمیں ہوتی ہیں ایک وہ ضروری عقائد ہیں جس کے انکار سے آدمی کافر ہو جاتا ہے دوسرے وہ عقائد ہیں جن کا منکر کافر تو نہیں ہوتا ہاں اسے گمراہ یا فاسق قرار دیا جاتا ہے۔ پہلی قسم عقائد کے اثبات کے لئے دلیل قطعی کی ضرورت ہوتی ہے دلیل ظنی کافی نہیں ہوتی۔ دوسرے قسم کے عقائد کے اثبات کے لئے دلیل ظنی کافی ہوتی ہے دلیل قطعی ضروری نہیں ہوتی۔ علامہ عبدالعزیز پرہاروی رحمہ اللہ شرح عقائد کی شرح میں فرماتے ہیں۔

”ان المسائل الاعتقادية قسما احدهما ما يكون المطلوب اليقين كوحدة الواجب وصدق النبي صلى الله عليه وسلم“ ۱

”وثنانيهما ما يكتفى فيها بالظن كهذه المسئلة والاكتفاء بالدليل الظني انما لا يجوز في الاول بخلاف الثاني“ (دبر اس ص ۵۹۸) ۲

اب میں حیات النبی ﷺ کے اثبات کے لئے صرف دلائل پیش کرتا ہوں توضیح و تشریح اور تبصرہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے لہذا صرف دلائل ملاحظہ فرمائیں۔
پہلی دلیل:

حضرت اوس بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو مشکوٰۃ ص ۱۲۰ پر مذکور ہے لمبی حدیث ہے چند الفاظ یہ ہیں:
قالوا يا رسول الله كيف تعرض صلواتنا عليك وقد ارممت اى يقولون قد بليت قال ان الله عز وجل حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء (سنن نسائی ابوداؤد دارمی ابن ماجہ بیہقی) وقد صح هذا الحديث ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني والنووي في الاذکار۔ (ابن کثیر ج ۲ ص ۵۱۲) ۳

اس حدیث کی سند مستند ہے صحابہ کرام نے درود و سلام نہ سننے کے لئے دلیل پیش کی کہ حضور اکرم ﷺ کا جسم مبارک جب ریزہ ریزہ ہو چکا ہوگا تو پھر کیسے سنیں گے حضور اکرم ﷺ نے جواب دیا کہ جسم سالم رہیگا یہ درحقیقت ان کے سوال کا جواب ہے کہ تم کہتے ہو درود و سلام پیش نہیں کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ حضور اکرم ﷺ زندہ ہی نہیں ہوں گے تو کیسے سنیں گے میں کہتا ہوں کہ میں سنوں گا کیونکہ میرا جسم محفوظ ہوگا جسم کے محفوظ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ میں زندہ ہوں گا اور زندہ آدمی سنا ہے خلاصہ یہ کہ اجساد کی حفاظت کی بات صرف اجساد کی حفاظت کی نہیں بلکہ صحابہ کے عدم حیات کے تصور کا پورا پورا جواب ہے۔

دوسری دلیل:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جو مشکوٰۃ ص ۱۲۱ پر مذکور ہے جس کے چند الفاظ یہ ہیں۔

”قال قلت وبعد الموت؟ قال ان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء فنبى الله حي يرزق“۔ (وراء ابن ماجہ)

قال ابن حجر رجاله ثقات وقال الشوكاني سنده جيد وقال الملا على القاري باسناد وجيد نقله ميرك عن المنذري وله طرق كثيرة بالفاظ مختلفة“ (مرقات ج ۳ ص ۲۳۲)۔
کثرت طرق کی وجہ سے یہ حدیث بے غبار ہے اگرچہ اس پر انقطاع یا ارسال کا اعتراض کیا گیا ہے لیکن کثرت طرق کی وجہ سے اعتراض بے جا ہے۔

اسی طرح ایک مرفوع حدیث کے بارے میں یہ کہنا بھی بے جا ہے کہ ”نبی اللہ حی یرزق“ کا جملہ مدرج ہے آخر کیوں مدرج ہے کیا دلیل ہے اور اگر مدرج بھی ہو تو حیاۃ النبی کے لئے اس جملہ کے علاوہ حدیث کا بقیہ حصہ کافی ہے اور اس سے پہلے جو حدیث گذری ہے وہ کافی ہے کیونکہ بقاء جسد کا جواب اس سوال کے بعد آیا ہے کہ موت کے بعد درود و سلام کا پیش ہونا کیسے ہو سکتا ہے جب جسم باقی نہ رہے تو جواب دیا کہ ہو سکتا ہے کیونکہ نبی کا جسم محفوظ ہوتا ہے یعنی نبی زندہ ہوتا ہے۔
تیسری دلیل:

ابویعلیٰ موصلی نے سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل فرمائی ہے الفاظ یہ ہیں:

”وعن انس قال قال رسول الله ﷺ الانبياء احياء في قبورهم“

مسند ابویعلیٰ موصلی وکذا نقله علامہ تقی الدین السبکی امام بیہقی رحمہما اللہ عن انس نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے پھر ابن حجر قاضی شوکانی ملا علی قاری انور شاہ کشمیری رحمہما اللہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ ملا علی قاری کے الفاظ یہ ہیں:

”صح خبر الانبياء احياء في قبورهم يصلون“ (مرقات ج ۳ ص ۲۳۱)۔

چوتھی دلیل:

زیر بحث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں حتیٰ ارد علیہ السلام کے الفاظ ہیں۔

پانچویں دلیل:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت مشکوٰۃ ص ۸۷ پر ہے جس کے کچھ الفاظ یہ ہیں:

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی عند قبری سمعته ومن صلی علی نائیا ابلغته“ (بیہقی)

یہ چند احادیث ہیں جو اہل سنت والجماعت کے مسلک کے دلائل ہیں اس کو کرید کرید کر ضعیف قرار دینا سمجھ سے بالاتر ہے جب ایک حدیث ثابت ہے اس کو خواہ مخواہ ضعیف کرنے کی مجبوری کیا ہے؟ آیا کوئی ایسی روایت اور صحیح حدیث ہے جو ہمیں عدم حیات النبی پر مجبور کر رہی ہے؟ یا کوئی اجماع امت ہے جو ہمیں عدم حیات النبی کی دعوت دے رہا ہے؟ جس کو ہم قبول کریں اور مذکورہ احادیث کو اسکی وجہ سے ترک کریں۔ اگر کوئی کہدے کہ قرآن اعلان کرتا ہے کہ ”انک میت وانہم میتون“ اس سے موت ثابت ہے میں کہتا ہوں کہ اگر یہ موت ایسی موت ہے جس کے بعد کوئی حیات نہیں تو پھر مرنے کے بعد دائمی موت مان لو اور اعلان کر دو کہ بعث بعد الموت نہیں ہے حشر نثر نہیں ہے جنت دوزخ اور اس کا ثواب وعذاب نہیں ہے کیونکہ موت ابدی اور دائمی ہے۔ اور اگر یہ اعلان نہیں کر سکتے ہو اور مانتے ہو کہ اس آیت میں جس موت کا ذکر ہے اس کے بعد حیات ہے تو پھر ماننا پڑیگا کہ احادیث میں آنحضرت ﷺ کے لئے قبر شریف میں جس حیات کو ثابت کیا گیا ہے وہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے جس کا انکار بہت ہی خطرناک ہے باقی قبر کو ایک معممہ ثابت کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے قبر اگرچہ ایک طویل برزخی مقام کا نام ہے مخصوص گڑھا نہیں ہے لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ مخصوص قبر اور مخصوص گڑھا قبر کے لفظ کا پہلا مصداق ہے جس کی طرف سینکڑوں نصوص میں اشارہ کیا گیا ہے اور بہت سارے اہل لغت نے اس کی تصریح کی ہے گویا برزخ کی پہلی منزل قبر ہے قبر سے برزخ شروع ہوتا ہے جہاں بھی قبر ہو۔

چھٹی دلیل:

قال اللہ تعالیٰ ﴿ہل احياء عندہم یرزقون﴾

یہ آیت شہداء کی حیات کے بارے میں ہے جب شہداء کا یہ مقام ہے تو انبیاء کا مقام تو اس سے اعلیٰ وارفع ہوگا اس میں کسی شک یا تاویل کی نہ گنجائش ہے اور نہ ضرورت ہے۔

① علامہ بدرالدین عینی رحمہ اللہ شارح بخاری عمدۃ القاری ج ۱۶ ص ۳۵ پر فرماتے ہیں۔

”قلت لا اشکال فی هذا اصلاً وذلك ان الانبياء علیہم الصلوٰۃ والسلام افضل من الشہداء والشہداء احياء عندہم فالانبياء بطریق الاولی“۔

② اسی طرح کی عبارت حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی بھی ہے یہ حضرات اس حدیث کی وضاحت فرماتے ہیں جس میں آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام کو میں نے دیکھا کہ وہ قبر میں نماز پڑھ رہے تھے۔ الفاظ یہ ہیں:

”مررت علی موسیٰ لیلة اسری بی عند الکثیر الاحمر وهو قائم یصلی فی قبره“ (رواہ مسلم)
 ۵ قاضی شوکانی نیل الاوطار میں لکھتے ہیں۔

”ووزودالنص فی کتاب اللہ فی حق الشهداء انہم احياء یرزقون وان الحیاء فیہم متعلقة بالجسد فكیف بالانبياء والمرسلین۔“

۶ علامہ سخاوی اپنی مشہور کتاب ”القول البدیع“ میں فرماتے ہیں۔

”نحن نؤمن ونصدق بانہ ﷺ حی یرزق وان جسده الشریف لا تأکله الارض والاجماع علی هذا۔“

۷ گیارہویں صدی ہجری کے مشہور محدث علامہ محمد بن علان صدیقی دلیل الفالحین لطرق ریاض الدالین میں حیات النبی کے اثبات میں لکھتے ہیں۔ ”لنصوص والاجماع علی انه ﷺ حی فی قبره علی الدوام۔“ (ص ۲۰۲ ج ۴)

۸ فقیہ انفس بہیقی الزمان حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فتاویٰ رشیدیہ میں لکھتے ہیں، انبیاء کو اسی وجہ سے مستثنیٰ کیا کہ انکے سماع میں کسی کو اختلاف نہیں۔ (ص ۵۹)

یہ سب دلائل اور یہ سب حوالہ جات حضرت رسالتآب ﷺ کی حیات جاودانی کے اثبات کے لئے کافی وشافی ہیں مگر وہ مجاہدہ کا تو کوئی علاج نہیں ہے لیکن اگر دلائل کی دنیا میں دیکھا جائے تو اتنے کثیر دلائل کے بعد اس اجماعی عقیدہ میں شک و تردد کرنا بہت بڑی جسارت ہے۔

مگر کیا کیا جائے طبیعت پرستی شریعت پرستی پر غالب آگئی ہے ایک طرف اس طرح افراط ہے کہ حضور اکرم ﷺ کو صلوة وسلام سننے کے لئے اپنی محفلوں گھروں اور حجروں میں بلا کر حاضر و ناظر جان کر خطابات پر اتر آئے ہیں۔ اور دوسری طرف اس تفریط کو دیکھیں کہ روضہ اطہر پر حاضری کے دوران سلام پیش کرنے والے کے سلام کو صدا بصر اء تصور کر کے حضور اکرم ﷺ کی حیات طیبہ کا ہر طرح انکار کرتے ہیں۔ ”قالی اللہ المشتکی“

اکابر علماء اور فقہاء کے چند حوالے

۱ قاضی عیاض رحمہ اللہ کی کتاب شفاء کی شرح شفاء میں ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

”فمن المعتقد المعتمد انه ﷺ حی فی قبره کسائر الانبياء فی قبورهم وهم احياء عند ربهم

وان لا رواحهم تعلقا بالعالم العلوی والسفلی کما کانوا فی الحال الدنیوی فهم بحسب القلب

عرشیون وباعتبار القالب فرشیون۔ (شفاء ج ۳ ص ۳۱۱ بہامش نسیم ریاض) ۵

۲ مشہور حنفی عالم و مفسر علامہ سید محمود آلوسی بغدادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

”واختلف في هذه الحياة فمن ذهب كثير من السلف انها حقيقة بالروح والجسد ولكنها لا تدركها في هذه النشأة“

پھر چند اقوال نقل کرنے کے بعد اسی مذکورہ قول کو یوں ترجیح دی:

”والمشهور ترجيح القول الاول“۔ (روح المعانی ج ۲ ص ۲۰)

۳ مشہور شافعی مفسر علامہ فخر الدین رازی اس مسئلہ میں چند اقوال نقل فرما کر حیات انبیاء پر اس طرح فیصلہ فرماتے ہیں:

”الاول انهم في الوقت احياء كأن الله تعالى احياءهم لا يصل الثواب اليهم وهذا قول اكثر المفسرين“۔

پھر چند کلمات کے بعد دوبارہ فیصلہ سناتے ہیں:

”واعلم ان اكثر العلماء على ترجيح القول الاول“۔ (تفسیر کبیر ص ۱۶۴)

۴ احناف کا مشہور مفتی اور مستند عالم علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ موانع ارث پر اپنی کتاب الریق المختوم میں لکھتے ہیں:

”عدم موت المورث بناء على ان الانبياء احياء في قبورهم كما ورد في الحديث“۔

(رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۰۲)

امام ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ ایک غلط قول کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”لان الانبياء عليهم الصلوة والسلام احياء في قبورهم“۔ (رد المحتار ص ۲۵۱ ج ۳)

مشہور حنفی عالم و فقیہ علامہ حسن بن عمار شرمیلہ رحمہ اللہ نور الایضاح میں زیارۃ النبی ﷺ سے متعلق لکھتے ہیں:

”ومما هو مقرر عند المحققين انه صلى الله عليه وسلم حي يرزق تمتع بجميع الملذات

والعبادات“ (نور الایضاح ص ۱۸۱)۔

۵ قاضی شوکانی نیل الاوطار میں فرماتے ہیں:

”قال المتكلمون المحققون من اصحابنا ان نبينا صلى الله عليه وسلم حي بعد وفاته“۔ (ص ۱۰۱ ج ۵)

یہ جو کچھ نقل کیا گیا یہ طویل دفاتر سے بطور نمونہ چند چیزیں ہیں ورنہ دلائل وحوالات بہت زیادہ ہیں اتنی تصریحات کے بعد کسی منصف مزاج کے لئے مناسب نہیں ہے کہ وہ پھر بھی شک کرے۔

عجائبات زمانہ

زمانہ کے حالات عجیب ہیں اور اس کے انقلابات باعث عبرت اور حیرت انگیز ہیں ایک دور علماء حجاز پر ایسا آیا تھا کہ وہ سب سے زیادہ حیاۃ النبی ﷺ کے اثبات پر زور دیتے تھے اور اطراف عالم میں حیاۃ النبی ﷺ کے عقیدے کا پرچار کرتے تھے اور اس کے مخالفین کو مورد طعن ٹھہراتے تھے اور ان پر کفر و گمراہی کے فتوے لگاتے تھے۔

جب ہندوستان میں مولوی احمد رضا خان صاحب کی بدعت کا فتنہ کھڑا ہو گیا تو اس نے چاہا کہ علماء حجاز کے ذریعہ سے علماء دیوبند کو بدنام کیا جائے اور ان پر کفر کا فتویٰ لگوا دیا جائے اس لئے اس نے غلط استفتاء کے ذریعہ سے علماء دیوبند کے خلاف ایک فتویٰ تیار کیا جس کا نام حسام الحرمین رکھا اس پر علماء حجاز نے ناواقفی میں دستخط کئے جب علماء حجاز کو اندازہ ہوا کہ یہ استفتاء غلط مواد پیش کرنے پر مبنی تھا لہذا یہ فتویٰ بھی غلط تھا تو انہوں نے ۲۶ سوالات پر مشتمل ایک دستاویز تیار کی اور ایک ایک مسئلہ کے متعلق استفسار کیا علماء دیوبند میں سے حضرت علامہ خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ نے علماء دیوبند کی طرف سے اس کا جواب دیا اور بھرپور طریقے سے احمد رضا خان صاحب کے غلط الزامات کا رد لکھا جس سے ایک کتاب تیار ہو گئی اس کتاب کا نام المہند علی المہند رکھا گیا علماء حجاز کے استفسارات میں حضور اکرم ﷺ کی حیاۃ بعد الوفات کے بارے میں سوال اور جواب کا کچھ حصہ پیش کرنے سے پہلے میں پھر کہتا ہوں کہ عجائبات زمانہ کو دیکھئے کہ اس وقت علماء حجاز نے علماء دیوبند کو اس لئے مورد طعن ٹھہرایا کہ یہ لوگ حیات النبی ﷺ کے منکر ہیں اور آج علماء دیوبند کو حجاز کے علماء اس لئے مورد طعن ٹھہراتے ہیں کہ یہ لوگ حیات النبی ﷺ کے قائل ہیں اس تغیر کو دیکھئے اور علماء دیوبند کے استقلال کو داد دیجئے۔

السوال الخامس:

”ما قولکم فی حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قبرہ الشریف هل ذلک امر مخصوص بہ ام مثل سائر المؤمنین حیاتہ برزخیة؟“

الجواب:

عندنا وعند مشائخنا حضرة الرسالة صلی اللہ علیہ وسلم حی فی قبرہ الشریف وحیاتہ دنیویة من غیر تکلیف وہی مختصة بہ وبجميع الانبياء والشهداء لابرزخية كما هي حاصلة لسائر

المؤمنین بل لجميع الناس كمانص عليه العلامة السيوطي في رسالته انباء الاذ كياء بحياة الانبياء حيث قال قال الشيخ تقي الدين السبكي حياة الانبياء والشهداء في القبر كحيا هم في الدنيا ويشهد له صلوة موسى عليه السلام في قبره فان الصلوة تستدعي جسدا حيا الى اخر ما قال فثبت بهذا ان حياته دنيوية برزخية لكونها في عالم البرزخ. (ص ۲۸۴ تا ۲۸۵)

اس سوال وجواب سے ایک تو زمانہ کے عجائبات کا اندازہ ہوتا ہے اور اس کے تقلبات اور نیرنگیوں کا پتہ چلتا ہے کہ اس وقت علماء حجاز کے خیالات کیسے تھے اور آج کیسے ہیں آج وہ حضرات حیات النبی کی بات کو عمومی طور پر بدعت و زندقہ کی علامت سمجھتے ہیں اور لوگوں کو اسی بناء پر محبوب یا معتبوب بناتے ہیں۔ سچ ہے ۔

انقلابات جہاں واعظ رب ہیں دیکھو ہر تقریر سے صدا آتی ہے فافہم فافہم اوپر جواب کی عبارت سے ایک ایسی بات کی وضاحت بھی ہوگئی جو میرے خیال میں پاکستان میں کچھ جذباتی حضرات کے اختلاف کی بنیاد اور مرکزی پتھر ہے وہ بات یہ ہے کہ جن عبارات میں یہ بات آتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی حیات دنیوی ہے تو مخالفین سمجھتے ہیں کہ موت ہی نہیں آئی اور موت ہی کا انکار ہو رہا ہے تو وہ قرآن کریم میں موت والی آیت پڑھنے لگتے ہیں حالانکہ یہ بات ظاہر ہے کہ طبعی موت کا انکار تو کوئی نہیں کر سکتا ہے آج کل حزب اللہ والے اور جماعت مسلمین وغیرہ شدت پسند اسی طرز عمل پر عمل پیرا ہیں حالانکہ کوئی مسلمان یہ نہیں کہتا کہ حضور اکرم ﷺ دنیا میں ہیں اور دنیا ہی میں زندہ ہیں بلکہ دنیوی حیات کا مطلب یہ ہے کہ جب آپ دنیا میں حیات تھے اسی طرح حیات آپ کو قبر شریف میں حاصل ہے تو اس میں استبعاد کیا ہے بلکہ بہت ممکن ہے کہ وہ حیات دنیا والی حیات سے زیادہ قوی ہو۔

چنانچہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت فاطمہ سے فرمایا کہ تم سب سے پہلے مجھ سے ملوگی اس پر حضرت فاطمہ خوش ہو گئیں تو یہ ملنا آخر کیا ہے ظاہر ہے کوئی زندگی ہے کوئی راحت ہے کوئی خوشی ہے جو دنیا کی زندگی کی طرح ہے بلکہ اس سے بھی افضل و اعلیٰ ہے ہاں یہ زندگی برزخ میں ہے اور قبر برزخ کا ایک حصہ ہے تو جھگڑے کی کیا بات ہے۔ اوپر والی عبارات میں ”دنیویۃ برزخیۃ“ کا یہی مطلب ہے اور دنیویہ کا لفظ نبی کریم ﷺ کی حیات کے لئے استعمال کرنا بہت ضروری تھا ایک تو اس وجہ سے کہ سائل نے باقاعدہ اس کا سوال کیا تھا دوسرا اس وجہ سے کہ برزخی حیات تو عام مسلمانوں کے لئے حاصل ہے بلکہ عام انسانوں کے لئے حاصل ہے پھر انبیاء کرام اور شہداء کی حیات کا قرآن وحدیث میں اس اہتمام کے ساتھ بیان کرنے کی ضرورت کیا تھی؟

میں پھر کہتا ہوں کہ اس ”دنیویہ“ کے لفظ سے بعض دنیا داروں کو دھوکہ لگا ہے جو حزب اللہ اور جماعت المسلمین کی شکل

میں مسلمانوں میں تفرقہ پیدا کرتے پھرتے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ دنیویہ کہنے سے دنیا میں موجود ہونا لازم آگیا حالانکہ یہ مطلب نہیں ہے۔

یہاں عجیب بات یہ ہے کہ جو لوگ انبیاء کرام کی عدم حیات پر بحث کرتے ہیں وہ تقریروں اور تحریروں میں کہتے ہیں کہ بھائی حیات کو ہم مانتے ہیں لیکن ہم برزخی حیات کو مانتے ہیں پھر جب ان سے کہا جاتا ہے کہ انبیاء کرام کو قبروں میں حیات حاصل ہے اور قبر بھی برزخ کا ایک حصہ ہے تو وہ حضرات کہنے لگتے ہیں کہ برزخی حیات تو سب انسانوں کو حاصل ہے اس میں انبیاء کرام کی کیا خصوصیت ہے، سبحان اللہ! عجیب لوگ ہیں نہ دنیوی حیات کی طرح حیات ماننے کے لئے تیار ہیں اور نہ برزخی حیات میں کسی امتیاز کے لئے تیار ہیں بس یہ چاہتے ہیں کہ انبیاء کرام کو بھی عام انسانوں کی طرح اسی لائن میں کھڑا کیا جائے جہاں مسلمان اور غیر مسلم سب کھڑے ہیں، انا للہ وانا الیہ راجعون۔

یہ لوگ چاہتے ہیں کہ انبیاء کرام کے لئے اس طرح حیات کا قول کیا جائے جو نہ علماء سمجھ سکیں نہ مجتہدین سمجھ سکیں بلکہ ایک معمر حیات ان کے لئے تسلیم کیا جائے جس کا کوئی ٹھکانہ معلوم نہ ہو۔ فالی اللہ المشتکی ہم کہتے ہیں کہ بھائی ایسا نہیں ہوگا حیات الانبیاء کے بارے میں وہی عقیدہ رکھا جائے گا جو احادیث اور اجماع امت سے ثابت ہے اور جو اہل سنت والجماعت اور علماء دیوبند کا عقیدہ ہے۔

کفر است در طریقت ما کینہ داشتن آئین ما است سینہ چوں آئین داشتن

گھروں کو قبرستان نہ بنائیں

﴿۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قُبُورِي عَيْدًا وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُُمْ۔ (رواہ النسائی)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رحمت عالم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”اپنے گھروں کو قبروں کی طرح نہ رکھو اور میری قبر پر عید (کی طرح میلہ) نہ مقرر کرو، تم مجھ پر درود پڑھا کرو کیونکہ تم جہاں کہیں بھی ہو تمہارا درود میرے پاس پہنچتا ہے۔“ (نسائی)

توضیح: ”لا تَجْعَلُوا“ اس جملہ کے تین مطالب ہو سکتے ہیں۔ پہلا مطلب یہ ہے کہ اپنے گھروں میں ایسے نہ بنو کہ نہ اس میں نماز ہو نہ عبادت ہو نہ ذکر اذکار ہوں جس طرح قبروں کے اندر مردے ہوتے ہیں جو صرف پڑے رہتے ہیں بلکہ تم گھروں کا ماحول عبادت کا ماحول بناؤ تاکہ گھروں میں برکات آئیں اور تمہاری عبادت کو دیکھ کر تمہاری اولاد بھی عادت پکڑیں اس کی صورت یہ ہوگی کہ فرائض کے علاوہ نوافل و اذکار گھروں میں کیا کرو۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ اپنے مردوں کو گھروں میں نہ دفناؤ کیونکہ تدفین کے لئے عام قبرستان مقرر ہے۔ حضور اکرم ﷺ

کو حجرہ عائشہ میں اس لئے دفنایا گیا کہ انبیاء کی خصوصیات میں سے ایک یہ ہے کہ جہاں نبی کا انتقال ہو جائے وہیں پر دفنایا جائے آنحضرت ﷺ کا انتقال حجرہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہوا تھا اس لئے وہیں پر آپ کی تدفین ہوئی۔ تیسرا مطلب یہ ہے کہ قبرستان کو اپنا گھر نہ بناؤ کہ وہاں جا کر مجاور بنو اور وہیں پر ٹھکانہ لگاؤ کیونکہ اس سے زیارۃ القبور کا مقصد فوت ہو جاتا ہے جو رقت قلب ہے بلکہ کبھی کبھی زیارت کرنا چاہئے تاکہ عظمت و احترام باقی رہے ملا علی قاری رحمہ اللہ نے کئی اور مطالب بھی لکھے ہیں مگر حدیث کے ظاہر کلام سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلا معنی زیادہ واضح اور رائج ہے۔ لے

”ولا تجعلوا قبوری عیدا“ اس کلام کا مطلب یہ ہے کہ میری قبر کو میلہ گاہ نہ بناؤ اس پر عید کا سماں قائم نہ کرو کہ وہاں لہو و لعب ہو زیب و زینت کا مظاہرہ ہو اور کیف و سرور کے مظاہرے ہوں۔ اس طرح اکٹھا ہونا باعث غفلت اور باعث بے ادبی ہے جیسا کہ یہود و نصاریٰ اس طرح کرتے چلے آئے ہیں حدیث کے اس جزء پر الحمد للہ آج کل مدینہ منورہ میں خوب عمل ہو رہا ہے اور وہاں لاکھوں انسان جمع ہوتے ہیں لیکن ذکر واذکار، درود و سلام اور عبادت کا رنگ چھایا ہوا ہوتا ہے۔ لے حدیث کے اس جزء سے ان بدعت پسند اور مشرک طبقات پر اور رسم و رواج کے عاشق پیٹ پرست طبقات پر خوب رد ہو رہا ہے جو پیٹ اور خواہش نفس کی خاطر اولیاء اللہ کے مزارات پر ہر وقت اس طرح میلے لگاتے ہیں اور وہاں قبروں کو پھولوں سے سجاتے ہیں قرآن و حدیث کے احکامات کا مذاق اڑاتے ہیں اور قبروں پر چڑھاوے چڑھاتے ہیں نذر و نیاز کے حلوے مانڈے کھاتے ہیں اور شرک و بدعت کے نعرے لگاتے ہیں اور کچھ نہیں شرماتے ہیں۔ ”وصلوا علی“ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ جب حضور اکرم ﷺ نے روضہ اطہر پر اس طرح اکٹھا ہونے سے منع فرمادیا تو ایک قدرتی سوال پیدا ہوتا ہے کہ قبر شریف کے پاس اکٹھا ہونے سے درود و سلام پیش کرنا مقصود ہوتا ہے اس سے کیسے روکا گیا اور اگر رک گئے تو پھر کیا کریں گے درود و سلام کیسے پیش کریں گے۔ اس کا جواب اس جملہ سے دیا گیا کہ تم جہاں بھی ہو وہیں سے درود پڑھا کرو تمہارا درود مجھ تک پہنچایا جاتا ہے اس کی فکر نہ کرو یعنی حضوری بالاقوال والقلوب کافی ہے حضور بالابدان کی جگہ اس قولی حاضری کو کافی شافی سمجھو گویا۔ لے

حبیب غاب عن عینی وجسمی وعن قلبی حبیب لا یغیب لے

یعنی ۔

دل کے آئینے میں ہے تصویر یار جب ذرا گردن جھکائی دیکھ لی

درود نہ پڑھنے پر وعید

﴿۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يُصَلِّ

عَلَيْكَ وَرَغِمَ أَنْفٌ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ انْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ وَرَغِمَ أَنْفٌ رَجُلٍ أَذْرَكَ عِنْدَهُ أَبَوَاهُ الْكِبَرَ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يُدْخِلْهُ الْجَنَّةَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”خاک آلود ہو اس شخص کی ناک کہ اس کے سامنے میرا ذکر کیا گیا اور اس نے مجھ پر درود نہ بھیجا، خاک آلود ہو اس شخص کی ناک کہ اس پر رمضان آیا اور اس کی بخشش سے پہلے گزر گیا اور خاک آلود ہو اس شخص کی ناک کہ اس کے ماں باپ یا ان میں سے کسی ایک نے اس کے سامنے بڑھاپا پایا اور انہوں نے اسے جنت میں داخل نہیں کیا۔“ (ترمذی)

توضیح: ”رغم“ ای لصق انفه بالرغام ای التراب یعنی اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جائے جس کے سامنے میرا نام آجائے اور وہ درود نہ پڑھے مطلب یہ کہ پہلی دفعہ جب نام آجائے تو ایک بار درود پڑھنا واجب ہے اس نے وہ نہیں پڑھایا بار بار آنے پر درود نہیں بھیجا یہ اگرچہ مستحب ہے لیکن مطلق وعید کا تعلق بھی دنیا سے ہے آخرت کی وعید کا ذکر نہیں ہے کیونکہ ناک کا خاک آلود ہونا دنیا کی سزا ہے اس سے معلوم ہوا کہ بار بار درود بھیجنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔ دوسرے اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جائے جس پر رمضان جیسا رحمتوں والا مہینہ آیا اور گزر بھی گیا لیکن یہ شخص جنت میں داخل ہونے کا مستحق نہیں بنا کیونکہ اس نے رمضان کا حق ادا نہیں کیا۔

تیسرے اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جائے جو اپنے والدین میں سے کسی ایک کو یا دونوں کو بڑھاپے کی حالت میں پالے اور یہ ان کی اس طرح خدمت و قدر نہ کرے جس کی وجہ سے یہ جنت میں داخل ہو جائے یعنی ان کی خدمت کی وجہ سے مستحق جنت نہ بنے تو یہ شخص بڑا بد بخت ہے۔

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ وَالْبَشَرُ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ إِنَّهُ جَاءَنِي جَبْرَيْلُ فَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ أَمَّا يُرْضِيكَ يَا مُحَمَّدُ أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا. (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) رحمت عالم ﷺ (ہمارے پاس) تشریف لائے اور اس وقت آپ کے چہرہ مبارک پر بشارت کھل رہی تھی، آپ نے (صحابہ کے دریافت کرنے کے بعد یا دریافت کرنے سے پہلے ہی) فرمایا میرے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام آئے تھے، وہ کہتے تھے کہ پروردگار فرماتا ہے کہ اے محمد! کیا آپ اس بات سے راضی نہیں ہیں کہ آپ کی امت میں سے جو کوئی آپ پر درود بھیجے گا میں اس پر دس مرتبہ رحمت نازل کروں گا اور آپ کی امت میں سے جو کوئی آپ پر سلام بھیجے گا میں اس پر دس مرتبہ سلام بھیجوں گا۔“ (نسائی، دارمی)

درود و سلام بھیجنے سے دین و دنیا کی ضروریات پوری ہوتی ہیں

﴿۱۱﴾ وعن أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَكْثُرُ الصَّلَاةَ عَلَيْكَ فَكَمْ أَجْعَلُ لَكَ مِنْ صَلَاتِي فَقَالَ مَا شِئْتُ قُلْتُ الرَّبْعَ قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ زِدْتُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ النِّصْفَ قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ زِدْتُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ أَجْعَلُ لَكَ صَلَاتِي كُلَّهَا قَالَ إِذَا تَكْفَى هَمُّكَ وَيُكَفِّرُ لَكَ ذَنْبُكَ (رواه الترمذی)۔

ترجمہ: اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں آپ پر کثرت سے درود بھیجتا ہوں (یعنی کثرت سے درود بھیجتا چاہتا ہوں اب آپ بتلا دیجئے کہ) اپنے لئے دعا کے واسطے جو وقت میں نے مقرر کیا ہے اس میں سے کتنا وقت آپ پر درود بھیجنے کے لئے مخصوص کر دوں؟ آپ نے فرمایا ”جس قدر تمہارا جی چاہے!“ میں نے عرض کیا ”کیا چوتھائی (وقت مقرر کر دوں)؟“ فرمایا ”جتنا تمہارا جی چاہے اور اگر زیادہ مقرر کرو تو تمہارے لئے بہتر ہے۔“ میں نے عرض کیا تو پھر آدھا (وقت مقرر کر دوں)؟“ فرمایا ”جتنا تمہارا جی چاہے اور اگر زیادہ مقرر کرو تو تمہارے لئے بہتر ہے۔“ تو میں نے عرض کیا ”تو پھر دو تہائی مقرر کر دوں؟“ آپ نے فرمایا جس قدر تمہارا جی چاہے اور اگر زیادہ مقرر کرو تو تمہارے لئے بہتر ہے!“ میں نے عرض کیا ”اچھا تو پھر میں اپنی دعا کا سارا وقت ہی آپ کے درود کے واسطے مقرر کئے دیتا ہوں۔“ آپ نے فرمایا۔ ”یہ تمہیں کفایت کرے گا تمہارے دین و دنیا کے مقاصد کو پورا کرے گا اور تمہارے گناہ معاف ہو جائیں گے۔“ (ترمذی)

توضیح: ”اکثر الصلوٰۃ“ مطلب یہ ہے کہ میں زیادہ سے زیادہ درود بھیجنے کا ارادہ رکھتا ہوں آپ اس کی حد متعین فرما دیجئے تاکہ میں اتنا ہی پڑھوں یا مطلب یہ ہے کہ یا رسول اللہ! میں اپنی ذات کے لئے بہت دعائیں کرتا ہوں اب میں چاہتا ہوں کہ دعا کے ان اوقات میں آپ پر درود پڑھوں لہذا آپ ہی متعین فرما دیجئے کہ کتنا پڑھوں۔ اس کے جواب میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جتنا چاہو اتنا پڑھو تم اپنے اوقات کو خود سمجھتے ہو خود متعین کر لو اس پر صحابی نے فرمایا کہ چوتھائی وقت مقرر کروں حضور اکرم ﷺ نے تحدید نہیں فرمائی بلکہ فرمایا جتنا چاہو اگر زیادہ کر سکتے ہو تو زیادہ بہتر ہے۔ صحابی نے آدھے کا پوچھا آپ نے وہی جواب دیا پھر صحابی نے تہائی کا پوچھا حضور نے پھر وہی جواب دیا اس پر صحابی نے فرمایا کہ میں اپنا پورا وقت درود میں صرف کروں گا اس پر نبی مکرم ﷺ نے فرمایا کہ اگر ایسا کیا تو پھر تمہاری ساری دنیاوی حاجات پوری کی جائیں گی اور تمہارے سارے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ درود پڑھنے کے بیشمار فائدے ہیں اور دین و دنیا کی تمام ضروریات پوری ہوتی ہیں گنتی اور تعداد کی کوئی حد اور کوئی شرط نہیں ہے۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے اپنے اور اور وظائف کے تمام اوقات کو درود کے لئے وقف کر دیا اس پر حضور اکرم ﷺ کی طرف سے اس انعام کی بشارت ملی جو پوری امت کے لئے بشارت ہے۔

درود کے بعد مانگنے والی دعا قبول ہوتی

﴿۱۲﴾ وعن فضالة بن عبيد قال بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدًا إذ دخل رجل فصلًا فقال اللهم اغفر لي وارحمني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجبت أيها المصلي إذا صليت فقعدت فاحمد الله بما هو أهله وصلي على ثم ادعته قال ثم صلي رجل آخر بعد ذلك فحمد الله وصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أيها المصلي ادع نجب. (رواه الترمذي وروى أبو داود والنسائي نحوه) ۱

ترجمہ: اور حضرت فضالہ ابن عبید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) جبکہ رحمت عالم ﷺ بیٹھے ہوئے تھے اچانک ایک شخص آیا اس نے نماز پڑھی اور پھر یہ دعا مانگی۔ اللھم اغفر لی وارحمنی اے اللہ مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما! (یہ سن کر) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اے نماز پڑھنے والے تم نے (دعا کی ترکیب ترک کر کے) جلدی کی۔“ اور پھر فرمایا کہ جب تم نماز پڑھو اور (نماز کے بعد دعا کے لئے) بیٹھو تو خدا کی تعریف جس تعریف کے وہ لائق ہے بیان کرو اور مجھ پر درود بھیجو، پھر (تم جو چاہو) خدا سے مانگو (گویا آپ نے اسے دعا کے یہ آداب و طریقے سکھائے) حضرت فضالہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد ایک دوسرے شخص نے نماز پڑھی (آخر میں) اس نے اللہ تعالیٰ کی تعریف بھی بیان کی اور آنحضرت ﷺ پر درود بھی بھیجا (مگر اس نے دعا نہیں مانگی) آنحضرت ﷺ نے اس سے فرمایا کہ ”اے نماز پڑھنے والے، دعا بھی مانگو، قبول کی جائے گی۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

فرائض کے بعد دعا کرنا ثابت ہے

﴿۱۳﴾ وعن عبد الله بن مسعود قال كنت أصلي والنبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر معه فلما جلست بدأت بالقضاء على الله تعالى ثم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم دعوت لنفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم سل تعطه سل تعطه. (رواه الترمذي) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) میں نماز پڑھ رہا تھا۔ رحمت عالم ﷺ بھی وہیں تشریف فرما تھے اور آپ کے پاس حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی حاضر تھے، چنانچہ (نماز کے بعد) جب میں بیٹھا تو اللہ جل شانہ کی تعریف بیان کرنا شروع کی اور پھر آنحضرت ﷺ پر درود بھیجا، اس کے بعد میں اپنے (دینی و دنیاوی مقاصد کے) لئے مانگنے لگا (یہ دیکھ کر) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”مانگو! دیئے جاؤ گے، مانگو! دیئے جاؤ گے (یعنی دعا مانگو ضرور قبول ہوگی) (ترمذی)

الفصل الثالث

نبی امی کا مطلب

﴿۱۴﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهَ أَنْ يُكْتَالَ بِالْمِكْيَالِ الْأَوْفَى إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَقُلْ اَللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَأَزْوَاجِهِ أُمَمَّاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ (رواه أبو داود)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کو یہ پسند ہو (یعنی اس کی خواہش ہو) کہ اسے بھرپور اور زیادہ سے زیادہ (ثواب ملے تو اسے چاہئے کہ ہم اہل بیت پر اس طرح درود بھیجے۔“

اَللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَأَزْوَاجِهِ أُمَمَّاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ

ترجمہ: اے خدا یا! محمد پر جو نبی امی ہیں، آپ کی ازواج مطہرات پر جو سب مومنوں کی مائیں ہیں اور آپ کی اولاد و اہل بیت پر رحمت نازل فرما جیسا کہ تو نے آل و اولاد ابراہیم پر رحمت نازل فرمائی بیشک تو بزرگ و برتر ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”الامی“ آنحضرت ﷺ کے بہت سارے نام ہیں کچھ نام ایسے بھی ہیں جو آپ کی خصوصیات و صفات کی بنیاد پر ہیں سابقہ کتابوں میں آپ کا مشہور لقب اور مشہور تعارف ”النبی الامی“ تھا جس کا ذکر تورات و انجیل میں تھا اور یہود و نصاریٰ کی زبانوں پر عام تھا قرآن عظیم میں آپ کے لئے یہ لقب دو دفعہ استعمال کیا گیا ہے سورۃ اعراف آیت ۱۵۴ اور ۱۵۸ میں ”النبی الامی“ کا مبارک لقب مذکور ہے ”اُمِّیِّیْن“ کا لفظ بھی قرآن کریم میں تین بار آیا ہے جس سے اہل عرب اور اہل مکہ مراد لیا گیا ہے۔

”امی“ ام کی طرف منسوب ہے اس سے مراد وہ شخص ہوتا ہے جو لکھنا پڑھنا نہ جانتا ہو، حضور اکرم ﷺ کو امی اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ آپ نے پیدائش کے بعد نہ کسی استاد کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا اور نہ کسی مکتب میں گئے چالیس سال تک آپ اسی طرح رہے جس طرح آپ پیدائش کے وقت تھے پھر براہ راست اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنا شاگرد بنایا اور آپ کو تمام علوم شریعت سے مالا مال فرمایا وحی کے سلسلہ میں جبریل امین صرف واسطہ تھے وہ حضور اکرم ﷺ کے استاد نہیں تھے اسی تعلیم و تربیت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”ادبہ ربی فاحسن تادیبہ“ حضور اکرم ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے کسی غیر کی شاگردی سے اس لئے محفوظ فرمایا تاکہ بد باطن لوگ آپ ﷺ پر یہ اعتراض نہ کرے کہ اس نے فلاں سے سیکھا اور اب نبوت کی باتیں کر رہا ہے۔

گویا آپ کی شاگردی کو اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے خالص رکھا کسی اور کی تربیت کی اس میں آمیزش نہ آنے دی۔ علامہ محمد بوسیری رحمۃ اللہ علیہ نے قصیدہ بردہ میں کیا ہی خوب فرمایا ۔

كفاك بالعلم في الأُمى معجزة في الجاهلية والتأديب في اليتيم

یعنی ایک اُمی کا زمانہ جاہلیت میں اتنا بڑا علم اور یتیمی کی حالت میں اتنا بڑا ادب ان کے معجزہ مکے لئے کافی ہے۔ یہ بھی اس موقع کے مناسب عمدہ اشعار ہیں۔

نگار من کہ بہ مکتب نہ رفت و خط نہ نوشت بغمزہ مسئلہ آموز و صدر مدرس شد
میرا محبوب ابھی مکتب بھی نہیں گیا تھا اور خط بھی نہیں سیکھا تھا کہ ایک اشارہ سے مسئلہ سیکھا اور سب کے استاد بن گئے۔
یتیم کہ ناکردہ قرآن درست کتب خانہ چند ملت بشت
وہ یتیم کہ اس نے ابھی قرآن کریم بھی مکمل نہیں کیا کہ کئی مذہب کے کتب خانے ٹھوکر کے دھو ڈالے۔

درود نہ بھیجنے والا بڑا بخیل ہے

﴿۱۵﴾ وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أَلْبَخِيلُ الَّذِي مَن دُكِرْتُ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَى - (رواه الترمذی ورواه أحمد بن الحسين بن علي رضي الله عنهما وقال الترمذی لهذا حديث حسن صحيح غريب) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”بخیل وہ شخص ہے جس کے سامنے میرا ذکر کیا گیا (یعنی میرا نام لیا گیا) اور اس نے مجھ پر درود نہیں بھیجا۔“ (ترمذی)

توضیح: ”بخیل“ ایک تو مال کا بخیل ہوتا ہے جس کو عام انسان پہچانتے ہیں اور اس کو بخیل مانتے ہیں لیکن ایک حقیقی بخیل ہے جس کو عام انسان نہیں جانتے ہیں اس کا تعارف حضور اکرم ﷺ نے اس حدیث میں فرمایا کہ اصل بخیل وہ ہے جس کے سامنے میرا نام آجائے اور وہ درود نہ پڑھے یہ اصل بخیل اس لئے ہے کہ درود پڑھنے میں اس کی جیب سے کوئی پیسہ نہیں جاتا اور کوئی مشقت بھی نہیں ہے اور فائدہ بہت ہے پھر بھی یہ شخص اس میں بخل اور کنجوسی سے کام لیتا ہے۔ ۲۔

حضور اکرم ﷺ کے پاس سلام جاتا ہے حضور نہیں آتے

﴿۱۶﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ صَلَّى عَلَى عِنْدَ قَبْرِ رَسُولِي سَمِعَتْهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَى قَائِمًا أُبْلِغَتْهُ - (رواه الترمذی في شعب الإيمان) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص میری قبر کے پاس (کھڑا ہو کر) مجھ پر درود پڑھتا ہے میں اس کو سنا ہوں اور جو شخص دور سے مجھ پر بھیجتا ہے وہ میرے پاس پہنچا دیا جاتا ہے۔“ (بخاری)

توضیح: ”عند قبری“ اس حدیث سے ایک بات یہ واضح ہو گئی کہ حضور اکرم ﷺ اپنی قبر میں حیات ہیں اور درود و سلام خود سنتے ہیں اس کی تفصیل اس سے پہلے گزر چکی ہے۔ لہ

دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ حضور اکرم ﷺ کے پاس درود و سلام جاتا ہے حضور ﷺ درود و سلام کے پیچھے نہیں آتے بعض سیاہ کار لوگ عشق کا دعویٰ کرتے ہیں اور معشوق کے پاس جانے کے بجائے معشوق کو اپنے ہاں بلانے پر بے جا اصرار کرتے ہیں حالانکہ محبوب کے پاس خود جایا جاتا ہے قاصد کو بھی برداشت نہیں کیا جاتا بابا سعدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

یار دیرینہ مرا گو بہ زباں توبہ مدہ کہ مرا توبہ بشمشیر نہ خواہد بودن
رشم آید کہ کسے سیر نگاہ در تو کندہ باز گویم کہ کسے سیر نہ خواہد بودن

ترجمہ: میرے پرانے دوست سے کہو کہ میرے بارے میں عشق سے پیچھے ہٹنے کا نام تک نہ لو کیونکہ مجھے تلوار مار کر بھی کوئی عشق سے نہیں ہٹا سکتا مجھے اس پر غیرت آتی ہے کہ قاصد آپ کے دیکھنے سے سیر ہو جائے گا پھر میں کہتا ہوں کہ آپ کے دیکھنے سے کوئی سیر ہو ہی نہیں سکتا۔

میں نے کہا میں خود جاؤں کہ نکلے مطلب دل کچھ نہ کچھ

میرا جانا اور ہے قاصد کا جانا اور ہے

کسی نے اپنے ذوق میں اس طرح کہا۔

سلام دے راغے تہ راغے غلے واہ دے نہ ظلم بے دیدنہ سلامونہ

جمعہ کے روز درود کا ثواب بڑھتا ہے

﴿۱۷﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَلَائِكَتُهُ سَبْعِينَ صَلَاةً. (رواه أحمد) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”جو شخص رحمت عالم ﷺ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے اس پر اللہ اور اس کے فرشتے ستر مرتبہ رحمت بھیجتے ہیں۔“ (احمد)

توضیح: بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ثواب جمعہ کے روز کے ساتھ خاص ہے کیونکہ اس سے پہلے مرفوع احادیث میں ایک درود کا دس گنا زیادہ ثواب بیان کیا گیا ہے جمعہ کے بارے میں روایات میں آیا ہے کہ جمعہ کے روز اعمال کا ثواب ستر گنا بڑھ

جاتا ہے اور جمعہ کے روز ایک حج ستر حج کے برابر ہوتا ہے اب اس حدیث کا سابقہ احادیث سے تعارض نہیں رہیگا۔
اس حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ موقوف ہے اور یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر ہے مگر ایسا نہیں کیونکہ فضائل کے ابواب میں کوئی حدیث کوئی آدمی اپنی طرف سے بیان نہیں کر سکتا کیونکہ علماء کا متفقہ فیصلہ ہے کہ

”والفضائل لا توخذ بالقیاس“ (تحفة الاحوذی ج ۱۰ ص ۳۴۲)

یعنی فضائل کو قیاس کر کے نہیں بیان کیا جاسکتا۔ لامحالہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث حضور اکرم ﷺ سے سن کر بیان فرمائی ہوگی تو یہ روایت مرفوع حدیث کے حکم میں ہے۔

ایک خاص درود اور شفاعت کا مطلب

﴿۱۸﴾ وَعَنْ رُوَيْفِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْزِلْهُ الْمَقْعَدَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي۔ (رواہ أحمد) ۱

ترجمہ: اور حضرت رویفہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا۔ ”جو شخص محمد پر درود بھیجے اور (درود بھیجنے کے بعد یہ بھی) کہے اللھم انزلہ المقعد المقرب عندک یوم القیامۃ۔ اے پروردگار! محمد کو اس مقام پر جگہ دے جو تیرے نزدیک مقرب ہے قیامت کے دن۔ تو اس کے لئے میری شفاعت واجب ہو جاتی ہے۔“ (احمد)

توضیح: ”المقعد المقرب“ سے مراد مقام محمود ہے جس میں آنحضرت ﷺ روز محشر میں شفاعت کبریٰ کے لئے سجدہ ریز ہونگے اور یہ درود ایک خاص درود ہے جس کو خواص پڑھتے ہیں جس کے عجیب اثرات ہیں ”وجبت له شفاعتی“ یعنی اس درود سے شفاعت واجب ہو جاتی ہے شفاعت کی قدر آپ اس سے سمجھ سکتے ہیں کہ مثلاً کسی غیر ملکی ایئر پورٹ پر آدمی بے سرو سامان حیران کھڑا ہو کہ اچانک ایک سرکاری آدمی آجائے اور یہ کہہ دے کہ یہ سرکار کا آدمی ہے یہ کہہ کر اس کو ہاتھ سے پکڑ کر اعزاز کے ساتھ تمام قوانین سے بالا رکھ کر بادشاہ کے خصوصی مہمان خانہ میں لیجا کر ٹھہرا دے اسی طرح جب آدمی میدان محشر میں حیران و پریشان کھڑا ہوگا حساب کتاب کی تمام مشکلات سامنے ہوں اور اچانک رسول عربی ﷺ کا قاصد آکر قانونی افسروں سے یہ کہہ دے کہ یہ محمد عربی کا آدمی ہے یہ کہہ کر اسے ہاتھ سے پکڑ کر جنت لے جائے اور شاہی مہمان بنا کر شاہی مہمان خانہ میں ٹھہرائے یہ ہے شفاعت کا پس منظر، اللہ ہمیں نصیب فرمائے۔ آمین ۱

﴿۱۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلَ مَخْلًا فَسَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ تَوَقَّاهُ قَالَ فَنُحِثْتُ أَنْظُرَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ مَا لَكَ فَذَكَّرْتُ لَهُ ذَلِكَ قَالَ فَقَالَ إِنَّ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي أَلَا أَبْشُرُكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

يَقُولُ لَكَ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةً صَلَّيْتُ عَلَيْهِ وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ. (رواه أحمد) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) رحمت عالم ﷺ (مسجد سے یا مکان سے) نکل کر کھجوروں کے ایک باغ میں داخل ہو گئے اور وہاں (بارگاہِ خداوندی میں) سجدہ ریز ہو گئے اور سجدہ میں آپ نے اتنا طول کیا کہ میں ڈرا کہ (خدا نخواستہ) کہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو وفات تو نہیں دے دی، چنانچہ میں آپ کو دیکھنے کیلئے آیا کہ آیا آپ زندہ ہیں یا اصل بحق ہو چکے ہیں، آپ نے (میری آہٹ پا کر) اپنا سر مبارک (زمین سے) اٹھایا اور فرمایا کہ ”کیا ہوا.....؟“ (یعنی ایسی کیا بات پیش آ گئی جو تم پر اس قدر گھبراہٹ اور غم کی علامت طاری ہے) تب میں نے صورت حال ذکر کی (کہ نصیب دشمنان میں تو آپ کی طرف سے ڈر ہی گیا تھا) راوی کہتے ہیں کہ (اس کے بعد) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”حضرت جبرائیل علیہ السلام نے مجھ سے کہا ہے کہ کیا آپ کو یہ خوش خبری نہ سنا دوں کہ اللہ بزرگ و برتر فرماتا ہے کہ جو شخص آپ پر درود بھیجے میں اس پر رحمت بھیجوں گا اور جو شخص آپ پر سلام بھیجے میں اس پر سلام بھیجوں گا۔“ (احمد)

جب تک درود نہ پڑھے دعا قبول نہیں ہوگی

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ الدُّعَاءَ مَوْقُوفٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَصْعَدُ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى تَصْلِيَ عَلَى نَبِيِّكَ. (رواه الترمذی) ۲۔

ترجمہ: اور امیر المؤمنین حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”دعا اس وقت تک آسمان اور زمین کے درمیان معلق رہتی ہے اور اس میں سے کوئی چیز اوپر نہیں چڑھتی جب تک کہ تم اپنے نبی ﷺ پر درود نہ بھیجو۔“ (ترمذی)

توضیح: ”ان الدعاء موقوف“ یعنی جب تک حضور اکرم ﷺ پر درود نہ پڑھا جائے کوئی دعا قبول نہیں ہوگی جب درود پڑھا جائے گا تو دعا اس کے دوش پر سوار ہو کر بارگاہ رب العزت میں قبولیت کا شرف حاصل کر کے پہنچ جائے گی۔ کہتے ہیں چوٹی کو شوق ہوا کہ بیت اللہ کی زیارت کرے اس کے لئے کسی کے توسط کے بغیر سیکڑوں میل دور سے پہنچنا محال تھا اچانک ایک کبوتر آیا چوٹی اس کے پنجوں اور ٹانگوں سے لپٹ کر فوراً بیت اللہ پہنچ گئی کسی نے یہی مضمون شعر میں ادا کیا ہے۔

نور مسکین ہو سے داشت کہ نہ کعبہ رسد دست در پائے کبوتر زدو ناگاہ رسد

حصن حصین میں لکھا ہے کہ حضرت شیخ ابوسلیمان دارانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جب تم اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنی کسی حاجت کی تکمیل کے لئے دست دعا دراز کرو تو ابتدا حضور پر درود بھیجنے سے کرو اور دعا کی انتہاء بھی درود سے کرو یعنی

اول و آخر حضور اکرم ﷺ پر درود پڑھنا بیچ میں دعا مانگو کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے درود کو قبول فرماتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی شان کریبی کا تقاضا ہے کہ وہ جب دونوں درودوں کو قبول کریگا تو درمیانی دعا کو نہیں چھوڑیگا بلکہ اس کو بھی قبول فرمائے گا۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ انسان کے اعمال میں درود ایسا عمل ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں قبول ہی قبول ہے درود کبھی رد نہیں ہوتا بشرطیکہ صحیح درود ہو نمائش نہ ہو۔

اس روایت کے متعلق بھی اسی طرح کلام ہے جو حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی گذشتہ روایت نمبر ۱ میں گذرا ہے یہ روایت بھی اگرچہ موقوف ہے مگر اس طرح کی روایتیں لفظاً موقوف اور حکماً مرفوع ہوتی ہیں۔ ۱۔

یارب صل وسلم دائماً ابداً علی حبیبک خیر الخلق کلہم



باب الدعاء فی التشہد

تشہد کے بعد دعا پڑھنے کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (بقرہ ۱۰۲)

نماز میں جب آدمی قعدہ اخیرہ میں بیٹھتا ہے تو تشہد کے بعد درود پڑھا جاتا ہے اور درود کے بعد دعا ہوتی ہے اس سے پہلے باب التشہد کی حدیث نمبر ۳ میں حضور اکرم ﷺ کا ارشاد گزر گیا ہے کہ تشہد کے بعد آدمی اپنی پسند کی دعا مانگ لے اوپر مذکورہ عنوان کا مطلب بھی یہی ہے کہ قعدہ اخیرہ میں جو کچھ پڑھا جاتا ہے اس میں تشہد بھی ہے اور تشہد کے بعد دعا بھی ہے اس عنوان سے یہ سب مراد ہیں تو اس صورت میں یہ لفظ ”فی“ کا استعمال صحیح ہو جائے گا یا ”فی“ کا لفظ ”بعد“ کے معنی میں ہے ”ای باب الدعاء بعد التشہد“ اس طرح مقصود صحیح ہو جائے گا۔

فقہاء احناف لکھتے ہیں کہ اس دعا میں ایسے الفاظ نہیں ہونے چاہئیں جن میں کلام الناس کے ساتھ مشابہت ہو یعنی کوئی شخص یہ دعائے مانگے ”اللہم زوجنی فلانہ“ اس سے نماز خراب ہو جائے گی احادیث میں جو دعائیں وارد ہیں وہ سب سے اچھی ہیں وہی پڑھنی چاہئیں۔

الفصل الاول

تشہد میں نبی اکرم ﷺ کی جامع دعا

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَدَرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثِمِ وَالْمَغْرَمِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مَا أَكْثَرُ مَا تَسْتَعِينُ مِنَ الْمَغْرَمِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَرِمَ حَدَّثَ فَكَذَبَ وَوَعَدَ فَأَخْلَفَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نماز میں (تشہد کے بعد مذکورہ) دعائے مانگتے تھے: (جس کا ترجمہ یہ ہے)

اے اللہ میں عذاب قبر سے تیری پناہ چاہتا ہوں اور کانے دجال کے فتنہ سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور زندگی کے فتنوں اور موت کے فتنوں سے تیری پناہ کا طلب گار ہوں اے پروردگار! میں تجھ سے گناہوں سے اور قرض سے پناہ چاہتا ہوں۔ (راوی کا بیان ہے کہ

آپ کی یہ دعائیں (کسی کہنے والے نے کہا کہ ”آپ کا قرض سے پناہ مانگنا بڑے تعجب کی بات ہے۔۔۔۔۔؟“ آپ نے فرمایا ”جب آدمی قرضدار ہوتا ہے تو باتیں بناتا ہے اور جھوٹ بولتا ہے اور وعدہ کرتا ہے تو وعدہ خلافی کرتا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”من عذاب القبر“ عذاب قبر کی تفصیلات توضیحات جلد اول ”باب عذاب القبر“ میں ملاحظہ فرمائیں۔ ”المسیح الدجال“ دجال و جل سے مبالغہ کا صیغہ ہے یعنی بہت بڑا دھوکہ باز فراڈی اس فراڈی کا ذکر آئندہ کتاب الفتن میں ان شاء اللہ آئے گا یہاں سوال یہ ہے کہ اس کو مسیح کیوں کہتے ہیں حالانکہ یہ لفظ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے القاب میں سے ایک لقب ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس لئے مسیح کہتے ہیں کہ وہ مبارک ہیں اور عبرانی زبان میں ”مسیحا“ مبارک کے معنی میں ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مسیح مسیح سے جس کے معنی ہیں ہاتھ پھیرنا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بیماروں پر ہاتھ پھیرتے تھے تو وہ شفا یاب ہو جاتے تھے اس لئے ان کو مسیح کہا گیا جب مطلق مسیح کا لفظ آجائے تو اس سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی مراد ہوتے ہیں۔

دجال خبیث کے ساتھ جو لفظ مسیح ذکر کیا جاتا ہے تو اس سے مسوح العین مراد ہے یعنی ایک آنکھ سے وہ خبیث ایسا کا نا ہے کہ آنکھ اور چہرہ ایک ساتھ چٹیل میدان ہے۔ یاد دجال کو مسیح اس لئے کہتے ہیں کہ وہ چالیس دن کے اندر پوری دنیا کو چھوئے گا اور سب اطراف میں پھریگا سوائے مکہ اور مدینہ کے جیسا کہ آخر مشکوٰۃ میں اس کا تذکرہ ان شاء اللہ آنے والا ہے۔ لے یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ دجال کے لئے جب مسیح کا لفظ استعمال ہوتا ہے تو اس کے ساتھ دجال کا لفظ لگا رہنا ضروری ہے تاکہ حضرت عیسیٰ مسیح کے ساتھ التباس نہ آئے۔

اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے چھ مہلکات سے پناہ مانگی ہے کیونکہ یہ چھ چیزیں بڑی تباہ کن ہیں اگر ان میں سے کسی ایک کے فتنہ میں کوئی پھنس گیا تو دنیا و آخرت برباد ہو جائے گی تو حضور ﷺ نے امت کو تعلیم دی کہ تم اس طرح پناہ مانگو ”ومن الفتنة المحيية“ زندگی کا فتنہ یہ ہے کہ آدمی راہ راست اور ہدایت سے بھٹک کر گمراہی کے راستے میں جا کر گر جائے اور ناقابل برداشت مصیبتوں میں گرفتار ہو جائے جس میں آخرت کا کوئی بھی فائدہ نہ ہو۔ لے

”والہمات“ یعنی موت کے فتنہ سے تیری پناہ مانگتا ہوں موت کا فتنہ یہ ہے کہ حالت نزع میں شیطان لعین انسان کے دل میں طرح طرح کے وسوسے ڈالتا ہے اور کبھی انسان کو ایمان کی دولت سے محروم کر دیتا ہے اور دائمی عذاب میں مبتلا کر دیتا ہے اسی طرح موت کے بعد قبر میں منکر نکیر کا سوال و جواب جس میں آدمی ڈمگ جائے اور صحیح جواب نہ دے سکے اور قبر میں عذاب میں مبتلا ہو جائے یہ بھی موت کا فتنہ ہے اور حشر و نشر کا عذاب بھی موت کا فتنہ ہے۔ لے

”المأثم“ یہ لفظ یا تو ظرف مکان کا صیغہ ہے مطلب یہ ہے کہ ایسی جگہوں سے پناہ مانگتا ہوں جو گناہوں کا ذریعہ بنتی ہیں یا یہ لفظ مصدر میمی ہے جو گناہ کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ گناہوں سے تیری پناہ مانگتے ہیں اور گناہوں کے مواقع و اسباب سے تیری پناہ مانگتے ہیں شیخ الہند جب مکہ میں گرفتار ہوئے اور مالٹا لے جائے جارہے تھے تو آپ نے فرمایا۔ لے

الحمد للہ کہ بہ مصیبت

گرفتار یم نہ بہ مصیبت

یعنی اصلی قیدی وہ ہے جو گناہ کا قیدی ہو۔

”المغرم“ مغرم وغرامہ تاوان چٹی اور قرض کو کہتے ہیں اس سے وہ قرض مراد ہے جو عیاشی، نافرمانی اور بد معاشی کے لئے لیا گیا ہو اور دینے کا خیال نہ ہو یا وہ قرض مراد ہے کہ قرض لیا مگر ادائیگی کی کوئی نیت نہیں لیکن اگر کوئی شخص نیک مقصد کے لئے قرض لیتا ہے اور ادائیگی کی صورت بھی ہے اور ارادہ بھی ہے تو ایسے قرض کے لئے یہ وعید نہیں ہے۔

بہر حال صحابی کو قرض لینے سے پناہ مانگنے پر تعجب ہوا تو حضور سے سوال کیا حضور نے لینے کے عیوب بیان فرمادیئے ایک عیب یہ کہ قرض لیتے وقت اکثر و بیشتر جھوٹی باتیں بنانا کر قرض حاصل کیا جاتا ہے یہ اخروی نقصان ہے اور جب ادائیگی کا وقت آتا ہے تو وعدہ کرتا ہے اور خلاف ورزی کرتا ہے۔ حضرت پاک کے کلام پر قربان جاؤں یہ تجرباتی طور پر بھی اتنا سچا ہے جتنا دان کے بعد رات کا آنا یقینی ہے۔

قرض لینے کی وجہ سے جب آدمی ادائیگی کے وقت وعدہ خلافی کرتا ہے تو اس میں منافق کی ایک ہفت آتی ہے اور جب جھوٹ بولتا ہے تو منافق کی دوسری صفت اس میں آ جاتی ہے اس لئے قرض سے پناہ مانگی گئی ہے۔ کہ اس سے آخرت کا بہت نقصان ہوتا ہے۔ ۱۔

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَّغَ أَحَدُكُمْ مِنَ التَّشْهَدِ الْأَخِيرِ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ شَرِّ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص (نماز میں) آخری تشہد (یعنی التحیات) سے فارغ ہو جائے تو اسے چاہئے کہ وہ چار چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ کا طلبگار ہو۔ ① عذاب دوزخ، ② عذاب قبر ③ فتنہ زندگی و موت ④ مسیح دجال کی برائی۔“ (مسلم)

توضیح: ”اذا فرغ“ حدیث کے ظاہری الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعا نماز کے اندر ہی ہے البتہ قعدہ اخیرہ کے تشہد اور سلام کے درمیان ہے سلام کے بعد یہ دعا منع نہیں ہے لیکن حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ یہ دعا نماز کے بعد ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سلام سے پہلے معروف دعاؤں کے علاوہ کچھ اور دعائیں بھی مانگی جاسکتی ہیں۔

﴿۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ قُولُوا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَأَعُوذُ بِكَ

مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ.

(رواہ مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ صحابہ اور اہل بیت کو یہ دعا اسی طرح سکھاتے تھے جس طرح آپ ہمیں قرآن کی کوئی سورۃ سکھایا کرتے تھے چنانچہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ (یہ دعا اس طرح) پڑھو۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ.

ترجمہ: اے اللہ! میں عذاب جہنم سے تیری پناہ مانگتا ہوں، عذاب قبر سے تیری پناہ کا طلبگار ہوں، مسیح دجال کے فتنے سے تیری پناہ چاہتا ہوں اور زندگی و موت کے فتنے سے تیری پناہ کو طلب کرتا ہوں۔

نماز میں سلام سے پہلے صدیق اکبر کی خصوصی دعا

﴿٤﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِّمْنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ قُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رحمت عالم ﷺ سے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! مجھے کوئی ایسی دعا بتائیجئے کہ جسے میں اپنی نماز میں (تشہد و درود کے بعد) پڑھ لیا کروں۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ یہ پڑھ لیا کرو۔ (جس کا ترجمہ ہے)

اے پروردگار! بیشک میں نے اپنے نفس پر بہت ظلم کیا ہے اور تیرے علاوہ کوئی دوسرا گناہوں کو نہیں بخش سکتا لہذا تو مجھے بخش دے خاص طور سے بخشا اور مجھ پر رحم فرما، بے شک تو بخشنے والا اور رحمت کرنے والا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

سلام پھیرنے میں سرگھمانے کی حد

﴿٥﴾ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ خَدَّيْهِ۔ (رواہ مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت عامر بن سعد رضی اللہ عنہ (تابعی) اپنے والد مکرم (حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے

ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ رحمت عالم ﷺ اپنے دائیں اور بائیں (اس طرح) سلام پھیرتے تھے کہ میں آپ کے رخساروں کی سفیدی دیکھ لیتا تھا۔“ (مسلم)

نماز کے بعد امام مقتدیوں کی طرف منہ کر کے بیٹھے

﴿۶﴾ وعن سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَوَّلًا عَلَيْنَا بِوُجْهِهِ۔ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)۔

ترجمہ: اور حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ جب نماز پڑھ کر فارغ ہو جاتے تھے تو ہماری طرف اپنا مبارک منہ متوجہ کر کے بیٹھتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”اقبل علینا بوجہہ“ اس حدیث میں یہ تصریح موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ نماز سے فارغ ہونے کے بعد مقتدیوں کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھتے تھے۔ ۱

سوال: اب یہاں یہ سوال ہے کہ اس حدیث میں قوم کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھنے کا بیان ہے جبکہ ساتھ والی روایت میں ہے کہ آپ دائیں طرف مڑ کر بیٹھتے تھے اس کے بعد حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ بائیں طرف مڑ کر بیٹھتے تھے اس کے بعد براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت سے پتہ چلتا ہے کہ آپ ﷺ دائیں طرف مڑ کر بیٹھتے تھے بظاہر ان تمام روایات میں تعارض ہے اس کا کیا جواب ہو سکتا ہے۔

جواب: ان احادیث میں تطبیق کی دو صورتیں ہیں اول صورت یہ ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد آنحضرت ﷺ کو اگر فوراً اٹھ کر جانا ہوتا تو جس طرف کام ہوتا آپ اسی طرف رخ کر کے چلے جاتے کبھی دائیں طرف اور کبھی بائیں طرف تشریف لے جاتے تھے اور اگر آپ کو جانا نہ ہوتا بلکہ بیٹھنا ہوتا تو آپ قوم کی طرف متوجہ ہو کر مصلیٰ پر بیٹھ جاتے اس بیان کے بعد احادیث میں کوئی تعارض نہیں رہتا سب میں تطبیق آ جاتی ہے البتہ اس صورت میں انصراف کا معنی بیٹھنا نہیں بلکہ رخ پھیر کر چلنا مراد ہے اور یہ معنی لینا کوئی بعید نہیں۔

تطبیق کی دوسری صورت یہ ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد نبی اکرم ﷺ کا معمول تین طرح کا ہوتا تھا کبھی سلام پھیر کر آپ فوراً گھر تشریف لے جاتے اس صورت میں عموماً آپ بائیں طرف مڑ کر تشریف لیجاتے تھے کیونکہ محراب سے آپ کا حجرہ بائیں طرف ہے جبکہ آدمی قبلہ رخ بیٹھا ہوا ہو۔

اور کبھی ذکر اللہ اور دعا کی غرض سے آپ سے مصلیٰ پر بیٹھ رہتے اس وقت آپ دائیں طرف مڑ کر بیٹھتے اور دعا مانگتے اور کبھی سلام کے بعد خطبہ وغیرہ دینا مقصود ہوتا تو آپ قوم کی طرف مکمل متوجہ ہو جاتے اس طرح تمام متعارض احادیث میں تطبیق آ جاتی ہے انصراف سے قوم کی طرف مڑ کر متوجہ ہونا بھی مراد لیا جاسکتا ہے بعض ائمہ حضرات قوم کی طرف سے مڑ کر

منہ دائیں جانب کر کے بیٹھ جاتے ہیں شاہ انور شاہ صاحب رحمہ اللہ اس طرز عمل پر سخت نکیر فرماتے تھے۔ اب یہاں ایک مسئلہ یہ ہے کہ ائمہ احناف کے علماء کی عام عادت یہ رہی ہے کہ جن فرائض کے بعد سنن نہیں ہیں ان میں قوم کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھ جاتے ہیں اور دعا کر کے چلے جاتے ہیں۔ اور جن فرائض کے بعد سنن ہیں ان میں قوم کی طرف مڑ کر نہیں بلکہ قبلہ رخ بیٹھ کر مختصر دعا کر کے سنتوں کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں یہی رواج عام ہے اور مسئلہ بھی یہی ہے لیکن زیر نظر احادیث سے یہ مسئلہ ثابت نہیں ہو سکتا ہے۔

﴿۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصَرِفُ عَنْ يَمِينِهِ. (رواهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نماز سے فارغ ہونے کے بعد (کبھی) اپنی دائیں طرف پھر کر بیٹھتے تھے۔“ (مسلم)

مستحب عمل کو لازم سمجھنا بدعت ہے

﴿۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ شَيْئًا مِنْ صَلَاتِهِ يَرَى أَنَّ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز میں شیطان کا حصہ مقرر نہ کرے (یعنی) اس چیز کو لازم نہ جانے کہ (نماز کے بعد) دائیں جانب ہی سے پھرے، کیونکہ میں نے دیکھا ہے کہ رحمت عالم ﷺ اکثر بائیں جانب سے پھر ا کرتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”عن یسارہ“ یعنی کسی مستحب امر کو لازم کرنا اپنے عمل میں شیطان کے لئے حصہ بنانا ہے مقتدیوں کی طرف یا اٹھ کر جانے کے وقت حضور اکرم ﷺ دائیں اور بائیں دونوں طرف مڑنے پر عمل کیا ہے اب اگر کوئی شخص یہ سمجھتا ہے کہ دائیں جانب مڑنے پر عمل کرنے میں زیادہ فضیلت ہے اور اسی کو اپنے اوپر لازم کرتا ہے تو اس شخص نے ایک مباح و مستحب امر کو واجب اور لازم کا درجہ دیدیا جو ناجائز اور بدعت ہے اور یہی اپنی نماز میں شیطان کا حصہ بنانا ہے کاش اگر اہل بدعت اس حدیث پر نظر ڈالتے اور اس پر عمل کرتے اور غیر لازم بلکہ نواہی و اشیاء پر اصرار نہ کرتے۔ ۳

یاد رہے کہ حضرت عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث اور حضرت سمرہ و انس اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم کی چاروں حدیثیں اس باب کے موضوع سے متعلق نہیں ہیں ہاں اس باب کے متعلقات میں سے ہیں اور اسی حیثیت سے یہاں نقل کی گئیں ہیں۔

﴿۹﴾ وعن البراء قال كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ يُقْبِلُ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ فَسَبَّغَتْهُ يَقُولُ رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ أَوْ تَجْمَعُ عِبَادَكَ. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب ہم رحمت عالم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تو اس بات کو پسند کرتے تھے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے دائیں جانب ہوں تاکہ آپ (سلام کے وقت سب سے پہلے) ہماری طرف متوجہ ہوں، براء کہتے ہیں کہ ”میں نے آنحضرت ﷺ کو (سلام کے بعد دعا کے طور پر) یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ:-

رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ أَوْ تَجْمَعُ عِبَادَكَ

ترجمہ: اے پروردگار! مجھے اپنے عذاب سے بچا اس روز جبکہ تو اپنے بندوں کو اٹھائے گا یا جمع کرے گا۔“ (ان دو کلمات میں راوی کو شک تھا) (مسلم)

﴿۱۰﴾ وعن أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ إِنَّ النَّسَاءَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ إِذَا سَلَّمْنَ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ قُمْنَ وَثَبَّتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ صَلَّى مِنَ الرِّجَالِ مَا شَاءَ اللَّهُ فَإِذَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ الرِّجَالُ.

(رواه البخاری) ۲ وَتَذَكُّرُ حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ فِي بَابِ الطَّعَنِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ۳

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ کے زمانہ مبارک میں عورتیں (جب مردوں کے ساتھ جماعت سے نماز پڑھتی تھیں تو) فرض نماز کا سلام پھیر کر فوراً اٹھ جاتی تھیں اور اپنے گھروں کو چلی جاتی تھیں اور آنحضرت ﷺ مردوں میں سے جو لوگ نماز میں شامل ہوتے تھے جتنی دیر اللہ کو منظور ہوتا بیٹھے رہتے تھے، پھر جب آنحضرت ﷺ کھڑے ہوتے تو سب مرد کھڑے ہو جاتے (اور اپنے اپنے گھروں کو چلے جاتے تھے)۔“ (بخاری)

توضیح: ”قمن“ یعنی عورتیں سلام پھیر کر فوراً کھڑی ہو جاتی تھیں اور مرد بیٹھے رہتے تاکہ راستے میں جاتے وقت مردوں اور عورتوں کا اختلاط نہ ہو، عہد رسالت میں چند شرائط کے ساتھ عورتوں کا چند مجبوریوں کی وجہ سے مسجد نبوی میں حاضر ہونا ثابت ہے۔ ۴

شرائط یہ کہ نوجوان عورتیں نہ آئیں معمر خواتین بھی صرف فجر اور مغرب وعشاء میں تاریکی میں آئیں لباس کا مظاہرہ نہ کریں عطر نہ لگائیں انتہائی پردہ کے ساتھ آئیں آخر میں آئیں اور مردوں کے اٹھنے سے پہلے جائیں نمازوں میں حاضر ہونے کی مجبوری یہ تھی کہ نبی آخر زمان کے پیچھے نماز پڑھ سکیں، مسائل اور دین سیکھ سکیں کیونکہ حضور اکرم ﷺ کے علاوہ یہ چیزیں

کہیں نہیں ملتی تھیں عبادات میں شریک ہو کر عبادات کا نقشہ معلوم کر سکیں چونکہ اس وقت خیر ہی خیر تھی نزول قرآن کا وقت تھانی آخر زمان موجود تھے صحابہ جیسی فرشتوں کی جماعت تھی خیر القرون کا دور تھا اس لئے ہر قسم کا تحفظ حاصل تھا لیکن آج کل اس پر فتن دور میں اس کی اجازت نہیں دی جاسکتی ہے خود صحابہ کے دور میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ممانعت کا فتویٰ دیا تھا جیسا کہ آئندہ آ رہا ہے آج کل عورتوں کا مدارس و مساجد کی طرف یا تبلیغ و محافل و عظ میں نکلنا اور مردوں کے ساتھ راستوں میں اختلاط رکھنا بہت ہی برا ہے جو اس حدیث کی تعلیم کے خلاف ہے۔

الفصل الثانی

﴿۱۱﴾ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ أَخَذَ بِيَدِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَأُحِبُّكَ يَا مُعَاذُ فَقُلْتُ وَأَنَا أُحِبُّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَدْعُ أَنْ تَقُولَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ رَبِّ أَعِني عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ. (رواه أحمد وأبو داود والنسائي إلا أن أبا داود كثر قال مُعَاذُ وَأَنَا أُحِبُّكَ) ۱

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) رحمت عالم ﷺ نے میرا ہاتھ اپنے دست مبارک میں لے کر فرمایا کہ: معاذ! میں تمہیں دوست رکھتا ہوں۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں بھی آپ کو دوست رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا: ”(جب تم مجھے دوست رکھتے ہو تو) کسی بھی نماز کے بعد اس دعا کو پڑھنا ترک نہ کرو۔

رَبِّ أَعِني عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ.

اے پروردگار! تو اپنے ذکر، اپنے شکر اور اپنی اچھی عبادت میں میری مدد کر!

اس روایت کو احمد، ابوداؤد اور نسائی نے نقل کیا ہے مگر ابوداؤد نے معاذ کے یہ الفاظ دانا احبک نقل نہیں کئے ہیں۔“

﴿۱۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْأَيْمَنِ وَعَنْ يَسَارِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْأَيْسَرِ.

(رواه أبو داود والترمذي والنسائي وكثير الترمذي حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَه عَنْ عَمْرِو بْنِ يَاسِرٍ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ اپنی دائیں جانب السلام علیکم ورحمۃ اللہ (یعنی تم پر اللہ کی سلامتی اور اللہ کی رحمت) کہتے ہوئے سلام پھیرتے یہاں تک کہ آپ کے دائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی اور اپنی بائیں جانب بھی السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے ہوئے سلام پھیرتے یہاں تک کہ آپ کے بائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی۔“

(ابوداؤد، ترمذی، نسائی)

ترمذی نے اپنی روایت میں حتیٰ یری بیاض خدہ کے الفاظ ذکر نہیں کئے ہیں اور ابن ماجہ نے اس روایت کو عمار بن یاسر سے نقل کیا ہے۔

﴿۱۳﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ أَكْثَرُ انْصِرَافِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَى شِقْوَةِ الْأَيْسَرِ إِلَى جُجْرَتِهِ. (رواه في مشرح السنّة) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نماز کے بعد اکثر بائیں جانب اپنے حجرہ کی طرف پھر جاتے تھے۔ (شرح السنّة)

فرض نماز کے بعد سنتیں پڑھنے کے لئے جگہ بدلنی چاہئے

﴿۱۴﴾ وعن عطاء الخراساني عَنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّيُ الْإِمَامُ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ حَتَّى يَتَحَوَّلَ. (رواه أبو داود وقال عطاء الخراساني لم يُدرك الْمُغِيرَةَ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عطاء خراسانی رضی اللہ عنہ حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا امام اس جگہ نماز نہ پڑھے جہاں نماز پڑھ چکا ہے بلکہ وہاں سے سرک جائے اس روایت کو ابو داؤد نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ عطاء خراسانی رضی اللہ عنہ کی ملاقات حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے (ثابت) نہیں ہے (لہذا یہ حدیث منقطع ہے)۔

توضیح: ”حتیٰ یتحول“ اس حدیث میں یہ بتایا جا رہا ہے کہ جہاں آدمی نے فرض نماز پڑھی ہے وہاں سنتیں نہ پڑھے بلکہ اس جگہ سے ذرا ہٹ کر جگہ بدل کر دوسری جگہ سنتیں پڑھنی چاہئے ۳

یہاں یہ بات ذہن میں رہنی چاہئے کہ یہ حکم صرف امام کا نہیں بلکہ امام و مقتدی سب فرائض پڑھنے والوں کے لئے یہی حکم ہے۔ اس حکم کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ نمازی کے لئے دو جگہیں الگ الگ اس کی عبادت پر گواہ بن جائیں گی اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جگہ بدلنے سے صفوف کا نظام درہم برہم ہو جائے گا تو نووارد لوگ سمجھ جائیں گے کہ جماعت ہو گئی ہے اگر ایسا نہ کیا گیا اور فرائض کی طرح صفوف میں سب کھڑے رہیں تو نووارد سمجھے گا کہ اب تک فرض نماز کی جماعت نہیں ہوئی ہے۔

ملا علی قاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بعض علماء کا قول ہے کہ جگہ بدلنے کا یہ حکم ان نمازوں کے لئے ہے جن میں فرائض کے بعد سنتیں ہوں اور جن نمازوں کے بعد سنن نہیں جیسے فجر و عصر وہاں یہ حکم نہیں ہے مگر بعض دوسرے علماء کا کہنا ہے کہ فرائض کی تمام نمازوں کے بعد جگہ بدل لینی چاہئے ہاں اگر ریش ہو اور تنگی ہو تو جگہ بدل دینا کوئی فرض یا واجب نہیں ہے تاہم فجر اور عصر کے بعد جگہ بدلنے کا کوئی مقصد و مطلب بھی نہیں اور کوئی فائدہ بھی نہیں۔ ۴

﴿۱۵﴾ وعن أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَضَّهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَتَهَاوَمَهُمْ أَنْ يَنْصَرِفُوا قَبْلَ انْصِرَافِهِ مِنَ الصَّلَاةِ. (رواه أبو داود) ۵

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ صحابہ کو نماز پڑھنے کی رغبت دلاتے تھے اور ان کو اس بات سے منع فرماتے تھے کہ وہ نماز کے بعد آپ کے اٹھنے سے پہلے اٹھیں۔“ (ابوداؤد)

الفصل الثالث

﴿۱۶﴾ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ أَللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثُّبَاتَ فِي الْأَمْرِ وَالْعَزِيمَةَ عَلَى الرُّشْدِ وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِيمًا وَلِسَانًا صَادِقًا وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ۔ (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَرَوَى أَحْمَدُ نَحْوَهُ) ۱

ترجمہ: حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ اپنی نماز میں (تشہد کے بعد مذکورہ دعا پڑھا کرتے تھے۔) (جس کا ترجمہ یہ ہے)

اے پروردگار! میں تجھ سے دین میں ثابت قدمی اور راہ راست کے قصد کا سوال کرتا ہوں اور میں تجھ سے تیری نعمت کے شکر اور تیری عبادت کے حسن کی درخواست کرتا ہوں اور تجھ سے قلب سلیم اور سچی زبان مانگتا ہوں اور تجھ سے وہ بھلائی چاہتا ہوں جس کو تو جانتا ہے اور اس برائی سے پناہ مانگتا ہوں جس کو تو جانتا ہے اور معافی چاہتا ہوں ان گناہوں سے جن کو تو جانتا ہے۔“ (نسائی، احمد)

﴿۱۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ بَعْدَ التَّشَهُّدِ أَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ۔ (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ) ۲

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کہتے تھے اپنی نماز میں بعد التحیات کے، بہترین کلاموں کا کلام اللہ کا ہے اور بہت بہترین طریقوں کا طریقہ محمد ﷺ کا ہے۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

نماز میں سلام کی کیفیت

﴿۱۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ تَسْلِيمَةً تُلْقَاءُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَمِيلُ إِلَى الشِّقِّ الْأَيْمَنِ شَيْئًا۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) ۳

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نماز میں ایک سلام پھیرتے تھے سامنے کے رخ، پھر تھوڑا سا منہ کودائیں جانب پھیرتے تھے۔“ (ترمذی)

توضیح: ”تلقاء وجہہ“ نماز میں سلام کے متعلق تین اہم مسئلے ہیں۔ ۴

پہلا مسئلہ:

یہ ہے کہ خروج المصلی بلفظ السلام آیا فرض ہے یا واجب ہے جمہور اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک لفظ سلام فرض ہے اور احناف کے نزدیک واجب ہے اس مسئلہ کی پوری بحث کتاب الطہارۃ میں گذر چکی ہے۔
دوسرا مسئلہ: یہ ہے کہ نماز میں سلام کا طریقہ کیا ہے اور اس کی تعداد کتنی ہے؟

فقہاء کا اختلاف:

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ امام اور منفرد کے لئے ایک ایک مرتبہ سلام کہنا سنت ہے جو نہ دائیں طرف ہے نہ بائیں طرف ہے بلکہ منہ کے سامنے کی طرف سلام کرنا مسنون ہے۔

ان حضرات کے ہاں مقتدی کے لئے تین سلام مسنون ہیں ایک سامنے کی طرف دوسرا دائیں طرف اور تیسرا بائیں طرف۔ احناف اور شوافع اور حنابلہ یعنی جمہور کے نزدیک نمازی خواہ امام ہو خواہ مقتدی ہو سب کے لئے نماز سے خروج کے وقت دو سلام مسنون ہیں۔

دلائل:

مالکیہ نے زیر بحث حدیث عائشہ سے استدلال کیا ہے جو اپنے مطلب پر واضح ہے جمہور کے دلائل بہت زیادہ ہیں چنانچہ وہ تمام احادیث جمہور کے دلائل ہیں جن میں دو سلاموں کی تصریحات ہیں اور "عن یمنہ وعن یسارہ" کے الفاظ واضح طور پر موجود ہیں۔

جواب: جمہور حضرات امام مالک رحمہ اللہ کی دلیل کی توجیہ یہ کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے الفاظ کو اس وقت شروع فرماتے تھے جب چہرہ قبلہ کی طرف ہوتا تھا اور پھر اسی آواز میں چہرہ انور دائیں اور بائیں جانب موڑ دیا کرتے تھے تو دو سلام ہو جاتے تھے یہ مطلب نہیں کہ اول سے آخر تک ایک ہی سلام ہوتا تھا اور سامنے کی طرف ہوتا تھا۔

مقتدی سلام میں امام کی نیت کس طرح کرے؟

﴿۱۹﴾ وعن سمرۃ قال أَمَرَ تَارِسُ بْنُ سُوْدٍ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَزِدَّ عَلَى الْإِمَامِ وَنَتَخَاتَبَ وَأَنْ يُسَلِّمَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ - (رواہ ابوداؤد)۔

ترجمہ: اور حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم سلام پھیرتے وقت امام کے سلام کے جواب کی نیت کریں، ہم آپس میں محبت رکھیں اور ایک دوسرے کو سلام کریں۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”ان نرد علی الامام“ اس حدیث میں تین حکم بیان ہوئے ہیں۔ پہلا حکم اس طرح ہے کہ جب مقتدی سلام پھیرتا ہے تو وہ یہ نیت کرے کہ میں امام کے سلام کا جواب دے رہا ہوں صورت یہ ہوگی کہ جو مقتدی امام کے دائیں جانب کھڑے ہوں وہ پہلے سلام میں اپنی دائیں طرف نمازیوں اور کرام الکاتبین فرشتوں کی نیت کریں اور جب بائیں جانب سلام پھیریں تو امام صاحب کے سلام کے جواب کی نیت کریں اور جو مقتدی امام کے بائیں جانب کھڑے ہوں وہ دائیں جانب سلام پھیرنے میں امام کے سلام کے جواب کی نیت کریں۔ اور بائیں جانب نمازیوں کی نیت کریں اور جو مقتدی بالکل امام کے پیچھے کھڑے ہوں وہ دونوں سلاموں میں امام صاحب کے سلام کے جواب کی نیت کریں جیسا کہ امام صاحب بھی اسی طرح نیت کرنے کے پابند ہیں۔ ۱۔

باقی دائیں بائیں جانب میں فرشتوں کی نیت ہر سلام میں چاہئے جنات کی نیت کی ضرورت نہیں اور نہ ان انسانوں کی نیت کی ضرورت ہے جو نماز میں شامل نہ ہوں۔

”ونتحاب“ یہ دوسرا حکم ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ہمیں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہم آپس میں ایک دوسرے سے محبت کریں اور بغض و عداوت نہ رکھیں سب کے ساتھ اچھے اخلاق سے پیش آئیں۔ ۲۔

”وان یسلم بعضنا“ یعنی ہمیں تیسرا حکم یہ ہوا ہے کہ ہم نماز میں ایک دوسرے کے سلام کی نیت کریں اس کی صورت پہلے لکھی جا چکی ہے کہ مقتدی نماز میں سلام پھیرتے وقت ایک دوسرے کے سلام کی نیت کیسے کریں۔ ۳۔



باب الذکر بعد الصلوٰۃ

نماز کے بعد ذکر کا بیان

اس باب میں وہ احادیث بیان کی جائیں گی جن سے نماز کے بعد دعا اور اوراد و وظائف کی فضیلت اور اہمیت ظاہر ہو جائے گی ذکر کا لفظ عام ہے جو وظائف اور ادعیہ سب کو شامل ہے۔

یہ مسئلہ کچھ غور طلب ہے کہ جن فرائض کے بعد سنتیں ہوتی ہیں ان کے بعد نمازی اوراد اور ادعیہ پڑھنے کے لئے کتنی دیر تک بیٹھ سکتا ہے۔

علماء احناف میں سے صاحب درمختار نے لکھا ہے کہ فرض نماز پڑھ لینے کے بعد سنتوں میں تاخیر کرنا مکروہ ہے صرف ”اللھم انت السلام“ آخر تک کی مقدار تک بیٹھنا ثابت ہے۔ فقہاء نے یہ بات بھی لکھی ہے کہ سنتوں کے پڑھنے کے لئے فرائض کے اختتام پر جلدی اٹھنا چاہئے۔

علامہ حلوانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ اوراد اور وظائف پڑھنے کے لئے فرض اور سنتوں کے درمیان وقفہ کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اسی قول کو کچھ دیگر فقہاء نے بھی لکھا ہے۔

مفتی الہند مفتی کفایت اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی نفیس کتاب ”النفائس المرغوبۃ فی الادعیۃ بعد المکتوبۃ“ میں لکھا ہے کہ ”اللھم انت السلام“ کی روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے وقت میں حصر کو نہیں بتایا اور نہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کوئی وقت متعین کیا ہے بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس روایت میں اللھم انت السلام کی مقدار کا اندازہ بتایا ہے تو اس اندازہ اور مقدار میں دوسری دعائیں بھی آسکتی ہے جن کا ذکر احادیث میں آیا ہے اس میں کوئی منافات نہیں ہے اور نہ اختلاف ہے۔

علامہ حلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فقہاء کے کلام میں اس معمولی سے اختلاف میں تطبیق دی ہے اس تطبیق سے بھی دونوں اقوال میں کوئی اختلاف باقی نہیں رہتا۔ وہ فرماتے ہیں کہ صاحب درمختار نے تاخیر کو جو مکروہ لکھا ہے اس سے مکروہ تحریمی کے بجائے مکروہ تنزیہی لیا جائے تو مسئلہ اولیٰ اور غیر اولیٰ کا رہ جائے گا مطلب یہ ہوگا کہ سنتوں میں تاخیر کرنا بہتر نہیں ہے۔

اور علامہ حلوانی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کا مطلب یہ ہو جائے گا کہ وظائف پڑھنے کی غرض سے سنتوں میں تاخیر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن مناسب اور بہتر یہی ہے کہ تاخیر نہ کی جائے۔

بہر حال فرائض اور سنتوں کے درمیان وظائف پڑھنے کی گنجائش ہے۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ فرض کے بعد سنتوں کے پڑھنے کے لئے صفوں کو توڑنا زیادہ بہتر ہے صف بندی کر کے سنن و نوافل

نہیں پڑھنا چاہئے کچھ آگے پیچھے ہو جانا چاہئے امام صاحب کو بھی چاہئے کہ اپنے مصطفیٰ سے کچھ ہٹ کر کھڑا ہو جائے تاکہ کسی کو یہ اشتباہ نہ ہو جائے کہ لوگ فرض میں کھڑے ہیں ”بعد المکتوبہ“ جن ادعیہ کا ذکر احادیث میں بعد المکتوبہ کے الفاظ کے ساتھ آیا ہے تو سنن پڑھنے کے بعد بھی وہ وظائف پڑھے جاسکتے ہیں کیونکہ بعد السنن بھی بعد المکتوبہ ہی ہے سنن پڑھنے سے فرض کی بعدیت ختم نہیں ہوتی ہے اس توجیہ سے بہت سارے اشکالات ختم ہو جائیں گے کیونکہ فرائض کے بعد جن لمبے اور ادکا ذکر جو احادیث میں آیا ہے وہ اس وقت میں آسانی سے پڑھے جاسکتے ہیں اور لطف یہ کہ بعد الفرض ہی ہونگے دیگر تفصیلات آگے احادیث کے ضمن میں آئیں گی۔

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ أَعْرِفُ انْقِضَاءَ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتَّكْبِيرِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں رحمت عالم ﷺ کی نماز کے ختم ہونے کو آپ کے اللہ اکبر کہنے سے پہچان لیتا تھا۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اعرف انقضاء“ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما چونکہ چھوٹے تھے اس لئے گھر ہوتے تھے لیکن ان کی ذہانت کو دیکھئے کہ کس طرح صحیح اندازہ لگاتے تھے چونکہ ان کا مکان مسجد کے ساتھ تھا تو جب جماعت ختم ہو جاتی تھی اور تکبیر کی آواز بلند ہوتی تھی تو ان کو معلوم ہو جاتا تھا کہ جماعت ہو گئی اس طرح معمولی آواز بلند کرنا جو انسان کے طبعی نظام کے تحت ہو اس میں کوئی کلام نہیں ہے اور ہر جگہ اہل حق کی مساجد میں اس طرح ہوتا ہے اور ہونا بھی چاہئے جماعت سے فراغت کے وقت لوگ چونکہ بہت ہوتے ہیں تو وہ آہستہ آواز سے بھی اگر ذکر اللہ یا استغفار کریں تب بھی آواز بلند سنائی دیتی ہے اور مسجد میں گونج اٹھتی ہے خلاصہ یہ کہ اعتدال کی حد تک جبر بالا ذکر ثابت ہے لیکن حد سے تجاوز ثابت نہیں ہے بلکہ عام اوقات میں بھی اس کی ممانعت آئی ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جس تکبیر کی بات فرماتے ہیں یہ ایام مئی کی بات تھی اور ایام تشریق میں تکبیرات کو بلند آواز سے پڑھنا امت کا متفقہ مسئلہ ہے۔ ۱

فرائض کے بعد وظائف و ادعیہ

نماز کے بعد ذکر اللہ اور دعا کرنا جمہور کے نزدیک مستحب ہے بہت ساری احادیث سے فرائض کے بعد دعا کرنا ثابت ہے بلکہ فرائض کے بعد دعا کو قبولیت دعا کے مواضع میں سے شمار کیا گیا ہے۔ جیسے ایک حدیث میں ہے ”ودبر الصلوٰۃ المکتوبہ“ علامہ ابن قیم رحمہ اللہ نے اس جملہ میں تاویل کی ہے کہ یہاں دبر الصلوٰۃ سے مراد نماز کے بعد نہیں بلکہ نماز کا آخری حصہ مراد ہے جو سلام سے پہلے ہے مگر یہ تاویل صحیح معلوم نہیں ہوتی ہے کیونکہ احادیث میں ”اذا سلم من

صلوتہ“ کے الفاظ بھی آئے ہیں اور ”اذا انصرف من صلوٰۃ المغرب“ کے الفاظ بھی آئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اذکار نماز کے اختتام پر ہیں۔ بلکہ بعض روایات میں تو عجیب الفاظ آئے ہیں جس سے فرائض کے بعد دعا میں ہاتھ اٹھانے کا ثبوت ملتا ہے۔

مثلاً مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یرفع یدیه حتی یفرغ من صلوٰۃ“۔

حافظ جلال الدین سیوطی اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں ”رجالہ ثقات“۔ (اعلاء السنن)

فرائض کے بعد اذکار طویل ہیں یا قصیر ہیں؟

فرض نماز کے بعد کس انداز کے اذکار ہونے چاہئیں آیا طویل ہوں یا مختصر ہوں اس سلسلہ میں احادیث مختلف طور پر وارد ہیں لیکن بنیادی طور پر ان احادیث کو دو قسموں پر تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

پہلی قسم وہ احادیث ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نماز کے بعد مختصر ساذکر اور دعا کر کے مضلی سے اٹھ کر چلے جاتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اللھم انت السلام والی روایت اسی قسم میں سے ایک ہے دوسری قسم احادیث وہ ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے طویل اذکار اور طویل دعائیں پڑھی ہیں جیسے ۳۳ بار پڑھنے والی دعائیں ہیں اور آیت الکرسی ہے اور کبھی طلوع آفتاب تک بیٹھ کر فجر کے بعد آپ وظائف کرتے رہے۔

احتلاف نے ان دونوں قسم کی روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ مختصر اذکار والی احادیث کا تعلق ان نمازوں سے ہے جن کے بعد سنن مؤکدہ ہیں جیسے ظہر مغرب اور عشاء کی نمازیں ہیں اور طویل اذکار والی احادیث کا تعلق ان نمازوں سے ہے جن کے بعد سنن نہیں ہیں جیسے فجر اور عصر کی نماز ہے۔

فقہاء لکھتے ہیں کہ جن نمازوں کے بعد سنن ہیں تو سننیں جلدی پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ سننیں فرائض کے ساتھ ملا کر آسمان کی طرف اٹھائی جاتی ہیں چنانچہ ایک مرفوع حدیث کو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں جس کے الفاظ اس طرح ہیں۔

”عجلوا رکعتین بعد المغرب فانہما ترفعان مع المکتوبۃ“ (اعلاء السنن ج ۳ ص ۱۵۷)

فرض کے بعد اللہ اکبر بلند آواز سے پڑھے یا آہستہ؟

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی زیر بحث روایت کے متعلق پہلے لکھا جا چکا ہے کہ وہ چونکہ چھوٹے تھے اس لئے جماعت میں شریک نہیں ہو رہے تھے اور ان کا گھر مسجد کے قریب تھا اس لئے نماز سے صحابہ کرام کی فراغت کے بعد تکبیر پڑھنے کی آواز سنتے تھے اسی کو نقل فرمایا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نماز سے سلام پھیرنے کے بعد زور سے اللہ اکبر کہا کرتے تھے۔ چنانچہ اس حدیث کی بنیاد پر بعض علماء اس کے قائل ہوئے ہیں کہ بلند آواز سے نماز کے بعد اللہ اکبر کا پڑھنا مستحب ہے۔ قائلین استحباب میں ابن حزم اور شیخ عبدالحق رحمہما اللہ وغیرہ بھی ہیں۔

جمہور فقہاء اور ائمہ اربعہ کا مسلک یہ ہے کہ فرض نماز کے بعد بلند آواز سے اللہ اکبر وغیرہ کہنا مستحب نہیں ہے۔ بلکہ مستحب یہ ہے کہ اللہ اکبر آہستہ کہا جائے جمہور کے نزدیک کبھی کبھی بلند آواز سے حضور اکرم ﷺ کا یہ عمل تعلیم امت کے لئے تھا اور یہ حدیث تعلیم پر محمول ہے اس کے بعد عبد اللہ ابن زبیر رحمہ اللہ کی حدیث بھی تعلیم امت پر محمول ہے۔ یا یہ عمل حج کے بعد منیٰ میں ایام تشریق کی تکبیرات پر محمول ہے۔ یا یہ جہر معمول کے مطابق معتدل جہر پر محمول ہے جواب بھی اہل حق کی مساجد میں جاری ہے اور لوگوں کی کثرت اثر دحام کی وجہ سے مسجدوں میں گونج پیدا ہوتی ہے۔ لہ

نمازوں کے بعد اہل بدعت کا عمل مستند نہیں

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے آج کل اہل بدعت استدلال کرتے ہیں اور نمازوں کے بعد بلند آواز سے لا الہ الا اللہ کا ذکر کچھ دیر تک کرتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ وہ سنت پر عمل کرتے ہیں لیکن ان کا یہ استدلال چند وجوہ سے صحیح نہیں ہے بلکہ بے جا ہے۔

وجہ اول:

اصل قاعدہ یہ ہے کہ صحابہ کرام کے عمل کو دیکھنا پڑیگا کہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ کے عمل کو کس انداز سے قبول کیا ہے آیا اس کو ہمیشہ کے لئے جاری رکھا ہے یا وقتی طور پر کسی عارض کی وجہ سے عمل کر کے چھوڑا ہے چنانچہ اسی قاعدہ اور اسی اصل کی طرف مشہور شارح حدیث ابن بطل رحمہ اللہ حضرت ابن عباس کی اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”وقول ابن عباس کان علی عہد رسول اللہ ﷺ فیہ دلالة انه لم یکن یفعل حین حدث بہ لانه لو کان یفعل لم یکن لقوله معنی فکان التکبیر فی اثر الصلوٰۃ لم یواظب الرسول علیہ طول حیاته وفہم اصحابہ ان ذلک لیس بلازم فترکوا خشية ان یظن انه مما لاتتم الصلوٰۃ الایہ فلذلک کرہہ من الفقہاء۔“ (بحوالہ اشرف التوضیح)

اس عبارت کا مطلب مختصر یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو یہ فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں ایسا ہوتا تھا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جس وقت یہ حدیث بیان فرمائی اس وقت ان کا یہ معمول نہیں تھا کیونکہ اگر ان کا اپنا معمول ہوتا تو ماضی کا قصہ بیان کرنے میں ان کے کلام کا کوئی مطلب و مقصد نہیں بنتا۔

خلاصہ یہ کہ بلند آواز سے تکبیر کہنے پر نبی اکرم ﷺ کی پوری زندگی کی مواعظت نہیں تھی اور آپ کے صحابہ نے بھی یہی سمجھ لیا کہ یہ عمل لازم نہیں تھا اس لئے انہوں نے اس عمل کو ترک کر دیا اس خوف سے کہ لوگ اس کو نماز کا لازمی حصہ تصور نہ کریں اسی وجہ سے فقہاء نے بھی اس کو پسند نہیں کیا۔

وجہ دوم:

دوسری وجہ یہ سمجھ لینا چاہئے کہ کسی حدیث کا وہی مطلب معتبر ہوتا ہے جو فقہاء اور علماء نے سمجھ لیا ہو اپنی طرف سے خیر القرون کے بعد مناسب نہیں کہ کچھ لوگ کسی حدیث کے مطلب میں اجتہاد سے کام لیں اور اس کا وہ مطلب نکالیں جو خیر القرون میں سے کسی نے نہیں نکالا ہو۔ زیر بحث مسئلہ میں بھی دیکھنا چاہئے کہ امت کے علماء اس حدیث کا کیا مطلب سمجھتے رہے ہیں اور آج تک علماء حق کا عمل اس سلسلہ میں کیا رہا ہے۔ صحابہ کرام کی بات آپ سن چکے ہیں کہ نمازوں کے بعد ذکر بالجہر کا رواج ان کے ہاں نہیں تھا ان کے بعد کے فقہاء نے بھی اس حدیث سے نمازوں کے بعد ذکر بالجہر کا استحباب ثابت نہیں کیا مذاہب اربعہ کے فقہاء میں سے کسی نے بھی نمازوں کے بعد اجتماعی طور پر ذکر بالجہر کو مستحب تک نہیں کہا چاہے جائے کہ اس کو ضروری یا لازم کہہ دیں۔ چنانچہ امام نووی رحمہ اللہ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۱۷ پر لکھتے ہیں۔

”ونقل ابن بطلال وآخرون ان اصحاب المذاهب المتبوعة وغيرهم متفقون على عدم استحباب رفع الصوت بالذكر والتكبير“۔

پھر امام نووی حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے حوالہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کا مطلب اس طرح بیان فرماتے ہیں۔
”وحمل الشافعي رحمة الله عليه الحديث على انه جهر وقتا يسرا حتى يعلمهم صفة الذكر ولا انهم جهر وادائما“۔ (شرح مسلم ج ۱ ص ۲۱۷)

خلاصہ یہ کہ یا تو جہر سے ایسا معتدل جہر مراد لیا جائے جس میں افراط تفریط نہ ہو اس پر سب لوگ بھی متفق ہو سکتے ہیں اور روایات میں بھی تطبیق آسکتی ہے بس اتنی بات ہے کہ بریلوی حضرات اپنی آواز کو کچھ کم لکھیں اور یونہی حضرات کچھ بلند کریں۔ یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مطلق ذکر اذکار کے بارے میں تمام احناف کے متفقہ رہنما اور مستند عالم اور شارح حدیث ملا علی قاری رحمہ اللہ کی ایک عبارت نقل کی جائے تاکہ دونوں طرف کے حضرات میں اعتدال آجائے یہ عبارت انہوں نے مشکوٰۃ باب الاعتصام بالكتاب والسنة کی فصل ثالث کی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ ”واقلهم تكلفا“ کی شرح میں لکھی ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ صحابہ کرام کے شرعی مزاج کے بارے میں فرماتے ہیں۔

”وكذا في الاحوال الباطنية فانهم كانوا لا يرقصون ولا يصيحون ولا يطيحون ولا يطرعون

ولا یجتنبون للغناء والمزامیر ولا یتحلقون للاذکار والصلوات برفع الصوت فی المساجد ولا فی بیوتهم بل کانوا فرشیین بأبدانهم عرشیین بارواحهم کائنین مع الخلق فی الظاهر بائنین عن الخلق مع الحق فی الباطن الخ۔

”یطیحون“ سرگرداں مجذوب بن کر پھرنے کو کہتے ہیں بطرقون منتر جنتر پڑھنے کے معنی میں ہے بائنین الگ تھلگ کے معنی میں ہے باقی ترجمہ واضح ہے۔ اللہ تعالیٰ اعتدال پر قائم رہنے کی توفیق دے۔ آمین

فرض نماز کے بعد حضور اکرم ﷺ کی بیٹھنے کی مقدار

﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا مِقْدَارَ مَا يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ۔ (رواهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ جب (فرض نماز کا) سلام پھیر لیتے تھے تو صرف اس دعا کے بقدر بیٹھتے تھے۔

اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَى الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

ترجمہ: اے اللہ! تو سالم ہے (یعنی تمام عیوب سے پاک ہے) اور تجھی سے (بندوں کی تمام آفات سے) سلامتی ہے۔ اے بزرگی و بخشش والے تو برتر ہے۔ (مسلم)

﴿۳﴾ وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ۔ (رواهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ جب اپنی نماز سے فارغ ہو لیتے تو (پہلے) تین مرتبہ استغفار کرتے اور (پھر) یہ دعا پڑھتے:

اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَى الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

﴿۴﴾ وَعَنِ الْبَغِيزَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ فرض نماز کے بعد (مذکورہ دعا پڑھا کرتے تھے جس کا ترجمہ یہ ہے) اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے کوئی اس کا شریک نہیں، اسی کے لئے بادشاہت ہے اور اسی کے لئے ہر قسم کی تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اے اللہ! جو چیز تو نے عطا کی ہے اس کو کوئی روکنے والا نہیں ہے اور جس چیز کو تو نے روک دیا اس کو کوئی دینے والا نہیں ہے اور دولت مند کو اس کی دولت تیرے عذاب سے بچانے والی نہیں ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "ولا ینفع" اس صیغہ کا فاعل "الجَدُّ" کا لفظ ہے اور یہ یہاں دولت کے معنی میں ہے اور "ذا الجَدُّ" سے مالدار اور دولت مند آدمی مراد ہے یہ لفظ لا ینفع کے لئے مفعول بہ ہے "منک" امی من عذابک سے "دبر کل صلوٰۃ" نماز کے بعد کا مطلب یہ بھی ہے کہ فرض کے سلام کے متصل پڑھتے تھے اور اس کا یہ مطلب بھی ہے کہ سنتوں کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے یہ بھی فرض کے بعد ہی ہے۔

﴿٥﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ بِصَوْتِهِ الْأَعْلَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ جب اپنی نماز سے سلام پھیرتے تھے تو (سلام کے بعد) بلند آواز سے مذکورہ کلمات پڑھا کرتے تھے۔ (جس کا ترجمہ یہ ہے)

خدا کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے کوئی اس کا شریک نہیں، اسی کے لئے بادشاہت ہے اور اسی کے لئے ہر قسم کی تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، گناہوں سے باز رہنے اور عبادت کرنے کی قوت صرف خدا ہی کی مدد سے ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، ہم اسی کی عبادت کرتے ہیں، خدا ہی کی طرف سے نعمت ہے اور خدا ہی کے لئے بزرگی ہے اور ہر قسم کی اچھی تعریف خدا ہی کے لئے ہے خدا کے سوا کوئی معبود نہیں ہم خدا ہی کے لئے اس کی بندگی کو خالص کرنے والے ہیں اگرچہ کافرا سے برا سمجھیں۔

آنحضرت ﷺ بزدلی سے پناہ کیوں مانگتے تھے؟

﴿٦﴾ وَعَنْ سَعْدِ أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُ بَنِيهِ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِنَ دُبُرَ الصَّلَاةِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ اَرْذَلِ الْعُمْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ۔ (رواۃ البخاری)۔

ترجمہ: اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ اپنی اولاد کو کلمات دعا کے یہ الفاظ سکھاتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ رحمت عالم ﷺ اپنی نماز کے بعد انہیں الفاظ کے ذریعہ پناہ مانگا کرتے تھے۔ (مذکورہ کلمات کا ترجمہ یہ ہے) اے اللہ! میں بزدلی سے تیری پناہ چاہتا ہوں، بخل سے تیری پناہ کا طلب گار ہوں، ناکارہ عمر سے تیری پناہ کا خواستگار ہوں۔ اور فتنہ و عذاب قبر سے (یعنی ان چیزوں سے جو عذاب قبر کا سبب ہیں) تیری پناہ مانگتا ہوں۔ (بخاری)

توضیح: ”من الجبن“ حضور اکرم ﷺ نے بار بار بزدلی سے پناہ مانگی اس کی وجہ صرف وہ لوگ سمجھتے ہیں جن کا جہاد کے ساتھ تعلق ہو خواہ وہ عوام ہو یا علماء ہوں کیونکہ جو آدمی بزدل ہوتا ہے وہ نہ اپنی عزت کو بچا سکتا ہے اور نہ اپنے مذہب کی عظمت کو بچا سکتا ہے بلکہ رفتہ رفتہ یہ بزدلی اتنی بڑھ جاتی ہے کہ وہ آدمی جہاد کرنا تو درکنار جہاد کے وجود کا انکار کرنے لگتا ہے اور اس میں طرح طرح کی تاویلیں کرتا ہے کیونکہ جہاد کے میدان میں بہادر آدمی اتر سکتا ہے یہ بزدلوں کا کام نہیں ہے۔ اسی طرح معاملہ بخل سے پناہ مانگنے کا ہے کیونکہ جو آدمی کنجوس کھسی چوس بن جاتا ہے وہ صلہ کے حقوق کو پامال کرتا ہے انسانی حدود کو پامال کرتا ہے۔ یہاں تک کہ فرض زکوٰۃ کا انکار کر بیٹھتا ہے۔

”ارذل العمر“ اس سے اس لئے پناہ مانگی گئی ہے کہ اس زمانہ میں آدمی اپنی عزت و عظمت کو بچا نہیں سکتا ہے نہ خود کھا سکتا ہے نہ پیشاب پاخانہ خود کر سکتا ہے نہ کپڑے خود اتار سکتا ہے نہ پہن سکتا ہے بلکہ گھر کی گری پڑی چیز اور کوڑا کباڑہ کی طرح بن کر رہ جاتا ہے ایک شاعر کہتا ہے۔

فلا والله ما في العيش خير اذا ما عد من سقط المتاع

ترجمہ: خدا کی قسم اس زندگی میں کوئی بھلائی نہیں جب آدمی کو گھر کی گری پڑی چیزوں میں شمار کیا جائے۔

مالدار اور غریب کی عبادت کا تقابل

﴿۷﴾ وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ اِنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِيْنَ اتَوَارَسُوْا اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوْا قَدْ ذَهَبَ اَهْلُ الدُّوْرِ بِالْذِّجَاجِ الْعُلَى وَالْثَّعِيْمِ الْمُقِيْمِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوْا يَصْلُوْنَ كَمَا نَصَلِّیْ وَيَصُومُوْنَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُوْنَ وَمَا نَتَصَدَّقُ وَلَا نَعْتَقُ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَفَلَا اَعْلَمَکُمْ شَيْئًا تُدْرِکُوْنَ بِهٖ مَنْ سَبَقَکُمْ وَتَسْبِقُوْنَ بِهٖ مَنْ بَعْدَکُمْ

وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ قَالُوا بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُسَبِّحُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتُحَمِّدُونَ ذِكْرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً قَالَ أَبُو صَالِحٍ فَرَجَعَ فَقَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلَ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَالِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ (متفق عليه) وَلَيْسَ قَوْلُ أَبِي صَالِحٍ إِلَى أَخِيهِ إِلَّا عِنْدَ مُسْلِمٍ وَفِي رِوَايَةِ تُسَبِّحُونَ فِي ذِكْرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَتُحَمِّدُونَ عَشْرًا وَتُكَبِّرُونَ عَشْرًا ابْنُ ثَابِتٍ وَثَلَاثِينَ لِلْبُخَارِيِّ ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) فقراء مہاجرین رحمت عالم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! دولت مند لوگ بلند درجات (یعنی ثواب، قرب الہی اور رضائے حق) اور دائمی نعمت (یعنی بہشت کی نعمت کو حاصل کرنے میں ہم سے سبقت) لے گئے (یعنی وہ اپنے مال و دولت کی وجہ سے بڑا ثواب حاصل کرتے ہیں اور بہشت کی نعمتوں کے مستحق ہوتے ہیں اور ہم تو اپنی غربت و افلاس کی وجہ سے بلندی درجات میں ان سے پیچھے رہ جاتے ہیں، آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”یہ کیسے؟ انہوں نے عرض کیا ”وہ اسی طرح نماز پڑھتے ہیں جس طرح ہم پڑھتے ہیں اور وہ اسی طرح روزے رکھتے ہیں جس طرح ہم رکھتے ہیں (ان اعمال میں تو وہ اور ہم برابر ہیں لیکن مال و زر کی وجہ سے) وہ صدقہ و خیرات کرتے ہیں اور (غربت و افلاس کی وجہ سے) ہم صدقہ و خیرات کر نہیں سکتے، وہ غلام آزاد کرتے ہیں ہم غلام آزاد نہیں کر سکتے اس طرح وہ ان اعمال کے ثواب کے حق دار ہو جاتے ہیں اور ہم محروم رہتے ہیں (یہ سن کر) آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”کیا میں تم لوگوں کو ایک ایسی بات نہ بتا دوں کہ اس پر عمل کر کے تم ان لوگوں کے درجات کو پہنچ جاؤ جو تم سے پہلے اسلام لائے تھے ہیں اور ان لوگوں کے مرتبہ سے بڑھ جاؤ جو تمہارے بعد کے ہیں (یعنی تمہارے بعد اسلام لائے ہیں یا تمہارے بعد پیدا ہوں گے اور (مال دار لوگوں میں سے) کوئی شخص تم سے بہتر نہ ہوگا جز اس شخص کے جو تم ہی جیسا عمل کرے (یعنی اگر مالدار لوگوں نے میری بتائی بات پر تمہاری طرح عمل کیا تو پھر مرتبہ کے اعتبار سے وہی تم سے بہتر ہوں گے) فقراء نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! بہتر ہے، فرمائیے (وہ کیا بات ہے؟) آپ نے فرمایا ”تم لوگ ہر نماز کے بعد سبحان اللہ، اللہ اکبر اور الحمد للہ تینتیس مرتبہ پڑھ لیا کرو۔“ (حدیث کے ایک راوی) ابوصالح فرماتے ہیں کہ ”(کچھ دنوں کے بعد) فقراء مہاجرین (پھر) آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہمارے دولت مند بھائیوں نے ہمارے عمل کا حال سنا اور وہ بھی وہی کرنے لگے جو ہم کرتے ہیں (اس طرح پھر وہی لوگ ہم سے افضل ہو گئے) آپ نے فرمایا ”یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے وہ جس کو چاہتا ہے۔ عطا فرماتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ذٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ“ یعنی جہاں تک آدمی عبادت اور نیک کاموں میں مقابلہ کر سکتا ہے تو کرنا چاہئے لیکن جہاں مقابلہ کی گنجائش نہ ہو پھر ضد و حسد اور عناد کی ضرورت نہیں بلکہ اس سبقت کو اللہ تعالیٰ کی تقدیر کا حصہ قرار دیکر یہ کہنا چاہئے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی خصوصی رعایت کا معاملہ ہے اس میں ہم کچھ نہیں کہہ سکتے ہیں۔ ۲۔

اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ عبادت کرنے والا مالدار اور تمام وظائف کو اپنانے والا دولت مند فقیر سے افضل ہے اس بارے میں مشکوٰۃ کے آخری ابواب میں ان شاء اللہ کلام ہوگا۔

اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ شاکر مالدار کا درجہ اونچا ہے یا صابر فقیر کا درجہ بلند ہے بابا سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے گلستان کے آخر میں ایک فقیر زاہد کے ساتھ اس مسئلہ میں اپنا مناظرہ نقل کیا ہے۔ بابا سعدی رحمۃ اللہ علیہ شاکر مالدار کی فضیلت کے قائل ہیں ابن عطاء بھی شاکر مالدار کو افضل کہتے ہیں لیکن جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر اہل اللہ فقر و فاقہ اور فقیر کی فضیلت کے قائل ہیں۔ زیر بحث حدیث میں اگرچہ ذلک فضل اللہ فرمایا گیا ہے لیکن فقیر کی نسبت مالدار کے لئے خطرات زیادہ ہیں، علماء لکھتے ہیں کہ مالداروں کی یہ فضیلت جزئی ہے فقراء کو کلی فضیلت حاصل ہے۔

﴿۸﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَقَّبَاتٌ لَا يَخْبِئُ قَائِلُهُنَّ أَوْ فَاعِلُهُنَّ دُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَحْمِيدَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”ہر فرض نماز کے بعد پڑھنے کے چند کلمات ہیں جن کا کہنے والا یا فرمایا کرنے والا (حصول ثواب سے) محروم نہیں رہ سکتا (اور وہ کلمات یہ ہیں) سبحان اللہ تینتیس بار، الحمد للہ تینتیس بار اور اللہ اکبر چونتیس بار کہنا۔“ (مسلم)

توضیح: ”معقبات“ عقب سے ہے ایک کے بعد دوسرے کے آنے کو معقبات کہتے ہیں یہاں ان کلمات کو معقبات اسی وجہ سے کہا گیا کہ یہ پے درپے آنے والے ہیں۔ ”خاب“ نامراد کو کہا گیا ہے۔ ۲

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمَدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَتِلْكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامُ الْبَاءَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ بَيْتِ الْبَحْرِ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ہر نماز کے بعد سبحان اللہ تینتیس مرتبہ، الحمد للہ تینتیس مرتبہ اور اللہ اکبر تینتیس مرتبہ کہے جن کا مجموعی عدد ننانوے ہے اور سو کے عدد کو پورا کرنے کے لئے ایک مرتبہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وھو علی کل شیء قدير غفرت جائیں گے اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر (یعنی بہت زیادہ) ہوں۔“ (مسلم)

الفصل الثانی

قبولیت دعا کے اوقات

﴿۱۰﴾ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدُبُرُ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوباتِ۔ (رواہ الترمذی) ۱۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عرض کیا گیا کہ ”یا رسول اللہ! کس وقت دعا بہت زیادہ مقبول ہوتی ہے؟“ آپ نے فرمایا ”رات کے آخری حصہ میں (یعنی سحر کے وقت) اور فرض نمازوں کے بعد!“ (ترمذی)

معوذات پڑھنے کے فوائد

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمَعُذَّاتِ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی والبیہقی فی الدعوات الکبیر) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے مجھے حکم دیا تھا کہ میں ہر نماز کے بعد معوذات پڑھوں۔“ (احمد ابوداؤد و نسائی و بیہقی)

طلوع آفتاب تک ذکر اللہ کی فضیلت

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةٌ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةٌ۔ (رواہ ابوداؤد) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”ایک ایسی جماعت کے ساتھ میرا بیٹھنا جو نماز فجر سے طلوع آفتاب تک خدا کے ذکر میں مشغول ہو میرے نزدیک حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے چار غلام آزاد کرنے سے بہتر ہے اور عصر کی نماز کے بعد سے غروب آفتاب تک ایسے لوگوں میں میرا بیٹھنا جو خدا کے ذکر میں مشغول ہوں میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ میں چار غلام آزاد کروں۔“ (ابوداؤد)

توضیح: عجم کی نسبت عرب افضل ہیں اس لئے ولد اسماعیل کی تخصیص کی گئی اس حدیث سے طویل ذکر اللہ کا ثبوت ملتا ہے یہ ان نمازوں کے بعد کا ذکر ہے جہاں سنن نہ ہوں۔ ۴۔

۱۔ اخرجہ الترمذی: ۳۳۹۹ ۲۔ اخرجہ احمد: ۳/۲۰۱، ۳/۱۵۵ و ابوداؤد: ۱۵۳۳ والنسائی: ۳/۶۸۸

۳۔ اخرجہ ابوداؤد: ۳/۲۲۲، ۳/۶۶۶ ۴۔ المرقات: ۲/۵۱

دو رکعت اشراق پر حج و عمرہ کا ثواب

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَامَّةٌ تَامَّةٌ تَامَّةٌ. (رواه الترمذی)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا جو شخص فجر کی نماز جماعت سے پڑھے اور طلوع آفتاب تک اللہ کی یاد میں مشغول رہے اور پھر دو رکعت نماز پڑھے تو اسے حج و عمرہ کے مانند ثواب ملے گا۔“ راوی کا بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا، پورے حج و عمرہ کا پورے حج و عمرہ کا پورے حج و عمرہ کا (ثواب اسے ملے گا) (ترمذی)

توضیح: ”حج و عمرہ“ شریعت میں نیک اعمال کا ایک اصل ثواب ہوتا ہے اور ایک زائد اور فضل ثواب ہوتا ہے اصل ثواب تو کسی دوسرے نیک عمل کے کرنے سے مل سکتا ہے لیکن زائد اور فضل ثواب صرف اسی شخص کو ملتا ہے جو اصل عمل میں محنت کر کے عمل کرتا ہے مثلاً ایک شخص ذکر کرے اور طلوع آفتاب تک ذکر اللہ میں مشغول رہ کر اس نے دو گنا اشراق کی نماز پڑھ لی اس کو حج اور عمرہ کا اصل ثواب مل جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں مقرر و معین ہے لیکن ایک آدمی حج و عمرہ کے لئے خود جاتا ہے محنت و مشقت برداشت کرتا ہے خرچ کرتا ہے اس میں جو زائد ثواب ہے یہ ثواب تو صرف اسی کو ملے گا جو خود حج و عمرہ کا سفر کرے۔ اسی طرح دوسرے اعمال کو بھی قیاس کرنا چاہئے۔

الفصل الثالث

فرض نماز سے فارغ ہو کر فوراً سنت کے لئے کھڑا ہونا منع ہے

﴿۱۴﴾ وَعَنِ الْأَزْرَقِيِّ بْنِ قُنَيْسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا إِمَامًا لَنَا يُكَلِّمُنَا بِأَرْمَةِ قَالَ صَلَّيْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُومَانِ فِي الصَّغْرِ الْبُقْعَةِ وَكَانَ رَجُلٌ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ فَصَلَّى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى رَأَيْنَا بَيَاضَ خَدَّيْهِ ثُمَّ انْقَلَبَ كَأَنَّهُ قَدْ انْقَلَبَ إِلَى رَمْتِهِ يَعْنِي نَفْسَهُ فَقَامَ الرَّجُلُ الَّذِي أَذْرَكَ مَعَهُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ يَشْفَعُ فَوُتِبَ عُمَرُ فَأَخَذَ بِمَنْكَبِيهِ فَهَزَّاهُ ثُمَّ قَالَ اجْلِسْ فَإِنَّهُ لَنْ يَهْلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَلْتَمِسُ صَلَاتِهِمْ فَصَلَّى فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ فَقَالَ أَصَابَ اللَّهُ بِكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: حضرت لذرق ابن قیس کہتے ہیں کہ (ایک دن) ہمارے امام نے کہ جن کی کنیت ابو رمثہ تھی ہمیں نماز پڑھائی اور (نماز کے بعد) انہوں نے فرمایا کہ ”میں نے (ایک روز) یہ نماز یا اس کی مانند نماز رحمت عالم ﷺ کے ہمراہ پڑھی، حضرت ابو رمثہ کہتے تھے کہ (اس نماز میں) حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما (بھی) آنحضرت ﷺ کی دائیں طرف پہلی صف میں کھڑے تھے، ایک شخص (پیچھے سے آکر) نماز کی تکبیر اولیٰ میں شریک ہوا، آنحضرت ﷺ نے نماز پڑھی اور سلام (کے وقت آپ نے اپنے چہرہ مبارک کو اتنا) پھیرا کہ ہم نے آپ کے مبارک رخساروں کی سفیدی دیکھ لی، پھر آپ ﷺ ابو رمثہ کی یعنی میری طرح پھر کر بیٹھ گئے، وہ شخص جو تکبیر اولیٰ میں شریک تھا کھڑا ہو گیا اور دو رکعت نماز پڑھنے لگا، حضرت عمر (یہ دیکھ کر) فوراً اٹھے اور اس شخص کے دونوں مونڈھے پکڑ کر ہلائے اور فرمایا کہ بیٹھ جاؤ! کیونکہ اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ) اسی لئے ہلاکت کی وادی میں جا گئے کہ وہ اپنی نمازوں کے درمیان کوئی جدائی نہیں کرتے تھے۔ (حضرت عمر کی یہ بات سن کر) آنحضرت ﷺ نے نظر مبارک اوپر اٹھائی اور فرمایا کہ ”اے خطاب کے بیٹے! اللہ نے تمہیں راہ حق پر پہنچایا (یعنی تم نے سچ کہا) (ابوداؤد)

توضیح: ”التکبیرۃ الاولیٰ“ یعنی یہ شخص مسبوق نہیں تھا کہ فوت شدہ بقیہ نماز ادا کرنے کے لئے فوراً اٹھا بلکہ یہ مدرک تھا اور نماز سے لے فارغ ہو چکا تھا اور بغیر وقفہ کیے فوراً نوافل پڑھنے کے لئے کھڑا ہو گیا۔ جیسے بعض جلد باز افغانی ایسا کرتے ہیں۔

”فہرۃ“ یعنی عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو دونوں کندھوں سے پکڑ کر جھٹکا دیا اور کہا بیٹھ جاؤ اتنی جلدی نوافل کے لئے کھڑے نہ ہو۔

”فصل“ یعنی فرض اور نوافل کے درمیان وقفہ اور جدائی نہ تھی یہ جدائی یا تو ذکر اذکار سے ہو جاتی ہے یا جگہ بدلنے سے ہوتی ہے یا مسجد سے باہر نکل کر جانے سے ہوتی ہے۔

سوال: اس شخص کا اتنا بڑا جرم کونسا تھا کہ جس پر اس کو ہلاکت کی وعید سنائی گئی؟

جواب: اس شخص کے فعل میں نوافل کو فرائض کے ساتھ ملانے اور جوڑنے کا جرم تھا کیونکہ اس طرح عمل سے نوافل فرائض کے ساتھ خلط ہو جائیں گی کیونکہ جب لوگ اس اہتمام اور اس جلدی سے اس طرح عمل کریں گے تو کچھ وقت کے بعد عوام الناس سمجھیں گے کہ یہ نوافل بھی فرائض کے اندر داخل ہیں یہ بھی فرض ہیں یہ عقیدہ خطرناک اور موجب ہلاکت ہے۔

نماز کے بعد تسبیحات کی ایک صورت

﴿۱۵﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ أَمَرَكَ أَنْ تُسَبِّحَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُحَمِّدَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُكَبِّرَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَأَمَّا رَجُلٌ فِي الْمَنَامِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقِيلَ لَهُ أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُسَبِّحُوا فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ كَذَا وَكَذَا قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَنَامِهِ نَعَمْ

قَالَ فَاجْعَلُوهَا خَمْسًا وَعِشْرِينَ وَاجْعَلُوا فِيهَا التَّهْلِيلَ خَمْسًا وَعِشْرِينَ فَلَمَّا أَصْبَحَ عَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَافْعَلُوا

(رواة أحمد والنسائي والدارقطني)

ترجمہ: اور حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہم ہر نماز کے بعد سبحان اللہ تینتیس مرتبہ الحمد للہ تینتیس مرتبہ اور اللہ اکبر چونتیس مرتبہ کہیں (حضرت زید فرماتے ہیں کہ ایک دن) ایک انصاری نے ایک فرشتہ کو خواب میں دیکھا فرشتہ نے اس انصاری سے کہا کہ ”رسول اللہ ﷺ نے تمہیں حکم دیا ہے کہ تم ہر نماز کے بعد اتنی اتنی تسبیح پڑھو؟ اس انصاری نے کہاں کہاں افرشتہ نے کہا کہ ان تینوں کلمات (کے پڑھنے) کی تعداد پچیس پچیس مقرر کرو اور اس کے ساتھ لا الہ الا اللہ (بھی) پچیس مرتبہ مقرر کر لو (تاکہ سو کا عدد پورا ہو جائے) جب صبح ہوئی تو وہ انصاری آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے خواب سے آگاہ کیا۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”اس پر عمل کرو۔“ (احمد، نسائی، دارقطنی)

توضیح: ”فافعلوا“ یعنی میں نے جو بتایا ہے اس طرح تسبیحات بھی پڑھا کرو اور تم نے خواب میں جو دیکھا اور فرشتہ نے سکھایا اس کو بھی پڑھا کرو یہ ذکر اللہ ہے کوئی پابندی نہیں ہے۔ علامہ شمس الدین عظیمی نے التعلیق الفصحی شرح مشکوٰۃ المصابیح میں ج ۲ ص ۷ پر تسبیحات کی ۳۳ کی تعداد کے متعلق لکھا ہے کہ شریعت میں جو عدد واقع ہے اس سے کم پر مطلوب فضیلت اور مطلوب ثواب حاصل نہیں ہوگا لیکن اگر ایک شخص مطلوبہ عدد پڑھ لیتا ہے اور اس پر اضافہ کرتا ہے اور کم کے بجائے زیادہ پڑھتا ہے تو ان کو بھی وہ ثواب حاصل ہوگا جو فضیلت میں معین و مقرر ہوا ہے۔

آیت الکرسی کی عظیم فضیلت

﴿۱۶﴾ وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَعْوَابِ هَذَا الْمِنْبَرِ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي ذِكْرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْبُؤْسُ وَمَنْ قَرَأَهَا حَادِثًا يَأْخُذْهُ مَضْجَعُهُ آمَنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ جَارِهِ وَأَهْلٍ دُونِ آبِ حَوْلِهِ

(رواة البيهقي في شعب الإيمان وقال إسناده ضعيف)

ترجمہ: اور امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ میں نے رحمت عالم ﷺ کو کثری کے اس منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”جو شخص ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھتا ہے اسے بہشت میں جانے سے سوائے موت کے اور کوئی چیز نہیں روک سکتی اور جو شخص (آیت الکرسی کو) اپنی خوابگاہ میں جاتے وقت (یعنی سونے کے وقت) پڑھتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے مکان میں

اور اس کے ہمسایہ میں (یعنی جو مکانات اس کے مکان سے ملے ہوئے ہوں) اور اس کے گرد اگر مکانات میں (جو اگرچہ اس کے مکان سے متصل نہ ہوں) امن دیتا ہے۔“ اس روایت کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی اسناد ضعیف ہے۔
توضیح: ”الاہوت“ اس حدیث میں آیت الکرسی کا بڑا مقام بتایا گیا ہے یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن فضائل اعمال میں اس طرح کی حدیث بھی مقبول ہوتی ہے۔ ۱۔

سوال: یہاں ظاہری طور پر اعتراض کیا گیا ہے کہ دخول جنت کے لئے مانع موت نہیں ہے بلکہ حیات اور زندگی مانع ہے کیونکہ زندہ آدمی جنت میں داخل نہیں ہو سکتا۔

جواب: علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس اعتراض کا جواب یہ دیا ہے کہ اصل میں اس کلام کا مقصد یہ ہے کہ بندہ اور جنت کے درمیان ایک پردہ ہے ایک طرف جنت ہے دوسری طرف حیات ہے بیچ میں موت کا پردہ حائل ہے جو نبی یہ پردہ ہٹ جائے گا آدمی جنت چلا جائے گا یہی وجہ ہے کہ موت کے بارے میں کہا گیا ہے کہ ”الموت تحفة المؤمن“ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ الموت جسر یوصل الحبیب الی الحبیب۔ ۲۔

فجر اور مغرب کے بعد ذکر اللہ کی فضیلت

﴿۱۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ غَنَمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ وَيُثْنِيَ رَجُلِيهِ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُبَيِّدِ الْخَيْرُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَفُحِيتَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَتْ لَهُ حِزْرًا مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَحِزْرًا مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَلَمْ يَحِلَّ لِدُنْبٍ أَنْ يُدْرِكَهُ إِلَّا الْيُسْرُوكَ وَكَانَ مِنْ أَفْضَلِ النَّاسِ عَمَلًا إِلَّا رَجُلًا يُفْضَلُهُ يَقُولُ أَفْضَلَ مِنْكَ قَالَ۔ (رواه أحمد وروى الترمذی نحوه عن ابن کثیر قال قولہ إلا الیسرک

ولم ینذکر صلاة المغرب ولا یبید الخیر وقال هذا حدیث حسن صحیح غریب) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن بن غنم راوی ہیں کہ ”رحمت عالم ﷺ فرماتے تھے ”جو شخص فجر اور مغرب کے بعد (نماز کی) جگہ سے اٹھنے سے پیشتر اور پاؤں موڑنے سے پہلے (یعنی جس طرح التحیات کے لئے بیٹھتا ہے اسی ہیئت کے ساتھ) ان کلمات کو دس مرتبہ پڑھے:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُبَيِّدِ الْخَيْرُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔

اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ اکیلا ہے نہ اس کا کوئی شریک ہے، اسی کے لئے بادشاہت ہے اور اسی کی واسطے تمام تعریفیں ہیں، اسی کے ہاتھ میں بھلائی ہے، وہی (جسے چاہتا ہے) زندہ رکھتا ہے اور (جسے چاہتا ہے) موت دے دیتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے تو اس کے لئے ہر ایک مرتبہ کے بدلہ میں دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور اس کے دس گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اور یہ کلمات اس کے لئے ہر بری چیز اور شیطان مردود سے امان (کا باعث) بن جاتے ہیں (یعنی نہ تو اس پر کسی دینی و دنیاوی آفت و بلا کا اثر ہوتا ہے اور نہ مردود شیطان اس پر حاوی ہوتا ہے) اور شرک کے علاوہ کوئی گناہ (توفیق استغفار اور رحمت پروردگار کی وجہ سے) اسے ہلاکت میں نہیں ڈالتا (یعنی اگر شرک میں مبتلا ہو جائے گا تو پھر اس عظیم عمل کی وجہ سے بھی بخشش نہیں ہوگی) اور وہ شخص عمل کے اعتبار سے لوگوں میں سب سے بہتر ہوگا سوائے اس شخص کے جو اس سے زیادہ افضل عمل کرے گا یعنی یہ اس شخص سے وہ افضل ہو سکتا ہے جس نے یہ کلمات اس سے زیادہ کہے ہوں گے۔“ (احمد)

مفرد اسم ذات اللہ کا ذکر قرآن سے ثابت ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعْثًا قَبْلَ نَجْدٍ فَعَنِمُوا غَنَائِمَ كَثِيرَةً وَأَسْرَعُوا الرَّجْعَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّا لَمْ يَخْرُجْ مَارَأَيْنَا بَعْثًا أَسْرَعَ رَجْعَةً وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذَا الْبَعْثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى قَوْمٍ أَفْضَلُ غَنِيمَةً وَأَفْضَلَ رَجْعَةً قَوْمًا شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأُولَئِكَ أَسْرَعُ رَجْعَةً وَأَفْضَلُ غَنِيمَةً. (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب وحماد بن ابی حمزہ الراوی هو ضعیف فی الحدیث) ۱

ترجمہ: اور امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک موقع پر) رحمت عالم ﷺ نے ایک لشکرِ محمدی کی طرف بھیجا۔ چنانچہ وہ لشکر (فتح و کامیابی کے بعد) جہت زیادہ مالِ غنیمت لے کر بہت جلد (مدینہ) واپس لوٹ آیا، ہم میں سے ایک شخص نے جو لشکر کے ساتھ نہیں گیا تھا کہا کہ ”ہم نے تو ایسا کوئی لشکر نہیں دیکھا جو اس لشکر کی طرح اتنی جلدی واپس آیا ہو اور اپنے ساتھ اتنا مالِ غنیمت بھی لایا ہو! (یہ سن کر) سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ ”کیا میں تمہیں ایک ایسی جماعت کے بارے میں نہ بتاؤں جو مالِ غنیمت میں اور جلد واپسی میں اس لشکر سے بھی بڑھی ہوئی ہے (تو سنو) وہ جماعت وہ ہے جو فجر کی نماز (کی جماعت) میں حاضر ہوئی ہو اور پھر سورج نکلنے تک بیٹھی ہوئی خدا کا ذکر کرتی رہی ہو، یہی وہ لوگ ہیں جو جلد واپس آنے اور مالِ غنیمت لانے میں ان سے بڑھے ہوئے ہیں۔ یہ روایت ترمذی نے نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور اس کے ایک راوی حماد بن ابوجمید ضعیف ہیں۔

توضیح: ”یذکرون اللہ“ اس مسئلہ میں ایک بحث ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا مفرد اسم ذات یعنی اللہ، اللہ

کے ساتھ جائز اور ثابت ہے یا ثابت نہیں؟ بعض بڑے علماء مثلاً شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب ہے کہ وہ مفرد اسم ذات کے ذکر کو ثابت نہیں مانتے اور فرماتے ہیں کہ اس کا مفہوم مبتدایا خبر ملانے کے بغیر مکمل نہیں ہے لہذا لفظ اللہ کے ساتھ کچھ اور ملا کر ذکر کرنا چاہئے لیکن دیگر تمام علماء جمہور سلفاً و خلفاً مفرد اسم ذات کے ذکر کو باعث برکت و ثواب سمجھتے ہیں۔

علامہ شمس الدین شارح مشکوٰۃ اپنی شرح التعلیق الفصح ج ۲ ص ۶ پر فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کی بہت ساری آیات سے مفرد اسم ذات کے ذکر کا ثبوت ملتا ہے مثلاً ﴿اذکر اللہ ذکرا کثیرا﴾ ۱ یا ﴿یذکرہ اللہ قیاما و قعودا و علی جنوبہم﴾ ۲ یا ﴿والذاکرین اللہ والذاکرات﴾ ۳ ان آیات میں اسم مفرد کے ذکر کا بیان اور ثبوت ہے۔ علامہ فرماتے ہیں کہ چونکہ قرآن سے یہ مسئلہ ثابت تھا اس لئے صحابہ نے احادیث میں اس کے ذکر کرنے کا اہتمام نہیں کیا میں کہتا ہوں کہ حدیث میں بھی اسم ذات مفرد کے ساتھ ذکر کا ثبوت ہے ایک حدیث میں ہے کہ جب تک دنیا میں کوئی اللہ، اللہ کہنے والا موجود ہوگا قیامت نہیں آئے گی۔



باب ما لا يجوز من العمل في الصلوة وما يباح

نماز میں جائز اور ناجائز چیزوں کا بیان

قال الله تبارك وتعالى ﴿وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانَتِينَ﴾ (سورۃ بقرہ ۲۳۸) ۱۔

وقال الله تعالى ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ (مؤمنون) ۲۔

اس بات کو خوب جان لینا چاہئے کہ بعض اعمال و افعال ایسے ہیں جس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور بعض اعمال ایسے ہیں جس سے نماز مکروہ ہو جاتی ہے اور بعض اعمال وہ ہیں کہ حالت نماز میں وہ مباح ہیں ان سب کی تفصیلات فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں یہاں عنوان میں ”لا یجوز“ کا لفظ عام ہے خواہ وہ اعمال مفسدات کے قبیلہ سے ہوں یا مکروہات کے قبیلہ سے ہوں۔

عمل کثیر اور عمل قلیل میں فرق:

تمام فقہاء کے نزدیک عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے لیکن عمل قلیل اور کثیر کی حد اور تعین میں اختلاف ہے بعض فقہاء کہتے ہیں کہ جو عمل ایک ہاتھ سے ہو وہ قلیل ہے اور جو عمل دونوں ہاتھوں سے ہوتا ہو وہ کثیر ہے ایک ہاتھ اور دو ہاتھ کے عمل سے مراد یہ ہے کہ عام عادت جس طرح واقع ہو اسی کا اعتبار ہوگا مثلاً لوگوں کی عادت ہے کہ پڑی دونوں ہاتھوں سے باندھتے ہیں اب اگر کسی نے ایک ہاتھ سے نماز میں باندھنا شروع کر دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ عام عادت ایک ہاتھ کی نہیں ہے اسی طرح قمیص پہننا تیر اندازی کرنا اور شلوار باندھنا یہ دونوں ہاتھوں کے اعمال ہیں اسی طرح مثلاً کسی نے دونوں ہاتھوں سے شلوار کھولا تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ عام عادت میں یہ عمل ایک ہاتھ سے کیا جاتا ہے۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ عمل قلیل اور کثیر کا فرق اس طرح ہے کہ مثلاً نمازی نماز میں کوئی عمل کر رہا ہو اور کسی دیکھنے والے نے اس کو دیکھا اگر اس نے یقین کر لیا کہ ایسا عمل نماز میں نہیں ہوتا ہے یہ آدمی نماز میں نہیں ہے تو یہ عمل کثیر شمار ہوگا نماز فاسد ہوگی۔ اور اگر اس نے دیکھنے والے نے یقین کر لیا کہ یہ آدمی نماز میں ہے اگرچہ ایک عمل کر رہا ہے تو یہ عمل قلیل ہے۔ ۳۔ شیخ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ قلیل و کثیر کا فیصلہ خود اسی نمازی پر چھوڑا جائے گا اگر اس نے سمجھ لیا کہ یہ عمل کثیر ہے تو نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں۔

بعض علماء کے نزدیک اس معیار میں مختار یہ ہے کہ اگر ایک عمل مسلسل تین بار کیا جائے تو وہ کثیر ہے اور اگر اس سے کم کیا جائے تو وہ قلیل ہے فقہاء کے ان اقوال کے لئے حضور اکرم ﷺ کا وہ فرمان بنیادی قاعدہ و ضابطہ فراہم کرتا ہے جس میں آپ نے ایک صحابی کو صرف ایک بار کنکری ہٹانے کی اجازت دی تھی۔

الفصل الاول

نماز کے دوران میں ایک صحابی کا عجیب واقعہ

﴿۱﴾ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ بَيْنَنَا أَكَأَصَلِّيَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ فَقُلْتُ وَالثُّكُلُ أُمِّيَاةٌ مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ إِلَيَّ فَجَعَلُوا يَصْرَبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى اتِّخَاذِهِمْ فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ يُصَيِّتُونَ لِي سَكَتٌ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَأْنِي هُوَ أَوَّلِي مَا رَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنْهُ فَوَاللَّهِ مَا كَهَرَنِي وَلَا ضَرَبَنِي وَلَا شَتَمَنِي قَالَ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلَحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ إِلَّا مَا هِيَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ وَقَدْ جَاءَكَ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَإِنْ مَنَارٍ جَالِيًا يُتَوَنُّ الْكُفَّانَ قَالَ فَلَا تَأْتِيهِمْ قُلْتُ وَمَنَارٍ جَالٍ يَتَطَيَّرُونَ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُونَهُ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصُدُّهُمْ قَالَ قُلْتُ وَمَنَارٍ جَالٍ يُخْطُونَ قَالَ كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يُخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطُّهُ فَذَلِكَ (رواهُ مُسْلِمٌ قَوْلُهُ لَكِنِّي سَكَتٌ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكِتَابِ التَّحْفِيدِي وَصَحِيحِ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ بِلَفْظِهِ

كَذَا أَفَوَقَ لَكِنِّي) ۱۔

ترجمہ: حضرت معاویہ بن حکم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) سرور کونین ﷺ کے ہمراہ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ (درمیان نماز) اچانک جماعت میں سے ایک شخص کو چھینک آگئی، میں نے (جواب میں) یرحمک اللہ کہا (یہ سن کر) لوگوں نے مجھے گھورنا شروع کیا (کہ نماز میں چھینک کا جواب دیتے ہو) میں نے کہا کہ ”میری ماں مجھے گم کر دے تم لوگ مجھے کیوں گھور رہے ہو، لوگوں نے (میری گفتگو سن کر مجھے چپ کرانے اور اظہار تعجب کے لئے) اپنی رانوں پر اپنے ہاتھ مارنے شروع کئے (جب) میں نے دیکھا کہ لوگ مجھے خاموش کرنا چاہتے ہیں (تو مجھے بہت غصہ آیا کیونکہ مجھے اپنے اس فعل کی برائی کا علم نہ تھا) لیکن میں خاموش رہا، جب نبی کریم ﷺ نماز پڑھ چکے (تو کیا کہوں) میرے ماں باپ آپ پر قربان، میں نے تو ایسا اچھا علم دینے والا نہ آپ سے پہلے دیکھا تھا اور نہ بعد میں دیکھا، خدا کی قسم! نہ تو آپ نے مجھے ڈانٹا، نہ مارا، اور نہ برا بھلا کہا۔ (ہاں اتنا) فرمایا کہ ”نماز میں انسان کی بات مناسب نہیں ہے، نماز تو تسبیح و تکبیر اور قرآن پڑھنے کا نام ہے یا آپ نے اس کی مانند کچھ اور فرمایا (یعنی راوی کو شک ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یہی الفاظ فرمائے تھے یا اس کی مانند دوسرے الفاظ تھے) میں نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! میں

ایک نو مسلم ہوں (ابھی تک دین کے تمام احکام مجھے معلوم نہیں تھے ہاں اب) خدا نے ہمیں اسلام کی دولت سے مشرف فرمایا ہے (تو دین کے تمام احکام سیکھ لوں گا پھر میں نے عرض کیا کہ) ہم میں سے بہت لوگ کاہنوں کے پاس جاتے ہیں (اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟) فرمایا ”تم ان کے پاس ہرگز نہ جایا کرو۔“ میں نے عرض کیا۔ ہم میں سے بہت سے لوگ بد فالی (بھی) لیتے ہیں۔ فرمایا ”یہ ایک ایسی چیز ہے جسے وہ اپنے دلوں میں پاتے ہیں (یعنی ان کا محض وہم اور ذہن کی اختراع ہے جو کاموں کے نفع و نقصان میں کوئی اثر نہیں رکھتا) انہیں اپنے کام سے رکنا نہیں چاہئے معاویہ کہتے ہیں کہ میں نے (پھر) عرض کیا ”ہم میں سے بعض لوگ خط کھینچتے ہیں اور اس کے ذریعہ وہ غیب کی کچھ باتیں بتاتے ہیں فرمایا انبیاء میں سے ایک نبی تھے جو خط کھینچتے تھے لہذا جس شخص کا خط کھینچنا اس نبی کے خط کھینچنے کے موافق ہو وہ اس بات کو حاصل کر لیتا ہے۔“ (مسلم)

توضیح: اس حدیث میں چند مشکل الفاظ ہیں پہلے اس کو سمجھنا زیادہ مناسب ہوگا۔

”فرمانی القوم“ یعنی لوگوں نے مجھے نگاہوں سے ایسا مارا جیسا کسی کو تیر سے مارتے ہیں یعنی گھور گھور کر میری طرف دیکھا کہ یہ کیا کر رہے ہو؟۔ ۱

”واٹکل امیاء“ یہ کلمہ یہاں ”ندبہ“ کے طور پر استعمال کیا گیا ہے جیسے ”وا امیر المؤمنینا“ شکل ثا کے ضمہ کے ساتھ ہلاکت، موت اور بیٹے یا محبوب کے گم ہونے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اصل میں عورت جب اپنے بیٹے کو گم کر دے اس موقع پر بولا جاتا ہے یہاں یہ کلمہ ”ام“ کی طرف مضاف ہے اصل میں ”واٹکل امی“ ہے یعنی ہائے میری ماں مجھے گم کر دے تم مجھے کیوں گھور رہے ہو۔ ۲

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اشعة اللمعات میں اس کا ترجمہ اس طرح کیا ہے ”وائے پسر مردن مادر من“ مظاہر حق جدید میں عبد اللہ جاوید غازی پوری صاحب نے اس لفظ کا ترجمہ غلط کیا ہے میں نے یہ وضاحت اس لئے کی کہ میں توضیحات میں انہیں حضرات کا ترجمہ لیتا ہو۔

”ما شانکم“ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے فرماتے ہیں کہ یہ لفظ انہوں نے دل میں فرمایا۔ ۳

”یصمتونی“ یہ تصمیت باب تفعیل سے چپ کرانے کے معنی میں ہے۔ ۴

”لکنی سکت“ یہ استدراک محذوف سے ہے اصل عبارت اس طرح ہے

”غضبت وتغیرت و اردت ان اعاملهم بمقتضى الغضب لکنی سکت۔“ ۵

”ما کھرنی“ کھر فتح سے ہے جھڑکنے اور ترش رو ہو کر کسی سے حقارت کے ساتھ پیش آنے کو کہتے ہیں۔ ۶

”یتطیرون“ یہ لفظ ”الطیرۃ“ سے ہے بدشگونی کو کہتے ہیں اسکی تفصیل آخر کتاب میں آئے گی۔

”من کلام الناس“ یہاں سوال یہ ہے کہ تسبیحات بھی تو کلام ہے پھر اس کی اجازت کیسے دیدی گئی؟ ۷

۱۔ المرقاۃ: ۳/۶۱ الکاشف: ۳/۶۱ ۲۔ المرقاۃ: ۳/۶۱ ۳۔ اشعة البجاء: ۱/۲۵۸ ۴۔ المرقاۃ: ۳/۶۱

۵۔ المرقاۃ: ۳/۶۱ الکاشف: ۳/۶۱ ۶۔ المرقاۃ: ۳/۶۱ ۷۔ المرقاۃ: ۳/۶۲

اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں کلام الناس سے مراد وہ کلام ہے جس سے لوگوں کے ساتھ خطاب اور مکالمہ کا ارادہ کیا گیا ہو تسبیحات اگرچہ کلام ہے لیکن اس میں لوگوں سے مخاطب کا ارادہ نہیں ہوتا اگر مخاطب کا ارادہ ہو جائے تو وہ بھی ناجائز ہے۔
 ”حدیث عہد بجاہلیہ“ یعنی میں جاہلیت کے زمانہ کے بالکل قریب ہوں ابھی ابھی اسلام قبول کر چکا ہوں تو مسلم ہوں، یہی وجہ تھی کہ حضور اکرم ﷺ نے ان کو نماز لوٹانے کا حکم نہیں دیا ورنہ کسی کی چھینک اور الحمد للہ پر یرحمک اللہ سے جواب دینے میں خطاب ہے اور نماز میں خطاب کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ (کذا قال النووی وابن الہمام)۔

”الکھان“ یہ کھان کی جمع ہے کاہن وہ شخص ہے جس کا ارواح خبیثہ اور جنات و شیاطین کے ساتھ تعلق ہو جنات و شیاطین جھوٹی خبریں لا کر ان کو بتاتے ہوں اور جب سو جھوٹ میں کوئی ایک بات سچی ہو تو یہ کاہن اس سے اپنا دھندہ چلا رہا ہو اور علم غیب کا دعویٰ کر رہا ہو جاہلیت میں اس کا بہت زور تھا اب بھی کچھ کچھ ہے تفصیل مشکوٰۃ کے آخر میں آئے گی ان شاء اللہ۔
 دوسری ایک حدیث میں کاہن کے علاوہ ایک لفظ ”عراف“ کا بھی آیا ہے عراف اس شخص کو کہتے ہیں جو کسی عمل یا کسی منتر جنتر اور جادو کے ذریعہ سے پوشیدہ چیزوں کا حال بتاتا ہے یہ نجومیوں کی ایک قسم ہے آج کل اس کا بہت زور ہے کاہن اور عراف دونوں کے پاس جانا اور ان کی تصدیق کرنا حرام ہے۔

”مجدونہ“ یعنی ایک شک اور وہم ہے اس توہم پرستی میں پڑ کر آدمی شکی بن جاتا ہے اور ہر کام میں تردد کرتا ہے اور منحوس غیر منحوس کے چکر میں پڑ کر اپنا کام روک کر کام سے رہ جاتا ہے۔

”فلا یصدنہم“ یعنی یہ وہم اور یہ شک اور یہ توہم پرستی اس شخص کو تردد میں ڈال کر اس کو اپنے کام سے باز نہ رکھے بلکہ یہ عقیدہ رکھے کہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم کے تحت ہے اسی پر توکل کر کے اپنے کام کرے۔

”مخطون“ یہ خط کھینچنے کے معنی میں ہے جس طرح کہانت اور علم نجوم کے ذریعہ بعض لوگ غیب کی بات تک پہنچنے کی کوشش کرتے ہیں اسی طرح ”رمل“ کے ذریعہ سے بھی یہ کوشش ہوتی ہے کہ کسی پوشیدہ اور غیب کی بات تک اس عمل کے ذریعہ سے پہنچا جائے چنانچہ عمل رمل اس عمل کا نام ہے جس میں خطوط کھینچ کر پھر حساب لگا کر کسی پوشیدہ بات تک پہنچنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

”نبی من الانبیاء“ شارحین لکھتے ہیں کہ اس سے یا حضرت ادریس علیہ السلام مراد ہیں یا حضرت دانیال علیہ السلام مراد ہیں۔

”فمن وافقہ“

سوال: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے اس کلام سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اس عمل کی اجازت فرمائی ہے حالانکہ فی الواقع شریعت میں رمل کی اجازت نہیں ہے۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے صراحت کے ساتھ علم رمل پر رد نہیں فرمایا کیونکہ اس تردید کی زد میں وہ نبی آسکتے تھے جو یہ عمل بطور معجزہ کرتے تھے بلکہ آپ نے ایک حکیمانہ انداز سے ایک قاعدہ بیان فرمایا جس

سے اس عمل کی ممانعت بھی سمجھ میں آگئی اور اس نبی کے حق میں کوئی بے ادبی بھی نہ ہوئی۔

چنانچہ آپ کے کلام کو اور اس قاعدہ کو سمجھاتے ہوئے علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تعلیق بالحال کے ذریعہ سے اس کام کو رد کیا ہے یعنی جس شخص کا خط اس نبی کے خط سے موافق ہو تو وہی صحیح ہوگا اور ظاہر ہے کہ کون کہہ سکتا ہے کہ میرے کھینچے ہوئے خطوط اسی طرح ہیں جس طرح اس نبی کے تھے پہلے تو یہ موافقت حاصل کرنا محال ہے کوئی اس کا دعویٰ نہیں کر سکتا دوسری بات یہ ہے کہ خط کے ذریعہ سے جو کچھ ہوتا تھا وہ اس نبی کا معجزہ تھا اور کسی اور آدمی کا خط کھینچنا معجزہ نہیں لہذا کسی شخص کا اس عمل میں لگنا بالکل بے فائدہ لغو اور باطل ہے۔

”ہلفظہ کذا“ یعنی ”کذا“ کا کلمہ لکنی کے اوپر صاحب جامع الاصول نے لکھ دیا تاکہ یہ اشارہ ہو جائے کہ ”لکنی“ کا کلمہ صحیح ہے اس میں کوئی غلطی نہیں ہے۔ ۱۔

محدثین کے ہاں قاعدہ یہ ہے کہ جہاں کسی کلمہ میں شک واقع ہو جائے اور محدثین اس کی صحت کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں تو وہ لفظ ”کذا“ اس کلمہ کے اوپر صحت کی علامت کے طور پر لکھ دیتے ہیں اس حدیث میں لکنی کا لفظ مسلم اور حمیدی کی کتابوں میں تھا مگر مصابیح میں یہ لفظ نہیں تھا تو صاحب جامع الاصول نے لکنی کے اوپر ”کذا“ لکھ دیا یعنی یہ لفظ اسی طرح ہے۔ (قربان جاعل محدثین کی احتیاط پر)

نماز کی کیفیات میں کئی بار تبدیلی آئی ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نَسْلِمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنَّا نَسْلِمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا فَقَالَ إِنْ فِي الصَّلَاةِ فَلَشُغْلًا. (المُتَّفَقُ عَلَيْهِ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ہوتے اور ہم آپ کو سلام کرتے تو آپ ہمارے سلام کا جواب دیتے تھے پھر کچھ دنوں کے بعد جب ہم نجاشی کے یہاں سے واپس آئے اور آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت آپ نماز پڑھا رہے تھے (حسب معمول) ہم نے آپ کو سلام کیا آپ نے ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا جب آپ نماز پڑھ چکے تو ہم نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! ہم آپ کو نماز میں سلام کرتے تھے آپ جواب دیتے تھے آج آپ نے جواب کیوں نہیں دیا؟“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز خود ایک بڑا شغل ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فلم یرد علینا“ ابتداء اسلام میں نماز میں کلام کرنا جائز تھا پھر وہ موقوف ہوا تو سلام و کلام دونوں ممنوع قرار پایا مگر امام کے پیچھے قرأت کی اجازت تھی پھر وہ موقوف ہوئی مگر فاتحہ پڑھنے کی اجازت تھی پھر احتاف کے نزدیک وہ بھی موقوف ہوئی اور ﴿قَوْمُوا لِلَّهِ قَابَتَيْنِ﴾ ای سناکتین پر عمل رہ گیا۔ آئندہ باب السہو میں اس پر کلام آنے والا ہے۔ ۲۔

”العجاشی“ یہ حبشہ کا ایک عادل بادشاہ تھا بعد میں مسلمان ہوا حبشہ کے ہر بادشاہ کا یہی لقب ہوتا تھا جیسا کہ مصر کے بادشاہ کا لقب فرعون ہوتا تھا ترکوں کا لقب خاقان یمن کا تیج شام کا قیصر، فارس کا کسریٰ اور ہندوستان کے بادشاہ کا لقب راجہ ہوتا تھا۔ ۱

”لشغلا“ یعنی نماز کے اپنے اعمال ہیں جو اس کے اندر ہوتے ہیں ان اعمال کے علاوہ کسی اور عمل کی نماز میں گنجائش نہیں ہے لہذا اسلام کلام کرنا ممنوع ہے اب زبان سے جواب دینا بالاتفاق مفسد صلوٰۃ ہے۔ البتہ سر کے اشارہ سے اگر نمازی جواب دیتا ہے تو جمہور کے ہاں جائز بلا کراہت ہے۔ البتہ احناف جائز مع الکرہت کہتے ہیں جمہور فرماتے ہیں کہ باللسان جواب ممنوع قرار پایا بلا اشارہ باقی ہے۔ احناف کہتے ہیں دونوں کی ممانعت کی طرف اشارہ ہے کیونکہ حضور ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو سر کے اشارہ سے بھی جواب نہیں دیا جس سے وہ بہت پریشان ہوئے اگر جائز ہوتا اور کراہت نہ ہوتی تو ابن مسعود کی پریشانی کی کوئی وجہ نہ تھی سر کے اشارہ سے جواب مل جاتا بہر حال اگر کراہت کو تنزیہی پر حمل کیا جائے تو غیر اولیٰ کا اختلاف رہ جائے گا۔ ۲

نماز میں زیادہ حرکات ممنوع ہیں

﴿۳﴾ وَعَنْ مُعَيْقِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ يُسَوِّي الثُّرَابَ حَيْثُ يَسْجُدُ قَالَ إِنْ كُنْتَ فَأَعِلَّا فَوَاحِدَةً (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت معیقب رضی اللہ عنہ سرور کونین ﷺ سے اس شخص کے بارے میں روایت کرتے ہیں جس نے اپنے بارے میں آپ سے پوچھا تھا کہ میں (نماز میں) سجدہ کی جگہ سے مٹی برابر کرتا ہوں اس کا کیا حکم ہے تو آپ نے فرمایا اگر تم برابر کرنا ضروری سمجھو تو صرف ایک مرتبہ ایسا کر لیا کرو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”معیقب“ حضرت معیقب رضی اللہ عنہ سعید بن ابی العاص رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے آنحضرت ﷺ کی پشت پر مہربانیت کو بوسہ دیا تھا، بیت المال کی خدمت پر مامور تھے ان کی وفات ۴۰ھ میں ہوئی۔ ۴

”فواحدة“ فقہاء احناف نے لکھا ہے کہ حالت نماز میں سجدہ کی جگہ اگر ناہموار ہو یا اس جگہ پر کنکریاں ہوں جس کی وجہ سے سجدہ کرنا دشوار ہو تو کنکریاں ہٹانا جائز ہے لیکن ایک یا دو بار جائز ہے اس سے زیادہ نہیں اس حدیث سے ان حضرات کے لئے بڑی تنبیہ ہے جنہوں نے نماز کو ایک کھیل سمجھا ہے اور اس میں ایک دوسرے کے جیبوں میں ہاتھ ڈال کر شو پیپر نکالتے ہیں اور ناک صاف کرتے ہیں عربستان اور جزیرہ عرب کے مسلمانوں سے ادب نماز تقریباً نکل چکا ہے جو کھیل کود کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔ (اِنَّ اللّٰهَ وَاٰلِہٖ رَاجِعُوْنَ) ۵

نماز میں خصر ممنوع ہے

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَصْرِ فِي الصَّلَاةِ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے نماز میں خصر (کوکھ پر ہاتھ رکھنے) سے منع فرمایا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "خصر" اختصار اور خصر کوکھ اور پہلو پر ہاتھ رکھنے کے معنی میں ہے دونوں ہاتھوں کو دونوں پہلو اور جانب پر رکھنا منع ہے کیونکہ مسنون طریقہ ناف پر ہاتھ رکھنے کا ہے۔ ۲

اب سوال یہ ہے کہ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے کیوں منع کیا گیا ہے اس کی وجہ کیا ہے؟

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جب ممانعت فرمادی تو اب اس پوچھنے اور سوال کرنے کی ضرورت نہیں یہی سب سے بڑی وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے منع فرمادیا ہے۔ دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ میدان محشر میں وہ لوگ جو دوزخی ہیں وہ اسی شکل میں کھڑے ہونگے اس لئے ان کی مشابہت سے روکا گیا اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ ہاتھ کوکھ پر رکھ کر اہل النار راحت حاصل کرنے کی کوشش کریں گے جس طرح کوئی آدمی بہت تھک جاتا ہے تو وہ دونوں ہاتھوں کو پہلو پر رکھ کر لمبا سانس لیتا ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ اہل النار سے مراد یہودی ہیں وہ لوگ دنیا میں اسی طرح کوکھ پر ہاتھ رکھ کر کھڑے ہوتے ہیں نمازیوں کو ان کی مشابہت سے روکا گیا۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ حالت انتہائی متکبرانہ ہے اس لئے نمازی کو اس سے روکا گیا نیز نماز سے باہر بھی اس طرح متکبرانہ انداز سے مسلمان کے لئے کھڑا ہونا کراہت سے خالی نہیں ہے۔

علماء نے اختصار اور خصر کی ایک عجیب شکل لکھی ہے اس کا نقل کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہوگا کہتے ہیں کہ میت پر رونے والی اور مین کرنے والی عورت جب مین شروع کرتی ہے تو سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو دیر تک سینہ پر مارتی ہے اور پھر دیر تک شہادت کی انگلی اٹھانے کے ساتھ دونوں ہاتھ دائیں بائیں گھماتی رہتی ہے پھر جب خوب تھک جاتی ہے تو دونوں ہاتھوں کو دونوں کوکھ پر رکھ کر آنکھیں بند کر کے سر کو گھماتی رہتی ہے یہی حالت دوزخیوں کی ہوتی ہے اسی لئے نمازی کو کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے منع کر دیا گیا تاکہ مشابہت نہ آئے۔

نماز میں ادھر ادھر دیکھنا شیطان کو خوش کرنا ہے

﴿۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ

فَقَالَ هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے سرور کوئین ﷺ سے نماز میں ادھر ادھر دیکھنے کے بارہ میں پوچھا کہ آیا یہ مفسد نماز ہے یا نہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ یہ اچک لینا ہے کہ شیطان بندے کی نماز میں سے اچک لیتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "اختلاس" باب افتعال سے اختلاس اچک لینے اور کسی چیز کو بہت جلد اٹھا لینے کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ جب آدمی نماز میں کھڑا ہو کر ادھر ادھر دیکھتا ہے اور نماز کے آداب کا خیال نہیں رکھتا ہے تو شیطان مردود آدمی کی نماز کو اچک لیتا ہے لہذا اب اس کی نماز کامل نہیں رہتی۔

اس حدیث میں ”التفات“ سے مراد یہ ہے کہ نمازی گردن گھما کر ادھر ادھر دیکھتا ہے قبلہ سے صرف منہ پھر جاتا ہے تو یہ صورت مکروہ و ممنوع ہے اور اگر گردن گھمانے کے ساتھ سینہ اور جسم بھی قبلہ سے گھوم گیا تو اس صورت میں نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ ۷

”التفات“ کی تیسری صورت یہ ہے کہ صرف آنکھوں کے کناروں سے ادھر ادھر دیکھے اور گردن یا سر نہ گھمائے یہ صورت ممنوع نہیں اگرچہ خلاف اولیٰ یہ بھی ہے کیونکہ نماز کے آداب میں سے یہ ہے کہ نگاہ سجدہ کے مقام پر نہو۔ ۸

نماز میں دعا کے وقت آسمان کی طرف دیکھنا منع ہے

﴿٦﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِهِمْ أَبْصَارَهُمْ عِنْدَ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لَيُخْطَفْنَ أَبْصَارُهُمْ. (رواه مسلم)

ایک آدھ مرتبہ کا عمل دائمی سنت نہیں بنتا

﴿۷﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْمَرُ النَّاسَ وَأَمَامَهُ بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ عَلَى عَاتِقِهِ فَإِذَا زَكَّعَ وَضَعَهَا وَإِذَا رَفَعَ مِنَ السُّجُودِ أَعَادَهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا ہے کہ سرور کونین ﷺ (ایک روز) لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے (اور آپ کی نواسی) امامہ بنت ابو العاص رضی اللہ عنہا آپ کے مبارک کاندھے پر بیٹھی تھیں جب آپ رکوع کرتے تو امامہ رضی اللہ عنہا کو (اشارہ سے نیچے) بٹھا دیتے اور جب سجدے سے اٹھتے تو ان کو اپنے کاندھے پر بٹھا لیتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”امامہ“ امامہ حضور اکرم ﷺ کی نواسی ہے جو حضرت زینب بنت رسول ﷺ زوجہ ابو العاص کی بیٹی ہے اب یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ فرض نماز میں تھے کیونکہ ”لیومہ الناس“ کے الفاظ اس پر دال ہیں تو فرض نماز میں اس طرح عمل کیسے جائز ہوا جو بظاہر عمل کثیر ہے اور حضور ﷺ نے خود اس سے منع فرمایا ہے۔ لہٰذا اس کا جواب یہ ہے کہ چھوٹی بچی یا بچے کو اٹھانا عمل کثیر میں داخل نہیں ہے علماء احناف نے لکھا ہے کہ بچے کے اٹھانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہاں عورت اگر بچے کو دودھ پلائے تو نماز فاسد ہو جائے گی اصل مدار عمل قلیل اور کثیر پر ہے۔ بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ اس وقت کی بات تھی جب نماز میں کافی اعمال کرنے کی گنجائش تھی یا حضور اکرم ﷺ نے کسی وقتی مجبوری سے ایسا کیا اور وقتی مجبوری کا عارضی عمل جو ایک آدھ مرتبہ کیا جائے وہ امت کے لئے مستمرہ مسنون قاعدہ نہیں بنتا۔ بعض لوگ اس حدیث کو دیکھ کر بچوں کو مسجدوں میں لاتے ہیں اور کندھوں پر اٹھا کر نماز پڑھتے ہیں یہ ان لوگوں کی حدیث منہی سے عاری ہونے کی دلیل ہے اگرچہ وہ اپنے آپ کو اہل حدیث کہتے ہوں۔ لے

نماز میں جمائی لیتے وقت منہ بند کرنا چاہئے

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ وَلَا يَقُلْ هَافًا أَمَّا ذَا لِكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ يَضْحَكُ مِنْهُ. لے

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کسی کو نماز میں جمائی آوے تو اسے چاہئے کہ وہ حتی الامکان اسے روکے کیونکہ (جمائی کے وقت) شیطان (منہ میں) گھس جاتا ہے۔ (مسلم)

اور بخاری کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ ”جب تم میں سے کسی کو نماز میں جمائی آوے تو حتی الامکان اسے روکنا چاہئے اور ”ہا“ نہ کہے (جیسا کہ جمائی کے وقت بے اختیار منہ سے یہ لفظ نکل جاتا ہے) اس لئے کہ یہ شیطان کی طرف سے ہے اور وہ اس سے ہنستا ہے۔“
توضیح: ”تثاءب“ زیادہ کھانے، نقل بدن اور سستی کی وجہ سے جمائی آتی ہے اور عبادت میں سستی اور غفلت کا ذریعہ بنتی ہے اس سے شیطان خوش ہوتا ہے اس لئے جمائی کی نسبت شیطان کی طرف کی گئی ہے۔ ۱۔

اسلام نے اس کا علاج یہ بتایا ہے کہ نمازی کو چاہئے کہ وہ منہ بند کرے تاکہ شیطان کے دوسوں کا راستہ بند ہو جائے نیز جمائی کے وقت شکل بگڑ جاتی ہے جس کو دیکھ کر شیطان ہنستا ہے کہ دیکھو اس مکروہ انسان اور مکروہ شکل کی وجہ سے میں رائدہ درگاہ ہوا۔ جمائی دور کرنے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ دل میں یہ خیال لائے کہ حضور اکرم ﷺ کو کبھی جمائی نہیں آئی تھی۔

حضور اکرم ﷺ کا نماز میں جتنی کو پکڑنا اور چھوڑنا

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَفْرِيَّتًا مِنْ الْجِنِّ تَفَلَّتُ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَيَّ صَلَاتِي فَأَمَكْنِي اللَّهُ مِنْهُ فَأَخَذْتُهَا فَارَدْتُ أَنْ أَرْبُطَهُ عَلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَخِي سُلَيْمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي فَرَدَّدْتُهَا خَاسِتًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ (ایک روز) سرور کونین ﷺ نے فرمایا آج رات جنوں میں ایک دیو (یعنی ایک سرکش شیطان) چھٹ کر میرے پاس آیا تاکہ میری نماز میں خلل ڈالے مگر اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اس پر حاوی کر دیا چنانچہ میں نے اسے پکڑ لیا اور چاہا کہ مسجد (نبوی) کے ستونوں میں سے کسی ستون سے اسے باندھ دوں تاکہ تم سب لوگ اسے دیکھ لو پھر مجھے اپنے بھائی سلیمان علیہ السلام کی یہ دعا یاد آ گئی۔

رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي

ترجمہ: اے پروردگار مجھے ایسی بادشاہت عطا فرما جو میرے بعد اور کسی کے لئے مناسب نہ ہو چنانچہ میں نے اسے ذلیل بنا کر چھوڑ دیا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”عفریتا“ سرکش دیو ہیکل اور خبیث جن کو عفریت کہا گیا چونکہ یہ لفظ انسان کے لئے بھی استعمال ہو سکتا ہے اس لئے ”من الجن“ سے اس کی وضاحت فرمادی کہ عفریت جنات میں سے تھا۔ ۳۔
 ”تفلت“ باب تفعّل سے چھوٹنے کے معنی میں ہے چونکہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بڑے بڑے جنات کو مختلف جزیروں اور غاروں میں بند کر رکھا ہے انہیں میں سے یہ سرکش بھاگ کھڑا ہوا اور خباثت کے تحت سیدھا حضور اکرم ﷺ کے پاس نماز خراب کرنے کے لئے آ گیا۔ ۴۔

”حتی تنظروا الیہ“ اس سے معلوم ہوا کہ جنات کو پکڑ کر باندھا جاسکتا ہے یہ ایک کثیف مخلوق ہے لطیف نہیں ہے دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ جنات کا وجود ہے ان کا وجود قرآن وحدیث اور حضور اکرم ﷺ کے کئی واقعات سے ثابت ہے اس پر امت کا اجماع ہے انکی آپس میں شادیاں ہوتی ہیں اولاد پیدا ہوتی ہیں بعض انسانوں سے بھی شادی ہوتی ہے جنات کھاتے ہیں پیتے ہیں نیند کرتے ہیں جماع کرتے ہیں ان کے تمام احوال آ کام المرجان فی احکام الجان میں مذکور ہیں اسی طرح امام سیوطی رحمہ اللہ نے ”لفظ المرجان فی احکام الجان“ میں ان جنات کی ابتدائی پیدائش ان کا وجود اور ان کے تمام احوال کو ثابت کیا ہے ان تمام دلائل کے بعد جو شخص جنات کا انکار کرتا ہے وہ سرسید احمد خان صاحب کی طرح ملحد ہی ہو سکتا ہے۔ لے

”فذلک دعوة اخی“ حضرت سلیمان علیہ السلام کو جنات پر مکمل تصرف حاصل تھا حضور اکرم ﷺ کو بھی یہ تصرف حاصل تھا لیکن آپ ﷺ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کے پیش نظر اس تصرف کو استعمال نہیں فرمایا۔ لے

”خاصنا“ ذیل و خوار کے معنی میں ہے کتے کو جب ڈانٹ کر بھگایا جاتا ہے اس کے لئے ”اخصاء“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ لے

امام کو لقمہ دینے کی صورت

﴿۱۰﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَاتَبَهُ شَيْعٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُسَبِّحْ فَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ التَّسْبِيحُ لِلزَّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۵

ترجمہ: اور حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا جس شخص کو نماز میں کوئی بات پیش آئے تو

اسے چاہئے کہ وہ سبحان اللہ کہے اور دستک دینا یعنی تالی بجانا عورتوں کے لئے مخصوص ہے اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ فرمایا ”سبحان اللہ کہنا مردوں کے لئے مخصوص ہے اور تالی بجانا عورتوں کے لئے (مخصوص) ہے۔ (بخاری ومسلم)

توضیح: ”نابہ“ ناب یوب باب نصر سے ہے نماز کے اندر کوئی حادثہ واقعہ پیش آنے کو کہا گیا ہے۔ ۵

مطلب یہ ہے کہ نماز میں کوئی خاص واقعہ یا حادثہ پیش آجائے مثلاً نماز میں امام صاحب کو سہو ہو جائے اور ان کو لقمہ دینے کی ضرورت پیش آجائے یا گھر کے باہر سے کوئی بلائے اور جواب دینے کے لئے کوئی موجود نہیں تو ایسی صورت میں اگر نمازی مرد ہے تو اس کو چاہئے کہ سبحان اللہ کہدے جس سے اشارہ ہو جائے گا کہ آدمی نماز میں مشغول ہے اور اگر عورت نماز میں مشغول ہے تو وہ سبحان اللہ نہ کہے کیونکہ اس کی آواز کا بھی پردہ ہے بلکہ وہ بائیں ہاتھ کی پشت پر دائیں ہاتھ کی ہتھیلی مار دے تالی کے صورت نہ بنائے کیونکہ اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ بہر حال نماز سے باہر آدمی کے لئے یا امام کے لئے تنبیہ کی یہی صورتیں ہیں۔ جمہور کے نزدیک اسی طرح ہے امام مالک رحمہ اللہ کی ایک روایت ہے کہ مرد و عورت میں کوئی فرق نہیں ہے دونوں کے لئے تسبیح ہی مقرر ہے۔

الفصل الثانی

﴿۱۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَ أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا وَلَنَبَارِ جَعْنًا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ أَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ حَتَّى إِذَا قَطَعَ صَلَاتَهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنَّمَا أَحَدُثُ أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ فَرَدَّدْتُ عَلَى السَّلَامِ وَقَالَ إِنَّمَا الصَّلَاةُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِ اللَّهِ فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَكُنْ ذَا لِكَ شَأْنِكَ. (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ملک حبشہ سے واپسی سے قبل ہم سرور کو نبین ﷺ کو جب کہ آپ نماز میں ہوتے تھے سلام کرتے تھے اور آپ ہمارے سلام کا جواب دے دیا کرتے تھے پھر جب ہم ملک حبشہ سے واپس ہوئے تو میں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت میں نے آپ کو نماز پڑھتے ہوئے پایا میں نے آپ کو سلام کیا مگر آپ نے جواب نہیں دیا جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا خداوند تعالیٰ اپنے جس حکم کو چاہتا ہے ظاہر کرتا ہے چنانچہ خداوند تعالیٰ نے اب یہ حکم ظاہر کیا ہے کہ نماز میں بات چیت نہ کیا کرو پھر آپ نے میرے سلام کا جواب دیا اور اس کے بعد فرمایا نماز صرف قرآن پڑھنے اور خدا کا ذکر کرنے کے لئے ہے لہذا جب تم نماز کی حالت میں ہو تو تمہارا بھی یہی حال ہونا چاہئے یعنی صرف قرآن پڑھو اور خدا کا ذکر کرو (ابوداؤد)

نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا کیسا ہے؟

﴿۱۲﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قُلْتُ لِبَلَالٍ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ كَانُوا يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ كَانَ يُشِيرُ بِيَدِهِ.

(رواه الترمذی وفي رواية النسائي نحوه وعوض بلال ص ۱۱۸)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ جب سرور کو نبین ﷺ حالت نماز میں ہوتے تھے اور اس وقت کوئی آپ کو سلام کرتا تھا تو آپ سلام کا جواب کس طرح دیتے تھے؟ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے فرمایا آپ اپنے ہاتھ سے اشارہ کر دیا کرتے تھے۔ (ترمذی)

توضیح: ”یشیر بیدہ“ نمازی کو اگر کوئی شخص نماز کے دوران سلام کرے تو لفظوں میں سلام کا جواب دینا جائز نہیں اگر کسی نے لفظوں میں سلام کا جواب دیا تو ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر اشارہ سے سلام کا جواب دیا تو اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ ۲

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک و شافعی اور احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک اشارہ کیساتھ سلام کا جواب دینا جائز ہے۔ احناف کے نزدیک اشارہ سے جواب دینا مکروہ ہے لیکن نماز ہو جاتی ہے۔^۱
دلائل:

جمہور زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جواب باللسان ممنوع قرار پایا مگر جواب بالاشارة باقی رہ گیا۔ احناف فرماتے ہیں کہ جواب باللسان کے ساتھ ساتھ جواب بالاشارة بھی مسموع ہو گیا اس کی تفصیل اس باب کی دوسری حدیث میں ہو چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے وہاں یہ بھی ہے کہ اشارہ مکروہ تنزیہی ہے تو یہ اختلاف اولیٰ غیر اولیٰ کا رہ گیا علماء لکھتے ہیں کہ ہاتھ یا سر سے اشارہ کا مطلب یہ ہے کہ ہاتھ نہ ملائے اگر کسی نے مصافحہ کر کے ہاتھ ملا یا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

﴿۱۳﴾ وَعَنْ رِفَاعَةَ ابْنِ رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَطَسْتُ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَى فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ فَقَالَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدُكُمْ قَالَهَا الثَّانِيَةَ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدُكُمْ قَالَهَا الثَّالِثَةَ فَقَالَ رِفَاعَةُ أَكَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ ابْتَدَرَهَا بِضِعَّةٍ وَثَلَاثُونَ مَلَكًا أَيُّهُمْ يَضَعُهَا.

(رواة الترمذی وأبو داود والنسائی) ۲

ترجمہ: اور حضرت رفاعہ ابن رافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک روز میں نے سرور کوئین ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی نماز کے درمیان مجھے چھینک آگئی میں نے مذکورہ کلمات حمد کہے (جن کا ترجمہ یہ ہے) تمام تعریف خدا کے لئے ہے بہت زیادہ تعریف بہت پاکیزہ تعریف بہت بابرکت تعریف جس طرح دوست رکھتا ہے ہمارا رب اور پسند کرتا ہے۔

آنحضرت ﷺ جب نماز پڑھ چکے تو (ہماری طرف) متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ نماز میں باتیں کرنے والا کون ہے؟ آنحضرت ﷺ کی ناراضگی کے خوف سے کوئی نہیں بولا پھر آپ نے دوسری مرتبہ یہی فرمایا جب بھی کوئی نہیں بولا جب تیسری مرتبہ آپ نے یہی فرمایا تو رفاعہ نے کہا یا رسول اللہ میں ہوں آنحضرت ﷺ نے فرمایا "اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے (میں نے دیکھا) کہ تیس سے زیادہ فرشتے ان کلمات کو لے جانے میں جلدی کر رہے تھے کہ ان میں سے کون پہلے اس کو لے جائے۔" (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّثَاوُبُ فِي الصَّلَاةِ مِنْ

الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَنَاقَبَ أَحَدُكُمُ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ.

(رواہ الترمذی وفي أخری له ولا یُنبی ما جَعَلَ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فُؤَادِهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”نماز میں جمائی لینا شیطان (کے اثر) سے ہے لہذا جب تم میں سے کسی کو نماز میں جمائی آئے تو اسے حتی الامکان روکنا چاہئے۔ (ترمذی اور ترمذی کی ایک دوسری روایت اور ابن ماجہ کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں) کہ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ نماز میں جسے جمائی آئے“ تو اسے اپنا ہاتھ منہ پر کر لینا چاہئے۔

نماز میں تشبیک منع ہے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ حُجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكَنَّ بِلَنْ أَصَابِعِهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ.

(رواہ أحمد والترمذی والنسائی والدارمی)۔

ترجمہ: اور حضرت کعب ابن حجرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی وضو کرے تو اچھی طرح وضو کرے پھر نماز کا ارادہ کر کے مسجد کی طرف چلے (اور اسے چاہئے کہ راستہ میں) انگلیوں کے درمیان تشبیک نہ کرے کیونکہ وہ اس وقت سے گویا نماز میں ہے (احمد ترمذی، نسائی، دارمی)

توضیح: ”فلا يشبكن“ انگلیوں کے درمیان تشبیک کرنے کا مطلب کیا ہے جس کی ممانعت آئی ہے؟ علماء لکھتے ہیں کہ ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر کھیلتا ہوا جانا تشبیک ہے چونکہ نماز میں تشبیک منع ہے اس لئے اگر کوئی شخص نماز کے لئے مسجد آتا ہے تو گھر سے نکلتے ہی وہ نمازی کے حکم میں ہوتا ہے لہذا اس پر نماز کے آداب اپنانے واجب ہیں تو تشبیک نہ کرے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ بعض چیزیں جو نماز کے دوران منع ہیں وہ نماز کے لئے آنے وقت بھی منع ہیں۔

نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے ثواب کم ہو جاتا ہے

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ اللَّهُ تَعَالَى مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ فَلَا يَلْتَفِتْ إِلَّا نَصَرَ عَنْهُ.

(رواہ أحمد وأبو داود والنسائی والدارمی)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ارشاد فرمایا ”جب کوئی بندہ نماز میں ہوتا ہے تو اللہ

عز وجل اس بندہ کی طرف اس وقت تک متوجہ رہتا ہے جب تک وہ ادھر ادھر (گردن پھیر کر) نہیں دیکھتا چنانچہ جب بندہ ادھر ادھر دیکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے منہ پھیر لیتا ہے۔ (احمد، ابوداؤد، نسائی، دارمی)

توضیح: ”علی العبد“ یعنی اللہ تعالیٰ بندہ پر متوجہ ہوتا ہے ”التفت“ ادھر ادھر دیکھنا مراد ہے یعنی جو بندہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنے لگتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ابن آدم تو کس کی طرف دیکھتا ہے کیا تیرے لئے مجھ سے بہتر کوئی ہے جس کی طرف تو متوجہ ہو رہا ہے جب بندہ اس کلام الہی کے بعد پھر بھی ادھر ادھر دیکھتا ہے اور تیسری بار اس طرح ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنا روئے مبارک ”مایلیق بشانہ“ اس بندہ کی طرف سے پھیر لیتا ہے ”انصرف عنہ“ کا مطلب بھی یہی ہے۔ ۱۔

نماز میں نگاہ سجدہ کی جگہ ہونی چاہئے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أُنْسُ اجْعَلْ بَهْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ.

(رَوَاهُ النَّبِيُّ فِي سُنَنِ الْكَبِيرِ مِنْ طَرِيقِ الْحَسَنِ عَنْ أَنَسٍ يَرْفَعُهُ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اے انس نماز میں تم اپنی نگاہ وہاں رکھو جہاں سجدہ کرتے ہو۔ اس روایت کو بیہقی نے سنن کبیر میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بطریق حسن نقل کیا ہے جس کو جزری نے مرفوع کہا ہے۔

توضیح: ”حیث تسجد“ علامہ طیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مستحب یہ ہے کہ حالت قیام میں نظر سجدہ کی جگہ پر ہو رکوع میں پشت قدم پر سجدہ میں ناک پر ہو اور قعدہ کی حالت میں نگاہ زانوؤں اور جھولی پر ہو۔ ۲۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ حرم شریف میں نگاہ کعبہ پر ہونی چاہئے متاخرین علماء نے اس کو رد کر دیا ہے (کذا فی المصنوعات) ۳۔

﴿۱۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بُنَيَّ إِيَّاكَ وَالْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ

الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَفِي الشَّطْوِ عَ لَا فِي الْفَرِيطَةِ۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اے میرے بیٹے نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے بچو کیونکہ نماز میں (گردن پھیر کر) ادھر ادھر دیکھنا (آخرت میں) ہلاکت کا سبب ہے اور اگر دیکھنا ضروری ہو تو نفلوں میں (تو خیر مضائقہ نہیں) مگر فرضوں میں (ہرگز) نہیں۔ (ترمذی)

توضیح: فرائض اور نوافل میں فرق ہے یعنی نوافل میں تخفیف ہے اور کئی چیزوں کی محاش نوافل میں ہے اور فرائض میں نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اسی حدیث کو بطور ضابطہ لیا ہے کہ فرائض کے ساتھ نوافل جیسا معاملہ نہیں کرنا چاہئے۔ ۵۔

۱۔ المرقاۃ: ۲/۴۸ ۲۔ أخرجه الترمذی: ۵۸۹ ۳۔ المرقاۃ: ۲/۴۹ ۴۔ الکاشف: ۲/۴۸

۵۔ الکاشف: ۲/۴۸ ۶۔ أشعة المصنوعات: ۱/۴۶۶ ۷۔ أخرجه الترمذی ۸۔ المرقاۃ: ۲/۸۰

﴿۱۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَلْحَظُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينَنَا وَشِمَالَنَا وَلَا يَلْوِي عُنُقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ. (رواه الترمذی والنسائی) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نماز میں کن انھیوں سے دائیں بائیں دیکھتے تھے مگر پیچھے پیٹ کی طرف اپنی گردن کبھی نہیں موڑتے تھے۔ (ترمذی، نسائی)

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عِدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَفَعَهُ قَالَ أَلْعَطَّاسُ وَالثَّعَّاسُ وَالتَّثَاوُبُ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَيْضُ وَالْقَيْءُ وَالرَّعَافُ مِنَ الشَّيْطَانِ. (رواه الترمذی) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عدی بن ثابت اپنے والد کرم سے اور وہ اپنے والد یعنی عدی کے دادا سے جنہوں نے اس حدیث کو آنحضرت ﷺ تک پہنچایا ہے نقل کرتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”نماز میں چھینکنا، اوجھنا، جمائی کا آنا اور حیض کا آنا اور قے کا ہونا اور نکسیر کا پھوٹنا شیطان کے (اثر) سے ہے۔“ (ترمذی)

توضیح: یعنی یہ چھ چیزیں نماز میں ایسی ہیں کہ اس سے شیطان بہت خوش ہوتا ہے ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ چھینکے کو پسند فرماتا ہے اور یہاں فرمایا کہ اس سے شیطان خوش ہوتا ہے یہ کھلا تعارض ہے اس تعارض کا جواب یہ ہے کہ کثرت سے چھینکنا اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے اور کبھی کبھی ہو تو اس کو پسند کرتا ہے۔ ۳۔

رونے سے نماز باطل نہیں ہوتی

﴿۲۱﴾ وَعَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي وَيُخَوِّفُهُ أَزِيْزٌ كَأَزِيْزِ الْمَرْجِلِ يَعْنِي يَبْكِي وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَفِي صَدْرِهِ أَزِيْزٌ كَأَزِيْزِ الرَّحَى مِنَ الْبُكَاءِ. (رواه أحمد وروى النسائي الزاوية الأولى وأبو داود القابلية) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت مطرف ابن عبد اللہ بن شخیر اپنے والد کرم سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا میں ایک روز سرور کونین ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ نماز پڑھ رہے تھے، اور آپ کے اندر سے دیگ کے جوش جیسی آواز آرہی تھی یعنی آنحضرت ﷺ رورہے تھے اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ انہوں نے کہا میں نے آنحضرت ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، اس وقت آپ کے سینہ سے بچی کی سی رونے کی آواز آرہی تھی۔ (احمد اور نسائی نے پہلی اور ابوداؤد نے دوسری روایت نقل کی ہے)۔

توضیح: ”آزیز“ جوش اور ایلنے کی آواز کو کہتے ہیں ”المرجل“ دیکھی کو کہتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خوف خدا پر مبنی رونے سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے۔ ۵۔

۱۔ اخرجه الترمذی: ۵۸۸ والنسائی: ۹۱۳ ۲۔ اخرجه الترمذی: ۲۸۶/۲۸۷ والنسائی: ۲۸۱/۲۸۲

۳۔ اخرجه احمد: ۲۲۳/۲۵ والنسائی: ۱۳/۱۴ وابوداؤد: ۱۰۲ ۴۔ المبرقات: ۲/۸۲

ہدایہ میں لکھا ہے کہ اگر نمازی دوزخ یا دیگر عذاب کی وجہ سے روئے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر کوئی شخص کسی درد جسمانی میں مبتلا ہو کر روئے اور اس کے رونے میں منہ سے الفاظ جیسے آہ، اوہ نکل جائیں تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی۔

﴿۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ الْخَصَافَانِ الرَّحْمَةَ تَوَاجُهُ. (رواهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ وَالتَّيَمِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نماز کے لئے کھڑا ہو جائے تو اسے ہاتھ سے نگرہ نہ ہٹانا چاہئے کیونکہ رحمت سامنے ہوتی ہے۔ (احمد، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ)

سجدہ کی جگہ صاف کرنے کے لئے پھونک نہ ماری جائے

﴿۲۳﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا نَائِيًا قَالَ لَهُ أَفْلَحَ إِذَا سَجَدَ نَفَعَ فَقَالَ يَا أَفْلَحُ تَرِبَ وَجْهَكَ. (رواهُ التِّرْمِذِيُّ) ۲۔

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ہمارے ایک غلام جس کا نام افلح تھا، کو دیکھا کہ وہ جب سجدہ کرتا ہے تو (سجدہ کی جگہ صاف کرنے کے لئے) پھونک مارتا ہے (تاکہ منہ خاک آلود نہ) ہوا حضرت ﷺ نے اسے فرمایا کہ ”افلح“ اپنے منہ پر مٹی لگنے دو۔ (ترمذی)

نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا دوزخیوں کی نشانی ہے

﴿۲۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاخَةٌ أَهْلُ النَّارِ. (رواهُ ابْنُ شَرَبٍ الشُّنَّةِ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا نماز میں اختصار (یعنی کوکھ پر ہاتھ رکھنا) دوزخیوں کے آرام لینے کی صورت ہے۔ (شرح السنہ)

توضیح: کوکھ: اختصار اور خسر کی پوری وضاحت اس باب کی حدیث نمبر ۴ میں ہو چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے یہاں اس کا ایک جزء دوبارہ نقل کرتا ہوں۔ ۳۔ علماء نے اختصار اور خسر کی ایک عجیب شکل لکھی ہے التعلیق الفصح میں علامہ شمس الدین عظیمی لکھتے ہیں۔

کہ میت پر رونے والی عورت جب رونا شروع کرتی ہے تو سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنا سینہ مارتی ہے دیر تک یہ

عمل جاری رہتا ہے اس کے بعد دیر تک دونوں ہاتھوں کو شہادت کی انگلی اٹھائے ہوئے دائیں بائیں گھماتی رہتی ہے پھر جب خوب تھک جاتی ہے تو دونوں ہاتھوں کو دونوں کوکھ پر رکھ کر آنکھیں بند کر کے سر گھماتی رہتی ہے۔ یہ آخری حالت دوزخیوں کی ہے کہ تنگ آ کر آرام کی کوشش میں ایسا کرتے ہیں لیکن وہاں آرام کہاں ہے؟ ”الآن قد ندمت ولم ينفع الندم“

نماز کے دوران سانپ اور بچھو کو مارنے کا حکم

﴿۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْأَسْوَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ. (رواه أبو داود وأبو داود والترمذي والنسائي معناه) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”نماز میں دو کالوں یعنی سانپ اور بچھو کو مار ڈالو۔“ (احمد، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی بالسنن)

توضیح: ”الاسودین“ سانپ کو تغلیباً اسود کہا گیا ہے ورنہ سفید اور سرخ سانپوں کا حکم بھی یہی ہے عربی میں اسود کا لفظ ہر قسم سانپ کے لئے استعمال ہوتا ہے بچھو تو عموماً کالا ہی ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اسے مزید کالا کر دے۔ ۱ فقہاء احناف کی اکثریت کا کہنا ہے کہ نماز کی حالت میں تین قدم تک چل کر مسلسل چلنے اور تین چوٹیں مارنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اس لئے مسلسل تین قدم سے کم چل کر دو چوٹیں مار کر سانپ کو قتل کرنا چاہئے اگر زیادہ ہو تو یہ عمل کثیر بن جائے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی البتہ نماز اگر فاسد ہو گئی تو اس عمل سے یہ نمازی گناہ گار نہیں ہوگا بلکہ ضرورت کے تحت وہ نماز کو توڑ کر بھی یہ عمل کر سکتا ہے۔

علامہ سرخسی رحمہ اللہ نے مبسوط میں اس مسئلہ کو لکھا ہے اور فرمایا کہ چلنے اور سانپ کو مارنے کی کوئی حد بندی کرنا مناسب نہیں جس طرح حدیث میں مطلق چلنے اور مارنے کی اجازت ہے تو ایسا ہی کرنا چاہئے وہ فرماتے ہیں کہ جب نمازی بے وضو ہو جائے تو وہاں نماز توڑے بغیر پانی تک جاسکتا ہے خواہ کتنے ہی قدم چلنا پڑے تو یہاں بھی جائز ہے۔ بہر حال احناف اس سہولت پر فتویٰ نہیں دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ مباح ہے کہ آدمی نماز کو توڑ کر سانپ بچھو کو مار دے جس طرح کسی کے ضائع ہونے یا کنویں آگ وغیرہ میں گرنے اور چلنے کا خطرہ ہو تو پاس نماز پڑھنے والے کے لئے مباح ہے کہ نماز توڑ دے اور اس کو بچالے۔ ۲

اگر بینم کے ناپینا و چاہ است اگر خاموش بنشینم گناہ است

معمولی عمل سے نماز فاسد نہیں ہوتی

﴿۲۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا

وَالْبَابُ عَلَيْهِ مُغْلَقٌ فُجِئْتُ فَاسْتَفْتَحْتُ فَمَشَى فَفَتَحَ لِي ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُصَلَّاهُ وَذَكَرْتُ أَنَّ الْبَابَ فِي الْقِبْلَةِ (رواہ ابو داؤد و ترمذی و النسائی و تھوہ) ۱

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ گھر میں نفل نماز میں مشغول ہوتے اور دروازہ بند رہا کرتا تھا میں (گھر میں آتی تو دروازہ کھلواتی اور آپ چل کر میرے لئے دروازہ کھول دیا کرتے تھے پھر مصلے پر واپس آ جاتے۔ (اور اپنی نماز میں مشغول ہو جاتے) اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ دروازہ قبلہ کی جانب تھا۔

(احمد، ابوداؤد، ترمذی، نسائی)

توضیح: آنحضرت ﷺ نفل نماز میں مشغول ہوتے کبھی کبھی باہر سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا دروازہ کھلکھاتی تو آنحضرت ﷺ دروازہ کھولنے کے لئے آگے بڑھتے اور دروازہ کھول کر واپس مصلیٰ پر آتے چونکہ آپ کا حجرہ چھوٹا تھا اس لئے یہ عمل کثیر نہیں تھا یا نوافل میں گنجائش زیادہ ہوتی ہے یہ نفل پر محمول ہے یا ابتدا میں نماز میں کچھ اعمال ہوتے تھے بعد میں پابندی لگی ہے۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ بند دروازہ کھولنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگر عمل قلیل ہو لیکن کھلے دروازہ کے بند کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے کیونکہ یہاں عمل کثیر ہو جاتا ہے۔ ۲

نماز کے دوران اگر وضو ٹوٹ جائے تو کیا کرے

﴿۲۷﴾ وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عِلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَسَأَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَنْصِرْ وَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيُعِدِ الصَّلَاةَ (رواہ ابو داؤد و ترمذی مع زیادۃ و نقصان) ۳

ترجمہ: اور حضرت طلق ابن علی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”نماز کی حالت میں جب تم میں سے کسی کی بغیر آواز کے رتخ خارج ہو تو اسے چاہئے کہ وہ جا کر وضو کرے اور نماز کو دوبارہ پڑھے۔“ (ابوداؤد) اس روایت کو ترمذی نے بھی کچھ کمی زیادتی کے ساتھ نقل کیا ہے۔“

توضیح: ”اذا فسا“ یعنی بغیر آواز یا آواز کے ساتھ اگر ہوا خارج ہو جائے تو نماز کی حالت میں نمازی کیا کرے اس میں فقہاء ۴ کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

ائمہ جمہور کے نزدیک ہر صورت میں یہ شخص نماز توڑ دے اور جا کر نئے سرے سے وضو کر کے آئے اور نئے سرے سے نماز پڑھے۔ ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ بہتر اور افضل یہی ہے کہ نماز نئے سرے سے پڑھے لیکن فقہی شرائط اور قواعد و ضوابط

۱۔ اخرجه احمد: ۶/۱۸۳، ۶/۲۳۲ و ابوداؤد: ۹۲۲ و الترمذی: ۶۰۱ و النسائی: ۱۱۱۳ لے المرقات: ۲/۸۵

۲۔ المرقات: ۲/۸۶

۳۔ اخرجه ابوداؤد: ۱۰۰۵، ۲۰۰۵ و الترمذی: ۱۱۶۴

کے مطابق اگر کوئی شخص نماز نہیں توڑتا اور جا کر وضو بناتا ہے اور واپس آ کر سابقہ نماز کی تکمیل کرتا ہے تو جائز ہے۔
دلائل:

جمہور نے زیر بحث حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں نماز کے اعادہ کا حکم ہے۔
ائمہ احناف کی پہلی دلیل ابن ماجہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مرفوع حدیث ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں
”من اصابه فقئى اَوْ رُعاف او قلس او مذى فليتنصرف فليتوضأ ثم ليدين على صلوته وهو فى ذلك لا يتكلم“ (ابن ماجہ ص ۸۷)

احناف کی دوسری دلیل موطا مالک میں حضرت ابن عمرؓ کا اثر ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

”ان عبد الله بن عمر كان اقل عرف انصرف فتوضأ ثم رجع فبني ولم يتكلم“ (موطا مالک ص ۱۷)
احناف کی تیسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اثر ہے جو موطا مالک میں ہے الفاظ یہ ہیں۔

”مالك بلغه ان عبد الله بن عباس كان يرفع فيخرج فيغسل الدم ثم يرجع فيبني على ما قد صلى“ (ص ۱۷)

بہر حال یہ کوئی بڑا اختلاف نہیں ہے احناف کے ہاں اعادہ افضل ہے بناء جائز ہے تو جن احادیث میں اعادہ کا حکم ہے وہ احادیث افضلیت پر محمول ہیں اور جن احادیث میں بناء کا ذکر ہے وہ بیان جواز کے لئے ہے تو تمام احادیث پر عمل ہو گیا۔

نماز میں وضو ٹوٹا تو ناک پر ہاتھ رکھ کر نکل جائے

﴿۲۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْدَثَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَأْخُذْ بِأَنْفِهِ ثُمَّ لِيَنْصَرِفْ. (رواه أبو داود) ۷

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کسی کا حالت نماز میں وضو ٹوٹ جائے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنی ناک پکڑ کر نماز سے نکل آئے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”فلْيَأْخُذْ بِأَنْفِهِ“ یعنی نماز میں کسی کی ہوا خارج ہوگئی اور وہ صفوں کے بیچ میں کھڑا ہے اب اگر نکلتا ہے تو شرمندگی ہوتی ہے لوگ کہیں گے اس کی ہوا خارج ہوگئی ہے اب بھاگ رہا ہے اور اگر نہیں نکلتا اور نماز جاری رکھتا ہے تو بغیر وضو نماز میں مشغول ہونا بہت بڑا گناہ ہے بلکہ کفر کا خطرہ ہے اب اس شخص کے پاس دو صورتیں ہیں ایک کا ذکر اس حدیث میں ہوا ہے کہ یہ شخص اپنی ناک پر ہاتھ رکھ کر لوگوں کو یہ باور کرائے کہ ناک سے نکسیر پھوٹی ہے اس لئے جا رہا ہوں

ہوا خارج نہیں ہوئی اس صورت سے احناف نے ایک عجیب مسئلہ نکالا ہے وہ یہ کہ خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اگر وضو نہ ٹوٹتا تو یہ آدمی لوگوں کو کیسے دکھا رہا ہے کہ بھائی میری ناک سے خون نکلا ہے جس سے وضو ٹوٹا ہے وضو کے لئے جارہا ہوں ہوا خارج نہیں ہوئی ہے اب اگر خون نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا جیسا کہ شوافع کا مسلک ہے تو یہ شخص اس حیلہ سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا تھا کیونکہ لوگ کہیں گے کہ خون بہنے سے تو وضو نہیں ٹوٹتا اس شخص کی ہوا خارج ہو گئی ہے اس لئے بھاگ رہا ہے۔ ۱۔
اس شخص کے پاس دوسری صورت یہ ہے کہ صف میں کھڑا رہے مگر نماز توڑ دے اور صرف لوگوں کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا جاری رکھے نماز نہ پڑھے یہ اس وقت کی بات ہے جب صفوں سے نکلنا دشوار ہو رہا ہو۔

سلام کے بغیر نماز سے نکلنے کا حکم

﴿۲۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْدَثَ أَحَدُكُمْ وَقَدْ جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَقَدْ جَازَتْ صَلَاتُهُ.

(رواہ الترمذی و قَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ لَيْسَ بِالْقَوِيٍّ وَقَدْ أَخْطَرْتُ فِي إِسْنَادِهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”اگر تم میں سے کسی کا وضو اس وقت ٹوٹے جبکہ وہ اپنی نماز کے آخری قعدہ میں (بمقدار تشہد بیٹھ چکا) ہو اور سلام نہ پھیرا ہو تو اس کی نماز پوری ہو گئی۔“ (ترمذی نے اسے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ ایک ایسی حدیث ہے جس کی اسناد مضبوط نہیں ہے اور انہوں نے اس کی اسناد میں اضطراب کیا ہے)۔
توضیح: ”فقد جازت صلوٰتہ“ یعنی ایک نمازی تشہد کی مقدار قعدہ اخیرہ میں بیٹھ گیا اور پھر اس کا وضو ٹوٹ گیا تو کیا اس کی نماز ہو گئی یا نماز فاسد ہو گئی زیر بحث حدیث بتاتی ہے کہ اس کی نماز ہو گئی اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے وہ فرماتے ہیں کہ سلام ۳ کے الفاظ سے نماز سے نکلنا واجب ہے لیکن اگر کوئی شخص اختیاری طور پر کسی منافی صلوٰۃ عمل کو کر کے نکلتا ہے تو اس کا فرض پورا ہو گیا۔ اگرچہ واجب رہ جانے کی وجہ سے نماز واجب الاعادہ ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس شخص کی نماز فاسد ہو گئی کیونکہ خاص سلام کے الفاظ سے نکلنا ان کے نزدیک فرض ہے اور وہ فرض پورا نہیں ہوا لہذا نماز نہیں ہوئی، بہر حال نماز کا لوٹنا دونوں کے نزدیک ضروری ہے فرق اتنا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ لوٹانے کو واجب کہتے ہیں اور امام شافعی رحمہ اللہ فرض کہتے ہیں زیر بحث حدیث امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل ہے اگرچہ اس میں بے وضو ہونے کا یہ عمل قصد انہیں ہوا ہے لیکن نمازی کے فعل سے ہوا ہے اور سلام کے بغیر ہوا ہے اس حد تک یہ حدیث امام صاحب کی دلیل ہے شوافع حضرات نے اس حدیث کو مضطرب کہا ہے مطلب یہ کہ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اضطراب کا مطلب یہ ہے کہ راویوں کو صحیح طور پر یاد نہیں۔ ۳

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کو نہ ضعیف تسلیم کیا ہے اور نہ مضطرب مانا ہے بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اتنے متعدد طرق سے وارد ہے کہ یہ حدیث حسن کے درجہ میں آگئی ہے چنانچہ امام طحاوی رحمہ اللہ نے اس کو کوئی طرق سے نقل کیا ہے۔ ۴

الفصل الثالث

﴿۳۰﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَبَّأَ كَثْرًا نَصَرَفَ وَأَوْمَأَ إِلَيْهِمْ أَنْ كَمَا كُنْتُمْ ثُمَّ خَرَجَ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ جَاءَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ فَصَلَّى بِهِمْ فَلَبَّأَ صَلَّى قَالَ إِنِّي كُنْتُ جُنُبًا فَانْسَيْتُ أَنْ أَغْتَسَلَ - (رواه أحمد وروى مالك عن عطاء بن يسار مرسلاً) ۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) سرور کونین ﷺ نماز کے لئے (مسجد میں) تشریف لائے، جب تکبیر کہنے کا ارادہ کیا تو آپ پیچھے مڑے اور صحابہ کو یہ اشارہ کر کے کہ تم اپنی اپنی جگہ کھڑے رہو مسجد سے باہر نکلے، چنانچہ آپ نے غسل کیا اور اس حال میں تشریف لائے کہ آپ کے سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے، پھر آپ نے صحابہ کو نماز پڑھائی جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا کہ ”مجھے غسل کی حاجت تھی مگر میں غسل کرنا بھول گیا تھا۔“ (احمد)

گرمی سے بچاؤ کے لئے کپڑے پر سجدہ کرنا جائز ہے

﴿۳۱﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنْتُ أَصِلِّي الظُّهْرَ مَعَ رَسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذُ قُبْضَةً مِنَ الْحَصَى لَتَبْتُ بِهَا رِجْلِي كَفَى أَضْعَافَ الْحَبِثَتَيْنِ أَشْجُدُ عَلَيْهَا الشُّدَّةَ الْحَرَّ - (رواه أبو داود وروى النسائي نحوه) ۲

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ظہر کی نماز سرور کونین ﷺ کے ہمراہ پڑھا کرتا تھا اور ایک مٹی میں کنکریاں لے لیتا تھا کہ وہ میرے ہاتھ میں ٹھنڈی ہو جائیں۔ چنانچہ (سجدہ کی جگہ کی) شدت گرمی سے بچنے کی خاطر میں ان کنکریوں کو سجدہ کے وقت اپنی پیشانی کے نیچے رکھ لیتا تھا۔“ (ابوداؤد، نسائی)

﴿۳۲﴾ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَسَمِعَنَاهُ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثُمَّ قَالَ أَلْعَنُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَبَسَطَ يَدَهُ كَأَنَّهُ يَتَنَاوَلُ شَيْئًا فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا لَمْ نَسْمَعْكَ تَقُولُهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَرَأَيْنَاكَ بَسَطْتَ يَدَكَ قَالَ إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ إِبْلِيسَ جَاءَ بِشَهَابٍ مِنَ النَّارِ لِيَجْعَلَهُ فِي وَجْهِ فَقُلْتُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قُلْتُ أَلْعَنُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ الثَّامَةِ فَلَمْ يَسْتَخِرْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَخَذَهُ لَوْلَا دَعْوَةُ أَخِي نَاسِلِيْمَانَ لَا صَبَحَ مَوْثِقًا يَلْعَبُ بِهِ وَلَدَانُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ -

(رواه مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) سرور کونین ﷺ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے (نماز کے درمیان) میں نے سنا کہ آپ فرما رہے ہیں ”میں تجھ سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔“ پھر آپ نے تین مرتبہ یہ فرمایا کہ ”میں تجھ پر لعنت کرتا ہوں خدا کی لعنت“ اور (یہ فرماتے ہوئے) آپ نے اپنے دست مبارک اس طرح پھیلائے گویا آپ کسی چیز کو پکڑ رہے ہیں، جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو ہم نے کہا کہ ”یا رسول اللہ! ہم نے آج آپ کو نماز میں ایسی بات کہتے ہوئے سنا ہے کہ اس سے پہلے کبھی آپ کو یہ کہتے نہیں سنا اور آج ہم نے آپ کو ہاتھ پھیلاتے ہوئے بھی دیکھا ہے؟“ آپ نے یہ فرمایا کہ اللہ کا دشمن ابلیس ملعون آگ کا شعلہ لے کر آیا تھا تاکہ اسے میرے منہ میں ڈالے۔ چنانچہ میں نے تین مرتبہ یہ کہا کہ ”میں تجھ سے خدا کی پناہ چاہتا ہوں۔“ پھر میں نے کہا کہ ”میں تجھ پر لعنت کرتا ہوں اللہ کی پوری لعنت، وہ نہیں ہٹا تو میں نے (یہ الفاظ) تین مرتبہ کہے، جب وہ پھر بھی نہ ہٹا تو میں نے (اپنے ہاتھ پھیلا کر) اسے پکڑنا چاہا لیکن خدا کی قسم! اگر ہمارے بھائی سلیمان علیہ السلام کی دعا نہ ہوتی تو وہ (مسجد کے ستون سے) صبح تک بندھا رہتا اور مدینہ کے بچے اس کے ساتھ کھیلتے۔“ (مسلم)

اشارہ سے سلام کا جواب کیسا ہے؟

﴿۳۳﴾ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَرَدَّ الرَّجُلُ كَلَامًا فَرَجَعَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ إِذَا سَلَّمَ عَلَى أَحَدٍ كُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا يَتَكَلَّمُ وَلْيُشِيرْ

بِيَدِهِ. (رَوَاهُ مَالِكٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت نافع فرماتے ہیں کہ (ایک روز) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا گزر ایک شخص پر ایسی حالت میں ہوا کہ وہ نماز پڑھ رہا تھا۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو سلام کیا اور اس نے حضرت عبداللہ کو سلام کا جواب زبان سے دیا، حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ اس کی طرف لوٹے اور فرمایا کہ ”جب تم میں سے کسی کو نماز پڑھنے کی حالت میں سلام کیا جائے تو اسے بولنا نہیں چاہئے بلکہ اسے چاہئے کہ وہ (سلام کا جواب دینے کے لئے) اپنے ہاتھ سے اشارہ کر دے۔“ (مالک)

توضیح: ”فلیشر بیدہ“ یہ مسئلہ اس سے پہلے حدیث ۱۲ کے ضمن میں تفصیل کے ساتھ لکھا جا چکا ہے بہر حال احناف کہتے ہیں کہ یہ حکم ابتداء میں تھا پھر موقوف ہو گیا باقی ائمہ ہاتھ سے اشارہ کو اب بھی جائز مانتے ہیں احناف کے ہاں یہ مکروہ تنزیہی ہے یعنی خلاف اولیٰ ہے تو اس صورت میں اختلاف ختم ہو جاتا ہے۔ ۱



باب السہو

سجدہ سہوہ کا بیان

سہا ایسہو نصر ینصر سے ہے بھولنے کے معنی میں ہے ابن اثیر رحمہ اللہ نے ”نہایہ“ میں لکھا ہے کہ ”السہو فی الشئی ترکہ من غیر علم والسہو عن الشئی ترکہ مع العلم“ یہ بہت اچھا فرق ہے اس سے یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کو نماز میں کئی بار جو سہو ہوا وہ پہلی قسم کا سہو تھا یعنی ترک الشئی من غیر علم اور دوسری قسم کا سہو آپ ﷺ کو نہیں ہوا کیونکہ اس کی مذمت قرآن میں وارد ہے ﴿الذین ہم عن صلواتہم ساهون﴾^۱ آنحضرت ﷺ کو پہلی قسم کا سہو تکنوینی طور پر ہو گیا تاکہ آپ کا عمل امت کے لئے عملی نمونہ بن جائے شرعی اخبار اور شرعی احکام بیان کرنے میں آنحضرت ﷺ کے اقوال میں کوئی سہو نہیں ہوا ہے ہاں آپ کے افعال میں سہو ہوتا تھا اس میں حکمت تھی تاکہ امت کے لوگ سہو کے مسائل سیکھیں۔

نماز کے سنن و مستحبات اگر رہ جائیں تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ نماز صحیح رہتی ہے البتہ اس سنت یا مستحب عمل کا ثواب نہیں ملتا اور اگر نماز کے فرائض میں سے کوئی چیز سہو یا عمدہ جائے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے جس کا کوئی تدارک نہیں ہے بلکہ نماز کو لوٹانا اور اعادہ کرنا فرض ہو جاتا ہے۔ اگر نماز کے واجبات میں سے نمازی نے کسی واجب کو عمدہ یا قصد ترک کر دیا تو اس کا بھی کوئی علاج نہیں ہے نماز دوبارہ پڑھنا اور اس کا اعادہ کرنا واجب ہوگا۔^۲

اگر واجب سہو اُردہ جائے یا فرض میں تقدیم و تاخیر ہو جائے تو اس صورت میں سجدہ سہو اس کا علاج ہے کہ قعدہ اخیرہ کے سلام کے بعد دو سجدے کرے اور پھر نئے سرے سے تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اس کو سجدہ سہو کہتے ہیں۔

الفصل الاول

تعداد رکعات میں شک ہو تو کیا کرنا چاہئے

﴿عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۝﴾

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرمایا کہ ”جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے کھڑا ہوتا ہے

تو اس کے پاس شیطان آتا ہے اور اسے شک و شبہ میں مبتلا کر دیتا ہے یہاں تک کہ اس (نمازی) کو یہ بھی یاد نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، لہذا تم میں سے کسی کو اگر یہ صورت پیش آئے تو اسے چاہئے کہ وہ (آخری قعدہ میں) بیٹھ کر دو سجدے کرے۔“

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”حتی لا یدری کم صلی“ اس بحث میں فقہاء کرام کا اختلاف بیان کرنے سے پہلے ضروری ہے کہ اس موضوع سے متعلق جو احادیث ہیں ان پر بحث ہو جائے۔

نماز کے دوران جس شخص کو تعداد رکعات میں شک ہو جائے تو وہ کیا کرے اس بارے میں احادیث میں اختلاف ہے اور انہی اختلاف کی وجہ سے فقہاء میں بھی اختلاف ہے۔ اس مسئلہ میں چار قسم کی احادیث مختلف انداز سے وارد ہیں۔

① پہلی قسم کی وہ احادیث ہیں جن میں بناء علی الاقل کا حکم ہے کہ اگر شک دور رکعات یا تین میں مثلاً ہو گیا تو دو کو شمار کرے اور اگر چار اور تین رکعات میں تردد ہو تو تین شمار کرے۔ فصل اول کی دوسری حدیث میں یہی حکم مذکور ہے اور اس باب کی آخری حدیث ۹ میں بھی یہی حکم مذکور ہے۔

② دوسری قسم کی احادیث وہ ہیں جن میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ شک کی صورت میں ”تَحْجِزِي“ اور سوچ بچار کر کے غالب گمان اور جانب رائج پر عمل کرے جیسے اس باب میں فصل اول کی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ۳ میں ہے کہ ”وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ“۔

③ تیسری قسم کی وہ احادیث ہیں جن میں یہ حکم مذکور ہے کہ شک کی صورت میں نئے سرے سے نماز پڑھنی چاہئے اس قسم کی روایت طبرانی میں موجود ہے الفاظ یہ ہیں۔

”عَنْ عِبَادَةَ ابْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنْ رَجُلٍ سَهَا فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرَ كَمْ صَلَّى فَقَالَ لِيَعْدْ صَلَاتَهُ“ (بحوالہ اعلیٰ السنن)

④ چوتھی قسم وہ روایات ہیں جو مجمل ہیں اس میں کوئی تفصیل نہیں صرف اتنا بیان ہے کہ سہو کی صورت میں سجدہ سہو کرے۔
فقہاء کا اختلاف:

ان مختلف روایات کے پیش نظر فقہاء کرام نے اپنی فقہی نظر سے کسی نہ کسی حدیث پر عمل کرنے کا فتویٰ دیا ہے چنانچہ امام شعبی اور اوزاعی شام رحمہما اللہ نے فتویٰ دیا کہ شک کی صورت میں ہر حالت میں نماز کا اعادہ لازم ہے انہوں نے تیسری قسم کی روایات پر عمل کیا ہے۔

حسن بصری رحمہ اللہ اور بعض سلف نے چوتھی قسم کی مجمل و مبہم روایات پر فتویٰ دیا ہے کہ ہر حالت میں سجدہ سہو کرے یہی کافی ہے خواہ رکعات کی تعداد میں شک ہو یا کچھ بھی ہو صرف سجدہ سہو کرے۔

امام شافعی امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ نے اصولی طور پر فتویٰ دیا ہے کہ بناء علی الاقل کرے شک کو چھوڑ دے اور یقین پر عمل کرے۔ ان حضرات نے پہلی قسم کی روایات پر عمل کیا ہے۔

مندرجہ بالا فقہاء نے کسی ایک قسم کی احادیث کو لیا ہے اور باقی کو ترک کر دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ائمہ احناف نے ان سب روایات پر عمل کرنے کی عجیب صورت بتائی ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ روایات مختلف اشخاص کے حالات پر محمول ہیں۔ مثلاً اگر کسی شخص کو کبھی شک نہ ہوا ہو پہلی مرتبہ اس کو شک کا عارضہ لاحق ہو گیا ہو تو یہ شخص استیناف کرے یعنی پہلی والی نماز کو توڑ کر چھوڑ دے اور نئے سرے سے نماز پڑھے استیناف کی روایات اسی پر محمول ہیں۔

اگر کسی شخص کی عادت یہ ہو کہ وہ بھولتا رہتا ہے اور اس کو شک ہوتا رہتا ہے تو ایسا شخص تحری اور سوچ بچار کرے اور صحیح صورت معلوم کرنے کی کوشش کرے تحری والی روایات ایسے ہی شخص پر محمول ہیں یہ غالب گمان پر عمل کرے اور اگر شک کی صورت ایسی ہے کہ وہ مساوی ہے جانب راجح کا فیصلہ نہیں ہو سکتا تو ایسی صورت میں بناء علی الاقل کی روایات پر عمل کرے اور مجمل روایات کو انہیں تین صورتوں پر حمل کیا جائے اس طرح تمام روایات پر عمل ہو جائے گا فللہ حدابی حنیفہ مآدق نظرہ والطف فکرہ۔

سجدہ سہو سلام سے پہلے کرے یا بعد میں کرے؟

﴿۲﴾ وعن عطاء بن یسار عن أنس بن سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَنْدِرْكُمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيُطْرَحِ الشَّكُّ وَلْيَتِمَّ عَلَى مَا اسْتَعْيَقَنَ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَإِنْ كَانَ صَلَّى خَمْسًا شَفَعْنَ لَهُ صَلَاتَهُ وَإِنْ كَانَ صَلَّى اِثْمًا مَرَّةً زَجَّ كَانَتْ تَرْجِيهِمُ الشَّيْطَانِ۔ (رواہ مسلم ورواہ مالک عن عطاء مرسلاً وفي روايته شفعتها بها ثلثي السجدة ثنتين)۔

ترجمہ: اور حضرت عطاء ابن یسار حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص درمیان نماز شک میں مبتلا ہو جائے اور اسے یاد نہ رہے کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار رکعتیں تو اسے چاہئے کہ وہ اپنا شک دور کرے اور جس عدد پر اسے یقین ہو اس پر بناء کرے (یعنی کسی ایک عدد کا یقین کر کے نماز پوری کر لے) اور پھر سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کر لے اگر اس نے پانچ رکعتیں پڑھی ہوں گی تو یہ پانچ رکعتیں ان دو سجدوں کے ذریعہ اس کی نماز کو جفت کر دیں گی اور اگر اس نے پوری چار رکعتیں پڑھی ہوں گی تو یہ دونوں سجدے شیطان کی ذلت کا سبب بنیں گے۔“ (مسلم) اور امام مالک رحمہ اللہ نے اس روایت کو عطاء سے بطریق ارسال نقل کیا ہے نیز امام مالک رحمہ اللہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں ”کہ نمازی ان دونوں سجدوں کے ذریعہ پانچ رکعتوں کو جفت کر دے گا۔“

توضیح: ”فلیطرح الشك“ یعنی جس میں اس کو شک ہے اس شک والی صورت کو کالعدم سمجھ لے اور یقین والی صورت کو اپنائے مثلاً اسی حدیث میں تین اور چار میں شک ہو گیا تو مشکوک صورت چار کی ہے اور یقینی صورت تین رکعات کی ہے تو نمازی کو چاہئے کہ چار کو چھوڑ کر تین پر فیصلہ کرے اور پھر سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کرے۔ ۱۔

”فان کان صلی“ یہ فاتر فرج و تفصیل کے لئے ہے اس سے حدیث کے سابقہ ضابطہ کی تفصیل بیان کرنا مقصود ہے تفصیل کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر نمازی نے فی الواقع چار رکعات پڑھی تھیں اور اب اضافی رکعت کی وجہ سے اس کی رکعات پانچ ہو گئیں تو سجدہ سہوہ کے یہ دو سجدے ایک رکعت کے قائم مقام ہو کر چھ رکعات بن جائیں گی۔ ”تو شعثن له صلوٰۃ“ کا جو جملہ ہے اس کا یہی مطلب ہے کہ ان دو سجدوں نے اس شخص کی طاق نماز کو جفت بنادیا یعنی پانچ رکعات کو چھ کر دیا۔ ۲۔

”وان کان“ یعنی اگر فی الواقع تین رکعات پڑھی تھیں اور اب ایک رکعت کے اضافہ کرنے سے چار رکعتیں بن گئیں تو اب دو سجدوں کو ایک رکعت کے قائم مقام بنانے کی ضرورت نہیں رہی لہذا دو سجدے شیطان کو ذلیل و خوار کرنے کے لئے ہو گئے کیونکہ شیطان نے نمازی کو شک میں ڈالنا تھا تا کہ اس کی نماز کو کم کر سکے لیکن نمازی نے دو سجدے اضافی کر کے شیطان کے کانوں اور منہ میں روٹی ٹھونس دی ”الحمد لله على ذلك“۔ ۳۔

”قبل ان یسلّم“ اس روایت سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ سہوہ سلام سے پہلے ہے اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ آیا سجدہ سہوہ سلام سے پہلے ہے یا بعد میں ہے تاہم یہ اختلاف جواز و عدم جواز کا نہیں ہے بلکہ افضل غیر افضل کا ہے۔ ۴۔

فقہاء کا اختلاف:

شوافع حضرات سجدہ سہوہ کو مطلقاً سلام سے پہلے مانتے ہیں اور اسی کو افضل گردانتے ہیں مالکیہ حضرات کے نزدیک اگر سجدہ سہوہ کا وجوب نماز میں کسی زیادتی کی وجہ سے ہو تو پھر سجدہ سہوہ بعد السلام افضل ہے اور اگر اس کا وجوب کسی نقصان کی وجہ سے ہو تو پھر قبل السلام سجدہ افضل ہے امام مالک رحمہ اللہ کے اس فرق کرنے کو یاد رکھنے کے لئے علماء نے حروف کا اشارہ دیا ہے کہ ”القاف بالقاف“ یعنی نقصان کی صورت میں قبل السلام ہے نقصان میں بھی قاف ہے اور قبل السلام میں بھی قاف ہے۔ اور ”الدا بالدا“ یعنی زیادتی کی صورت میں بعد السلام ہے دونوں میں دال ہے یہاں دلچسپی اور معلومات کی غرض سے حروف کے ذریعہ سے چند اور اشارات بھی سمجھ لیں کہ قافیل کے قاف سے اشارہ ہے کہ وہ حائیل کا قاتل ہے حائیل مقتول ہے جس کے نام کا پہلا حرف قاف ہے وہ قاتل ہے۔ ۵۔

چار آسمانی کتابوں کے نام اور جس نبی پر نازل ہوئیں اس کا نام اور جس لغت میں نازل ہوئیں اس کا نام یوں سمجھیں۔

”فعم“ فرقان مجید عربی زبان میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا۔

”تعم“ یعنی تو زات عبرانی زبان میں موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی۔

”اسع“ یعنی انجیل سریانی زبان میں عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی۔

”زید“ یعنی زبور یونانی زبان میں داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی۔

اسی طرح یہ معلوم کرنا کہ حضور اکرم ﷺ کی ملاقات معراج کی رات کس نبی سے ہوئی نبی کے نام کا پہلا حرف اور پہلا آسمان اسی ترتیب سے سات آسمانوں میں ہر نبی سے ملاقات معلوم کرنا ہو تو اس کے لئے ”اعیاضا“ کا کلمہ ہے ہر نبی کے نام کا پہلا حرف اس جملہ سے لیا جائے اور اسی ترتیب سے آسمانوں میں حضور ﷺ سے اس نبی کی ملاقات کو معلوم کیا جائے۔

مثلاً آدم علیہ السلام سے پہلے آسمان میں ملاقات ہوئی یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے دوسرے آسمان میں ملاقات ہوئی اسی طرح حضرت یوسف، حضرت ادریس، حضرت ہارون، حضرت موسیٰ اور حضرت ابراہیم علیہم السلام کو ترتیب وار سمجھ لیا جائے۔ اسی طرح جلالین کے کس حصہ کا مصنف کون ہے تو سیوطی اور محلی میں دیکھا جائے کہ حروف ہجا میں کونسا حرف مقدم ہے اور کس مصنف کے نام کا حرف ہے تو سین ترتیب میں مقدم ہے لہذا سیوطی جلالین کے پہلے حصہ کے مصنف ہیں آخر میں ہے تو محلی آخری حصہ کے مولف ہیں۔

بہر حال امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک موقع محل کے مناسب قبل السلام پر عمل کیا یا بعد السلام پر عمل کیا سب جائز ہے اور یہ اختلاف افضلیت کا ہے۔ ہر طرف صحیح حدیث موجود ہے جیسا کہ حدیث نمبر ۳ حدیث نمبر ۵ حدیث نمبر ۶ حدیث نمبر ۸ سے بالکل واضح ہے۔

پانچویں رکعت کی طرف اٹھنے کا مسئلہ

﴿۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ لَهُ أَرِيدَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ. وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنَسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فذَكِّرُونِي وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدَ سَجْدَتَيْنِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) سرور کونین ﷺ نے ظہر کی نماز پانچ رکعت پڑھ لی، چنانچہ آپ سے پوچھا گیا کہ ”کیا نماز میں کچھ زیادتی ہو گئی ہے؟“ آنحضرت ﷺ نے پوچھا کہ کیا ہوا؟ صحابہ نے عرض کیا کہ ”آپ نے پانچ رکعتیں پڑھی ہیں۔“ (یہ سن کر) آپ نے سلام پھیر لینے کے بعد دو سجدے کئے۔ اور ایک دوسری روایت میں

یہ الفاظ بھی ہیں کہ آپ نے فرمایا ”میں انسان ہی تو ہوں، جس طرح تم بھولتے ہو اسی طرح میں بھی بھول جاتا ہوں۔ جب میں کچھ بھول جایا کروں تو، مجھے یاد دلادیا کرو، اور جب تم میں سے کسی کو نماز میں شک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ وہ صحیح رائے قائم کرے اور اس رائے کی بنیاد پر نماز پوری کر لے اور پھر سلام پھیر کر دو سجدے کر لے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”صلی الظهر خمساً“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھائی مگر چار رکعت کے بجائے پانچ پڑھ لیں اتنی بات تو واضح ہے لیکن یہ بات معلوم نہ ہو سکی کہ آنحضرت ﷺ نے قعدہ اخیرہ کیا تھا یا نہیں کیا تھا۔ لہ شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ پانچویں رکعت کی طرف اٹھنے کی وجہ سے سجدہ سہو کافی ہے خواہ قعدہ اخیرہ کیا ہو یا نہ کیا ہو سجدہ سہو ہر صورت کے لئے کافی شافی ہے۔

ائمہ احناف کے ہاں یہ مسئلہ اتنا سادہ نہیں ہے بلکہ اس میں کچھ تفصیل ہے وہ اس طرح کہ اگر نمازی پانچویں رکعت کے لئے قعدہ اخیرہ کے بغیر اٹھا تو جب تک اس نے رکعت کو رکوع اور سجدہ کے ساتھ نہیں ملایا ہو تو واپس آجائے اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیر دے نماز درست ہو جائے گی لیکن اگر رکعت کو سجدہ کے ساتھ ملایا تو اب یہ شخص بیٹھ کر سلام نہیں پھیر سکتا بلکہ ایک رکعت اور ملائے اور چھ رکعت مکمل کر لے اب فرض میں نفل داخل کرنے سے فرض باطل ہو گیا اور یہ چھ رکعت نفل بن گئیں فرض نماز پھر پڑھ لے اس طرح صورت اگر عصر یا فجر کی نمازوں میں پیش آئی تو اس میں بھی دو رکعت مزید ملائے تمام رکعات نفل بن جائیں گی یہ خیال نہیں کرنا چاہئے کہ عصر و فجر کے بعد تو نفل جائز نہیں ہے یہاں کیسے جائز ہو گئی اس کا جواب یہ ہے کہ اب تک تو فرض نماز مکمل نہیں ہوئی ہے لہذا یہ نفل بعد الفرض نہیں بلکہ قبل الفرض ہے اور اگر یہ صورت مغرب کی نماز میں پیش آجائے تو وہاں صرف ایک رکعت مزید ملا کر چار نفل پر سلام پھیر دیا جائے فرض پھر پڑھ لے۔

شوافع حضرات اپنے موقف پر یہ دلیل دیتے ہیں کہ زیر بحث حدیث میں قعدہ اخیرہ کے چھوڑنے نہ چھوڑنے کا کوئی ذکر نہیں ہے لہذا اس تفصیل کی ضرورت نہیں بلکہ ہر دو صورت میں صرف سجدہ سہو نماز کی صحت کے لئے کافی ہے۔

احناف فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں صلی الظهر کے الفاظ ہیں اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ صورت وہ تھی کہ قعدہ اخیرہ میں آنحضرت ﷺ بیٹھ گئے تھے اور پھر پانچویں رکعت کے لئے کھڑے ہو گئے تھے کیونکہ صلی الظهر کے ظاہری الفاظ کا مطلب یہی ہے کہ ظہر کی نماز مکمل پڑھ لی تھی ایسی صورت میں صرف سجدہ سہو کافی ہوتا ہے اگر قعدہ اخیرہ رہ جانے کی صورت ہوتی تو فرض نماز دوبارہ لوٹائی جاتی۔ لہ

”بعدها سلم“ یعنی دو سلام پھیرنے کے بعد حضور ﷺ نے دو سجدے کئے یہ احناف کی دلیل ہے کہ سجدہ بعد السلام ہے اسی حدیث میں دوسری روایت کو بیان کر کے صاحب مشکوٰۃ نے ثم یسلم ثم یسجد سجدتین کے الفاظ سے بھی سجدہ بعد السلام ثابت کیا جو احناف کا مسلک ہے اختلاف اور دلائل کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے اور کلام فی الصلوٰۃ کا مسئلہ ابھی آ رہا ہے کچھ انتظار کیجئے۔ لہ

جاتا تھا۔ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! کیا آپ بھول گئے ہیں یا نماز ہی میں کمی ہوگئی ہے؟“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”نہ تو میں بھولا ہوں اور نہ نماز میں کمی ہی ہوئی ہے۔“ پھر (صحابہ سے مخاطب ہوئے اور) فرمایا ”کیا تم بھی یہی کہتے ہو جو ذوالیدین کہہ رہے ہیں؟“ صحابہ نے عرض کیا کہ ”جی ہاں، یہی بات ہے۔“ (یہ سن کر) آنحضرت ﷺ آگے ہوئے اور جو نماز (یعنی دو رکعت) چھوٹ گئی تھی اسے پڑھا دیا اور سلام پھیر کر تکبیر کہی اور حسب معمول سجدوں جیسا یا ان سے بھی کچھ طویل سجدہ کیا اور پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا پھر تکبیر کہی اور حسب معمول سجدوں جیسا یا ان سے بھی کچھ طویل سجدہ کیا اور پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا۔“ لوگ ابن سیرین سے پوچھنے لگے کہ ”پھر اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے سلام پھیر دیا ہوگا؟“ انہوں نے کہا مجھے عمران بن حصین سے یہ خبر ملی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ ”پھر آنحضرت ﷺ نے سلام پھیر دیا۔“ اس روایت کو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے مگر الفاظ بخاری کے ہیں اور بخاری و مسلم ہی کی ایک اور روایت میں یوں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا، ان دو باتوں (یعنی نماز کے کم ہونے یا میرے بھول جانے) میں کوئی بھی بات نہیں ہوئی (ذوالیدین نے) عرض کیا، کچھ تو ہوا ہے اے اللہ کے رسول۔

توضیح: ”فقال لم انس ولم تقصر“ نماز میں کلام کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے یا نہیں اور نماز میں کلام نسیاناً و عمداً جائز ہے یا نہیں؟۔ لے

یہ ایک معرکہ الآراء مسئلہ ہے اور اس میں فقہاء کا زبردست اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ابتداء اسلام میں نماز میں ایک حد تک کلام کرنا جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا اب فقہاء کے درمیان اس نسخ کی تفصیل میں اختلاف ہے کہ آیا ہر قسم کا کلام مکمل طور پر منسوخ ہو گیا ہے یا بعض قسم کے کلام کرنے کی اب بھی اجازت ہے چنانچہ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ شوافع کے ہاں اصلاح صلوٰۃ کے لئے قلیل کلام کرنے کی اجازت ہے بشرطیکہ نسیاناً ہو نسیاناً سے ان کی مراد یہ ہے کہ نمازی کو یاد نہ رہا کہ میں نماز میں کھڑا ہوں اور اس نے نماز کی اصلاح کے لئے کہہ دیا قعدہ کرو، کھڑے ہو جاؤ آگے مت آؤ، میں نماز پڑھ رہا ہوں نماز میں قعدہ رہ گیا دوسرا نمازی کہتا ہے نہیں نہیں، یا جیسے زیر بحث حدیث میں ذوالیدین کا کلام ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے اگر قصداً و عمداً بھی کلام کیا جائے تو جائز ہے اس سے نماز نہیں ٹوٹی۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے کلام میں شدید اضطراب ہے ہر طرف ان کا ایک ایک قول ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ اقوال ہیں ان کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں البتہ مجموعی اعتبار سے اس مسئلہ میں جمہور کچھ فرق کے ساتھ ایک طرف کھڑے ہیں اور ائمہ احناف دوسری طرف کھڑے ہیں۔ ائمہ احناف کے ہاں نماز کے دوران ہر قسم کا کلام منسوخ ہو چکا ہے اب ہر قسم کا کلام مفسد صلوٰۃ ہے خواہ عمداً ہو یا نسیاناً ہو خطا یا قصداً ہو قلیلاً ہو یا کثیراً ہو کسی قسم کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

دلائل:

جمہور نے زیر بحث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں ایک نمازی ذوالیدین نے بھی دوران نماز کلام کیا اور صحابہ نے بھی کلام کیا نیز حضور اکرم ﷺ نے بھی کلام فرمایا اور پھر سب نے سجدہ سہوہ کر کے نماز پڑھی نماز کا اعادہ نہیں کیا معلوم ہوا کہ کلام کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے شوافع حضرات اس کلام کو نسیاناً پر حمل کرتے ہیں اور مالکیہ حضرات اس کو اصلاح صلوٰۃ کے لئے قصد اور عمدہ پر حمل کرتے ہیں۔

جمہور نے فضل ثالث کی عمران بن حصین کی حدیث ۸ سے بھی استدلال کیا ہے اس میں بھی اسی طرح مضمون ہے بلکہ اس میں حضور اکرم ﷺ کا نماز کے بعد گھر جانے اور واپس آنے اور کلام کرنے کا بیان ہے۔ جمہور نے اس باب کی حدیث ۳ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں صحابہ اور حضور اکرم ﷺ دونوں کے کلام کرنے کا ذکر ہے اور پھر صرف سجدہ سہوہ کو کافی سمجھا گیا معلوم ہوا کہ کلام قلیل جو اصلاح صلوٰۃ کے لئے ہو وہ مفسد صلوٰۃ نہیں ہے۔

ائمہ احناف اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل بہت زیادہ ہیں

① احناف کی پہلی دلیل حضرت معاویہ بن الحکم السلمی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو مشکوٰۃ ”باب ما لا يجوز من العمل في الصلوٰۃ“ کی فصل اول کی پہلی حدیث ہے جس میں ایک قصہ بھی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں۔ ”ان هذه الصلوٰۃ لا يصلح فيها شيء من كلام الناس“ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو نقل کیا ہے یہ واضح تردید ہے کہ نماز میں پہلے کلام ہوتا تھا پھر منسوخ ہو گیا اب نماز میں ذکر اللہ و تسبیح اور تلاوت قرآن کے سوا کچھ بھی جائز نہیں ہے۔

② ائمہ احناف کی دوسری دلیل اسی باب میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۲ ہے جس میں یہ آیا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے سلام کا جواب حضور اکرم ﷺ نے نماز کے دوران نہیں دیا اور پھر فرمایا ”ان في الصلوٰۃ لشغلا“ مطلب وہی ہے کہ کلام الناس کی گنجائش نہیں ہے نماز کے اپنے مشاغل بہت ہیں۔

③ احناف کی تیسری دلیل اسی باب کی فصل ثانی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱۱ ہے جس کی تخریج ابوداؤد نے کی ہے اس میں واضح الفاظ ہیں کہ اللہ تعالیٰ جب چاہتا ہے اپنے دین کے احکام میں تبدیلی کرتا ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں ”وان مما احدث الاتتكلو في الصلوٰۃ“ یعنی اب جو اللہ تعالیٰ نے تبدیلی فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ تم نماز میں باتیں نہ کرو۔

④ احناف کی مضبوط دلیل جو کلام في الصلوٰۃ کے نسخ پر واضح دلیل ہے اور قرآن کریم کی آیت سے استدلال بھی ہے وہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی روایت ہے امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح مسلم میں اس کو ذکر کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔

”كنا نتكلم في الصلوٰۃ يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلوٰۃ حتى نزلت ﴿وقوموا لله﴾“

قانتین ﴿فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام﴾ (مسلم ج ۱ ص ۱۰۰) ۱۔

حدیث ذوالیدین کا جواب:

ائمہ احناف زیر بحث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ کلام کا یہ واقعہ ابتداء اسلام کا ہے جس وقت نماز میں کلام کرنے کی اجازت تھی پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ جمہور ذوالیدین کے اس واقعہ سے تب استدلال کر سکتے ہیں کہ وہ یہ بات ثابت کر دیں کہ یہ واقعہ نماز میں کلام کے منسوخ ہونے کے بعد کا ہے حالانکہ وہ اس کو ثابت نہیں کر سکتے ہیں۔ بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے تحقیق و تفصیل ملاحظہ کریں۔

ذوالیدین کا یہ واقعہ کب پیش آیا؟

اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز میں کلام ابتدا میں ہوتا تھا پھر منسوخ ہو گیا ہے لیکن اختلاف اس میں ہے کہ ذوالیدین کا یہ واقعہ ”نسخ الکلام“ سے پہلے پیش آیا ہے یا نماز میں کلام کے منسوخ ہونے کے بعد پیش آیا ہے شوافع اور مالکیہ بلکہ جمہور فرماتے ہیں کہ ذوالیدین کا یہ واقعہ نسخ الکلام کے بعد کا ہے لہذا جس حد تک نماز میں کلام کرنے کی گنجائش اس حدیث سے معلوم ہوتی ہے اسی حد تک ہم قائل ہیں اس کے علاوہ منسوخ ہے۔

ائمہ احناف کی تحقیق یہ ہے کہ ذوالیدین کا یہ واقعہ نسخ الکلام سے پہلے پیش آیا تھا اس کے بعد مکمل طور پر نماز میں کلام پر پابندی لگادی گئی جس پر کئی دلائل دیئے جا چکے ہیں۔

اب دونوں جانب سے قرآن سے معلوم کرنا ہوگا کہ یہ واقعہ کب پیش آیا تھا۔ ۲۔

جمہور کی طرف سے ایک قرینہ:

ایک قرینہ کے طور پر جمہور فرماتے ہیں کہ ذوالیدین کی اس حدیث اور واقعہ کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جب نقل کرتے ہیں تو یوں فرماتے ہیں ”صلی بنارسل اللہ ﷺ ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ذوالیدین کے اس واقعہ میں خود موجود تھے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ۷ھ میں اسلام لائے ہیں اور نسخ الکلام فی الصلوٰۃ کا حکم بہت پہلے آچکا تھا معلوم ہوا نماز میں ایک حد تک کلام کی اجازت اب بھی ثابت ہے جو اس عام نسخ کے بعد بھی باقی ہے جس میں نسخ پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

جواب: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیشک ۷ھ میں اسلام لائے تھے لیکن ”صلی بنا“ کے الفاظ سے یہ یقین کر لینا کہ خود ابو ہریرہ اس واقعہ میں موجود تھے یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس طرح کے الفاظ سے جماعت صحابہ مراد لیا جاسکتا ہے ”ای صلی بالمسلمین“ یعنی مسلمانوں کی جماعت کو نبی اکرم ﷺ نے نماز پڑھائی۔ اس طرح تعبیر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے دوسرے مقامات میں بھی کی ہے اور کئی راویوں نے اس طرح تعبیر فرمائی ہے۔ حضرت بنوری رحمۃ اللہ علیہ نے معارف

السنن ج ۳ ص ۵۱۲ میں اس طرح سترہ مثالیں پیش فرمائی ہیں مشہور تابعی حضرت طاؤس رضی اللہ عنہ نے کہا ”قدم علینا معاذ بن جبل الخ“ حالانکہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ جب یمن آئے تھے تو اس وقت طاؤس پیدا بھی نہیں ہوئے تھے اس تعبیر کی حقیقت اس طرح ہے ”ای قدم علی قومنا معاذ بن جبل“ اسی طرح یہاں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ”صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے الفاظ ہیں۔ اسی طرح نزال بن سعد تابعی کہتے ہیں ”قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ یہاں بھی ”قال لقومنا“ ہے کیونکہ نزال تابعی وہاں پر کہاں ہو سکتے تھے۔ لے

اور یہاں زیر بحث حدیث کا معاملہ تو اور بھی پیچیدہ ہے کیونکہ ذوالیدین جنگ بدر میں شہید ہوئے تھے تو سچے میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کی مجلس کا واقعہ کیسے بیان کر سکتے ہیں؟ معلوم ہوا یہ وہی قصہ ہے کہ: ”صلی بنا ای صلی بجماعة الصحابة“ طحاوی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قصہ مذکور ہے کہ جب ان کے سامنے ذوالیدین کی یہ حدیث پیش کی گئی تو آپ نے فرمایا ”کان اسلام ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ بعد ما قتل ذوالیدین“ (ج ۱ ص ۲۱۵)

احناف کی طرف سے پہلا قرینہ

زیر بحث حدیث میں جو کلام فی الصلوٰۃ کی بات ہے جس سے جمہور نے استدلال کیا ہے احناف فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ جنگ بدر سے پہلے کا ہے نسخ الکلام فی الصلوٰۃ ہجرت سے کچھ بعد مدینہ منورہ میں ہوا جو جنگ بدر سے پہلے کا واقعہ ہے۔ اس پر احناف کی جانب سے چند قرائن ہیں پہلا قرینہ یہ ہے کہ زیر بحث حدیث میں ذوالیدین کا ذکر ہے اور ذوالیدین جنگ بدر میں شہید ہو گئے تھے معلوم ہوا یہ قصہ جنگ بدر سے پہلے کا ہے اور ذوالیدین کی شہادت پر نسخ الکلام فی الصلوٰۃ مکمل ہو گیا۔

دوسرا قرینہ:

دوسرا قرینہ یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ الفاظ ہیں ”ثم قام الی خشبة معروضة“ اس سے مراد استن حنانہ ہے اور استن حنانہ جنگ بدر سے پہلے ہٹایا گیا تھا کیونکہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے منبر ۲ھ میں تیار کیا گیا تھا اور جنگ بدر کا واقعہ ۲ھ میں پیش آیا تھا معلوم ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا استن حنانہ سے ٹیک لگانا اور ذوالیدین سے کلام کرنا یہ جنگ بدر سے پہلے کا واقعہ ہے اور اسی وقت نسخ الکلام کا حکم آیا تھا۔

تیسرا قرینہ:

احناف کی طرف سے تیسرا قرینہ یہ ہے کہ اس حدیث میں بہت سارے ایسے افعال و اقوال صادر ہوئے ہیں جو جمہور کے نزدیک بھی یقیناً مفسد صلوٰۃ ہیں مثلاً محراب سے ہٹ کر کڑی سے ٹیک لگانا قبلہ سے رخ پھیرنا حجرہ میں جانا پھر واپس آنا اور مباحثہ کے انداز میں قصد اوعداً طویل کلام کرنا، اس کی گنجائش صرف اس وقت ہو سکتی ہے جبکہ نماز میں کلام وغیرہ کی بہت وسعت تھی معلوم ہوا یہ نسخ الکلام سے پہلے کا واقعہ ہے بعد کا نہیں ہے۔

جمہور کا اعتراض:

جمہور نے احناف کے اس قرینہ پر اعتراض کیا ہے کہ یہ واقعہ بدر سے پہلے کا ہے اور ذوالیدین جنگ بدر میں شہید ہو گئے تھے وہ فرماتے ہیں کہ تم لوگوں کو غلط فہمی ہو گئی ہے کہ جنگ بدر میں ذوالیدین شہید ہو گئے تھے ایسا نہیں ہے جنگ بدر میں جو شہید ہو گئے تھے وہ ذوالشمالین تھے ذوالیدین کا نام خرباق بن عمر تھا اور قبیلہ خزاعہ کا تھا اور ذوالشمالین کا نام عمیر بن عمرو تھا جو قبیلہ بنو سلیم کا تھا ذوالیدین تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ تک زندہ رہا اور کلام فی الصلوٰۃ کے جواز کا بیان کرتا رہا۔ لے

احناف کا جواب:

احناف کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک ہی شخص کا لقب تھا ہوا یوں کہ لوگ اس کو ذوالشمالین کہتے تھے جس میں بد فالی اور بد شگونئی تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ذوالیدین فرمایا عمیر ان کا نام تھا اور خرباق لقب تھا اور خزاعہ اور سلیم کوئی الگ الگ قبائل نہیں تھے بلکہ بنو سلیم خزاعہ کا بطن اور ذیلی شاخ تھی تو یہ سب نسبتیں صحیح ہیں۔ چنانچہ طبقات ابن سعد میں اس طرح لکھا ہے۔ ”ذوالیدین و یقال له ذوالشمالین ایضا“ اسی طرح مبرد نے الکامل میں لکھا ہے۔ ”ذوالیدین و هو ذوالشمالین کان یسمی بہما جمیعا“۔ مسند بزار اور طبرانی میں ایک حدیث میں دونوں کا ذکر اس طرح آیا ہے۔

”صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثا ثم سلم فقال له ذوالشمالین انقصت الصلوٰۃ؟ قال علیہ السلام کذا لک یا ذالیدین؟ قال نعم“۔

ان روایات سے صاف معلوم ہوا کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک شخص کے دو لقب تھے۔ اور جمہور اس کا اقرار کرتے ہیں کہ بدر میں ذوالشمالین شہید ہو گیا تھا تو نتیجہ یہ نکلا کہ وہی ذوالشمالین تو ذوالیدین ہی تھا۔ اور ذوالیدین کی جنگ بدر میں شہادت واقع ہوئی لہذا زیر نظر حدیث کا واقعہ بدر سے پہلے کا ہے تو نسخ الکلام فی الصلوٰۃ کا واقعہ بھی پہلے کا ہے تو اس منسوخ روایت سے استدلال کرنا ناجائز نہیں ہے۔

حدیث ذوالیدین کا دوسرا جواب:

اس حدیث کا احناف نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو تعلیم دی ہے کہ اگر کوئی امام نماز میں غلطی کرے تو اس کو لقمہ دیا کرو لیکن لقمہ ”سبحان اللہ“ کے الفاظ سے دیا کرو اور اگر عورت لقمہ دے تو تصفیق کر کے لقمہ دے یعنی دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر مارے، اگر نماز میں اصلاح صلوٰۃ کے لئے کلام کی اجازت باقی ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بھی اس کو چھوڑ کر اس طریقہ کی تعلیم نہ دیتے معلوم ہوا کہ حدیث ذوالیدین کا حکم مکمل طور پر منسوخ ہو گیا ہے۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن حبیبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) سرور کونین رضی اللہ عنہ نے صحابہ کو ظہر کی نماز پڑھائی، اور پہلی دو رکعتیں پڑھ کر (پہلے قعدہ میں بیٹھے بغیر تیسری رکعت کے لئے) کھڑے ہو گئے، دوسرے لوگ بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے، یہاں تک کہ جب نماز پڑھ چکے اور (آخری قعدہ میں) لوگ سلام پھیرنے کے منتظر تھے کہ آپ نے بیٹھے بیٹھے تکبیر کہی اور سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کئے اور اس کے بعد سلام پھیرا۔“ (بخاری و مسلم)

الفصل الثانی

سجدہ سہوہ کے بعد تشہد پڑھنا چاہئے

﴿۶﴾ عن عَمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فَسَجَدَ فَسَجَدَ تَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ) ۱

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین رضی اللہ عنہ نے (ایک روز) لوگوں کو نماز پڑھائی۔ (درمیان نماز) آپ کو سہو ہو گیا، چنانچہ آپ نے (سلام پھیر کر) دو سجدے کئے اس کے بعد آپ نے التحیات پڑھی اور سلام پھیرا۔“ امام ترمذی نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

توضیح: ”فسہا“ اس حدیث میں نماز کا وہ رکن بیان نہیں کیا گیا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھول گئے تھے صرف بھولنے کا ذکر ہے ”تشہد“ اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ سجدہ سہو کرنے کے بعد نئے سرے سے التحیات پڑھنا چاہئے اور مکمل تشہد کے بعد سلام پھیرنا چاہئے۔ ۲

اب علماء احناف کے نزدیک یہ بحث چلی ہے کہ تشہد کے بعد جو درود اور دعا ہے وہ پہلے تشہد کے ساتھ پڑھنی چاہئے یا دوسرے اور آخری تشہد کے ساتھ ملا کر پڑھنی چاہئے امام کرنی رحمۃ اللہ علیہ اور صاحب ہدایہ نے اس کو پسند کیا ہے کہ سجدہ سہو کے بعد کے تشہد کے ساتھ درود اور دعائیں پڑھی جائیں احناف کا اسی پر عمل ہے بعض احناف نے اول تشہد کے ساتھ پڑھنے کا کہا ہے بعض نے دونوں کے ساتھ پڑھنے کو بہتر اور احوط کہا ہے۔

اگر نمازی نے پہلا قعدہ چھوڑ دیا تو اب کیا کرے؟

﴿۷﴾ وعن الْبُغَيْرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيِ السَّهْوِ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه) ۳

ترجمہ: اور حضرت مغیرہ ابن شعبہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جب امام دو رکعت پڑھ کر (پہلے قعدہ میں بیٹھے بغیر تیسری رکعت کے لئے) کھڑا ہو جائے تو اگر سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے اسے یاد آ جائے تو اسے چاہئے کہ وہ (قعدہ کے لئے) بیٹھ جائے اور اگر سیدھا کھڑا ہو چکا ہو (اور اس کے بعد اسے یاد آئے) تو وہ (اب) نہ بیٹھے اور (آخری قعدہ میں) سہوہ کے دو سجدے کر لے۔“ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ”فلا یجلس“ یعنی اگر نمازی قعدہ اولیٰ کو چھوڑ کر پورا کھڑا ہو گیا تو اب وہاں سے قعدہ کی طرف واپس آنا منع ہے بلکہ بعض علماء نے کہا ہے کہ نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ یہ شخص قیام کے فرض سے واجب کی طرف منتقل ہو گیا جس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے لیکن نور الایضاح اور اس کے حواشی میں لکھا ہے کہ یہ صورت خطرناک تو بہت ہے لیکن اگر کسی نے ایسا کر دیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ اس شخص نے قیام کے فرض کو ترک نہیں کیا بلکہ اس میں تاخیر کردی اور قعدہ کے بعد پھر اسی قیام کی طرف جا کر اسے ادا کر دیا اور اگر یہ شخص پورا کھڑا نہ ہوا ہو اور اقرب الی القیام بھی نہ ہو بلکہ اقرب الی القعود ہو تو اس کو واپس قعدہ میں لوٹ کر آنا چاہئے اب اقرب الی القیام والقعود کا کیا معیار اور اس کی کیا حد ہے تو علماء نے لکھا ہے کہ مثلاً اٹھنے کے وقت اگر اس شخص کی ٹانگیں بالکل سیدھی نہ ہوئی ہوں تو یہ اقرب الی القعود ہے اس صورت میں کوئی مضائقہ نہیں اپنی نماز مکمل کر لے اور اگر اٹھتے وقت ٹانگیں سیدھی ہو گئیں تو باقی بدن اگرچہ میڑھا ہو یہ شخص اقرب الی القیام ہے اب لوٹنا جائز نہیں ہے اور سجدہ سہوہ لازم ہے۔ لے

الفصل الثالث

﴿۸﴾ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ مَنْزِلَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ يَقُولُ لَهُ الْخُرْبَاقُ وَكَانَ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَذَكَرَ لَهُ صَنِيعَهُ فَخَرَجَ غَضَبَانِ يَجُرُّ رِدَاءَهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى النَّاسِ فَقَالَ أَصَدَقَ هَذَا قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّى رَكَعَةً ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: حضرت عمران ابن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) سرور کونین ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی اور تین رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا اور گھر میں تشریف لے گئے۔ ایک شخص نے کہ جس کا نام خرباق تھا اور اس کے ہاتھ کچھ لمبے

تھے (یعنی ذوالیدین) کھڑے ہو کر عرض کیا ”یا رسول اللہ“ اور انہوں نے (یعنی ذوالیدین) نے واقعہ بیان کیا (یعنی تین رکعت پڑھ کر سلام پھیرنے کے بارے میں ذکر کیا یہ سن کر) آنحضرت ﷺ غصہ میں اپنی چادر مبارک کھینچتے ہوئے باہر نکلے اور لوگوں کے پاس (مسجد میں) پہنچے اور فرمایا کہ ”کیا ذوالیدین ٹھیک کہہ رہے ہیں؟ صحابہ نے عرض کیا کہ ”جی ہاں!“ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ایک رکعت پڑھی، پھر سلام پھیرا اور سہوہ کے دو سجدے کر کے سلام پھیر دیا۔“ (مسلم)

﴿۹﴾ وعن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً يَشْكُ فِي النُّقْصَانِ فَلْيُصَلِّ حَتَّى يَشْكُ فِي الزِّيَادَةِ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن ابن عوف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کونین ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص کو نماز پڑھتے ہوئے کمی کا شک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ وہ اور پڑھ لے یہاں تک کہ زیادتی کا شک ہو جائے۔“ (احمد)



باب سجود القرآن قرآن کے سجدوں کا بیان

قال الله تعالى ﴿وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون﴾ (سورة انشقاق) ۱۔

وقال تبارك وتعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم﴾ (سورة حج) ۲۔

قرآن کریم میں چند آیتیں ایسی ہیں کہ ان کے پڑھنے سننے سے سجدہ واجب ہو جاتا ہے اس کو سجدہ تلاوت کہتے ہیں سجود القرآن سے مراد یہی سجدہ تلاوت ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اس سجدہ کو واجب قرار دیتے ہیں دیگر ائمہ کے نزدیک سجدہ تلاوت سنت ہے سجدہ تلاوت کرنے میں صرف ایک سجدہ ہے مگر دو تکبیروں کے ساتھ ہے ایک تکبیر جاتے وقت اور دوسری تکبیر سجدہ سے اٹھتے وقت ہے اس سجدہ کے لئے کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی ضرورت نہیں ہے اسی طرح تشہد اور سلام کی بھی ضرورت نہیں ہے تکبیر پڑھ کر اٹھنا خود سلام ہے سجدہ تلاوت کے لئے نیت ہوتی ہے مگر آیت کے تعین کی ضرورت نہیں اور جس وقت آیت پڑھ لی اور فوراً سجدہ کیا تو نیت کی بھی ضرورت نہیں ہے سجدہ تلاوت کے لئے با وضو ہونا قبلہ رخ ہونا کپڑوں کا صاف ہونا ستر اور پردہ کا ہونا ضروری ہے جس طرح نماز میں ضروری ہے باقی اختلافات و تفصیلات آگے احادیث کے ضمن میں ان شاء اللہ آئیں گی کیونکہ سجدہ تلاوت میں دو اہم مسئلے ہیں اول یہ کہ سجدات کی تعداد کتنی ہے اس میں ائمہ کا اختلاف ہے دوسرا اہم مسئلہ یہ ہے کہ آیا سجدہ تلاوت سنت ہے یا واجب ہے اس میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے دونوں مسئلے آنے والے ہیں انتظار فرما لیجئے۔

الفصل الاول سورة نجم کا تکوینی سجدہ

﴿۱﴾ عن ابن عباس قال سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس۔ (رواه البخاري) ۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”سرور کونین ﷺ نے سورہ نجم میں سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ

مسلمانوں، مشرکوں، جنوں اور سب آدمیوں نے (بھی) سجدہ کیا۔“ (بخاری)

توضیح: ”والجن والانس“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے سورۃ نجم کی سجدہ والی آیت پڑھ لی تو آپ نے سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ مسلمانوں نے بھی سجدہ کیا جس سے ثابت ہوا کہ سجدہ تلاوت پڑھنے اور سننے والوں پر یکساں واجب ہو جاتا ہے۔ ۱

”والبشر کون“ یعنی مشرکین اور جن وانس نے بھی سجدہ کیا یعنی بطور تکوین سب کو اللہ تعالیٰ نے سجدہ میں گرا دیا اور قرآن کریم کا اعجاز ظاہر ہو گیا یا یوں سمجھیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے سجدہ کیا مسلمانوں نے اطاعت رسول ﷺ میں سجدہ کیا تمام حاضرین نے سجدہ کیا خواہ وہ جنات میں سے تھے یا انسانوں میں سے تھے جو بھی وہاں حاضر تھے سب نے سجدہ کیا یا ابلیس نے حضور ﷺ کے پڑھنے کے بعد آواز دی ”تلك الغرائيق العلی وان شفعا منهن لتوجی“ یہ سن کر کفار خوش ہوئے اور سجدہ میں گر پڑے مگر راجح یہ ہے کہ مشرکین نے جب اللہ تعالیٰ کے نعم باہرہ اور قدرت کاملہ کو دیکھا اور سنا تو ان پر سطوت الہی اور عظمت لایزال کا ایسا پرتو پڑا کہ وہ بغیر اختیار کے سجدہ میں گر پڑے باقی غرائیق کا من گھڑت قصہ شان نبوت کے خلاف ہے زنادقہ نے گھڑ لیا ہے اور تقریباً تمام قابل اعتماد مفسرین نے اس کو غیر ثابت اور غلط کہا ہے۔ ۲

سورۃ الشقاق اور سورۃ علق کے سجدے

﴿۲﴾ وعن أبي هريرة قال سجدنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت وأقرأ باسم ربك (رواه مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے سرور کونین ﷺ کے ساتھ (سورۃ الشقاق یعنی) إذا السماء انشقت اور (سورۃ علق یعنی) اقرأ باسم ربك میں سجدہ کیا۔ (مسلم)

توضیح: ”فی إذا السماء انشقت“ احادیث سے مختلف سورتوں میں سجدے ثابت ہوئے ہیں لیکن بیان میں تفاوت ہے بعض روایات میں سجدہ کا تعین ایک طرح کا ہے اور بعض روایات میں دوسرے انداز پر ہے اس وجہ سے قرآن عظیم کے سجدوں کی تعداد میں اور سجدوں کے مقامات میں فقہاء کرام کے درمیان تھوڑا سا اختلاف ہے۔ ۴

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مفصلات یعنی سورۃ نجم، سورۃ الشقاق اور سورۃ علق میں سجدہ نہیں ہے لہذا ان کے نزدیک سجدوں کی تعداد گیارہ ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک قرآن میں کل سجدے چودہ ہیں لیکن سورۃ کے تعین میں فرق ہے وہ فرماتے ہیں کہ سورۃ ”س“ میں سجدہ نہیں ہے اور سورۃ حج میں ایک کے بجائے دو سجدے ہیں تو کل چودہ سجدے ہوئے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے ہاں قرآن میں کل پندرہ سجدے ہیں وہ سورۃ حج میں شوافع کی طرح دو سجدے مانتے ہیں اور سورۃ ص میں بھی احناف کی طرح سجدہ مانتے ہیں تو پندرہ سجدے ہو گئے۔

احناف کے نزدیک قرآن عظیم میں کل چودہ سجدے ہیں لیکن سورۃ حج میں ایک سجدہ ہے اور سورۃ ص میں بھی سجدہ ہے اس طرح کل چودہ سجدے ہوئے۔ ۱۔
دلائل:

امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ ص ۹۳ پر فصل ثانی کی حدیث نمبر ۱۱ ہے اس کے الفاظ یہ ہیں:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یسجد فی شیء من المفصل منذ تحول الی المدینة“ (رواہ ابو داؤد)

سورۃ حجرات سے آخر قرآن تک چھوٹی سورتوں کو مفصلات کہتے ہیں لہذا امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں تین سجدے کم ہو گئے تو گیارہ رہ گئے۔ امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۴ سے بھی استدلال کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے سورۃ نجم میں سجدہ نہیں کیا۔ ۲۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں چودہ سجدے ہیں لیکن سورۃ حج میں دو ہیں اس پر انہوں نے حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ ص ۹۳ پر حدیث نمبر ۷ ہے جس کے چند الفاظ یہ ہیں ”قلت یا رسول اللہ فضلت سورت الحج بان فیہا سجدتین قال نعم“ امام شافعی رحمہ اللہ سورۃ ص کے سجدہ کو نہیں مانتے ہیں اس پر ان کی دلیل ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث نمبر ۵ ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”سجدة ص لیس من عزائم السجود“۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کل پندرہ سجدے مانتے ہیں تو ان کی دلیل فصل ثانی کی حدیث عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں واضح طور پر یہ الفاظ موجود ہیں خمس عشرة سجدة فی القرآن منها ثلاث فی المفصل وفی سورت الحج سجدتین“ (ابو داؤد ابن ماجہ) ۳۔

امام احمد رحمہ اللہ سورۃ ص کا سجدہ بھی مانتے ہیں تو کل پندرہ سجدے ہو گئے اس پر ان کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مجاہد والی روایت نمبر ۵ ہے ”قال مجاہد قلت لابن عباس اسجدة فی ص فقرأ الخ“ یعنی سورۃ ص میں سجدہ ہے۔ ۴۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے سورۃ ص کے سجدہ کے ثبوت پر اسی ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث نمبر ۵ سے مجاہد والی روایت سے استدلال کیا ہے اور سورۃ حج میں ایک سجدہ ثابت کرنے پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے نقلی اور عقلی دلائل سے استدلال کیا ہے نقلی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جس کو امام طحاوی رحمہ اللہ نے سند صحیح کے ساتھ نقل کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ۵۔

عن ابن عباس قال فی سجود الحج الاول عزيمة والاخر تعليم۔ (طحاوی ج ۱ ص ۳۳۰)

اسی طرح ابو حمزہ نے بھی حضرت ابن عباس سے روایت نقل کی ہے۔

”قال فی الحج سجدة“ یعنی سورۃ حج میں ایک سجدہ ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ نے موطا محمد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں اس طرح روایت نقل فرمائی ہے۔

”کان ابن عباس لا یری فی سورة الحج الاسجدة واحدة الاولى“ اسی طرح مجاہد کا اثر ہے الفاظ یہ

ہیں ”السجدة الآخرة فی الحج انما هی موعظة لیست بسجدة“۔

احناف سورۃ حج میں ایک سجدہ کے ثبوت پر عقلی دلیلیں پیش کرتے ہیں کہ وہاں دو سجدوں کا ذکر بیشک موجود ہے لیکن اس میں دوسرا سجدہ صلوٰتیہ ہے تلاوتیہ نہیں ہے یعنی وہ نماز والا سجدہ ہے اور اس پر قرینہ بھی ہے کیونکہ اس کے ساتھ وار کعو کا لفظ موجود ہے۔

جواب: امام مالک رحمہ اللہ کی دلیل کا جواب جمہوریہ دیتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی وہ روایت قابل استدلال نہیں ہے امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین اور ابو حاتم رحمہم اللہ نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے اس کے مقابلہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت قوی تر ہے جس میں مفصلات کے سجدوں کا ثبوت ہے ابن عبد البر رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کو منکر کہا ہے۔

یہ جواب ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے لئے ناسخ ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ کی دوسری دلیل جو حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت ہے اس کا جواب یہ ہے کہ فوری طور پر سجدہ نہ کرنا عدم سجدہ کی دلیل نہیں ہے ہو سکتا ہے کہ اس وقت آنحضرت ﷺ نے کسی عذر سے سجدہ نہ کیا ہو اور بعد میں کر لیا ہو کیونکہ سجدہ تلاوت میں تاخیر کرنا نہ ممنوع ہے نہ مکروہ ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے آخر میں حضرت مجاہد رحمہ اللہ کے حوالہ سے سورۃ ص کے سجدہ کا ثبوت اور وجوب مذکور ہے لہذا اس روایت کے ابتدائی الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ ”لیس من عزائم السجود“ یعنی فرض نہیں ہے بلکہ واجب ہے یا سنت ہے مگر ثابت ہے لہذا اس سے شوافع کا استدلال صحیح نہیں ہے خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس باب میں فصل ثالث کی آخری حدیث نمبر ۱۵ سے سورۃ ص کے سجدہ کا ثبوت منقول ہے حضور ﷺ نے فرمایا ”سجدھا داؤد توبۃ ونسجدھا شکر“۔ اس کے بعد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ”لیس من عزائم السجود“ کے محتمل الفاظ سے ایک ثابت شدہ سجدہ کا انکار کرنا بہت ہی بعید معلوم ہوتا ہے حالانکہ حضرت عمر فاروق وا بن عمر رضی اللہ عنہما اس سجدہ کا اہتمام کیا کرتے تھے۔ ۱۔

کن سورتوں میں سجدے ہیں

قرآن کریم میں پہلا سجدہ سورۃ اعراف میں ہے دوسرا سجدہ سورۃ رد میں ہے تیسرا سجدہ سورۃ نحل میں ہے چوتھا سجدہ سورۃ بنی اسرائیل میں ہے پانچواں سجدہ سورۃ مریم میں ہے چھٹا سجدہ سورۃ حج کے دوسرے رکوع میں ہے ساتواں سجدہ سورۃ فرقان میں ہے آٹھواں سجدہ سورۃ نمل میں ہے نواں سجدہ الم تنزیل السجدہ میں ہے دسواں سجدہ سورۃ ص میں ہے گیارھواں سجدہ سورۃ تم السجدہ میں ہے بارہواں سجدہ سورۃ نجم میں ہے تیرھواں سجدہ سورۃ انشقاق میں ہے اور چودھواں سجدہ سورۃ علق میں آخری سجدہ ہے۔

فائدہ مہبہ لکل مہبہ:

فقہ کی کتاب نور الایضاح میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص قرآن عظیم کے تمام سجدات والی آیات ایک نشست میں قبلہ رخ بیٹھ کر پڑھے اور ہر آیت پر سجدہ تلاوت کرے اور پھر اپنی کسی بھی جائز حاجت کے لئے دعا مانگے تو اللہ تعالیٰ اس حاجت کو پورا فرماتے ہیں مجرب ہے۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ تلاوت کے دوران سجدہ سے بچنے کے لئے سجدہ والی آیت کا چھوڑنا مکروہ ہے نماز کے دوران اگر تلاوت کا سجدہ آجائے تو سجدہ کرنا چاہئے اگر سجدہ پر قرأت ختم کر لی اور رکوع میں چلا گیا اور رکوع ہی میں سجدہ تلاوت کی بھی نیت کر لی تو ادا ہو جائے گا یا رکوع میں تو نیت نہیں کی بلکہ رکوع سے اٹھ کر سجدہ میں چلا گیا تو اس سجدہ کے ضمن میں تلاوت والا سجدہ بھی ادا ہو جاتا ہے۔ ۱

سجدہ تلاوت واجب ہے یا سنت؟

﴿۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ وَتَحْنُ عِنْدَهُ فَيَسْجُدُ وَتَسْجُدُ مَعَهُ فَلَوْ دَحِمَ حَتَّى مَا يَسْجُدُ أَحَدًا لَجَبَّهَتْهُ مَوْضِعًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ سجدہ (کی کوئی آیت) پڑھتے اور ہم آپ کے قریب ہوتے تھے تو جب آنحضرت ﷺ سجدہ کرتے ہم بھی آپ کے ساتھ سجدہ کرتے اور (اس وقت) ہم لوگوں کا اس قدر اثر و دھام ہوتا تھا کہ ہم میں سے بعض کو تو اپنی پیشانی ٹیک کر سجدہ کرنے کی جگہ بھی نہیں ملتی تھی۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ونسجد معہ ونزدحم“ یعنی بھیڑ کی وجہ سے زمین پر سر رکھنے کی جگہ نہیں ملتی تھی (تو ہم سجدہ کو نہیں چھوڑتے تھے بلکہ ایک دوسرے کی پشت پر سجدہ کرتے تھے) اس روایت سے سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کا ثبوت ملتا ہے اس میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے کہ آیا سجدہ تلاوت واجب ہے یا سنت ہے۔ ۳

فقہاء کا اختلاف:

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سجدہ تلاوت سنت ہے صاحبین بھی جمہور کے ساتھ ہیں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب علی التراخی ہے واجب فی الفور نہیں یعنی واجب ہے لیکن تاخیر کے ساتھ ادا کیا جاسکتا ہے۔

دلائل:

ائمہ ثلاثہ اور صاحبین نے ان تمام روایات سے استدلال کیا ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کی آیت تلاوت فرمائی اور سجدہ نہیں کیا تو سجدہ نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ واجب نہیں چنانچہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۴ میں ”فلم یسجدہ“ کے الفاظ موجود ہیں۔

جمہور کی دوسری دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اثر ہے جو ترمذی میں مذکور ہے الفاظ اس طرح ہیں ”ان الله لم یکتب علينا السجود الا ان نشاء“ اس روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سجدہ تلاوت کو فرض یا واجب نہیں سمجھتے تھے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ لہ

اذ اقرء ابن آدم السجدة اعتزل الشيطان يبكي يقول ياويله امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فانبت على النار۔ (مسلم)

اس حدیث میں سجدہ تلاوت کے لئے امر“ کا لفظ آیا ہے یعنی ابن آدم کو سجدہ کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا، یہ وجوب کی دلیل ہے نیز اس روایت میں ترک سجدہ پر آگ کی وعید سنائی گئی جو واجب کے ترک پر ہو سکتی ہے یہ قول اگرچہ شیطان کا ہے لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نقل فرمایا اور اس پر سکوت فرمایا تو اب یہ ایک مرفوع مستند حدیث ہے جس سے احناف نے استدلال کیا ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری دلیل زیر بحث روایت ہے جس میں ہے کہ سخت تنگی اور شدید اثر دحام کے باوجود صحابہ سجدہ تلاوت کیا کرتے تھے اور اس کو ضروری سمجھتے تھے جو وجوب کی دلیل ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تیسری دلیل قرآن کریم کی سجدہ والی وہ آیات ہیں جن میں امر کے صیغے آئے ہیں اور سجدہ نہ کرنے پر شدید وعید سنائی گئی ہے نیز کفار کا سجدہ سے انکار کرنے پر انکی مذمت بیان کی گئی ہے یا سجدہ کا حکم اس وقت ہوا ہے جب کسی نبی کی توبہ قبول ہوئی ہے یا کسی بڑی نعمت کے شکریہ کے وقت سجدہ کا ذکر آیا ہے اور مسلمانوں کو ان انبیاء کرام کی اتباع اور ان کے نقش قدم پر چلنے کو کہا گیا ہے یہ سب ایسے امور ہیں جس کے نتیجہ میں سجدہ کرنا واجب ہی ہو سکتا ہے نیز اس بات کو بھی دیکھنا چاہئے کہ نماز کتنی اہم عبادت ہے پھر اس میں قیام اور قرأت فرض ہے اس فرض کے دوران اگر سجدہ والی آیت آتی ہے تو شریعت کا حکم ہے کہ فرض کو موقوف کرو اور پہلے سجدہ کرو، یہ اہتمام و انتظام اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ سجدہ تلاوت واجب ہے۔

جواب: جمہور نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی حدیث سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اسی سورۃ نجم کے سجدہ کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ اور مسلمانوں اور عام انسانوں اور جنات سب نے سجدہ کیا تو حضرت زید رضی اللہ عنہ کی روایت کا مطلب یہ لیا جائے گا کہ فوری طور پر حضور ﷺ نے سجدہ نہیں کیا بعد میں کیا احتلاف بھی واجب علی الفور کے قائل نہیں بلکہ واجب علی التراخی کے قائل ہیں یا حضور ﷺ نے بیان جواز کے لئے تاخیر کی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے اثر کے بارے میں احتلاف فرماتے ہیں کہ مرفوع حدیث کی موجودگی میں اثر کو پیش نہیں کیا جاسکتا ہے اثر میں تاویل اور خصوصی احوال کی کوئی وجہ ہو سکتی ہے اور مسلم کی مرفوع حدیث کے حکم میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں ہے۔ لے

﴿۴﴾ وعن زید بن ثابت قال قرأت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والتَّجْمِ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کو نبی ﷺ کے سامنے سورۃ نجم کی تلاوت کی اور آپ نے اس میں سجدہ نہیں کیا۔“ (بخاری و مسلم)

﴿۵﴾ وعن ابن عباس قال سجدة ص لیس من عَزَائِمِ السُّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ مُجَاهِدٌ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَسْجُدُ فِي ص فَقَرَأَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ حَتَّى آتَى فِيهِدَاهُمُ اقْتَدِيَهُ فَقَالَ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْنَى أَمْرٍ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا ”سورۃ ص کا سجدہ (بہت تاکید کی سجدوں میں سے) نہیں ہے اور میں نے سرور کو نبی ﷺ کو اس سورۃ میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔“ ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ ”کیا میں سورۃ ص میں سجدہ کروں۔“ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ آیت ومن ذریتہ داؤد و سلیمان سے فہمدا ہم اقتدہ تک پڑھی۔ اور فرمایا ”تمہارے نبی ﷺ بھی انہی لوگوں میں سے ہیں جنہیں پہلے نبیوں کی اتباع کا حکم تھا۔“ (بخاری)

الفصل الثانی

قرآن میں پندرہ سجدوں کا ثبوت

﴿۶﴾ عن عمر بن العاص قال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة سجدة في

الْقُرْآنِ مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْفُصْلِ وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ۔ (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ) ۱۔

ترجمہ: حضرت عمر و ابن العاص رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے انہیں (یعنی عمرو ابن العاص کو) قرآن میں پندرہ سجدے پڑھائے ان میں سے تین تو مفصل (سورتوں) میں ہیں اور دو سجدے سورۃ حج میں ہیں۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: یہ حدیث امام احمد رحمہ اللہ کی دلیل ہے اور واضح تردیل ہے وہ پندرہ سجدوں کے قائل ہیں۔ احناف نے چند دیگر روایات و آثار کی وجہ سے سورۃ حج میں ایک سجدہ کا قول کیا ہے اگر اس میں دو سجدوں پر عمل ہو جائے تو اختلاف ہی ختم ہو جائے گا اور کیا ہی اچھا ہو جائے گا۔ فتح الملہم میں علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کا میلان بھی اسی طرف ہے کہ سورۃ حج کا دوسرا سجدہ حدیث سے ثابت ہے بندہ عاجز راقم الحروف نے اس سے پہلے اس پر عمل نہیں کیا آئندہ ان شاء اللہ اس حدیث پر عمل کروں گا اور سورۃ حج کے دونوں سجدوں پر عمل ہوگا۔

مشکوٰۃ کے بعض نسخوں میں قرأۃ کی جگہ "اقرأنی" ہے یعنی حضور نے مجھے پڑھنے کا حکم دیا اس لفظ کا یہ ایک مطلب ہے بعض شارحین نے یہ مطلب لیا ہے کہ اقرأنی اعلنی کے معنی میں ہے حضور نے مجھے پندرہ سجدے سمجھائے یہ مطلب زیادہ واضح ہے۔ ۲۔

سورت حج کی فضیلت

﴿۷﴾ وعن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَصَلَّتْ سُورَةُ الْحَجِّ بِأَنْ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ قَالَ نَعَمْ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأْهُمَا۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی و قَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيٍّ وَفِي الْمَصَابِيحِ فَلَا يَقْرَأُهَا كَمَا فِي شَرْحِ الشُّنَّةِ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت عقبہ ابن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کونین ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! سورۃ حج کو اس لئے فضیلت حاصل ہے کہ اس میں دو سجدے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہاں! جو شخص دونوں سجدے نہ کرے تو ان دونوں سجدوں کی آیتوں کو نہ پڑھے۔ (ابوداؤد، ترمذی) اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی اسناد قوی نہیں اور مصابیح میں (فلا یقرأہما کے بجائے) فلا یقرأہما ہے۔

﴿۸﴾ وعن ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ فَرَأَوْا أَنَّهُ قَرَأَ تَنْزِيلَ السَّجْدَةِ۔ (رواہ ابوداؤد) ۴۔

۱۔ اخرجه و ابوداؤد: ۱۳۰۱ و ابن ماجہ: ۱۰۵۴۔ ۲۔ المرقات: ۳/۱۱۳۔

۳۔ اخرجه و ابوداؤد: ۱۳۰۲ و الترمذی: ۵۶۸۰۔ ۴۔ اخرجه و ابوداؤد: ۸۰۴۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک روز سرور کونین ﷺ نے ظہر کی نماز میں سجدہ کیا اور کھڑے ہوئے پھر رکوع کیا اور لوگوں کا یہ گمان تھا کہ آنحضرت ﷺ نے سورۃ الم تزیل السجدہ پڑھی ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”فرکح“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے سجدہ تلاوت کیا اور جب واپس ہوئے تو پھر فوراً رکوع کیا سورۃ کا باقی حصہ نہیں پڑھا یہ صورت بھی جائز ہے اور یہ صورت زیادہ افضل ہے کہ سورۃ کا بقیہ حصہ پڑھا جائے شاید حضور اکرم ﷺ نے بیان جواز کے لئے ایسا کیا نیز یہ صورت افضل اور اولیٰ تھی کہ حضور سجدہ میں چلے گئے ورنہ قرأت کے خاتمہ پر اگر سجدہ تلاوت کی آیت پڑھی جائے اور رکوع میں سیدھا چلا جائے اور پھر رکوع سے سجدہ میں چلا جائے تو سجدہ تلاوت ادا ہو جائے گا مگر مستقل سجدہ میں جانا افضل ہے حضور ﷺ نے افضل پر عمل کیا، آج کل حرمین شریفین کے ائمہ اسی طرح کرتے ہیں۔ ۱۔

سجدہ تلاوت قاری اور سامع دونوں پر ہے

﴿۹﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَإِذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدَ وَسَجَدَ مَعَهُ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ ہمارے سامنے قرآن کریم پڑھتے اور جب آیت سجدہ کی کسی آیت پر پہنچتے تو تکبیر کہتے اور سجدہ کرتے اور ہم بھی آپ کے ساتھ سجدہ کرتے تھے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”کبر“ اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت کے لئے جاتے وقت اللہ اکبر کہنا کافی ہے ہاتھ اٹھانے اور تحریمہ کرنے کی ضرورت نہیں احناف کا مسلک یہی ہے البتہ شوافع حضرات ہاتھ اٹھانے اور تحریمہ کہنے کے بعد اللہ اکبر کہہ کر سجدہ میں جانے کے قائل ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ تلاوت کے لئے کھڑے ہو کر اللہ اکبر کہنا افضل و مستحب ہے اس حدیث سے یہ معلوم ہو گیا کہ قاری اور سامع دونوں پر سجدہ کرنا واجب ہو جاتا ہے خواہ سننے والا سننے کا ارادہ کرے یا نہ کرے احناف کی یہی رائے ہے۔ ۳

سجدہ تلاوت کی اہمیت

﴿۱۰﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَامَهُ الْفَتْحِ سَجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَالسَّاجِدُ عَلَى الْأَرْضِ حَتَّىٰ إِنْ الرَّاكِبَ لَيَسْجُدُ عَلَى يَدَيْهِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فتح مکہ کے سال (کوئی) آیت سجدہ پڑھی چنانچہ تمام لوگوں نے (آنحضرت ﷺ کے ساتھ) سجدہ تلاوت کیا سجدہ کرنے والوں میں بعض تو سوار یوں پر تھے اور بعض زمین پر تھے سوار یوں والے اپنے ہاتھ ہی پر سجدہ کرتے تھے۔ (ابوداؤد)

مفصلات میں سجدہ نہ کرنے کا مطلب

﴿۱۱﴾ وعن ابن عباسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمُفْصَلِ مُنْذُ تَحَوَّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے مدینہ تشریف لانے کے بعد مفصل کی سورتوں میں سے کسی سورۃ میں سجدہ نہیں کیا۔ (ابوداؤد)

توضیح: اس روایت سے واضح طور پر ثابت ہو رہا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے مفصلات میں سجدہ تلاوت نہیں کیا اب اس حدیث کا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۲ کے ساتھ کھلا تعارض ہے اس میں ہے کہ مفصلات میں حضور اکرم ﷺ نے سجدہ کیا اور یہاں یہ ہے کہ آپ نے سجدہ نہیں کیا اس تعارض کو دور کرنے کے لئے ایک طریقہ تو کسی ایک حدیث کی ترجیح ہے لہذا جمہور نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کو راجح قرار دیا کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ۷ھ میں اسلام لائے تھے ان کا قول و فعل متاخر ہے جو سابقہ حکم کے لئے ناخ بن سکتا ہے۔ ۷

دوسرا طریقہ ترجیح کا یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت قوت و صحت کے اعتبار سے اعلیٰ واولیٰ ہے لہذا راجح ہے ترجیح کا تیسرا طریقہ یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے اثبات کا پہلو نکلتا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے نفی کا پہلو نکلتا ہے اور بوقت تعارض اثبات نفی پر مقدم ہوتا ہے کیونکہ اثبات میں کچھ مزید علم ہوتا ہے۔ ۷

سجدہ تلاوت کے اندر کی دعا

﴿۱۲﴾ وعن عائشةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ سَجْدًا وَجْهِي لِلدِّنِيِّ خَلْقَهُ وَشَقِي سَمْعَهُ وَبَصَرُهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ.

(رواه أبو داود وكونو الترمذی والنسائی وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ رات کو قرآن کے سجدوں میں یہ تسبیح پڑھتے تھے۔

سَجْدًا وَجْهِي لِلدِّنِيِّ خَلْقَهُ وَشَقِي سَمْعَهُ وَبَصَرُهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ

۱۔ اخرجه و ابوداؤد: ۱۳۰۳ ۷ البرقات: ۳/۱۱۹ ۷ البرقات: ۳/۱۱۹

۷ اخرجه و ابوداؤد: ۱۳۱۳، والترمذی: ۵۸۰، ۳۲۲۵ والنسائی: ۲/۲۲۲

ترجمہ: میرے منہ نے اس ذات کو سجدہ کیا جس نے اسے پیدا کیا اور اپنی قوت و قدرت سے کان اور آنکھیں بنا کیں (ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور حضرت امام ترمذی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ ”یہ حدیث حسن صحیح ہے۔“)

ملاحظہ:

جو شخص اس دعا کو پڑھ سکتا ہے تو ٹھیک ہے ورنہ احناف کے ہاں سجدہ تلاوت کے دوران ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کافی شافی ہے۔ لے

عجیب خواب اور عجیب دعا

﴿۱۳﴾ وعن ابن عباس قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيتني الليلة وأنا قائم كأني أصلي خلف شجرة فسجدت فسجدت الشجرة لسجودني فسبغتني تقول اللهم اكتب لي بها عندك أجراً وضع عني بها وزراً واجعلها لي عندك ذخراً وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود قال ابن عباس فققرأ النبي صلى الله عليه وسلم سجدة ثم سجد فسبغته وهو يقول مثل ما أخبره الرجل عن قول الشجرة.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ إلا أنه لم يذكر وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود وقال الترمذی هذا حديث غريب) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک روز ایک شخص سرور کوئین رحمہ اللہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے آج رات خواب میں اپنے آپ کو دیکھا کہ گویا ایک درخت کے نیچے میں نماز پڑھ رہا ہوں اور یہ بھی دیکھا کہ جب میں نے سجدہ تلاوت کیا تو اس درخت نے بھی میرے ساتھ سجدے کے وقت سجدہ کیا تو میں نے یہ سنا کہ وہ درخت یہ دعا پڑھتا تھا۔ اے اللہ! میرے لئے اس سجدے کا ثواب اپنے پاس رکھ اور اس کی وجہ سے میرے گناہ معاف فرما اور اس سجدے کو میرے واسطے ذخیرہ بنا کر اپنے پاس رکھ اور مجھ سے اس سجدہ کو ایسا قبول کر جیسا اپنے بندے داؤد سے قبول کیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت رحمہ اللہ نے (یہ دعا پڑھنے کی غرض سے اسی مجلس میں یا بعد میں) سجدہ کی آیت پڑھ کر سجدہ تلاوت کیا اور میں نے آپ کو (دعا کے) وہی کلمات کہتے ہوئے سنا جو اس آدمی نے درخت سے نقل کئے تھے (یعنی آپ نے وہی دعا پڑھی) (ترمذی)

اس روایت کو ابن ماجہ نے بھی نقل کیا ہے مگر ان کی روایت میں:

وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود

کے الفاظ نہیں ہیں نیز امام ترمذی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

الفصل الثالث

بد بخت بد بخت ہی ہوتا ہے

﴿۱۴﴾ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ وَالنَّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ كَانَ مَعَهُ غَيْرَ أَنَّ شَيْخًا مِنْ قُرَيْشٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَاٍّ أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ يَكْفِينِي هَذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ قِتْلٍ كَافِرًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَرَأَى ابْنُ خَالٍ وَهُوَ أُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ) ۱

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ایک روز سورہ والنجم کی تلاوت فرمائی اور اس میں سجدہ کیا آپ کے پاس جو لوگ تھے انہوں نے بھی سجدہ کیا۔ مگر قریش کے ایک بوڑھے نے کنکریاں یا رُیا کی ایک مٹھی لے کر اپنی پیشانی پر لگالی اور بولا کہ میرے لئے یہی کافی ہے۔ “حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس واقعہ کے بعد دیکھا کہ وہ شخص کفر کی حالت میں مارا گیا۔“ (بخاری و مسلم)

اور بخاری نے ایک روایت میں یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ”وہ بوڑھا امیہ بن خلف تھا۔“

سورہ ”ص“ کا سجدہ ثابت ہے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي (ص) وَقَالَ سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَنَسَجَدُهَا شُكْرًا. (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے سورہ ص میں سجدہ کیا اور فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے سورہ ص کا یہ سجدہ توبہ کی قبولیت کے لئے کیا تھا (جس کی تفصیل سورہ ص میں مذکور ہے) اور ہم یہ سجدہ (ان کی توبہ کی قبولیت پر) شکر گزاری کے لئے کرتے ہیں۔“ (نسائی)



باب اوقات النہی ای الاوقات التي کرہ فیہا الصلوٰۃ ممنوع اوقات کا بیان

احادیث مقدسہ میں جن اوقات میں نماز پڑھنے سے روکا گیا ہے وہ کل پانچ اوقات ہیں لیکن دو کی حیثیت الگ نوعیت کی ہے اور تین کی حیثیت الگ نوعیت کی ہے سمجھنے کی سہولت کی غرض سے میں اول الذکر دو وقتوں کو قسم اول کے نام سے اور ثانی الذکر تین وقتوں کو قسم ثانی کے نام سے یاد کروں گا۔

چنانچہ قسم اول کے دو وقت یہ ہیں ① عصر کی نماز پڑھنے کے بعد سے غروب آفتاب تک ② فجر کی نماز پڑھ لینے کے بعد سے طلوع آفتاب تک۔

قسم ثانی کے تین وقت یہ ہیں ① ابتداء طلوع آفتاب سے لیکر سورج کے زرد رہنے تک وقت مکروہ ہے جب زردی ختم ہو جائے اور سورج میں تیزی آجائے تو پھر مکروہ وقت نہیں رہے گا۔ ② نصف النہار کا وقت مکروہ ہے ③ عصر کے وقت آفتاب زرد ہونے سے لیکر غروب آفتاب تک وقت مکروہ ہے۔ مختصر الفاظ میں اس کو طلوع آفتاب غروب آفتاب اور استواء الشمس کے نام سے یاد کرتے ہیں۔

قسم اول کے دو وقتوں میں نماز پڑھنے سے ممانعت اور روکنے والی احادیث متواتر ہیں جرح و تعدیل کے علماء اور محدثین نے ان کے متواتر ہونے کی تصریح کی ہے۔ (معارف السنن)
قسم ثانی کے اوقات میں بھی اور ممانعت کی احادیث صحیح تو ہیں لیکن متواتر نہیں ہیں۔

ممنوعہ اوقات میں نماز پڑھنے کا حکم

شوافع و خنابلہ کے نزدیک قسم اول اور قسم ثانی کے اوقات کا حکم ایک جیسا ہے کوئی فرق نہیں ہے وہ حکم یہ ہے کہ ان اوقات میں فرائض مطلقاً جائز ہیں اور نوافل ذوات السبب بھی جائز ہیں البتہ نوافل غیر ذوات السبب جائز نہیں ہیں۔ نوافل ذوات السبب وہ ہیں جن کے لئے سبب جدید پیدا ہوا ہو مثلاً تحیۃ المسجد، تحیۃ الوضوء، صلوٰۃ الکسوف اور صلوٰۃ استسقاء یہ سب نوافل جدید سبب کے پیدا ہونے کی وجہ سے پڑھی جاتی ہیں۔ جن نوافل کے لئے کوئی جدید سبب یا جدید باعث یا کوئی علت اور وجہ نہ ہو وہ غیر ذوات السبب ہیں ان کا پڑھنا ان ممنوعہ اوقات میں جائز نہیں ہے۔

مالکیہ حضرات کے نزدیک ان ممنوعہ اوقات میں فرائض پڑھنا جائز ہے لیکن نوافل پڑھنا جائز نہیں ہے۔

ائمہ احناف نے ان مکروہ اوقات کے دونوں قسموں میں فرق کیا ہے ان کے نزدیک قسم اول میں فرائض جائز ہیں نوافل جائز نہیں ہیں۔

اور قسم ثانی میں تینوں اوقات میں نہ نوافل جائز ہیں نہ فرائض جائز ہیں اور کسی قسم کی کوئی نماز جائز نہیں اور اگر کوئی شخص ان اوقات میں نفل پڑھے گا تو کراہت تحریمیہ کے ساتھ ادا ہوگی بلکہ نفل میں شروع کرنے کے بعد بہتر یہ ہے کہ اس کو توڑ دے اور دوسرے وقت میں اس کی قضاء کرے اور اگر کوئی شخص ان تین اوقات میں کوئی فرض یا واجب پڑھے گا تو وہ باطل ہو جائے گا۔ ہاں چند چیزیں اس کے حکم سے مستثنیٰ ہیں ① غروب آفتاب کے وقت اسی دن کے عصر کی نماز اگر رہ گئی ہے تو وہ پڑھ سکتا ہے ② اگر ان اوقات میں جنازہ سر پر آ گیا تو پڑھا جاسکتا ہے ③ اگر ان اوقات میں سجدہ تلاوت لازم ہو گیا تو اس کو ادا کیا جاسکتا ہے۔

وجہ فرق:

حنفیہ نے قسم اول اور قسم ثانی کے اوقات میں جو فرق کیا ہے اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ قسم ثانی کے تینوں اوقات میں نماز پڑھنے سے نہی کی علت ان اوقات میں نقص اور خامی کا وجود ہے کہ یہ اوقات ناقص ہیں ان کی ذات میں خامی ہے لہذا اس میں ہر قسم کی نماز وغیرہ جائز نہیں لیکن قسم اول کے دو اوقات میں ذاتی نقص اور خامی نہیں ہے بلکہ کسی خارجی وجہ سے اس میں ممانعت آئی ہے۔ اور وہ خارجی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں اوقات بہت افضل و اعلیٰ ہیں اس لئے شریعت نے ان کو فرائض کے ساتھ مختص کر دیا ہے تاکہ یہ دونوں وقت مشغول بحق الفرض رہیں اور نوافل کی اس میں دخل مداخلت نہ ہو اس لئے نوافل جائز نہیں فرائض جائز ہیں اس تفصیل اور قواعد سے مکروہ اوقات کے اکثر مسائل حل ہو جائیں گے۔

الفصل الاول

﴿وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَحَرَّى أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَادْعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْزُرَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَادْعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحْيَنُوا بِصَلَاةِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ﴾ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص آفتاب کے نکلنے اور ڈوبنے کے وقت نماز پڑھنے کا قصد نہ کرے۔“

ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ (آپ نے فرمایا ”جب سورج کا کنارہ نکل آئے تو نماز چھوڑ دو یہاں تک کہ سورج خوب ظاہر

ہو جائے یعنی (ایک نیزہ کے بقدر بلند ہو جائے) نیز جب سورج کا کنارہ ڈوب جائے تو مطلقاً کوئی بھی نماز خواہ فرض ہو یا نفل چھوڑ دو یہاں تک کہ وہ بالکل غروب ہو جائے اور آفتاب کے طلوع ہونے وغروب ہونے کے وقت نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کرو اس لئے کہ سورج شیطان کے دونوں سیٹلوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ولا تحینوا“ تحین جین سے ہے وقت مقرر کرنے کے معنی میں ہے قصد کے معنی میں بھی آتا ہے اور اس لفظ کا معنی انتظار بھی ہے تمام معانی یہاں درست ہیں۔ لے

”قرنی الشیطان“ اس جملہ کے دو مفہوم ہیں اول مفہوم یہ کہ شیطان کی عبادت براہ راست تو کوئی انسان نہیں کرتا اور شیطان اپنی پوجا کرانا چاہتا ہے تو سورج کے طلوع اور غروب اور استواء الشمس کے وقت آفتاب پرست سورج کو پوجتے ہیں تو شیطان جا کر طلوع کے وقت سورج کے سامنے پشت کر کے کھڑا ہو جاتا ہے اور سورج کو پوجتے ہیں تو سورج شیطان کے کندھوں اور گردن دونوں جانبوں پر طلوع ہوتا ہے جب آفتاب پرست سورج کو پوجتے ہیں تو شیطان خوش ہوتا ہے کہ میری عبادت ہو رہی ہے یہی کام ابلیس خبیث دوپہر میں استواء الشمس کے وقت کرتا ہے اور یہی کام وہ غروب آفتاب کے وقت کرتا ہے اسی لئے شریعت نے ان اوقات میں سجدہ سے روکا ہے تاکہ عباد شیطان سے مشابہت نہ آئے اس جملہ کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ آفتاب پرست مشرکوں کو شیطان کہہ دیا گیا ہے کہ یہ شیطان لوگ ان تین اوقات میں سورج کی پوجا کرتے ہیں اس لئے تم ان اوقات میں سجدہ نہ کرو تاکہ ان مشرکوں سے مشابہت نہ آئے۔ لے

افسوس کا مقام ہے کہ آج کل بعض عرب شیوخ اور سلفی کہلانے والے مستعرب و متعرب بالکل انہیں اوقات میں اٹھ کر دو رکعت نفل پڑھنے لگ جاتے ہیں اور بخاری اور مسلم کی صحیح حدیثوں کی مخالفت کرتے ہیں انصاف تو یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ممنوعہ اوقات کا اعلان جن لوگوں کے لئے ارشاد فرمایا تھا وہ صرف عجم کے لئے نہیں تھا بلکہ آنحضرت ﷺ جہاں تھے وہاں کے لوگوں کے لئے براہ راست اعلان تھا اور دیگر لوگوں کے لئے بالواسطہ تھا اب عرب کہتے ہیں کہ یہ حکم ہمارے لئے نہیں ہے دوسروں کے لئے ہے، یہ عجیب بات ہے۔

مکروہہ ممنوعہ اوقات میں نماز جنازہ نہ پڑھو

﴿۲﴾ وعن عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ حَتَّى تَوِيلَ الشَّمْسُ وَحِينَ تَضَيِّفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ. (رواهُ مُسْلِمٌ) لے

ترجمہ: اور حضرت عقبہ ابن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ تین وقتوں میں نماز پڑھنے اور اپنے مردوں کو دفن کرنے سے منع فرماتے تھے۔ اول آفتاب نکلنے کے وقت یہاں تک کہ بلند ہو جائے، دوسرے دوپہر کا سایہ قائم ہونے (یعنی

نصف النہار کے وقت یہاں تک کہ آفتاب ڈھل جائے اور تیسرے اس وقت جب کہ آفتاب ڈوبنے لگے یہاں تک کہ غروب ہو جائے۔“ (مسلم)

توضیح: ”نقبر فہیں“ یعنی تین ایسے ممنوعہ مکروہ اوقات ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے ہمیں اس میں نماز پڑھنے سے روکا ہے بلکہ جنازہ پڑھنے سے بھی روکا ہے۔ ایک طلوع آفتاب کا وقت ہے دوسرا نصف النہار کا وقت ہے اور تیسرا غروب آفتاب کا وقت ہے۔ لہ

”نقبر“ قبر میں دفنانے کو کہتے ہیں لیکن یہاں نقبر ”نصلی“ کے معنی میں ہے جس سے مراد جنازہ کی نماز ہے کہ اس کو مکروہ وقت میں نہ پڑھو افضل اور اولیٰ یہی ہے کہ مکروہ اوقات میں جنازہ نہ ہو یا اگر انہی مکروہ اوقات ہی میں میت لائی گئی تو اس کی نماز جنازہ پڑھائی جاسکتی ہے۔ لہ

”تضیف“ ضیف اضافت سے ہے مائل ہونے کے معنی میں ہے سورج کا ڈھلنا مراد ہے۔ لہ

فجر وعصر کے بعد کوئی نماز درست نہیں

﴿۳﴾ وعن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلاة بعد الصبح حتی ترتفع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتی تغیب الشمس۔ (متفق علیہ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”صبح (کی نماز) کے بعد اس وقت تک کہ (بقدر نیزہ) آفتاب بلند نہ ہو جائے کوئی نماز نہیں اور عصر کی نماز کے بعد اس وقت تک کہ آفتاب چھپ نہ جائے کوئی نماز نہیں۔“ (مسلم)

مکروہ اوقات میں ہرگز نماز نہ پڑھو

﴿۴﴾ وعن عمرو بن عبسۃ قال قید النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدينة فقدیمت المدينة قد خلک علیہ فقلک أخبرنی عن الصلاة فقال صلی صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة حين تطلع الشمس حتی ترتفع فإنها تطلع حين تطلع بين قرني الشيطان وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فإن الصلاة مشهودة محضورة حتی يستقل الظل بالرحم ثم أقصر عن الصلاة فإنها حينئذ تسجر جهنم فإذا أقبل الفجر فصل فإن الصلاة مشهودة محضورة حتی تصلي العصر ثم أقصر عن الصلاة حتی تغرب الشمس فإنها تغرب بين قرني الشيطان وحينئذ يسجد لها

الْكَفَّارُ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَاَلَوْ هُوَ حَدَّثَنِي عَنْهُ قَالَ مَا مِنْكُمْ رَجُلٌ يُقَرِّبُ وَضُوءَهُ فَيَمْتَضِيضُ وَيَسْتَنْشِقُ فَيَسْتَنْثِرُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ وَفِيهِ وَخَيَاشِيمِهِ ثُمَّ إِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ مِنْ أَطْرَافِ بَحْيَتِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا يَدَيْهِ مِنْ أَكْمَلِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَمَسُّحُ رَأْسَهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رَأْسِهِ مِنْ أَطْرَافِ شَعْرِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رِجْلَيْهِ مِنْ أَكْمَلِهِ مَعَ الْمَاءِ فَإِنْ هُوَ قَامَ فَصَلَّى فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَعَبَّادَهُ بِالَّذِي هُوَ لَهُ أَهْلٌ وَفَرَّغَ قَلْبَهُ لِلَّهِ إِلَّا انْصَرَفَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کو نبین ﷺ مدینہ تشریف لائے تو میں بھی مدینہ آیا اور آپ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے نماز کے اوقات بتا دیجئے۔ آپ نے فرمایا ”صبح کی نماز پڑھو اور پھر نماز سے رک جاؤ جب تک کہ آفتاب طلوع ہو کر بلند نہ ہو جائے اس لئے کہ جب آفتاب طلوع ہوتا ہے تو شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان نکلتا ہے اور اس وقت کافر (یعنی سورج کو پوجنے والے) اس کو سجدہ کرتے ہیں پھر (اشراق کی) نماز پڑھو کیونکہ اس وقت کی نماز مشہودہ ہے (یعنی فرشتے نماز کی گواہی دیتے ہیں) اور اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں یہاں تک کہ (جب) سایہ نیزہ پر چڑھ جائے اور زمین پر نہ پڑے (یعنی ٹھیک دوپہر ہو جائے) تو نماز سے رک جاؤ کیونکہ اس وقت دوزخ جھونکی جاتی ہے، پھر جب سایہ ڈھل جائے تو (ظہر کے فرض اور جو چاہو نفل) نماز پڑھو کیونکہ یہ وقت فرشتوں کی شہادت دینے اور حاضری کا ہے یہاں تک کہ تم عصر کی نماز پڑھ لو پھر نماز سے رک جاؤ یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو جائے کیونکہ آفتاب شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور اس وقت کفار (یعنی آفتاب کو پوجنے والے) اس کی طرف سجدہ کرتے ہیں۔“

حضرت عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے (پھر) عرض کیا کہ یا رسول اللہ! وضو (کی فضیلت) کے متعلق (بھی) بتا دیجئے! آپ نے فرمایا ”تم میں سے جو شخص وضو کا پانی لے اور (نیت کرنے، بسم اللہ پڑھنے اور دونوں ہاتھوں کو پہنچوں تک دھونے کے بعد) کلی کرے اور ناک میں پانی دے کر اس کو جھاڑ دے تو اس کے چہرے (کے اندر) کے منہ کے اور ناک کے نھنوں کے (صغیرہ) گناہ جھڑ جاتے ہیں پھر جب وہ اپنے چہرے کو خدا کے حکم کے مطابق دھوتا ہے تو اس کے چہرے کے گناہ اس کی داڑھی کے کناروں سے پانی کے ساتھ گر جاتے ہیں اور جب وہ اپنے دونوں ہاتھ کہنیوں تک دھوتا ہے تو اس کے دونوں ہاتھوں کے گناہ اس کی انگلیوں کے سروں سے پانی کے ساتھ گر جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے سر کے گناہ اس کے بالوں کے کناروں سے پانی کے ساتھ گر جاتے ہیں اور جب وہ اپنے دونوں پاؤں نچھون تک دھوتا ہے تو اس کے دونوں پیروں کے گناہ اس کی انگلیوں کے

سروں سے پانی کے ساتھ گرجاتے ہیں اور پھر (وضو سے فارغ ہو کر) جب وہ کھڑا ہوتا ہے اور نماز پڑھتا ہے نیز (نماز کے بعد) اللہ کی تعریف کرتا ہے اور ثناء بیان کرتا ہے (یعنی ذکر اللہ بہت زیادہ کرتا ہے) اور اسے اس بزرگی کے ساتھ جس کا وہ لائق ہے یاد کرتا ہے اور اپنے دل کو اللہ کے لئے فارغ یعنی اس کی طرف متوجہ کرتا ہے تو وہ (نماز کے بعد) گناہوں سے ایسا پاک ہو کر لوٹتا ہے گویا اس کی ماں نے اسے آج ہی جنا ہے۔“ (مسلم)

حضور اکرم ﷺ عصر کی نماز کے بعد دو گناہ کیوں پڑھتے تھے؟

﴿۵﴾ وعن كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْبُسُورَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَزْهَرِ أُرْسِلُوا إِلَى عَائِشَةَ فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ وَسَلِّمْ عَلَيْهَا عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَبَلَّغْتُهَا مَا أُرْسِلُونِي فَقَالَتْ سَلِّ أُمِّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِنَّ فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ أُمِّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا ثُمَّ دَخَلَ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قَوْلِي لَهُ تَقُولُ أُمِّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَأَرَاكَ تُصَلِّيهِمَا قَالَ يَا ابْنَةُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتِ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَشَغَلُونِي عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت کریم رضی اللہ عنہ (حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے خادم) راوی ہیں کہ حضرت ابن عباس، مسور ابن مخرمہ اور عبد الرحمن ابن ازہر رضی اللہ عنہم نے انہیں (یعنی کریم کو) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں بھیجا اور ان سے ان تینوں نے کہا کہ (ہماری طرف سے) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں سلام پیش کر کے ان سے عصر کے بعد دو رکعت نماز کے بارے میں پوچھنا۔ کریم کہتے ہیں کہ ”میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان تینوں نے جس پیغام کو پہنچانے کے لئے مجھے بھیجا تھا میں نے وہ پیغام ان تک پہنچا دیا۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا (کے پاس جاؤ اور ان) سے پوچھو۔“ میں (یہ جواب سن کر) ان تینوں صحابہ کے پاس واپس لوٹ آیا، انہوں نے مجھے (پھر) حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس بھیجا، حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے (میرا سوال سن کر) فرمایا کہ ”میں نے سرور کونین ﷺ سے سنا کہ آپ ان دونوں رکعتوں (کے پڑھنے) سے منع فرمایا کرتے تھے۔ پھر میں نے (ایک دن) دیکھا کہ آپ ان دونوں رکعتوں کو پڑھتے ہیں۔ جب آپ ان دونوں رکعتوں کو مسجد میں پڑھ کر گھر میں یا باہر صحن میں پڑھ کر مکان کے اندرونی حصہ میں داخل ہوئے تو میں نے خادمہ کو آپ کی خدمت میں بھیجا اور اس سے کہا کہ تم آنحضرت ﷺ سے جا کر کہو کہ ”ام سلمہ کہتی ہے کہ یا رسول اللہ میں نے آپ سے سنا کہ آپ ان دونوں رکعتوں (کے پڑھنے) سے منع فرماتے تھے اور (اب) میں

نے آپ کو وہ دو رکعتیں پڑھتے ہوئے دیکھا ہے (اس کی کیا وجہ ہے؟) آنحضرت ﷺ نے (خادمہ سے) کہا (کہ ام سلمہ سے جا کر کہو کہ) ابی امیہ کی بیٹی! تم نے عصر کے بعد دو رکعتوں کے (پڑھنے کے) بارے میں پوچھا ہے۔ صورت حال یہ ہے کہ قبیلہ عبد القیس کے کچھ لوگ (اسلامی تعلیمات اور دینی احکام سیکھنے کی غرض سے) میرے پاس آئے تھے چنانچہ (انہیں دینی احکامات بتانے کی مشغولیت میں) ظہر کے بعد کی میری دونوں رکعتیں رہ گئی تھیں انہیں کو میں نے عصر کے بعد پڑھا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”سل ام سلمہ“ چونکہ یہ واقعہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں پیش آیا تھا اور پھر ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور اکرم ﷺ سے بطور اشکال سوال بھی کیا تھا کہ یا رسول اللہ آپ نے عصر کے بعد نماز پڑھنے سے روکا ہے پھر میں آپ کو دیکھ رہی ہوں کہ آپ عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے ہیں یہ کیوں؟۔ اسی وجہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس قاصد کو ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف روانہ کر دیا تاکہ حقیقت معلوم ہو جائے۔

”فخرجت اليهم“ کربیب کو صحابہ نے چونکہ مسئلہ معلوم کرنے لئے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف بھیجا تھا مگر اب مسئلہ معلوم کرنے کے لئے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس جانا پڑ رہا تھا جس کی صحابہ کی طرف سے کوئی اجازت نہیں تھی اس لئے کربیب واپس آیا اور نئے سرے سے ان صحابہ سے اجازت مانگی اور پھر ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس گیا یہ زندگی کے آداب میں سے بڑا ادب ہے کہ پل پل میں کام پر لگانے والے سے اپنا رابطہ رکھا جائے اور اپنی طرف سے کوئی اقدام نہ کیا جائے اگرچہ یہاں مقصود کے حصول کے لئے کسی نئی اجازت کی ضرورت نہیں تھی بہر حال کربیب نے تینوں صحابہ سے نیا حکم لیا اور ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس گیا حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پہلے اس مسئلہ کی تحقیق کر چکی تھی اس لئے اس نے بہت ہی اچھے انداز میں حقیقت سے آگاہ کیا۔ لے

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ سنت مؤکدہ کی قضاء ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے ظہر کی دو سنتیں عصر کی نماز کے بعد لوٹائیں فقہاء میں سے امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہی ہے کہ سنت کی قضاء ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ سنت کی قضا نہیں ہے۔ یہاں حضور اکرم ﷺ کا معاملہ کچھ اور تھا وہ یہ کہ آنحضرت ﷺ جب کوئی عمل ایک بار کرتے تو پھر آپ اس عمل کو دائمی طور پر جاری رکھتے تھے تاکہ اس میں دوام اور استمرار قائم رہے اسی قاعدہ کے پیش نظر جب آپ سے ظہر کی دو سنت بوجہ مشغولی رہ گئیں اور آپ نے عصر کے بعد ایک دفعہ ان کا اعادہ کیا تو پھر آپ نے کبھی نہیں چھوڑی لہذا یہ آنحضرت ﷺ کی ذات سے متعلق ایک خصوصی عمل ہے امت کے افراد کو اس میں نہیں پڑنا چاہئے۔

اس مسئلہ میں اس وقت پیچیدگی آگئی جب بخاری شریف کی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک حدیث سامنے آگئی وہ فرماتی ہیں۔

”ما كان النبي ﷺ يأتيني يوماً بعد العصر الا صلى ركعتين“ (بخاری و مسلم)

اس روایت کی وجہ سے اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بعد العصر دو رکعت پڑھنا امت کے لئے بھی جائز ہے جمہور فرماتے ہیں کہ امت کے افراد کے لئے جائز نہیں کہ وہ عصر کے بعد دو نفل پڑھیں۔ لہ

دلائل:

امام شافعی رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں دوام کے ساتھ دو رکعتوں کا ذکر ہے جمہور ان متواتر احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں عصر اور فجر کے فرائض کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے۔ جمہور کی دوسری دلیل امام دارمی کا وہ فیصلہ ہے جو دارمی میں مذکور ہے کسی نے امام دارمی سے حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں پوچھا تو آپ نے جواب میں فرمایا:

”اما انا فاقول بحديث عمر عن النبي ﷺ لا صلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس وعن الصلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس“۔

جمہور کی تیسری دلیل آئندہ حدیث نمبر ۱۲ ہے جو امام بخاری نے بھی نقل کی ہے حضرت معاویہ نے فرمایا:

”انکم لتصلون صلوة لقد صحبنا رسول الله ﷺ فما رئينا يصليهما ولقد نهى عنهما يعني الركعتين بعد العصر“۔ (بخاری)

جواب: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کا وہی جواب ہے جو ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک معروضی صورت میں یہ دو رکعت پڑھی تھی جو آپ کی خصوصیت تھی طحاوی نے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں ایسے الفاظ بھی نقل کئے ہیں جو خصوصیت پیغمبری پر واضح دلیل ہیں۔ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے پوچھا ”افنقضها اذا فاتتا قال لا“ آنے والی قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۶ کے ابتدائی کلام کو مد نظر رکھا جائے وہ جواب کافی ہے۔ لہ

الفصل الثانی

فجر کی سنتوں کی قضاء کا مسئلہ

﴿٦﴾ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ قَبِيصِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ رَكَعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الصُّبْحِ رَكَعَتَيْنِ

رَكَعَتَيْنِ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ الرُّكَعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(رواه أبو داود وروى الترمذي نحوه وقال إسناده هذا الحديث ليس متصل لأن محمد بن إبراهيم لم يسمع من قيس بن عمرو وفي شرح السنن ونسخ المصانيع عن قيس بن قهيد نحوه) ۱

ترجمہ: حضرت محمد ابن ابراہیم، قیس ابن عمرو سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا ”(ایک دن) سرور کونین ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ فجر کی فرض نماز کے بعد دو رکعت نماز پڑھ رہا ہے، آپ نے اس سے فرمایا کہ ”صبح کی نماز دو رکعت ہے (پھر فرمایا کہ) دو رکعت ہی پڑھو!“ اس شخص نے عرض کیا کہ ”فجر کی فرض نماز سے پہلے دو رکعتیں (سنت) میں نے نہیں پڑھی تھیں انہیں کو میں نے اس وقت پڑھا ہے۔“ آنحضرت ﷺ (یہ سن کر) خاموش ہو گئے۔“ (ابوداؤد) امام ترمذی نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کی اسناد متصل نہیں ہے کیونکہ محمد بن ابراہیم کا قیس ابن عمرو سے سننا ثابت نہیں ہے، نیز شرح السنن اور مصابیح کے بعض نسخوں میں قیس ابن قہید سے اسی طرح منقول ہے۔

توضیح: ”رکعتین رکعتین“ اس جملہ سے پہلے فعل محذوف ماننا ضروری ہے یعنی ”اجعلوا صلوٰۃ الصبح رکعتین۔“ یہاں رکعتیں کو کمر لا کر تاکید کا مقصد یہ ہے کہ دو رکعت ہی ہیں دو سے زیادہ نہیں تو یہ تاکید زیادت کی نفی کے لئے ہے کہ دو رکعتوں کے بعد کوئی رکعت نہیں صرف فرض پڑھو اس کے بعد کچھ نہ پڑھو۔ ۲

”فسکت“ حضور اکرم ﷺ نے اس صحابی کے جواب میں سکوت فرمایا اور سکوت محدثین کے ہاں تقریر کے حکم میں ہے گویا آنحضرت ﷺ اس فعل پر راضی ہوئے لہذا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر فجر کی فرض نماز سے پہلے کی دو سنتیں رہ جائیں تو فرض پڑھنے کے بعد ان دو سنتوں کی قضاء ہوگی اس مسئلہ میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ ۳

فقہاء کا اختلاف:

اگر فجر کی سنتیں کسی سے رہ جائیں تو کیا فرض کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے پہلے یہ سنتیں پڑھی جاسکتی ہیں یا نہیں جمہور کہتے ہیں کہ نہیں پڑھ سکتے ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ کا راجح قول یہ ہے کہ پڑھنا جائز ہے۔

پھر جمہور کا آپس میں اختلاف ہے کہ یہ سنتیں طلوع آفتاب کے بعد پڑھی جاسکتی ہیں یا نہیں۔ امام احمد اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ طلوع آفتاب کے بعد یہ دو سنتیں پڑھی جاسکتی ہیں زوال الشمس تک، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ سنتیں نماز فرض کے ساتھ رہ گئی ہیں تو زوال آفتاب سے پہلے پہلے پڑھی جاسکتی ہیں اور اگر فرض کے بغیر رہ گئیں ہیں تو نہ قبل طلوع آفتاب پڑھ سکتے ہیں نہ بعد طلوع آفتاب۔ امام مالک رحمہ اللہ مطلق نہ پڑھنے کے قائل ہیں۔

علماء احناف امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ دینے کو پسند کرتے ہیں فجر کی سنتوں کے علاوہ دیگر سنتوں کا حکم بھی اسی طرح ہے کہ فرائض کے علاوہ قضا نہ کی جائے اور فرائض کے ساتھ پڑھنے میں اختلاف ہے بہر حال اگر کوئی شخص بے وقت سنتوں کو پڑھنا چاہتا ہے تو نفل کی نیت سے پڑھے ثواب ملے گا سنت کی نیت نہ کرے۔ ۱۔
دلائل:

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل زیر بحث حضرت قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں فجر کی نماز کے بعد سنتیں پڑھنے پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خاموشی اختیار فرمائی اور یہ خاموشی جواز کی دلیل ہے۔ ۲۔
جمہور نے ان متواتر احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں فجر اور عصر کے فرائض کے بعد کسی بھی نماز کے پڑھنے کی ممانعت آئی ہے جمہور کی دوسری دلیل وہ مرفوع حدیث ہے جس کی تخریج امام ترمذی نے کی ہے الفاظ یہ ہیں:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركعتي الفجر فيصلها بعد ما تطلع الشمس“ (ترمذی ج ۱ ص ۹۱)

حضرت شاہ انور شاہ کاشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے واقعہ تبوک کی ایک حدیث سے عجیب استدلال کیا ہے قصہ یہ ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فجر کے وقت قضاء حاجت کے لئے دور چلے گئے فجر کی نماز میں دیر ہو گئی حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھا لی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک رکعت ملی آپ نے دوسری رکعت تنہا مکمل کر لی اور اس کے بعد کچھ بھی نہ پڑھا معلوم ہوا سنت پڑھنا جائز نہ تھا ورنہ آپ پڑھ لیتے۔

حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”فلما سلم قام النبي ﷺ فصلی الركعة التي سبق بها ولم يزد عليها شيئاً“

(سنن ابوداؤد باب المسح على الخفين ص ۲۱)

جواب: قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ کی روایت منقطع بھی ہے اور ضعیف بھی ہے اور اس کے مقابلے میں متواتر احادیث اس کے معارض بھی ہیں لہذا اسکو معروضی جزئی حالت پر حمل کرنا چاہئے یہ استدلال کے لئے مناسب نہیں۔

مکہ مکرمہ میں مکروہ وقت ہوتا ہے یا نہیں

﴿۷﴾ وعن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا عِبْدُ مَنَاظٍ لَا تَمْنَعُوا أَحَدًا طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ وَصَلَّى أَيْتَةً سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ - (رواه الترمذی وأبو داود والنسائي) ۳۔

تذکرہ: اور حضرت جبیر ابن مطعم رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”اے عبد مناف کی اولاد! کسی کو اس گھر

(خانہ کعبہ) کا طواف کرنے سے نہ روکو! اور رات دن میں جس وقت کوئی چاہے اسے نماز پڑھنے دو۔“ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”ایة ساعة نشاء“ خانہ کعبہ کا طواف کرنا دن اور رات کے تمام اوقات میں جائز ہے طواف کے لئے کوئی وقت مکروہ نہیں اس میں کسی کا اختلاف نہیں البتہ طواف کے بعد دو رکعتوں کے مسئلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اسی طرح دیگر نوافل میں بھی اختلاف ہے کہ مکروہ اوقات میں جائز ہیں یا نہیں بلکہ درحقیقت یہ اختلاف اس پر مبنی ہے کہ مکہ مکرمہ میں مکروہ اوقات ہوتے ہیں یا نہیں۔ لہ

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خانہ کعبہ میں کسی بھی وقت کوئی بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے خواہ مکروہ وقت ہو اور خواہ طواف کے بعد کی دو رکعت ہوں یا دیگر کوئی نماز ہو سب جائز ہے۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خانہ کعبہ میں مکروہ اوقات میں صرف طواف کی دو رکعتیں پڑھی جاسکتی ہیں اس کے علاوہ جائز نہیں۔ ائمہ احناف اور جمہور فرماتے ہیں کہ خانہ کعبہ میں مکروہ اوقات میں کوئی بھی نماز نہیں پڑھی جاسکتی ہے اوقات مکروہہ کی حرمت مکہ اور غیر مکہ سب مقامات کے لئے یکساں ہے۔ لہ

دلائل:

امام شافعی رحمہ اللہ نے زیر بحث حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں ”ایة ساعة نشاء“ کے الفاظ ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ جس وقت بھی کوئی شخص نماز پڑھنا چاہے پڑھ سکتا ہے۔

شوافع کی دوسری دلیل حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی حدیث جو اس باب کی آخری حدیث نمبر ۱۳ ہے جس میں تین بار استثنیٰ کیا گیا ہے ”الا بمكة الا بمكة الا بمكة“ یعنی مکہ مکرمہ میں مکروہ وقت میں نماز پڑھ سکتا ہے گویا مکہ میں مکروہ وقت کا وجود ہی نہیں ہے۔

جمہور کی دلیل وہی ہے کہ متواتر احادیث میں مطلقاً مکروہ اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے نبی اکرم ﷺ نے مکروہ اوقات میں نماز نہ پڑھنے کا جو حکم دیا اس وقت آپ یا مکہ میں تھے یا مدینہ میں تھے تو کیا آنحضرت ﷺ جہاں مقیم تھے اور کراہت کا حکم بیان فرما رہے تھے وہ حکم وہاں کے لئے نہیں تھا؟ یہ عجیب ہوگا کہ بیان مکہ مکرمہ میں ہو رہا ہے اور حکم خراسان یا پاکستان کے لئے ہے۔ یہ جملے میں اس لئے لکھ رہا ہوں کہ مسجد نبوی میں غیر مقلد سلفی عین غروب آفتاب کے وقت کھڑے ہو کر نفل پڑھنے لگتے ہیں گویا ممانعت کسی اور کے لئے ہے۔ لہ

جمہور کی دوسری دلیل حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ ہے کہ آپ نے بیت اللہ کا طواف صبح کے وقت کیا اور طواف کی

دور کعتوں کو طلوع آفتاب کے بعد باہر جا کر پڑھ لیا، بخاری کی حدیث کے الفاظ ہیں "لم تصل حتی خرجت" امام طحاوی رحمہ اللہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ایک اثر اس طرح نقل کیا ہے۔

"ان ابن عمر قدم مكة صلوٰۃ الصبح فطاف ولم يصل الا بعد ما طلعت الشمس"۔ (ج ۱ ص ۴۲۲)

جواب: جہور نے جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ اول تو یہ حدیث اپنے مدعا پر صریح نہیں ہے جس سے شوافع حضرات کو کچھ فائدہ ہو جائے کیونکہ اس میں اتنی بات ہے کہ اے بنو عبد مناف بیت اللہ کو بند کر کے تالے نہ لگایا کرو بلکہ لوگوں کو چھوڑ دو کہ وہ دن رات اس میں آکر نماز پڑھا کریں اب یہ کہاں سے ثابت ہوا کہ مکروہ اوقات میں بھی نماز پڑھیں اس حدیث کے عموم کو ان احادیث نے خاص کر دیا ہے جن میں مکروہ اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ حدیث ان متواتر کثیر روایات کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہے جن میں مطلقاً مکروہ اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ وغیرہ صحابہ کی روایات نفی پر دال ہیں تو یہاں معاملہ منہج اور محرم کا آگیا لہذا حرمت کو ترجیح ہوگی۔

باقی ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی روایت معلول ہے اس میں اضطراب بھی ہے اور ضعف رواۃ بھی ہے ابن حجر رحمہ اللہ نے خود اس کو ضعیف تسلیم کیا ہے نیز یہ روایت منقطع بھی ہے لہذا کمزور روایت ان قوی روایات کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہے۔

کیا جمعہ کے روز نصف النہار میں نماز جائز ہے؟

﴿۸﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ نِصْفَ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ (الْأَيُّومُ الْجُمُعَةُ) (رواۃ الشافعی)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ٹھیک دوپہر کے وقت جب تک کہ آفتاب ڈھل نہ جائے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے البتہ جمعہ کے دن جائز ہے۔ (شافعی)

توضیح: جمعہ کے دن دوپہر کے وقت عین استواء الشمس کے دوران نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی امام احمد اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کا مسلک یہ ہے کہ جمعہ کے روز نصف النہار میں نماز پڑھنا جائز ہے یہ جواز عام ممانعت کی احادیث سے مستثنیٰ ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک جمعہ سمیت ہفتہ بھر کے تمام ایام کے مکروہ اوقات میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ ل

دلائل:

شوافع و حنابلہ نے زیر بحث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اور اس سے متصل حضرت ابو قتادہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اس میں جمعہ کا استثنا ہے لہذا جمعہ کے روز نصف النہار میں نماز پڑھنا جائز ہے۔

ائمہ احناف نے ان روایات سے استدلال کیا ہے جو متواتر بھی ہیں صحیح بھی ہیں اور صریح بھی ہیں ان حضرات نے اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پوری زندگی میں ایک بار بھی جمعہ کے اس مکروہ وقت میں نماز نہیں پڑھی اگر یہ جائز ہوتا تو بیان جواز کے لئے آپ ایک بار عمل فرماتے نیز معاملہ حرمت اور اباحت کا ہے تو ترجیح حرمت کو ہوگی۔

ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں انقطاع بھی ہے تاہم علماء احناف میں سے بعض نے امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ دیا ہے بعض نے طرفین کے قول پر فتویٰ دیا ہے معاملہ کچھ آسان سا ہو گیا ہے۔ ۱۔

﴿۹﴾ وعن أَبِي الْحَلِيلِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِرَّةَ الصَّلَاةِ يَصُفُّ النَّهَارَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقَالَ إِنَّ جَهَنَّمَ تُسَجَّرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ.

(رواہ ابوداؤد وقال أبو الحلیل لکم یلقوا قتادۃ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو الحلیل حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ ”سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم ٹھیک دوپہر کے وقت جب تک کہ سورج نہ ڈھل جائے نماز پڑھنے کو مکروہ سمجھتے تھے علاوہ جمعہ کے دن کے۔ نیز آپ کا ارشاد ہے کہ علاوہ جمعہ کے دن کے روزانہ (دوپہر کے وقت) دوزخ جھونکی جاتی ہے۔“ اس روایت کو امام ابوداؤد نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت ابو قتادہ سے ابو الحلیل کی ملاقات ثابت نہیں ہے (لہذا اس حدیث کی اسناد متصل نہیں ہے)۔

الفصل الثالث

اوقات مکروہہ کی تفصیل

﴿۱۰﴾ عن عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَائِحِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَارْقَهَا ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ فَارْتَهَا فَإِذَا زَالَتْ فَارْقَهَا فَإِذَا دَنَتْ لِلْغُرُوبِ فَارْتَهَا فَإِذَا غَرَبَتْ فَارْقَهَا وَهَلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي تِلْكَ السَّاعَاتِ.

(رواہ مالک وأحمد والنسائی) ۳

ترجمہ: حضرت عبداللہ صناعی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب آفتاب طلوع ہوتا ہے تو اس کے ساتھ

شیطان کا سینک ہوتا ہے پھر جب وہ بلند ہو جاتا ہے تو وہ الگ ہو جاتا ہے پھر جب دوپہر ہوتی ہے تو شیطان آفتاب کے قریب آ جاتا ہے اور جب آفتاب ڈھل جاتا ہے تو وہ اس سے جدا ہو جاتا ہے اور پھر جب آفتاب غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے تو شیطان اس کے قریب آ جاتا ہے اور جب آفتاب غائب (یعنی غروب) ہو جاتا ہے تو شیطان اس سے جدا ہو جاتا ہے اور آنحضرت ﷺ نے ان اوقات میں (یعنی آفتاب کے طلوع اور غروب کے وقت اور ٹھیک دوپہر کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔“ (مالک، احمد، نسائی)

نماز عصر کے بعد کوئی نماز نہیں

﴿۱۱﴾ وعن أَبِي بَصْرَةَ الْغِفَارِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمُخَنَصِ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ صَلَاةٌ غَرَضَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَضَيَّعُوهَا فَمَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَهَا حَتَّى يَطْلُعَ الشَّاهِدُ وَالشَّاهِدُ النَّجْمُ۔ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو بصرہ غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) سرور کونین ﷺ نے مقام مخنص میں ہمیں عصر کی نماز پڑھائی اور پھر فرمایا کہ یہ نماز تم سے پہلے لوگوں پر لازم کی گئی تھی لیکن انہوں نے ضائع کر دی (یعنی نہ تو انہوں نے اس کی مداومت کی اور نہ اس کے حقوق ادا کئے) لہذا جو شخص اس نماز کی حفاظت کرے گا (یعنی اس کو ہمیشہ پڑھتا اور اس کے حقوق ادا کرتا رہے گا) اس کو دو گنا ثواب ملے گا اور (آپ نے یہ بھی فرمایا کہ عصر کے بعد کوئی نماز نہیں جب تک کہ شاہد نہ نکلے اور شاہد ستارہ ہے۔) (مسلم)

﴿۱۲﴾ وعن معاوية قَالَ إِنَّكُمْ لَتَصَلُّونَ صَلَاةً لَقَدْ صَحِبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّي بِهَا وَلَقَدْ نَهَى عَنْهُمَا يَعْزِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ۔ (رواهُ الْبُخَارِيُّ) ۲

ترجمہ: اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے (لوگوں کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا کہ تم لوگ نماز پڑھتے ہو اور ہم سرور کونین ﷺ کی صحبت میں رہے لیکن ہم نے آپ کو یہ دو رکعتیں پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا بلکہ آپ نے تو ان سے یعنی عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ (بخاری)

بیان جواز کے وقت اپنا تعارف کرانا ضروری ہے

﴿۱۳﴾ وعن أَبِي ذَرٍّ قَالَ وَقَدْ صَعِدَ عَلَى كَرَجَةِ الْكُعْبَةِ مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَأَنَا جُنْدُبٌ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ۔ (رواهُ أَحْمَدُ وَزَيْنٌ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے بارہ میں مروی ہے کہ انہوں نے کعبہ کے زینے پر چڑھ کر فرمایا کہ جس شخص نے

مجھے پہچانا (یعنی میرا نام جان لیا) اس نے مجھے (یعنی میری سچائی کو) پہچان لیا اور جس نے مجھ کو نہیں پہچانا تو (میں اس کو بتادینا چاہتا ہوں کہ ”میں جندب ہوں“ میں نے سرور کو نہیں ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ صبح کی نماز کے بعد جب تک آفتاب طلوع نہ ہو جائے کوئی نماز نہیں ہے اور نہ عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز ہے جب تک آفتاب غروب نہ ہو جائے مگر مکہ میں۔“ (احمد، رزین)

توضیح: ”فانا جندب“ یعنی اگر مجھے کوئی جانتا ہے تو ٹھیک ہے اس کو مجھ پر اعتماد ہوگا کہ میں کون ہوں اور میری بات میں کیا وزن ہے اور اگر مجھے کوئی نہیں جانتا ہے تو وہ جان لے کہ میرا نام جندب ہے ابوذر میری کنیت ہے۔ لہ بیان کرنے سے پہلے ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے اس تعارف کی ضرورت اس لئے محسوس کی تاکہ لوگوں کا اعتماد بحال ہو اور یہ بھی معلوم ہو کہ بیان کرنے والا عالم ہے حضور اکرم ﷺ کا صحابی ہے کوئی عام آدمی نہیں ہے۔

آج کل کچھ لوگ بڑے بڑے اجتماعات میں بیان کرتے ہیں اور کچھ بھی پتہ نہیں چلتا کہ عالم ہے یا غیر عالم ہے مستند ہے یا غیر مستند ہے قابل اعتماد ہے یا نہیں ہے چنانچہ وہ اگر غلط بیان بھی کرے تو کوئی گرفت نہیں کر سکتا کیونکہ پتہ ہی نہیں چلتا کہ بھائی صاحب کون ہے کسی نے خوب کہا:۔

کس نمی داند کہ بھیا کون ہے پاؤ ہے یا سیر ہے یا پون ہے

یہ حضرات الناء علماء پر ریاکاری کا الزام دھرتے ہیں کہ یہ اپنا تعارف کرواتے ہیں تکبر کرتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ تعارف اس مجبوری سے نہیں کر سکتے کہ ان میں عام طور پر بیان کرنے والے ڈاکٹر انجینئر پروفیسر اور بابو ہوتے ہیں اگر تعارف کرائیں گے تو لوگوں کا اعتماد نہیں رہے گا کہ یہ تو بابو صاحب ہے۔ اس لئے یہ حضرات خاموشی سے علماء کے جے قے میں ملبوس ہو کر غلط سلط بیان جھاڑ دیتے ہیں لوگ سمجھتے ہیں کوئی بڑا مستند عالم ہے۔



باب الجماعة وفضلها نماز باجماعت پڑھنے کی فضیلت

قال الله تعالى ﴿وَأَرَادَ كَعَوَامِعِ الْبَرَاءِ﴾

لیلۃ المعراج میں جب نماز فرض ہوئی تو دن کے وقت حضرت جبرائیل آگئے اور ظہر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھائی نماز باجماعت کی مشروعیت کب ہوئی اس میں علماء کی دورائیں ہیں علماء کے ایک طبقہ کا خیال ہے کہ جماعت سے نماز کی مشروعیت مکہ میں ہوئی لیکن دوسرے طبقہ کا خیال ہے کہ اس کی مشروعیت مدینہ منورہ میں ہوئی اصل حقیقت ان شاء اللہ اس طرح ہے کہ جماعت کی مشروعیت تو مکہ ہی میں ہوئی جس پر حدیث امامت جبریل دلالت کر رہی ہے لیکن جماعت کا ظہور اور اس پر مداومت اور مواظبت مدینہ منورہ میں ہوئی کیونکہ کفار کے غلبہ کی وجہ سے مکہ میں کھل کر جماعت کرنا آسان کام نہیں تھا۔

جماعت کی فضیلت اور اس کی ترغیب و ترہیب میں اتنی کثیر مقدار میں احادیث ہیں کہ اگر سب کو یکجا کیا جائے تو ایک بڑا خزانہ تیار ہو سکتا ہے۔ اس باب کے تحت وہی احادیث نقل کی گئی ہیں جن سے جماعت کی فضیلت تاکید اور مسائل و فضائل کا علم حاصل ہوتا ہے۔

ان کثیر احادیث کے دیکھنے کے بعد آسانی سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ نماز جیسی عظیم عبادت کے لئے جماعت کی کتنی بڑی اہمیت ہے نبی اکرم ﷺ نے مرض وفات میں دو آدمیوں پر ٹیک لگا کر مشقت اٹھائی اور جماعت کے ساتھ نماز میں شریک ہوئے نماز جب فرض ہوئی تو پہلی نماز جماعت کے ساتھ پڑھائی گئی یہ بھی جماعت کی اہمیت کی علامت ہے۔

جماعت فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے؟

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مردوں کے لئے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اکیلے نماز پڑھنے سے کئی گنا افضل ہے اور بغیر شرعی عذر جماعت ترک کرنا بری بات ہے۔ اس بات پر بھی امت کا اتفاق ہے کہ بعض ایسے اعذار ہیں جن کی وجہ سے جماعت ترک کرنا جائز ہے تمام فقہاء نے اپنے اپنے فقہ کے اندر یہ اعذار لکھے ہیں۔ لیکن اگر کوئی شرعی عذر نہ ہو تو اس وقت جماعت کا حکم کیا ہے آیا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے اس میں علماء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

شوافع کا مختار اور اصح قول یہ ہے کہ فرض نماز کے لئے جماعت فرض کفایہ ہے محققین شوافع اسی کو ترجیح دیتے ہیں لیکن شوافع کا مشہور قول یہ ہے کہ جماعت سنت مؤکدہ ہے امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں جماعت سنت ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے ہاں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا فرض عین ہے لیکن نماز کے لئے شرط نہیں ہے لہذا تنہا نماز پڑھنے والے کی نماز ہو جائے گی

مگر گناہ گار ہوگا اہل ظواہر کے نزدیک فرض نماز کے لئے جماعت کرنا شرط کے درجہ میں ہے اگر بغیر عذر کسی نے جماعت کے بغیر نماز ادا کی تو نماز نہیں ہوگی۔ ۱۔

ائمہ احناف کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ جماعت کے بارے میں ان کے ہاں دو قول ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ جماعت واجب ہے دوسرا قول یہ ہے کہ سنت مؤکدہ ہے جو واجب کے قریب ہے وجوب کا قول رائج ہے چنانچہ مشہور حنفی محقق علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ فتح القدیر میں فرماتے ہیں کہ ہمارے اکثر مشائخ کا مسلک یہی ہے کہ جماعت واجب ہے اور اس پر سنت کا اطلاق اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ یہ سنت سے ثابت ہے یعنی خود جماعت سنت نہیں بلکہ اس کا ثبوت سنت یعنی حدیث سے ہوا ہے بعض احناف نے سنت کا فتویٰ دیا ہے متقدمین احناف سنت کے قائل ہیں۔ ۲۔

محاکمہ:

اس طویل اختلاف اور متفرق اقوال کی وجہ کیا ہے اس بارے میں حضرت علامہ شاہ انور شاہ کاشمیری رحمہ اللہ اس طرح محاکمہ اور فیصلہ فرماتے ہیں کہ یہ اختلاف درحقیقت تعبیر کا اختلاف ہے مال کے اعتبار سے اتنا بڑا اختلاف نہیں ہے وجہ یہ ہے کہ احادیث میں جماعت سے نماز نہ پڑھنے کے بارے میں سخت وعید آئی ہے بعض روایات میں آیا ہے کہ اذان سننے کے بعد جماعت میں حاضر نہ ہونے والے کی نماز نہیں ہوتی بعض میں ہے کہ مسجد کے پڑوسی کی نماز جماعت کے بغیر صحیح نہیں۔ ادھر بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس بارے میں کافی نرمی ہے کہ ذرا سی بارش ہو جائے تو نماز گھروں میں پڑھنا چاہئے۔ کھانے کا زیادہ تقاضا ہو تو جماعت چھوڑ کر کھانا کھانے کی اجازت ہے لہذا جن حضرات نے تشدید و تغلیظ اور تشدید و وعید کو دیکھا تو انہوں نے جماعت کو فرض کہہ دیا یا نماز کی صحت کیلئے شرط قرار دیا اور جن حضرات نے نرم پہلو کو دیکھا انہوں نے سنت کا فیصلہ سنا دیا اور جنہوں نے دونوں جانبوں کو دیکھا انہوں نے واجب یا سنت مؤکدہ کا حکم لگا دیا اس طرح یہ اختلاف رونما ہوا اور حضور اکرم ﷺ کا کوئی فرمان زمین پر نہیں گرا کسی نے کوئی نہ کوئی فرمان سینہ سے لگا دیا اور کہہ دیا۔

وکل الی ذاک الجمال یشیر

عبارتاً شتی وحسنت واحد

اے ذوق اس جہاں کو بہ زیب اختلاف سے

گہائے رنگا رنگ سے ہے رونق چمن

جماعت کے فوائد:

محقق اسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ نے جتہ اللہ البالغہ میں جماعت کے بہت فوائد بیان فرمائے ہیں تکمیل فائدہ کے لئے ان میں سے چند کا ذکر حاضر خدمت ہے لیکن بعینہ الفاظ نہیں بلکہ خلاصہ ہے۔

① جماعت کی وجہ سے نماز جیسی عظیم عبادت بطور رسم تام اور رواج عام، مزاجوں کا حصہ بن جائے گی جس کا چھوڑنا آسان نہیں ہوگا۔

۲ عوام الناس اور خواص ایک دوسرے کے سامنے نماز ادا کریں گے علماء ہوں گے وہ عوام کی غلطیوں کو دیکھ کر اصلاح کریں گے اور جو لوگ نماز کے مسائل نہیں سمجھتے وہ دیکھ کر یاس کر سیکھ لیں گے۔

۳ بے نمازی بے نقاب ہو جائیں گے کیونکہ جو مسجد میں جماعت میں نہیں ہے سمجھ لو وہ نمازی نہیں۔

۴ اجتماعی دعا بحضور رب تعالیٰ عظیم اثر رکھتی ہے جماعت سے یہ نعمت حاصل ہوتی ہے۔

۵ جماعت میں عظیم الشان اتحاد کا مظاہرہ ہے اور بڑی شوکت اسلام ہے۔

۶ ہر شخص کو دوسرے مجبور مسلمان کی حالت زار اور درد کا علم ہو جائے گا تو مدد کریگا۔

۷ جماعت میں عظیم الشان مساوات ہے کہ شاہ و گدا ایک صف میں ہیں۔

ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود و ایاز نہ کوئی بندہ رہا نہ کوئی بندہ نواز

ترک جماعت کے چند اعذار

دین اسلام رحمت کا دین ہے اس میں زحمت نہیں ہے جہاں کوئی عذر ہے وہاں رخصت ہے چند اعذار کو بیان کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے اگرچہ فہرست بہت لمبی ہے۔

۱ شدید بارش کا ہونا۔

۲ راستوں میں کیچڑ کا ہونا۔

۳ بدن پر ستر کا کپڑا نہ ہونا۔

۴ شدید سردی کا ہونا جس سے بیماری لگنے یا بڑھنے کا خطرہ ہو۔

۵ راستوں میں جان کے دشمن کا خطرہ ہونا۔

۶ مسجد جا کر پیچھے مال و اسباب کے چوری کا خطرہ ہونا۔

۷ رات کے وقت میں شدید اندھیرے کا ہونا۔

۸ کسی مکان و سامان کی چوکیداری کرنا۔

۹ کسی مریض کی تیمارداری کرنا۔

۱۰ شدید پیشاب یا پاخانہ کا تقاضا ہونا۔

۱۱ سفر کے دوران قافلے سے بچھڑنے کا خطرہ ہونا۔

۱۲ درس و تدریس میں ایسا مشغول ہونا کہ زرا فرصت نہ ہو، مگر یہ عذر کبھی کبھی ہو ہمیشہ نہ ہو۔

۱۳ اتنا بیمار ہونا کہ چلنے پر قدرت نہ رہے یا ناپینا ہونا۔

۱۴ کھانا تیار ہونا اور اس کے خراب ہونے کا خطرہ ہونا اور شدید بھوک کا احساس ہونا۔

الفصل الاول

نماز باجماعت اور تنہا نماز میں ثواب کا فرق

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَدِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا جماعت کی نماز تنہا نماز سے (ثواب میں) سترائیس درجہ زیادہ ہوتی ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”بسیع وعشرین درجہ“ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث میں جماعت کے ساتھ نماز کا ثواب ۲۷ درجہ زیادہ معلوم ہوتا ہے اس کے علاوہ تمام روایتوں میں جماعت کے ساتھ نماز کا ثواب ۲۵ درجہ زیادہ بتایا گیا ہے جو بظاہر تعارض ہے۔ ۲۔

جواب: اس سوال اور اس تعارض کا ایک جواب یہ ہے کہ اعداد میں تعارض نہیں ہوتا کیونکہ عدد اکثر عدد اقل کی نفی نہیں کرتا ہے بلکہ عدد اقل عدد اکثر کے ضمن میں ہوتا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اولاً اللہ تعالیٰ کی طرف سے ۲۵ درجہ کا انعام تھا پھر انعام بڑھ کر ۲۷ درجہ تک پہنچ گیا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ تفاوت کثرت جماعت اور قلت اشخاص جماعت کی وجہ سے ہے ظاہر ہے ایک لاکھ انسانوں کا مجمع ہوائی جماعت کی شان ہی اور ہوگی۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ تفاوت درجات ممکنہ کی وجہ سے ہے یعنی دور دور سے اکٹھے ہو کر جماعت کر لی یہ اس جماعت سے افضل ہے جو قریب قریب سے اکٹھے ہو گئے (یہ غریب جواب ہے) پانچواں جواب یہ ہے کہ درجات کا یہ فرق اور تفاوت اشخاص اور ان کے اخلاص کی وجہ سے ہے ظاہر ہے کسی مسجد میں صرف طلباء اور صلحاء کی جماعت ہو وہ اور شان کی ہوتی ہے اور جہاں اخلاط الناس کی جماعت ہو وہ اور درجہ کی ہوتی ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ جماعت کی یہ فضیلت ہر جگہ کی جماعت کے لئے ہے مسجد کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ ۳۔

ترک جماعت پر وعید شدید

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ بِحَطَبٍ فَيُحْطَبُ ثُمَّ أُمَرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَدَّنُ لَهَا ثُمَّ أُمَرَ رَجُلًا فَيُؤَمِّرُ النَّاسَ ثُمَّ أُخَالِفُ إِلَى رَجَالٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأُحَرِّقُ عَلَيْهِمْ بُيُوتَهُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَزْقًا سَمِينًا أَوْ مِزْمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَابْنُ سَلِيمٍ نَحْوَهُ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ میں نے ارادہ کیا کہ (کسی خادم کو) لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں اور جب لکڑیاں جمع ہو جائیں تو (عشاء) کی نماز کے لئے اذان کہنے کا حکم دوں اور جب اذان ہو جائے تو لوگوں کو نماز پڑھانے کے لئے کسی شخص کو مامور کروں اور پھر میں ان لوگوں کی طرف جاؤں (جو بغیر کسی عذر کے نماز کے لئے جماعت میں نہیں آتے اور) (ان کو اچانک پکڑوں) ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ (آپ نے یہ فرمایا) ان لوگوں کی طرف جاؤں جو نماز میں حاضر نہیں ہوتے اور ان کے گھروں کو جلا دوں، اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے (جو لوگ نماز کے لئے جماعت میں شریک نہیں ہوتے ان میں سے) اگر کسی کو یہ معلوم ہو جائے کہ (مسجد میں) گوشت کی فروبہ ہڈی بلکہ گائے یا بکری کے دواچھے کھل جائیں گے تو عشاء کی نماز میں حاضر ہوں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فاحرق علیہم“ اس حدیث کی وعید شدید کے پیش نظر متاخرین احناف نے جماعت کے واجب ہونے کا قول کیا لیکن احناف کے متقدمین فقہاء نے سنت مؤکدہ کا قول کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی یہ وعید اس شخص کے لئے ہے جو مسلسل تارک جماعت ہو اور اس کی اس کو عادت ہو۔ لہ

اس حدیث سے ایک بات یہ معلوم ہوگئی کہ تارک جماعت کی دنیاوی تعزیر بھی جائز ہے اور اخروی سزا بھی ہے دوسری بات یہ معلوم ہوگئی کہ حضور اکرم ﷺ نے سزا دینے کا ارادہ کیا تھا لیکن اس پر عمل نہیں کیا اس کی وجہ علماء یہ بتاتے ہیں کہ تارک جماعت کو گھر سمیت جلانے سے ان بے گناہ افراد کے جلنے کا خطرہ تھا جو گھر میں اس کے ساتھ رہنے والے تھے جیسے چھوٹے بچے اور عورتیں وغیرہ۔ اس حدیث سے اور اس کے بعد حدیث نمبر ۲۲ سے ایک عجیب مخفی اشارہ ملتا ہے کہ جماعت فرض نہیں ہے وہ اس طرح کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میں اپنے ساتھ اپنے چند نو جوانوں کو لیکر جاؤں اور جماعت کسی اور کے سپرد کروں اس سے معلوم ہوا کہ جماعت ترک کرنے کی گنجائش ہے اور یہ فرض نہیں ہے ورنہ حضور اپنے ساتھیوں کے ساتھ کیسے جاتے اور جماعت کو کیسے چھوڑتے؟

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ امام بوقت ضرورت نائب مقرر کر سکتا ہے اس حدیث کے آخر میں پست ہمت انسانوں کی ذہنی افتادگی اور کمزوری کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ان پست ہمت لوگوں کو اگر معلوم ہو جائے کہ مسجد میں دنیا کی کوئی حقیر چیز بھی مل جائے گی تو وہ نماز میں شرکت کے لئے بھاگ کر آجائیں گے، نماز جیسی عظیم عبادت اور اللہ تعالیٰ کی عظیم خوشنودی تو خیال میں نہیں لیکن فانی دنیا کے پیچھے مرے جا رہے ہیں ”عرق“ ہڈی کو کہتے ہیں ”مرماتین“ میم اول پر کسرہ وفتح دونوں ہے ”کھر“ کو کہتے ہیں یا کھر کے درمیان گوشت کی بوٹی مراد ہے۔ لہ

جس کی شان بلند ہو وہ عبادت میں زیادہ محنت کرے

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ أَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ لِي قَائِدٌ

لئے اذان دی اور (اذان سے فارغ ہو کر لوگوں سے) کہا کہ خبردار! اپنے اپنے گھروں میں نماز پڑھ لو۔“ پھر فرمایا کہ سرور کونین ﷺ اس رات میں جبکہ (سخت) سردی اور بارش ہوتی مؤذن کو حکم دیتے تھے۔ کہ وہ (اذان کے بعد لوگوں سے پکار کر یہ بھی) کہہ دے کہ۔“ خبردار! اپنے اپنے گھروں میں نماز پڑھ لو۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: کچھ اور بارش کی وجہ سے آدمی گھر میں نماز پڑھ سکتا ہے ”الرحال“ منزل اور گھر کو کہا گیا ہے ”اذا ابتلت النعال فالصلوة في الرحال“ النعال جوتے کے معنی میں بھی ہے اور سخت زمین کو بھی کہتے ہیں یعنی سخت زمین جب بارش سے گیلی ہو جائے تو پھر گھروں میں نماز پڑھا کرو۔ ۱

پہلے کھانا پھر نماز

﴿۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَ عَشَاءُ أَحَدِكُمْ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَاَبْدَأُوا بِالْعَشَاءِ وَلَا يَعْجَلْ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُؤْضِعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتُقَامُ الصَّلَاةُ فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهُ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا ”جب تم میں سے کسی کے سامنے رات کا کھانا رکھا جائے اور (اسی وقت) نماز کی تکبیر کہی جائے تو وہ کھانا شروع کر دے اور کھانا کھانے میں جلدی نہ کرے بلکہ اس سے اطمینان کے ساتھ فارغ ہو۔“ اور حضرت ابن عمر کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ جب ان کے سامنے کھانا رکھا جاتا اور نماز شروع ہو جاتی تو نماز کے لئے اس وقت تک نہ آتے جب تک کہ کھانے سے فارغ نہ ہو لیتے اور امام کی قرأت سنتے رہتے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فابدؤا بالعشاء“ عشاء عین کے فتر کے ساتھ شام کے کھانے کو کہتے ہیں اگر نماز کے وقت میں وسعت ہو تو دلجمعی کے پیش نظر یہی بہتر ہے کہ پہلے کھانا کھالے تاکہ نماز میں انتشار و افکار نہ ہو جمہور کے نزدیک مشتاق طعام کے لئے یہی بہتر اور احسن ہے کیونکہ ممکن ہے کہ کھانا ٹھنڈا ہو کر خراب ہو جائے یا بلی اور کتا کھالے یا چاٹ لے یا اس تاخیر سے غیر کو تکلیف ہو جائے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس موقع پر ایک حکیمانہ کلام منقول ہے فرمایا ”لأن يكون طعامي كله صلوة احب الي من ان تكون صلوتي كلها طعاما“ جب نماز کی فکر ہو اور کھانا کھا رہا ہو گو یا وہ نماز میں ہے اور جب کھانے کی فکر ہو اور نماز میں ہو گو یا وہ نماز کے بجائے کھانے میں مشغول ہے۔ ۳

کھانا سامنے ہو یا بول و براز کی حاجت ہو تو نماز مؤخر کرنا چاہئے

﴿۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بِمَضْرُوءَةٍ

الطَّعَامِ وَلَا هُوَ يُدَافِعُهُ الْأَخْبَثَانِ۔ (رواہ مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے سرور کونین ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کھانا سامنے ہونے کی صورت میں نماز کامل نہیں ہوتی اور نہ اس حالت میں (نماز پوری ہوتی ہے) جب کہ دو خبیث (یعنی پیشاب و پاخانہ) اس (کی نماز میں حضوری قلب) کو ختم کریں۔“ (مسلم)

توضیح: نماز آدمی ایسے وقت اور ایسی حالت میں پڑھے جب آدمی کو مکمل اطمینان و سکون حاصل ہو، تاکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے مکمل خشوع و خضوع قائم رہے۔

لیکن جب آدمی پر بول و براز کا شدید دباؤ ہو یا کھانے کی شدید خواہش ہو اسی طرح قے اور متلی کی کیفیت ہو یا ریح کی شکایت ہو ان تمام صورتوں میں نماز کو موخر کیا جاسکتا ہے اور جماعت کو ترک کیا جاسکتا ہے۔

”اخْبَثَانِ“ ای و لا صلوة حاصلہ للمصلی فی حال یدافعه الاخبثان“ اخبثان سے مراد بول اور براز ہے یعنی پاخانہ آدمی کو اٹھا کر بھگاتا ہے اسی طرح حال پیشاب کا ہے، لہذا بول و براز کی ایسی پریشان کن حالت میں نماز موخر کرنا جائز ہے۔

بول و براز اگر موجب ثقل صلوة ہو تو ایسی حالت میں نماز پڑھنا پڑھانا مکروہ تحریمی ہے ایسی پریشان کن حالت میں نماز باجماعت ترک کرنا بہتر ہے تاکہ خوب اطمینان و سکون کے ساتھ نماز پڑھ سکے مگر یہ مسائل اس وقت ہیں جب وقت میں وسعت ہو اگر وقت میں تنگی ہو تو پھر ہر حالت میں پڑھنا ہی ہوگا۔ ۲

جب نماز کھڑی ہو جائے تو پھر سنت نہ پڑھو

﴿۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ۔ (رواہ مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جب نماز کھڑی ہو جائے (یعنی فرض نماز کے لئے تکبیر کہی جائے) تو فرض نماز کے علاوہ اور کوئی نماز نہ پڑھنی چاہئے۔“ (مسلم)

توضیح: ”الا المکتوبہ“ صبح کے علاوہ چاروں اوقات کی نمازوں میں جب اقامت ہو جائے تو اتفاقاً سنن پڑھنا مکروہ تحریمی ہے البتہ صبح کی سنتوں میں چونکہ شدید تاکید و تاکید ہے چنانچہ بعض علماء نے اس کو سنت کے بجائے واجب کہا ہے اور حدیث میں ہے ”صلوہا وان طردتکم الخیل“ یعنی دشمن کے گھوڑے روند بھی ڈالیں تب بھی یہ سنت نہ چھوڑو ان تاکیدات کی وجہ سے یہ مسئلہ فقہاء کے درمیان مختلف فیہا ہو گیا۔ ۴

۱ عورتوں کو واضح طور پر بتادیا گیا تھا کہ ان کی وہ نماز جو گھروں کے اندر وہ پڑھیں گی اس کا ثواب اس نماز سے زیادہ ہے جو مسجد میں جا کر پڑھی جائے گی۔ لہ

اُس وقت کی ضرورت:

عہد رسالت میں عورتوں کو مسجد میں حاضر ہونے کی ایک خاص ضرورت تھی وہ یہ کہ اس وقت نئے نئے احکام کا نزول ہو رہا تھا حضور اکرم ﷺ کے مواعظ حسنہ مسجد ہی میں ہوتے تھے اور ان کے حصول کا واحد ذریعہ مسجد میں حاضر ہونا تھا اس مجبوری کے تحت عورتوں کو مسجد جانے کی اجازت دی گئی تھی۔

نیز رسول اللہ ﷺ کی مجالس کی برکات کا حصول بھی اس کے علاوہ ممکن نہ تھا نیز دین اسلام کے سیکھنے کا واحد راستہ یہی تھا۔

اُس وقت کا ماحول:

یہ بات بھی ملحوظ رکھنی چاہئے کہ اس وقت کا ماحول کیا تھا جس میں عورتیں مسجدوں میں جایا کرتی تھیں۔ ذرا جھانک کر دیکھ تو لیں کہ صحابہ کرام کی فرشتوں جیسی جماعت تھی سید الاولین والآخرین بنفس نفیس جلوہ افروز تھے آسمان سے قرآن عظیم کی عظیم برکات کا نزول ہو رہا تھا جبریل امین صبح و شام اس مقدس سرزمین پر اپنے مبارک توجہات کے ساتھ مبارک قدم رکھتے تھے۔ خیر القرون کا دور تھا دل پاک صاف تھے خوف خدا اور تقویٰ کا ماحول تھا ایسے ماحول میں عورتوں کا مسجدوں میں آنا باعث فتنہ نہیں تھا بلکہ باعث برکت تھا اصولی طور پر ایسے ماحول پر کسی اور ماحول کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

نتیجہ یہ نکلا کہ جب عہد رسالت والی مجبوری باقی نہ رہی اور اس جیسا ماحول نہ رہا بلکہ فتنہ و فساد کا دور آ گیا تو ایسے حالات میں عورتوں کا مسجدوں میں جانا درست نہیں ہوگا۔

عہد صحابہ میں یہ مسئلہ زیر بحث رہا اور اس پر گرم بحثیں ہوئیں ایک دفعہ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو مسجد میں جانے سے روکا تو انہوں نے بات نہ سنی کیونکہ نبی اکرم ﷺ کی اجازت انکو معلوم تھی جو ایک طاقتور دلیل تھی۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے یہ تدبیر کی کہ راستہ میں بیٹھ گئے اور جب انکی بیوی مسجد جا رہی تھیں تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے ان کی طرف کنکری پھینک دی وہ وہیں پر کھڑی ہو گئیں اور کہا انا لله وانا اليه راجعون یہ کہہ کر واپس آ گئی اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے فرمانے لگیں کہ اب وہ دور نہیں رہا جس میں عورتیں مسجدوں میں جایا کرتی تھیں۔

مشکوٰۃ شریف میں اسی باب کی آخری دو حدیثیں ۳۲، ۳۱ آنے والی ہیں اس میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور ان کے بیٹے بلال کی گفتگو مذکور ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ عورتوں کو مسجد جانے کے بارے میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ انہیں مت روکو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے بیٹے بلال رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں تو روکوں گا اس صوری معارضہ پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما تنہا ناراض ہوئے کہ زندگی بھر ان سے کلام نہیں فرمایا حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے حدیث کا معارضہ وانکار نہیں کیا صرف صورت معارضہ کی بن گئی۔ جب یہ قضیہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو معلوم ہوا تو فرمانے لگیں کہ اللہ

تعالیٰ ابن عمر رضی اللہ عنہما پر رحم فرمائے اگر رسول اللہ ﷺ آج کے دور میں ہوتے تو عورتوں کو مسجد جانے سے روک دیتے جیسا بنی اسرائیل کی عورتوں کو روکا گیا بخاری شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت اس طرح ہے۔

”لو ادرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدث النساء لمنعهن المسجد کہا منعت نساء بنی اسرائیل“ (بخاری ج ۱ ص ۱۲۰)۔

بہر حال عورتوں کا مسجد جانا فقہاء احناف نے اس معروضی احوال کے پیش نظر مکروہ لکھا ہے حدیث کا جواز اپنی جگہ پر صحیح ہے مگر حدیث کے لئے وہ ماحول باقی نہیں رہا جس ماحول میں یہ حدیث کہی گئی تھی اور جس مجبوری کے پیش نظر کہی گئی تھی وہ مجبوری نہیں رہی اس وجہ سے علماء کہتے ہیں کہ ”فلا یمنعہا“ کی جو نبی وارد ہے وہ مکروہ تنزیہی پر محمول ہے یعنی روکنا خلاف اولیٰ ہے مطلب یہ کہ اگر کوئی روکے تو وہ بھی جائز ہے۔

جب عورت عبادت کے لئے مسجد نہیں جاسکتی تو چلہ میں کیسے جاتی ہے؟

فقہاء احناف کی فقہ کی کتابوں میں اصحاب متون نے ایک حکم لکھا ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں ”ولا یحضرن الجماعات“ یعنی عورتیں جماعت کی نماز میں حاضر نہیں ہو سکتی ہیں۔
کنز الدقائق کی اس عبارت کی شرح علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ نے بحر الرائق میں اس طرح کی ہے۔

”ولا یحضرن الجماعات لقوله تعالى ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ وقال صلی اللہ علیہ وسلم صلواتها فی قعر بیتها افضل من صلواتها فی صحن دارها وصلواتها فی صحن دارها افضل من صلاتها فی مسجدھا ویبوتھن خیر لھن ولانہ لا یؤمن الفتنة من خروجھن اطلقه فشمیل الشابة والعجوزة والصلوة النهارية والليلية، قال المصنف فی الکافی والفتویٰ الیوم علی الکراهة فی الصلوة کلھا لظهور الفساد ومتی کرہ حضور المسجد للصلوة فلأن یکرہ حضور مجالس الوعظ“ خصوصاً عند هؤلاء الجہال الذین تحلوا بحلیۃ العلماء اولیٰ“ (ذکرہ فخر الاسلام) وفي فتح القدير المعتمد منع الكل في الكل الا العجائز المتفانية فيما يظهر لی دون العجائز المتبرجات وذوات الرمق“ (بحر الرائق ج ۱ ص ۲۵۸)۔

تبرج کہہ کر؛ اور عورتیں نماز باجماعت میں حاضر نہیں ہو سکتی ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ گھروں میں بیٹھی رہو اور جہالت اولیٰ کی طرح بن ٹھن کر نہ نکلو اسی طرح نبی اکرم ﷺ کی حدیث ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ عورت کی

نماز گھر کے تہ خانہ میں اس نماز سے افضل ہے جو گھر کے صحن میں ہو اور گھر کے صحن والی نماز اس نماز سے افضل ہے جو مسجد میں ہو اور عورتوں کے لئے ان کے گھر ہی بہتر مقام ہے قرآن وحدیث کی دلیل کے بعد عقلی دلیل یہ ہے کہ عورتوں کے نکلنے سے ان کے فتنہ میں پڑ جانے کا خطرہ ہے متن میں منع کے مسئلہ کو عام رکھا ہے لہذا یہ حکم جوان اور بوڑھی سب عورتوں کو شامل ہے اسی طرح دن اور رات کی نمازوں میں بھی کوئی فرق نہیں ہے (سب منع ہے) مصنف نے کافی کتاب میں لکھا ہے کہ آج کل کراہت کا یہ فتویٰ تمام نمازوں کے لئے ہے کیونکہ شر و فساد کھل کر ظاہر ہو چکا ہے۔ اور جب نماز کے لئے مسجد میں حاضر ہونا مکروہ ہے تو وعظ کی مجالس میں بطریق اولیٰ حاضر ہونا مکروہ ہے خصوصاً ان جاہلوں کے وعظ کی مجلس میں جانا جو علماء کے جے قبے اور ان کے دستار و لباس میں ملبوس ہو کر آتے ہیں، فخر الاسلام علی بزدوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو ذکر کیا ہے۔

فتح القدیر میں لکھا ہے کہ احتیاط اس میں ہے کہ تمام نمازوں میں ہر قسم کی عورتوں کا مسجد میں آنا منع ہے ہاں وہ بوڑھی عورتیں جو بالکل بڑھی کھوسٹ ہوں مگر وہ بوڑھیاں بھی نہیں جاسکتیں جو بناؤ سنگھار کرتی ہیں اور مردوں کے لئے قابل التفات ہیں۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ عورتوں کا چٹوں میں نکلنا گشت لگانا اور محلوں میں دور دراز علاقوں میں جانا مکروہ و منوع ہے اسی طرح مدرسۃ البنات کا جو طوفان اٹھا ہے یہ بھی خطرات سے خالی نہیں ہے اگرچہ اس کا کچھ ثبوت عہد نبوی میں ملتا ہے لیکن آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک پر آج کا پرفتن دور قیاس کرنا اُس دور کی بے ادبی ہے۔

عورت خوشبو لگا کر باہر نہ جائے

﴿۹﴾ وعن زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَهِدْتَ إِحْدَا كُنَّ الْمَسْجِدَ فَلَا تَمْسِسْ طِيبًا۔ (رواہ مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن مسعود کی زوجہ مطہرہ حضرت زینب کہتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ہم سے فرمایا کہ ”جب تم میں سے کوئی (عورت) مسجد میں جائے تو وہ خوشبو نہ لگائے۔“ (مسلم)

﴿۱۰﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا امْرَأَةٌ أَصَابَتْ بِخُورٍ فَلَا تَشْهَدْ مَعَنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ۔ (رواہ مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جو عورت بخور (یعنی خوشبو) لگائے۔ وہ ہمارے ساتھ عشاء کی نماز میں شریک نہ ہو۔“ (مسلم)

الفصل الثانی

﴿۱۱﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ وَبُيُوتَهُنَّ خَيْرٌ لَّهُنَّ۔ (رواہ ابو داؤد) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”تم اپنی عورتوں کو مسجدوں (میں آنے) سے نہ روکو لیکن (نماز پڑھنے کے لئے) ان کے گھر ان کے لئے بہتر ہیں۔“ (ابوداؤد)

عورتوں کو گھر ہی میں نماز پڑھنا افضل ہے

﴿۱۲﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي مَجْرِعِهَا وَصَلَاتُهَا فِي مَحْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا۔ (رواہ ابو داؤد) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”عورت کا گھر کے اندر (یعنی دالان میں) نماز پڑھنا محن میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے اور کوٹھری میں نماز پڑھنا کھلے ہوئے مکان میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”مجریہا“ کمرؤں کے سامنے جو محن ہوتا ہے اس کو حجرہ کہا گیا ہے جسکی طرف کمرؤں کے دروازے کھلتے ہیں اور بیت کا اطلاق گھر پر بھی ہوتا ہے لیکن یہاں شاید گیلری اور برآمدہ اور دالان مراد ہے۔ ۳

”مخدعہا“ مخدع خدع سے ہے، میم پر ضمہ اور فتح دونوں ہے، دھوکہ کی جگہ اور دھوکہ کو کہتے ہیں یہاں عورت کی وہ کوٹھری مراد ہے جس میں ان کا اپنا پوشیدہ سامان پڑا رہتا ہے اسی کو ”خدرہ“ بھی کہتے ہیں جیسا امرء القیس نے کہا ۴

ويوم دخلت الحدر . خدد . عنيزة فقالت لك الويلات انك مرجل

تقول وقد مال الغبيط بنا معاً عقرت بعيري يا امرأ القيس فانزل

اس حدیث سے ایک عجیب تعلیم حاصل ہوگئی اور وہ یہ کہ اکثر عورتیں مسجد کے لئے ترستی ہیں کہ وہ مسجد میں جا کر ثواب کمائیں اب ان سے اگر پوچھا جائے کہ یہ بتاؤ آپ کو مسجد جانے کا شوق کیوں ہے؟ اگر اس وجہ سے ہے کہ جماعت اور مسجد کا ثواب حاصل ہو جائے گا تو وہ ثواب تو گھر میں بھی ملتا ہے بلکہ اس سے کچھ بہتر ملتا ہے۔

اور اگر مسجد جانے کا شوق کسی اور وجہ سے ہے تو ذرا وہ شوق بتایا جائے تاکہ اس پر غور کیا جائے۔

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنْ سَمِعْتُ حَبِيبَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ

أَمْرًا تَكْتَلِبُكَ لِلْمَسْجِدِ حَتَّى تَغْتَسِلَ غُسْلَهَا مِنَ الْحَتَابَةِ۔ (رواہ ابوداؤد و ترمذی و النسائی و تھوہ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے محبوب ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”اس عورت کی نماز قبول نہیں کی جاتی جو مسجد جانے کے لئے خوشبو لگائے یہاں تک کہ وہ اگر خوشبو لگائے ہوئے ہو تو اچھی طرح غسل کرے جیسا کہ ناپاکی کا غسل کیا جاتا ہے۔“ (ابوداؤد، احمد، نسائی)

اجنبی مردوں کو اپنی خوشبو سنگھانے والی عورت زنا کار ہے

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ وَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا اسْتَعْظَرَتْ فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ فَهِيَ كَذَا وَكَذَا يَعْنِي زَانِيَةً۔ (رواہ ابو داؤد و ترمذی و النسائی و تھوہ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ہر آنکھ زنا کرنے والی ہے (جبکہ وہ کسی غیر عورت کی طرف بری نظر سے دیکھے کیونکہ اجنبی عورت کی طرف بری نظر سے دیکھنا آنکھ کا زنا ہے) اور جو عورت خوشبو لگا کر (مردوں کی) مجلس سے گزرے اور چاہے کہ لوگ اس کی طرف دیکھیں، تو وہ ایسی اور ایسی ہے (یعنی) زانیہ ہے۔“ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

منافقین پر کونسی نماز بوجھل ہے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي بَنِ كَعْبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الصُّبْحِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَثْقَلُ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُنَافِقَيْنِ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَيْتُمُوهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا عَلَى الرُّكْبِ وَإِنَّ الصَّفَّ الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلَائِكَةِ وَلَوْ عِلِمْتُمْ مَا فَضِيلَتُهُ لَأَبْتَدَأْتُمُوهُ وَإِنَّ صَلَاةَ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ وَخُذْهُ وَصَلَاتُهُ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ وَمَا كَثُرَتْهُوَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ۔

(رواہ ابوداؤد و النسائی) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک روز سرور کونین ﷺ نے ہمیں فجر کی نماز پڑھائی جب آپ سلام پھیر چکے (تو ایک شخص کا نام لے کر اس کے بارے میں) فرمایا کہ کیا فلاں شخص حاضر ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں! آپ نے (ایک دوسرے شخص کا نام لے کر اس کے بارے میں) فرمایا کہ کیا فلاں شخص حاضر ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں! اس کے بعد آپ نے فرمایا ”تمام نمازوں میں یہ دونوں (یعنی فجر و عشاء کی) نمازیں منافقین پر بہت گراں گذرتی ہیں، اگر تم لوگ جان لیتے

کہ ان دونوں نمازوں کا کتنا ثواب ہے، تو تم (دوڑ کر اور) گھٹنوں کے بل (یعنی افتان و خیزاں) آتے اور (ثواب و فضیلت نیز تقرب الی اللہ کے سلسلہ میں) پہلی صف فرشتوں کی صف کی طرح ہے اگر تم پہلی صف کی فضیلت جان لو تو اس میں شامل ہونے کے لئے جلدی پہنچنے کی کوشش کرنے لگو اور آدمی کا اکیلے نماز پڑھنے سے دوسرے آدمی کے ساتھ مل کر پڑھنا زیادہ ثواب کا باعث ہے اور دو آدمیوں کے ساتھ مل کر نماز پڑھنا ایک آدمی کے ساتھ نماز پڑھنے سے زیادہ ثواب کا باعث ہے اور جس قدر زیادہ (نمازی ایک ساتھ یعنی جماعت سے نماز پڑھتے) ہوں اللہ کے نزدیک یہ سب سے محبوب ہے۔“ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح: منافقین کا ہر عمل ریاکاری پر مبنی ہوتا ہے اور ان میں اخلاص نہیں ہوتا ہے چونکہ عشاء اور فجر کی نماز میں محنت زیادہ ہوتی ہے ایک میں بیٹھی نیند سے اٹھنا ہے دوسری میں نیند سے رکنا ہے اور منافق اخلاص سے خالی سستی سے بھرا ہوا ہوتا ہے لہذا فجر اور عشاء کی نماز اس پر بھاری ہوتی ہے اسی طرح ان دونوں میں ریاکاری کا موقع بھی نہیں ہوتا ہے جو منافق کا محبوب سرمایہ ہے اس لئے یہ دونوں نمازیں منافقین پر بھاری ہیں۔ ۱۔
”لو حبوا“ گھٹنوں کے بل چلنے کو کہتے ہیں۔ ۲۔

گاؤں اور صحراء میں بھی جماعت کے ساتھ نماز پڑھو

﴿۱۶﴾ وعن أبي الدُّدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ لَا تَقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَعَلَيْكَ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذِّئْبُ الْقَاصِيَةَ۔ (رواهُ أحمد وأبو داود والنسائي) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جس بستی اور جس جنگل میں تین آدمی ہوں اور جماعت سے نماز نہ پڑھتے ہوں تو ان پر شیطان غالب رہتا ہے لہذا تم جماعت کو اپنے اوپر لازم کر لو کیونکہ اس بکری کو بھیڑیا کھا جاتا ہے جو ریڑ سے الگ ہو (کرتھارہ) جاتی ہے۔“ (احمد، ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”فی قریۃ“ یعنی گاؤں میں اگر تین آدمی بھی ہوں تو ان کو چاہئے کہ ایک امام بنے اور دو مقتدی بن کر جماعت کریں تاکہ جماعت کا ثواب حاصل ہو جائے اور مسلمانوں کی اجتماعیت کی شان بھی باقی رہ جائے کیونکہ مسلمانوں کی اجتماعیت جب تک باقی رہتی ہیں ابلیس کا بس ان پر نہیں چلتا لیکن اگر یہ اجتماعیت ختم ہوگئی تو شیطان کا ان پر تسلط ہو جائے گا جیسا کہ بھیڑیا بکریوں کے ریڑ کو قابو نہیں کر سکتا اور نہ ان پر جرأت کر سکتا ہے لیکن تنہا اکیلی بکری کو فوراً دبوچ لیتا ہے اسی طرح جماعت سے الگ نماز پڑھنے والے کو ایک دن شیطان قابو کر کے دبوچ لیتا ہے۔ ۴۔

”استحوذ“ یہ غلبہ اور قابو پانے کے معنی میں ہے ”القاصیۃ“ ریڑ سے الگ تھلگ بکری کو قاصیہ کہتے ہیں۔ اس حدیث اور اس کے بعد والی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جماعت واجب ہے۔ ۵۔

﴿۱۷﴾ وعن ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ مِنَ اتِّبَاعِهِ عُنْدُ قَالُوا وَمَا الْعُنْدُ قَالَ خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّى.

(رواہ ابوداؤد والدارقطنی) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جو شخص اذان کہنے والے (یعنی مؤذن) کی اذان سنے اور مؤذن کی تابعداری (یعنی مسجد پہنچ کر جماعت میں شریک ہونے) سے اسے کوئی عذر نہ روکے، لوگوں نے پوچھا کہ عذر کیا ہے؟ فرمایا کہ ”دشمن سے ڈرنا یا بیماری“ تو اس کی نماز جو بغیر جماعت (اگرچہ مسجد ہی میں) پڑھے قبول نہیں کی جاتی۔“ (ابوداؤد، دارقطنی)

تیز پیشاب آ رہا ہو تو پہلے فارغ ہو جانا چاہئے

﴿۱۸﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَقْبَمْتَ الصَّلَاةَ وَوَجَدَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبْدَأْ بِالْخَلَاءِ. (رواہ الترمذی ورواہ مالک وابوداؤد والنسائی بخوفه) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن ارقم رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ میں نے سرور کونین ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”اگر نماز (کے لئے جماعت) کھڑی ہو جائے اور تم میں سے کسی کو پاخانہ کی حاجت ہو تو اسے چاہئے کہ وہ پہلے پاخانہ چلا جائے (اگرچہ جماعت ترک ہو جائے۔“ (ترمذی، مالک، ابوداؤد، نسائی)

پیش امام کو عام دعا کرنا چاہئے

﴿۱۹﴾ وعن ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَفْعَلَهُنَّ لَا يُؤْمِنَنَّ رَجُلٌ قَوْمًا فَيُخْصَّ نَفْسَهُ بِالْدُّعَاءِ دُعُوهُمْ فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يَنْظُرُ فِي قَعْرِ بَيْتٍ قَبْلَ أَنْ يَسْتَأْذِنَ فَإِنْ فَعَلَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يُصَلِّيَ وَهُوَ حَقِيصٌ حَتَّى يَتَخَفَّفَ.

(رواہ ابوداؤد وللترمذی بخوفه) ۳

ترجمہ: اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”تین چیزیں ایسی ہیں جن کا کرنا کسی کے لئے حلال نہیں ہے۔ اول تو یہ کہ کوئی شخص کسی جماعت کا امام بنے اور دعائیں جماعت کو شریک کئے بغیر اپنی ذات کو مخصوص کرے اگر کسی نے ایسا کیا تو اس نے لوگوں کے ساتھ خیانت کی۔

دوم یہ کہ کوئی شخص کسی کے گھر میں اجازت حاصل کئے بغیر نظر نہ ڈالے۔ اگر کسی نے ایسا کیا تو اس نے گھروالوں کے ساتھ خیانت کی۔

۱۔ اخرجه ابوداؤد: ۵۵۱ ۲۔ اخرجه الترمذی: ۱۳۲ ومالك: ۱۱۶

۳۔ ابوداؤد: ۸۸ والنسائی: ۲/۱۱ ۴۔ اخرجه ابوداؤد: ۹۰ والترمذی: ۳۵۴

سوم یہ کہ کوئی شخص ایسی حالت میں نماز نہ پڑھے کہ وہ پیشاب یا پاخانہ کو دبائے ہوئے ہو یہاں تک کہ وہ (استنجے سے فارغ ہو کر) ہلکا ہو جائے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: ”فیخص نفسه“ یعنی قوم کو چھوڑ کر پیش امام صاحب اپنے لئے دعا مانگ رہا ہو اور لوگ امین کہہ رہے ہوں امام کا یہ عمل غلط ہے۔

سوال: یہاں یہ سوال ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو جو دعائیں لکھوائیں اور سکھائیں وہ مفرد اور اپنے نفس کیساتھ خاص تھیں اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ وہ مانگ رہے تھے تو یہاں کیسے حضور ﷺ نے نفی فرمادی؟۔

جواب: تخصیص کی یہ ممانعت قنوت نازلہ کی دعائیں ہے عام دعاؤں کا مسئلہ نہیں ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ یہ نبی اس وقت کی دعا کے لئے ہے جبکہ اجابت دعا کا وقت ہو لوگ صرف امین کہتے ہوں اور پیش امام صاحب مفرد کا صیغہ اپنے لئے استعمال کر کے دعا مانگ رہا ہو تو یہ قوم کے ساتھ خیانت ہے حضرت مولانا شیخ شمس الدین رحمہ اللہ مشکوٰۃ کی شرح التعلیق الفصح میں لکھتے ہیں کہ جن ماثورہ دعاؤں میں مقتدی امام پر اعتماد نہیں کرتے ہوں بلکہ خود بھی مانگتے ہوں جیسے تشہد کے بعد کی دعائیں ہیں ایسی دعاؤں میں امام اپنے لئے مفرد کا صیغہ استعمال کر سکتا ہے۔ لیکن اگر مقتدی امین کہتے ہوں تو ایسی صورت میں امام پر لازم ہے کہ وہ عام صیغہ استعمال کریں اور اپنے نفس کو دعا کے ساتھ خاص نہ کریں۔

نماز کو کسی وجہ سے مؤخر نہ کرو

﴿۲۰﴾ وعن جابرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُؤَخِّرُوا الصَّلَاةَ لِطَعَامٍ وَلَا لِغَيْرِهِ۔ (رواهُ فِي شَرْحِ الشُّلَّةِ)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے (صحابہ کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا کہ ”کھانے کے لئے یا کسی اور وجہ سے نماز کو (اس کے وقت سے) مؤخر نہ کرو۔“ (شرح الح)

توضیح: اس حدیث کا اس سے پہلے حدیث نمبر ۶ کے ساتھ تعارض ہے اس میں ہے کہ کھانے کی وجہ سے نماز میں تاخیر کی جاسکتی ہے لیکن اس حدیث میں ہے کہ کسی وجہ سے نماز میں تاخیر نہیں کرنی چاہئے اس کا جواب یہ ہے کہ زیر بحث حدیث کا تعلق اس صورت سے ہے جبکہ نماز کا وقت ختم ہو رہا ہو ایسی صورت میں نماز کو کسی وجہ سے مؤخر نہیں کیا جاسکتا۔

اور حدیث نمبر ۶ کا تعلق اس صورت سے ہے کہ وقت میں وسعت ہے لہذا نماز کو مؤخر کیا جاسکتا ہے تاکہ کھانا کھایا جائے اور خراب نہ ہو جائے یعنی عذر اور بے عذری کے احوال پر دونوں حدیثیں محمول ہیں۔ لہ

الفصل الثالث

نماز باجماعت کی ترغیب

﴿۲۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَّا مُنَافِقٌ قَدْ عَلِمَهُ نِفَاقُهُ أَوْ مَرِيضٌ إِنْ كَانَ الْمَرِيضُ لَيَمُشِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ حَتَّى يَأْتِيَ الصَّلَاةَ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَنَا سُنَنَ الْهُدَى وَإِنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُؤَدُّ فِيهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُلْقَى اللَّهُ عَذَابًا مُسْلِبًا فَلْيَحَافِظْ عَلَى هَذِهِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ حَيْثُ يُنَادِي بِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِعِبَادِكُمْ سُنَنَ الْهُدَى وَالنَّهْيِ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى وَلَوْ أَنَّكُمْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ وَمَا مِنْ رَجُلٍ يَتَطَهَّرُ فَيُحْسِنُ الظُّهُورَ ثُمَّ يَعْبُدُ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا حَسَنَةً وَرَفَعَهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَظَّ عَنْهُ بِهَا سَيِّئَةٌ وَلَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ مَعْلُومُ النِّفَاقِ وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُؤْتَى بِهِ يَهَادَى بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يُقَامَ فِي الصَّفِّ. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے دیکھا ہے کہ نماز باجماعت سے صرف وہی منافق لوگ پیچھے رہ جاتے تھے جن کا نفاق معلوم اور کھلا ہوا ہوتا تھا (یعنی جن لوگوں کا نفاق پوشیدہ تھا وہ بھی جماعت میں حاضر ہوتے تھے) یا بیمار رہ جاتے تھے (یعنی جس مریض کو مسجد آنے کی کچھ نہ کچھ طاقت ہوتی تھی وہ بھی جماعت میں آتا تھا چنانچہ) جو مریض دواؤں کے درمیان (یعنی ان کے سہارے سے) چل سکتا تھا وہ بھی نماز میں آتا تھا۔ (اس کے بعد) حضرت عبد اللہ ابن مسعود نے فرمایا ”بے شک سرور کو نین ﷺ نے ہمیں ہدایت کے طریقے سکھائے ہیں اور ہدایت کے ان طریقوں میں سے (ایک طریقہ) اس مسجد میں (جماعت سے) نماز پڑھنا ہے جس میں اذان دی جاتی ہو۔“

ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ حضرت عبد اللہ ابن مسعود نے فرمایا ”جس شخص کے لئے یہ بات خوش کن ہو کہ وہ کل کے دن خدا سے کامل مسلمان کی حیثیت سے ملاقات کرے تو اسے چاہئے کہ وہ ان پانچوں نمازوں کی اس جگہ حفاظت کرے جہاں ان

نمازوں کے لئے اذان دی جاتی ہو (یعنی مساجد میں ان پانچوں نمازوں کو جماعت کے ساتھ پابندی سے ادا کرتا رہے) کیونکہ اللہ جل شانہ نے تمہارے نبی ﷺ کے لئے ہدایت کے (تمام) طریقے مقرر کر دیئے تھے اور ان پانچوں نمازوں کو جماعت سے پڑھنا بھی ہدایت کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے۔ اگر تم اپنی نمازوں کو اپنے گھروں میں (اگرچہ جماعت سے) پڑھو گے جیسا کہ یہ پیچھے رہنے والا (یعنی منافق) نماز پڑھتا ہے تو (سمجھ لو کہ) تم اپنے نبی ﷺ کی سنت کو چھوڑنے والے ہو گے اور اگر اپنے نبی ﷺ کی سنت کو چھوڑو گے تو بیشک تم گمراہ ہو جاؤ گے۔ اور جو شخص پاک ہو کر اچھی طرح وضو کرتا ہے (یعنی وضو کے پورے حقوق و آداب کا لحاظ رکھتا ہے اور اس کے تمام واجبات و سنن کو ادا کرتا ہے) اور پھر ان مساجد میں سے کسی مسجد میں جاتا ہے تو خداوند قدوس اس کے ہر قدم کے بدلہ جو وہ (مسجد کی راہ میں) رکھتا ہے ایک نیکی لکھتا ہے اور اس کا ایک درجہ بلند کرتا ہے اور ایک برائی کو اس سے دور کر دیتا ہے۔ ہم نے دیکھا ہے کہ کھلے ہوئے منافق کے علاوہ کوئی شخص جماعت سے پیچھے نہ رہتا تھا (یعنی جماعت ترک نہ کرتا تھا) یہاں تک کہ بیمار آدمی اس حالت میں نماز میں لایا جاتا کہ وہ انتہائی ضعف و کمزوری کی وجہ سے دو آدمیوں کا سہارا لئے ہوئے ہوتا اور اس کو صف میں لا کھڑا کر دیا جاتا تھا۔“ (مسلم)

توضیح: ”سنن الہدیٰ“ یعنی ہدایت کے طریقے اور وہ سنتیں جو باعث ہدایت ہیں۔

یاد رکھو! نبی اکرم ﷺ کے مسنون افعال و اعمال دو طرح ہوتے تھے ایک قسم وہ افعال تھے جو آپ بطریق عبادت کرتے تھے اور دوسرے وہ افعال تھے جو آپ عادت کے طریقے پر کیا کرتے تھے جو اعمال مسنونہ آپ نے بطریق عبادت اپنائے تھے اس کو سنن ہدیٰ کہتے ہیں وہی سنت مؤکدہ ہیں اور جو اعمال آپ نے بطریق عادت کیے تھے اس کو سنن زوائد کہتے ہیں جو مستحبات کے قبیلے سے ہیں قسم اول کی مثال فجر ظہر مغرب اور عشاء کی نمازوں سے آگے پیچھے بارہ رکعات سنتیں ہیں۔ اور قسم ثانی کی مثال جیسے آنحضرت ﷺ کا لباس اور کھانا پینا اور اس کے لئے کوئی کیفیت اپنانا وغیرہ وغیرہ۔

سنن زوائد پر عمل کرنے سے ثواب تب ملتا ہے کہ آدمی اتباع النبی ﷺ کی نیت کرے اگر اتباع کی نیت نہ ہو تو ثواب نہیں ملے گا جیسے بعض قوموں کی پگڑیاں قومی روایات پر ہوتی ہیں اس میں ثواب نہیں یا جیسے بعض قومیں ازار قومی جذبہ پر باندھ دیتی ہیں اس میں ثواب اس وقت ملے گا کہ آدمی نبی اکرم ﷺ کی اتباع کی نیت کرے۔

﴿۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ لَا مَا فِي الْبُيُوتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالذَّرِّيَّةِ أَقْمَتْ صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَأَمَرْتُ فِتْيَانِي يُحَرِّقُونَ مَا فِي الْبُيُوتِ بِالنَّارِ۔ (رواہ أحمد) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”اگر گھروں میں عورتیں اور بچے نہ ہوتے تو میں عشاء کی نماز کو قائم کر کے خادموں کو حکم دیتا کہ (جو لوگ نماز میں حاضر نہیں ہوئے ان کے) گھر بار آگ میں جلا دیئے جائیں۔“ (احمد)

اذان کے بعد مسجد سے بغیر نماز نکلنا منع ہے

﴿۲۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَتُودِي بِالصَّلَاةِ فَلَا يَخْرُجُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُصَلِّيَ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ہمیں حکم دیا تھا کہ جب تم مسجد میں موجود ہو اور نماز کے لئے اذان ہو جائے تو تم میں سے کوئی شخص بغیر نماز پڑھے مسجد سے نہ نکلے۔“ (احمد)

توضیح: ”فلا یخرج“ اذان کے وقت آدمی کے مقام کا اور جگہ کا اعتبار ہے داخل مسجد اور خارج مسجد کا فرق ہے جو آدمی خارج مسجد ہو یہ وعید اس کے لئے بظاہر نہیں ہیں اور جو آدمی داخل مسجد موجود ہو اور اذان ہو جائے تو اب نکلنا مکروہ ہے کیونکہ یہ صورۃ اعراض عن الجماعۃ ہے جو موجب تہمت ہے اگر مسجد اہل بدعت اور غالی بریلویوں کی ہے تو اس سے بھی نکلنا نہیں چاہئے بلکہ ان کے ساتھ نماز پڑھ لے اور پھر نماز کا اعادہ کر لے۔ فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے کہ ارادہ کے ساتھ اہل بدعت کی مسجد میں جانا نہیں چاہئے اگر غلطی سے بریلویوں کی مسجد میں کوئی گیا تو اب نہ بھاگے بلکہ نماز پڑھ کر اعادہ کر لے۔ ۲ تبلیغ والے اس مسئلے میں دو غلطیاں کرتے ہیں ایک یہ کہ ارادہ کے ساتھ اہل بدعت کی مسجدوں میں جاتے ہیں اور ان کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں اور اعادہ نہیں کرتے ہیں دوسری غلطی یہ کرتے ہیں کہ اس غلط طریقہ کو اصلاح اور ترویج دین کا راستہ سمجھتے ہیں اگرچہ واقعۃً اصلاح ہو بھی جاتی ہو مگر یہ طریقہ غلط ہے۔ بہر حال وہ آدمی مسجد سے اذان کے بعد نکل سکتا ہے جس کے ذمہ دوسری مسجد کا انتظام ہو یا وہاں کا امام ہو یا وہاں درس کا پروگرام ہو یا اس کی وجہ سے تکثیر عوام ہو یا کوئی اور سخت ضروری کام ہو یا کچھ وقت کے لئے نکل کر واپس آ رہا ہو یہ اعذار ہیں اس کے بغیر نکلنا موجب عملی نفاق ہے جیسے آئندہ آ رہا ہے۔ ۳

﴿۲۴﴾ وَعَنْ أَبِي الشَّعْثَاءِ قَالَ خَرَجَ رَجُلٌ مِنَ الْمَسْجِدِ بَعْدَ مَا أُذِّنَ فِيهِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَمَّا هَذَا فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابو شعثاء فرماتے ہیں کہ (ایک دن) اذان ہو جانے کے بعد ایک شخص مسجد سے نکلا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”اس شخص نے ابو القاسم (یعنی رسول اللہ ﷺ) کی نافرمانی کی۔“ (مسلم)

﴿۲۵﴾ وَعَنْ عُمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَ كُفَّ الْأَذَانِ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ لَمْ يَخْرُجْ لِحَاجَةٍ وَهُوَ لَا يُرِيدُ الرَّجْعَةَ فَهُوَ مُنَافِقٌ. (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ) ۵

ترجمہ: اور حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جو شخص مسجد میں ہو اور اذان ہو جائے

پھر وہ بغیر کسی ضرورت کے مسجد سے چلا جائے اور (جماعت میں شریک ہونے کے لئے) واپس آنے کا ارادہ بھی نہ رکھتا ہو تو وہ منافق ہے۔“ (ابن ماجہ)

قول و عمل سے اذان کا جواب دینا لازم ہے

﴿۲۶﴾ وعن ابن عباسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ فَلَمْ يُجِبْهُ فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عُنْدٍ - (رَوَاهُ النَّازِ قُطَيْبِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جس شخص نے اذان سنی اور اس کا جواب نہ دیا تو اس کی نماز (کامل یا قبول نہیں ہوتی مگر کسی عذر کی وجہ سے) ایسا کیا تو کوئی مضائقہ نہیں۔“ (دارقطنی)

توضیح: اجابت اذان کے دو طریقے ہیں ایک طریقہ زبان سے ہے کہ کلمات اذان کا جواب دیا جائے دوسرا طریقہ اجابت عمل سے ہے کہ مؤذن جو نبی کہہ دے ”حی علی الصلوة“ تو سننے والا چل پڑے علماء کہتے ہیں کہ جو شخص عمل سے اجابت کر رہا ہو تو زبان سے اجابت نہ کرنے پر وہ اس وعید کا مستحق نہیں ہوگا اسی طرح وہ شخص جو مسجد میں بیٹھا ہو اور تلاوت کر رہا ہو وہ اگر اذان کا جواب نہ دے تو اس وعید میں نہیں آئے گا کیونکہ وہ پہلے سے موجود ہے اور اگر کوئی شخص نہ تو زبان سے جواب دیتا ہے نہ مسجد میں آ کر نماز باجماعت پڑھتا ہے بلکہ گھر بیٹھ کر نماز ادا کرتا ہے تو اس کی نماز مقبول نہیں ہے اور جو بالکل نماز نہیں پڑھتا وہ تو بڑا ہی بد بخت ہے۔

﴿۲۷﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمَدِينَةَ كَثِيرَةُ الْهَوَامِ وَالسِّبَاعِ وَأَنَا ضَرِيرُ الْبَصَرِ فَهَلْ تَجِدُنِي مِنْ رُخْصَةٍ قَالَ هَلْ تَسْمَعُ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَحَيَّ هَلَا وَلَمْ يُرْخِصْ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مدینہ میں موذی جانور اور درندے بہت ہیں اور میں نابینا ہوں (اس عذر کی وجہ سے) کیا آپ مجھے اجازت دیتے ہیں کہ میں جماعت میں نہ آؤں اور اپنی نماز گھر میں پڑھ لوں آنحضرت ﷺ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ تم حی علی الصلوة اور حی علی الفلاح سنتے ہو؟ میں نے عرض کیا ”جی ہاں!“ فرمایا ”تو پھر جماعت میں آیا کرو!“ اور انہیں جماعت چھوڑنے کی اجازت نہیں دی۔“ (ابوداؤد و نسائی)

صرف نماز ہی تورہ گئی ہے

﴿۲۸﴾ وعن أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ أَبُو الدَّرْدَاءِ وَهُوَ مُغَضَبٌ فَقُلْتُ مَا أَغَضَبَكَ قَالَ وَاللَّهِ

مَا أَعْرِفُ مِنْ أَمْرِ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئاً إِلَّا أَتَاهُمْ يُصَلُّونَ جَمِيعاً۔ (رواہ البخاری) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ام درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ (ایک روز میرے خاوند) حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ میرے پاس غصہ میں بھرے ہوئے آئے (ان کی حالت دیکھ کر) میں نے پوچھا کہ کس چیز نے آپ کو غضبناک بنایا؟ انہوں نے کہا کہ خدا کی قسم! سرور کونین ﷺ کی امت کے بارے میں (پہلی جیسی) کسی چیز کو نہیں پاتا مگر ایک یہی بات جانتا تھا کہ وہ جماعت سے نماز پڑھتے ہیں (مگر اب اسے بھی چھوڑتے جاتے ہیں) (بخاری)

توضیح: ”ہو مغضب“ یہ اسم مفعول کا صیغہ ہے یعنی وہ غصہ سے بھرے ہوئے تھے گویا کسی نے ان کو غصہ میں ڈالا ہوا تھا ام الدرداء کے سوال کے جواب میں ابودرداء نے جو کچھ فرمایا شارحین حدیث کہتے ہیں کہ یہ اصل سوال کا جواب نہیں جتنا پھر شارحین نے طرح طرح کے جوابات دیئے ہیں بعض نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ ابودرداء رضی اللہ عنہ نے جواب دیا ہی نہیں ہے جیسے لمعات میں ہے۔ ۲۔

نلا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک توجیہ کی ہے اور اس کو سب سے اچھا قرار دیا فرمایا ”ای اغضبتني الامور المنكر المحدثه في امة محمد لاني والله ما اعرف من امرهم شيئا على الجادة الا انهم يصلون جميعا فيكون الجواب محذوفا والمذكور دليل الجواب“ ۳۔ یعنی مجھے اس چیز نے غصہ میں مبتلا کیا کہ امت محمدیہ میں طرح طرح کے منکرات و بدعات پیدا ہو گئیں اب تو کوئی چیز اصلی حالت میں باقی نہیں رہی ہاں صرف جماعت کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں یہی ایک چیز باقی ہے جو اپنے اعتدال پر ہے اب وہ بھی رخصت ہو رہی ہے۔

فجر کی نماز باجماعت رات بھر تہجد سے بہتر ہے

﴿٢٩﴾ وعن أبي بكر بن سليمان بن أبي حشبة قال إن عمر بن الخطاب فقد سليمان بن أبي حشبة في صلاة الصبح وإن عمر غدا إلى السوق ومسكن سليمان بين المسجد والسوق فمر على الشفاء أمر سليمان فقال لها لم أر سليمان في الصبح فقالت إنه بات يصلي فغلبته عيناه فقال عمر لأن أشهد صلاة الصبح في جماعة أحب إلي من أن أقوم ليلة۔ (رواہ مالک) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت ابوبکر ابن سلیمان ابن ابی حشمہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فجر کی نماز میں (میرے والد) حضرت سلیمان ابن ابی حشمہ کو نہیں پایا۔ حضرت عمر جب صبح کو بازار جانے لگے تو سلیمان کا مکان مسجد اور بازار کے درمیان تھا اس لئے وہ سلیمان کی والدہ شفاء کے پاس گئے اور ان سے پوچھا کہ ”کیا بات ہے“ آج میں نے سلیمان کو فجر کی نماز میں نہیں دیکھا؟ سلیمان کی والدہ کہنے لگیں (کہ بات یہ ہوئی) کہ سلیمان نے آج پوری رات نماز پڑھنے میں گزاری اور (صبح

ہوتے ہوتے) ان کی آنکھ لگ گئی (اس لئے وہ نماز فجر میں حاضر نہ ہو سکے، حضرت عمرؓ نے فرمایا ”میں صبح کی نماز جماعت سے پڑھ لینا رات بھر (عبادت کے لئے) کھڑے رہنے سے بہتر سمجھتا ہوں۔“ (مالک)

توضیح: عمر فاروقؓ وقت کے خلیفہ اور امیر المؤمنین ہیں سلیمانؓ ایک صحابی ہیں امیر المؤمنین کی دینی فکر کو دیکھئے کہ نماز کے بارے میں اپنے ساتھیوں کی کتنی بڑی نگرانی فرماتے ہیں کہ صحابہ کی اتنی بڑی جماعت میں ایک صحابی کی غیر حاضری کو محسوس کرتے ہیں پھر بازار ہی میں ان کی والدہ شفاءؓ سے پوچھا کہ میں نے آج فجر کی نماز میں سلیمانؓ کو نہیں دیکھا خیر تو ہے ادھر صحابہ کی عبادت کا اندازہ لگائیے کہ والدہ جواب دیتی ہے کہ وہ رات بھر تہجد پڑھتے رہے صبح کے وقت آنکھ لگی اور جماعت نکل گئی حضرت عمر فاروقؓ کے نزدیک جماعت کی بڑی اہمیت کا اندازہ لگائیے کہ فرماتے ہیں مجھے تو جماعت اس سے زیادہ عزیز ہے کہ رات بھر تہجد پڑھوں اور صبح جماعت میں غیر حاضر رہوں سبحان اللہ کیا دینی ماحول تھا؟۔

دو آدمیوں کی جماعت بھی جائز ہے

﴿۳۰﴾ وعن أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِثْنَانِ فَمَا فَوْقَهُمَا جَمَاعَةٌ (رواہ ابن ماجہ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”دو شخص ہوں یا دو سے زیادہ ہوں، ان سے جماعت (ہو سکتی) ہے۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: مطلب یہ ہے کہ جماعت کی صحت کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ بہت کثیر تعداد میں لوگ اکٹھے ہوں یا کم از کم تین کا ہونا ضروری ہو ایسا معاملہ نہیں بلکہ دو آدمیوں کی جماعت بھی صحیح ہے ایک امام بنے دوسرا مقتدی ہو یا مقتدی کا امام کے دائیں جانب ہونا ضروری ہے۔ ۲

حضرت ابن عمر اور ان کے بیٹے کی ناراضگی

﴿۳۱﴾ وعن يِلَالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا النِّسَاءَ حُظُوظَهُنَّ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِذَا اسْتَأْذَنَكُمُ فَقَالَ يِلَالٌ وَاللَّهِ لَمَنْعَهُنَّ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ أَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ أَنْتَ لَمَنْعَهُنَّ وَفِي رِوَايَةٍ سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ فَسَبَّهُ سَبًّا مِمَّا سَمِعْتُ سَبَّهُ مِثْلَهُ قَطُّ وَقَالَ أَخْبِرَكَ عَنْ رَسُولِ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ وَاللَّهُ لَمَنْعَهُمْ۔ (رواہ مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت بلال ابن عبد اللہ ابن عمر اپنے والد (مکرم حضرت عبد اللہ ابن عمر) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے (ایک روز) کہا کہ سرور کوئین ﷺ نے فرمایا کہ ”جب عورتیں تم سے مسجد جانے کی اجازت مانگیں تو تم انہیں (روک کر) ان کو مساجد کے حصہ سے محروم نہ کرو (یعنی مسجد میں جانے کا جو ثواب انہیں ملتا ہے تم انہیں مسجدوں میں جانے سے روک کر اس ثواب کے حاصل کرنے سے نہ روکو) بلال نے کہا کہ ”خدا کی قسم ہم تو انہیں ضرور منع کریں گے“ حضرت عبد اللہ نے بلال سے فرمایا کہ ”میں تو کہہ رہا ہوں کہ یہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے اور تم کہتے ہو کہ ہم انہیں ضرور منع کریں گے۔“

ایک دوسری روایت میں حضرت سالم نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ ”پھر (اس کے بعد) حضرت عبد اللہ، بلال کی طرف متوجہ ہوئے اور انہیں اس قدر برا بھلا کہا کہ میں نے تو کبھی حضرت عبد اللہ کی زبان سے انہیں اس قدر برا بھلا کہتے نہیں سنا اور پھر کہا کہ ”میں تو کہتا ہوں یہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے اور تم کہتے ہو کہ ہم انہیں ضرور منع کریں گے۔“ (مسلم)

توضیح: ”واللہ لعمنعہم“ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے عورتوں سے متعلق مسجد میں جا کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی حدیث بیان فرمائی جس میں یہ تھا کہ عورتوں کو مسجد جانے سے مت روکو اس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیٹے حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں تو یقیناً منع کروں گا، گفتگو میں دونوں کے کلام کا تبادلہ کچھ اس طرح ہوا کہ ظاہری طور پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے کلام میں حدیث نبوی سے معارضہ کی صورت پیدا ہو گئی یہ صرف صورت معارضہ تھا حقیقتہً بالکل نہ تھا کیونکہ حقیقتہً معارضہ تو انکار حدیث اور اسلام کے ایک حکم کا انکار ہے جس کا حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے تصور بھی نہیں کیا جاسکتا بہر حال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس صوری معارضہ پر سخت ناراض ہوئے اور حضرت بلال کو سخت ست کہا اور قسم کھائی کہ تم سے زندگی بھر کلام نہیں کروں گا چنانچہ زندگی بھر اپنے نعت جگر سے کلام نہیں فرمایا۔ ۲

تین دن سے زیادہ باتوں کا بایک کثرت کرنا دنیاوی اغراض کی وجہ سے حرام ہے دینی حمیت اور دینی غیرت کی وجہ سے جائز ہے یہاں ایسا ہی تھا بہر حال حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو جب اس واقعہ کا علم ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ابن عمر رضی اللہ عنہما پر رحم فرمائے ان کا بیٹا بلال صحیح کہتا ہے آج اگر حضور اکرم ﷺ ہوتے تو آپ خود عورتوں کو مسجد جانے سے منع فرمادیتے آنے والی حدیث میں بھی یہی صورت مذکور ہے تفصیل اس سے پہلے حدیث نمبر ۸ میں گزر چکی ہے۔

﴿۳۲﴾ وَعَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلٌ أَهْلَهُ أَنْ يَأْتُوا الْمَسَاجِدَ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَإِنَّا لَمَنْعُهُمْ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أُحَدِّثُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ هَذَا قَالَ فَمَا كَلِمَةُ عَبْدِ اللَّهِ حَتَّى مَاتَ۔ (رواہ أحمد) ۳

تَرْجَمَہ: حضرت مجاہد حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ہے کہ ”کوئی شخص اپنے اہل (یعنی اپنی بیوی) کو مساجد میں جانے سے منع نہ کرے۔“ (یہ سن کر) حضرت عبداللہ کے ایک صاحبزادہ (بلال) نے کہا کہ ”ہم تو انہیں منع کریں گے۔“ حضرت عبداللہ ابن عمر نے ان سے فرمایا کہ ”میں تو آنحضرت ﷺ کی حدیث بیان کر رہا ہوں اور تم یہ کہہ رہے ہو۔“ راوی کا بیان ہے کہ اس کے بعد حضرت عبداللہ نے اپنے بیٹے سے (آخر عمر تک) گفتگو نہیں کی یہاں تک کہ ان کی وفات ہوگئی۔“ (احمد)



باب تسوية الصف صفوں کو برابر کرنے کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَالصُّفُّ صَفًّا فَالزُّجَرَاتُ زَجْرًا فَالتَّلْيِيتُ ذِكْرًا﴾ (صُفَّتْ ل)

صفوف صلوٰۃ سے متعلق پانچ اہم مسائل ہیں جو تمام مسائل کے لئے بنیاد کی حیثیت رکھتے ہیں۔

۱ اول یہ کہ صف بالکل سیدھی ہو گویا اس کے ساتھ تیر کو سیدھا کیا جاتا ہو۔

۲ صفوں میں تلاصق وتلازق ہو یعنی اس طرح جڑی ہوئی ہوں کہ بیچ میں شیطان کے لئے کوئی فرجہ اور خلاء نہ ہو۔

۳ پیش امام صفوں کے آگے ایسے مقام پر کھڑا ہو کہ دونوں طرف دائیں بائیں مقتدی برابر برابر ہوں۔

۴ پہلی صف کو مکمل کر کے تب دوسری صف شروع کرے پھر ثانی کی تکمیل پر صرف ثالث شروع کی جائے الیٰ اخرہ۔

۵ صفوں کو ایک دوسرے سے اس قدر فاصلے پر قائم کیا جائے کہ بیچ میں صرف سجدہ کی مقدار کی جگہ ہو اس قاعدہ پر فقہاء کے چند مسائل بھی ملاحظہ ہوں۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ صفوں کے درمیان اگر کوئی سڑک یا نہر نہ ہو تو یہ صفوف متصلہ ہیں امامت و جماعت صحیح ہے لیکن اگر امام اور مقتدیوں کے درمیان کوئی نہر یا سڑک ہو تو امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ اقتدا صحیح ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ اقتدا صحیح نہیں ہے اور اگر امام مسجد میں ہو اور مقتدی قریب تر گھر میں کھڑا ہو لیکن بیچ میں کوئی ایسا حائل ہو کہ امام نظر نہیں آتا ہو اور امام کے پیچھے صفوف بھی نظر نہ آتی ہوں تو جمہور فرماتے ہیں یہ اقتدا صحیح نہیں لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مشہور قول یہ ہے کہ یہ اقتدا صحیح ہے گویا جمہور کے ہاں بعد اور قرب کی کوئی حیثیت نہیں بلکہ حائل و حاجب کا اعتبار ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بعد و قرب کا اعتبار کرتے ہیں حائل کا اعتبار نہیں کرتے۔

نماز میں صفوں کو سیدھا رکھنا سنت مؤکدہ ہے بعض نے واجب کہا ہے کیونکہ احادیث میں صف سیدھا نہ رکھنے پر سخت وعیدات آئی ہیں جو وجوب کی دلیل ہے۔

الفصل الاول

صف برابر رکھنے کا حکم

﴿۳﴾ عَنْ الثُّعْمَانِ ابْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكْبِرَ فَرَأَى

رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّفِّ فَقَالَ عِبَادُ اللَّهِ لَتَسَوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيَخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهِكُمْ.

(رواہ مسلم) ۱۔

ترجمہ: حضرت نعمان ابن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہماری صفیں (اس طرح) برابر (سیدھی) کیا کرتے تھے کہ گویا تیر بھی ان صفوں سے سیدھا کیا جاتا تھا یہاں تک کہ ہم بھی آپ سے (صفوں کے برابر کرنے کی اہمیت) سمجھ گئے۔ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (مکان سے نکل کر) تشریف لائے اور (نماز کیلئے) کھڑے ہو گئے اور تکبیر (تحریمہ) کہنے ہی کو تھے کہ ایک آدمی کا سینہ صف سے کچھ نکلا ہوا آپ نے دیکھ لیا چنانچہ (یہ دیکھ کر) آپ نے فرمایا کہ ”اے اللہ کے بندو! اپنی صفیں سیدھی کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان اختلاف ڈال دے گا۔“ (مسلم)

توضیح: ”القداح“ قداح تیر کو کہتے ہیں عرب لوگ تیروں کے سیدھا کرنے میں بہت ہی کوشش کرتے تھے کیونکہ تیر میں اگر ذرہ برابر ٹیڑھ رہ جائے تو وہ نشانہ پر صحیح نہیں بیٹھتا لہذا ان کے ہاں تیر کا سیدھا ہونا اتنا مشہور و مسلم تھا کہ وہ دوسری چیزوں کے سیدھا پن اور ہمواری کی تشبیہ تیر سے دیا کرتے تھے یہاں اسی مبالغہ کو بیان کیا گیا ہے کہ صفوں کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح سیدھا فرماتے تھے کہ گویا ان کے ذریعہ سے تیر سیدھا کرنا چاہتے تھے۔ ۲۔

”قد عقلنا عنه“ یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اندازہ ہو گیا کہ ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے صفوں کے ہموار اور سیدھا کرنے کا مسئلہ سیکھ لیا۔

”اولیخافن اللہ“ ۳۔ علامہ مظہر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ظاہری ادب و فرمانبرداری چونکہ باطنی ادب و فرمانبرداری کی علامت ہوتی ہے لہذا اگر تم صفوں میں غلط کھڑے ہو کر ظاہری اطاعت و فرمانبرداری نہیں کرو گے تو تمہاری یہ ظاہری نافرمانی تم کو باطنی نافرمانی تک پہنچا دے گی یعنی دلوں کے اختلاف کی طرف پہنچا دے گی جس کا انجام یہ ہوگا کہ آگے چل کر یہ نافرمانی آپس کی عداوت و رقابت کا ذریعہ بن جائے گی جس سے قلوب میں بگاڑ اور اختلاف پیدا ہو جائے گا اور دلوں کے اختلاف کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ایک دوسرے سے اعراض و انقباض شروع ہو جائے گا جس سے تمہاری معاشرتی و سماجی زندگی تباہ ہو جائے گی زیر بحث حدیث میں اسی پس منظر کو بیان کیا گیا ہے۔ ۴۔

﴿۲۶﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي.

(رواہ البخاری و فی المصنف علیہ قال أمثوا الصفوف فإني أراكم من وراء ظهري) ۵۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز جب) نماز کھڑی ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا چہرہ مبارک

ہماری طرف متوجہ کر کے فرمایا کہ ”اپنی صفیں سیدھی کرو، اور آپس میں مل کر کھڑے ہو، بیشک میں اپنی پشت کے پیچھے سے بھی تمہیں دیکھتا ہوں (یعنی نماز کی حالت میں مکاشفہ کے ذریعہ نمازیوں کے احوال پر مطلع رہتا ہوں) اس روایت کو بخاری نے نقل کیا ہے اور بخاری و مسلم دونوں کی روایت یہ ہے کہ ”(آنحضرت ﷺ نے فرمایا) صفوں کو پورا کر لیا کرو، میں تم کو اپنی پشت کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔

توضیح: ”تراصوا“ مل کر کھڑے ہونے اور جڑ جڑ کر صف بنانے کو تراصوا کہا گیا ہے۔^۱
 ”فانی اراکم“ اس حدیث پر پہلے کلام ہو چکا ہے یہ حالت دائمی نہیں تھی بلکہ نماز کے اندر انکشاف تام ہونے کی وجہ سے آنحضرت ﷺ کو علم ہو جاتا تھا۔

صف برابر رکھنا نماز کی تکمیل کا حصہ ہے

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنی صفوں کو برابر رکھا کرو کیونکہ صفوں کو برابر رکھنا نماز کی تکمیل میں سے ہے (بخاری) مسلم کی روایت من اقامۃ الصلوٰۃ کے بجائے من تمام الصلوٰۃ کے الفاظ ہیں۔
توضیح: قرآن کریم میں ﴿اقیموا الصلوٰۃ﴾^۳ یعنی نماز کو تمام آداب کے ساتھ قائم کرو کا حکم ہے نماز کے آداب میں تعدیل ارکان کا لحاظ رکھنا اور سنن و آداب اور مستحبات کا خیال رکھنا داخل ہے یہاں حدیث میں انہیں آداب میں سے ایک ادب کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ صفوں کو سیدھا رکھو کیونکہ صفوں کو سیدھا رکھنا نماز کی تکمیل کا ایک حصہ ہے جس کا حکم ﴿اقیموا الصلوٰۃ﴾ میں دیا گیا ہے۔

علم و دانش والے لوگ امام کے قریب کھڑے ہوں

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسُحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلْبِسَ مِنْكُمْ أُولُوا الْأَحْلَامِ وَالْثُلَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ أَشَدُّ اخْتِلَافًا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ (جب نماز پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو) ہمارے مناکب ہاتھوں پر اپنا دست مبارک رکھ کر فرماتے تھے کہ ”برابر برابر رہو، مختلف (یعنی آگے پیچھے کھڑے) نہ ہو ورنہ تمہارے دلوں میں اختلاف

۱۔ المرقاۃ: ۲/۱۶۰ ۲۔ أخرجه البخاری: ۱/۱۸۳ و مسلم: ۲/۳۰

۳۔ اقیمو الصلوٰۃ ۴۔ أخرجه و مسلم: ۲/۳۰

پیدا ہو جائے گا اور تم میں سے جو لوگ عاقل و بالغ ہوں وہ میرے قریب رہیں پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہوں ان کے قریب ہوں۔“ حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے (لوگوں کے سامنے یہ حدیث بیان کر کے) فرمایا کہ ”آج تم لوگوں میں اختلاف بہت زیادہ ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”مسح منا کبنا“ صف کو سیدھا کرنے کی ایک کیفیت کا بیان ہے کہ حضور اکرم ﷺ جس طرح زبان مبارک سے اس کا بیان فرماتے اسی طرح عملی طور پر صفوں کو سیدھا کیا کرتے تھے اور ہمارے مؤندھوں پر ہاتھ رکھ کر صف سیدھی فرماتے اس کی وجہ یہ ہے کہ صف کے سیدھا کرنے کے لئے کندھوں اور ٹخنوں کا سیدھا ہونا ضروری ہے اس کا ذکر آنے والا ہے۔

”ولا تختلفوا“ یعنی صف میں برابر کھڑے رہو کسی کے بدن کا کوئی حصہ آگے پیچھے نہ ہو اس ظاہری افتراق سے تم میں باطنی افتراق بغض و حسد اور عداوت و نفرت پیدا ہو جائے گی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

”لیلنی“ یعنی جو لوگ علم و دانش اور فہم و فراست والے اور کامل بالغ ہیں وہ اگلی صف میں میرے قریب کھڑے ہوں تاکہ وہ میری نماز کا پورا نقشہ دیکھ کر امت تک پہنچائیں نماز کے تمام احکام کو چشم خود معائنہ کر کے سیکھ لیں اور اگر کبھی امام کو نماز میں سہو ہو جائے تو صحیح طور پر لقمہ دے سکیں یا اگر امام کو کوئی حادثہ پیش آئے اور وہ اپنا نائب مقرر کرنا چاہے تو صف میں قریب ایسے افراد موجود ہوں جو اس ذمہ داری کو قبول کرنے کی اہلیت رکھتے ہوں۔ اب صفوں کی ترتیب اس طرح ہوگی۔

پہلی صف میں عاقل بالغ لوگ ہوں پھر ان کے بعد قریب البلوغ مرآتق لوگ ہوں اور بچے بھی ہوں پھر ان کے بعد خنثی لوگ ہوں یعنی جن میں مردوں اور عورتوں کی علامات بیک وقت پائی جاتی ہوں پھر ان کے بعد آخری صفوں میں عورتیں ہوں۔

”اشد اختلافاً“ حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کے اس کلام کا مقصد یہ ہے کہ آج تم لوگ نمازوں کی صفوں کو سیدھا کرنے میں احتیاط نہیں کرتے بولہذا تمہاری خارجہ زندگی میں تم افتراق و انتشار اور اختلاف کے شکار ہو گئے۔ جتنا نماز کی صفوں میں افتراق ہے اتنا ہی تم پر فتنوں کی بھر مار شروع ہو گئی ہے، لہذا پہلے نماز کا یہ ظاہری اختلاف ختم کر دو پھر باطنی اختلاف کے خاتمہ کی فکر کرو۔

بہر حال ابو مسعود رضی اللہ عنہ صحابی کا یہ خطاب تابعین سے ہے جن میں یہ نقصان آ گیا تھا۔

مساجد میں شور و غل نہ مچاؤ

﴿وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلِي مِنْكُمْ أُولُوا الْأَحْلَامِ وَالْثُلُي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثَلَاثًا وَإِيَّاكُمْ وَهَيْشَاتِ الْأَسْوَاقِ﴾ (رواہ مسلم) ۵

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے جو لوگ صاحب عقل اور

بالغ ہوں وہ (نماز میں) میرے قریب کھڑے ہوں، پھر وہ لوگ کھڑے ہوں جو ان کے قریب ہوں۔“ یہ الفاظ آپ نے تین بار فرمائے اور تم (مساجد میں) بازاروں کی طرح شور و غل مچانے سے بچو۔“ (مسلم)

توضیح: ”ہیشات“ جمع ہے اس کا مفرد ہیشتہ ہے یہ لفظ باب نصر ینصر سے آتا ہے اس کا ترجمہ خلط ملط اور گڈمڈ ہونے کا بھی ہے اور اس کا ترجمہ شور و غل اور غوغا کا بھی ہے یہاں دونوں ترجمے صحیح ہیں لہذا اس لفظ کے دو مطلب ہوئے اول یہ کہ مسجدوں میں بازاروں کی طرح شور و غوغا نہ کرو بلکہ خاموشی سے آکر نماز پڑھو اور خاموشی سے جاؤ۔ یہ مطلب زیادہ واضح ہے اصل عبارت اس طرح ہوگی ”وایاکم وہیشات کھیشات الاسواق“ دوسرا مطلب یہ ہے کہ تم ایسے مقامات میں نماز پڑھنے سے احتراز کرو جہاں شور و غل ہوتا ہو اور حضور قلبی میسر نہ ہو جیسے بازار وغیرہ شور والے مقامات ہوتے ہیں۔ (لغات) ۱

اس حدیث میں عورتوں کی صف کا ذکر پیش نظر تھا اس لئے حضور اکرم ﷺ نے ”ثم الذین“ کے الفاظ کو تین بار دہرایا اس طرح صف کے چاروں درجوں کا ذکر آگیا عاقل بالغ اول درجہ میں اور مراہق اور بڑے دوسرے درجہ میں اور خنثائی تیسرے درجہ میں اور عورتیں چوتھے درجہ میں، اس سے پہلی حدیث میں عورتوں کی صف کا ذکر پیش نظر نہ تھا اس لئے وہاں دوسرے ”ثم الذین یلونہم“ فرمایا۔

﴿۶﴾ وعن أبي سعيد الخدري قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه تأخراً فقال لهم تقدموا وانتموا ابني وليأتكم بكم من بعدكم لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله. (رواه مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے (جب) دیکھا کہ صحابہ (پہلی صف میں آنے میں) تاخیر کرتے ہیں تو آپ نے ان سے فرمایا کہ ”آگے بڑھو! اور میری اقتداء کرو تا کہ وہ لوگ جو تمہارے پیچھے کھڑے ہوں تمہاری اقتداء کریں (اس کے بعد آپ نے فرمایا) ایک جماعت ہمیشہ (پہلی صف میں کھڑے ہونے میں) تاخیر کرتی رہے گی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ بھی (اپنے فضل و رحمت میں) انہیں پیچھے ڈال دے گا۔“ (مسلم)

توضیح: ”ولیاتکم بکم“ اس کا مطلب یہ نہیں کہ پہلی صف میری اقتداء کریں اور بعد والے لوگ ان کی اقتداء کرے کیونکہ ایک صف کے لوگ دوسری صف کے لوگوں کی اقتداء نہیں کرتے ہیں بلکہ سارے لوگ امام کی اقتداء میں ہوتے ہیں مطلب حدیث کا یہ ہے کہ پہلی صف والے مجھے دیکھ کر نماز پڑھیں گے اور ان کے بعد والے ان کو دیکھ کر متابعت کریں گے یہ متابعت فی الافعال ہے متابعت فی الاقبتہ نہیں ہے۔ ۳

مسجد میں حلقوں کے بجائے صف باندھ کر بیٹھنا چاہئے

﴿۷﴾ وعن جابر بن سمرّة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأانا حلقاً فقال مالي أراكم عزين ثم خرج علينا فقال ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها فقلنا يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربها قال يصفون الصفوف الأولى ويتراصون في الصف. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) نبی کریم ﷺ ہمارے درمیان تشریف لائے اور ہمیں مختلف حلقوں میں بیٹھے دیکھ کر فرمایا کہ ”کیا وجہ ہے کہ میں تمہیں الگ الگ جماعتوں کی صورت میں (بیٹھے ہوئے) دیکھ رہا ہوں (یعنی اس طرح الگ الگ جماعت بنا کر نہ بیٹھا کرو کیونکہ یہ نا اتفاقی اور انتشار کی علامت ہے) پھر اسی طرح (ایک روز) آنحضرت ﷺ ہمارے درمیان تشریف لائے اور فرمایا کہ ”تم لوگ (نماز میں) اس طرح صف کیوں نہیں باندھتے جس طرح فرشتے خدا کے حضور میں (بندگی کے لئے کھڑے ہونے کے واسطے) صف باندھتے ہیں“ ہم نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! فرشتے اپنے پروردگار کے حضور میں کس طرح صف باندھتے ہیں؟“ فرمایا ”پہلی صفوں کو پورا کرتے ہیں اور صف میں مل کر (برابر، برابر) کھڑے ہوتے ہیں۔ (مسلم)

توضیح: ”عزین“ الگ تھلگ ٹولیوں اور جماعتوں کی شکل میں حلقہ باندھ کر بیٹھنے کو کہتے ہیں۔ ”حلقاً“ حلقہ کی جمع ہے اس کا مطلب بھی عزین کی طرح ہے ”یتراصون“ جڑ جڑ کر برابر برابر صف میں کھڑے ہونے کو کہتے ہیں۔ ۲

مرد اور عورت کی بہترین صف کونسی ہے

﴿۸﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها. (رواه مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”مردوں کی بہترین صف پہلی صف ہے اور بدترین صف پچھلی صف ہے اور عورتوں کی بہترین صف پچھلی صف ہے اور بدترین صف پہلی صف ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”خیر صفوف“ مردوں کی صف اول میں یہ فضیلت دو وجہوں سے ہے ایک تو پہلی صف کی فضیلت دوسری اور تیسری صف کے مقابلہ میں زیادہ ہے تو اس اعتبار سے فرمایا گیا کہ مردوں کی پہلی صف دوسری صفوف کے مقابلہ میں ثواب کے لحاظ سے بہتر ہے یعنی اس کا ثواب زیادہ ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ مردوں کی پہلی صف اس وقت بہترین صف

ہے جبکہ پیچھے عورتوں کی صفیں بھی ہوں تو عورتوں کی صفوں سے مردوں کی یہ صف بہت دور ہے اور وساوس شیطانی و نسوانی کی اس تک رسائی نہیں ہے اس لئے یہ سب سے بہترین صف ہے اور مردوں کی آخری صف کو بری صف اس لئے کہہ دیا گیا کہ ایک تو وہ امام سے اور محراب سے بہت دور ہے دوسری وجہ یہ کہ وہ عورتوں سے زیادہ قریب ہے جس میں وساوس شیطانی و نسوانی کا احتمال قوی تر ہے۔ لے

”صفوف النساء“ عورتوں کی صفوف میں افضل غیر افضل کی ایک ہی وجہ ہو سکتی ہے اور وہ یہ کہ ان کی آخری صف سب سے بہتر ہوتی ہے کیونکہ یہ مردوں سے زیادہ دور ہوتی ہے تو وساوس شیطانی و مردانی سے محفوظ تر ہوتی ہے اس لئے ثواب کے اعتبار سے اس میں ثواب زیادہ ملتا ہے اور عورتوں کی پہلی صف بدترین یعنی بری اس لئے ہے کہ عورتوں کو امام کے قریب ہونے کی وجہ سے ثواب تو ملتا نہیں لہذا اس فضیلت سے تو پہلے سے محروم رہ گئیں اور چونکہ انکی پہلی صف مردوں کے قریب ہوتی ہے جس میں وساوس شیطانی و مردانی کا قوی احتمال ہے اس لئے ثواب کے لحاظ سے اس کو بری صف قرار دیا کہ اس میں ثواب کم ملتا ہے اور خطرہ زیادہ ہے۔ لے

سوال: یہاں ذہنوں میں ایک سوال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ نماز بہر حال نماز ہے اس کی صفیں بہر حال نماز ہی کی صفیں ہیں جو خیر ہی خیر ہے پھر نماز کی صف کو بدترین اور ”شرھا“ کے نام سے کیسے یاد کیا گیا خواہ مردوں کی صف ہو یا عورتوں کی ہو؟۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ ”بدترین صف“ نماز کی صف کی حیثیت سے نہیں فرمایا بلکہ اس صف کے خارجی برے اثرات کی وجہ سے اس کو بدترین کہا گیا ہے۔

دوسرا جواب: جو عام فہم ہے وہ یہ ہے کہ ”شرھا“ خیرھا کے مقابلے میں آیا ہے اس کا ترجمہ بدترین نہیں ہے بلکہ افضل کے مقابلہ میں غیر افضل ہے اور افضلیت و غیر افضلیت ثواب کی کمی و زیادتی کے اعتبار سے ہے تو عورتوں کیلئے پہلی صف میں ثواب کم ہے اور مردوں کیلئے آخری صف میں ثواب کم ہے۔

۲۳ ربيع الثانی ۱۴۱۰ھ

الفصل الثانی

صفوں میں خلا نہیں رکھنا چاہئے

﴿۹۹﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُضُّوا صُفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَهُمَا وَحَاذُوا بِالْأَعْنَاقِ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَى الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ الصَّفِّ كَأَنَّهَا الْحَذَفُ. (رواة أبو داود)

تَرْجُمًا: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”اپنی صفیں ملی ہوئی رکھو (یعنی آپس میں خوب مل کر کھڑے ہو) اور صفوں کے درمیان قریب رکھو (یعنی دو صفوں کے درمیان اس قدر فاصلہ نہ ہو کہ ایک صف اور کھڑی ہو سکے) نیز اپنی گردنیں برابر رکھو (یعنی صف میں تم میں سے کوئی بلند جگہ پر کھڑا نہ ہو بلکہ ہموار جگہ پر کھڑا ہوتا کہ سب کی گردنیں برابر رہیں) قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے شیطان کو بکری کے کالے بچے کی طرح تمہاری صفوں کی کشادگی میں گھستے دیکھتا ہوں۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”وقاروا بینہما“ یعنی دو صفوں کے درمیان اتنا فاصلہ نہ رکھو کہ اس میں ایک اور صف کھڑی ہو سکتی ہو یہ قاروا کا ایک مطلب ہے دوسرا مطلب یہ ہے کہ آپس میں قریب قریب کھڑے ہوتا کہ بیچ میں خلا نہ رہے۔ لہٰذا ”وحاذا“ یہ محاذات سے ہے برابری کے معنی میں ہے یعنی گردنوں اور کندھوں کو ایک دوسرے کی سیدھ میں رکھو یہ آگے پیچھے ہونے کی ممانعت ہے لیکن ملا علی قاری رحمہ اللہ اس توجیہ کو پسند نہیں کرتے وہ فرماتے ہیں کہ گردنوں کو برابر رکھو کا مطلب یہ ہے کہ صفوں میں کوئی بلند مکان پر ہے کوئی نیچے ہے یا امام اوپر ہے مقتدی نیچے ہیں جس سے بعض کی گردن اونچی اور بعض کی نیچے رہے گی (یہ معنی بعید سا لگتا ہے)۔ (راقم) ۷

”خلل“ خا اور لام دونوں پر فتح ہے نمازیوں کے درمیان فاصلہ کو کہا گیا ہے جس کو فوجہ بھی کہتے ہیں جس کی جمع فرجات ہے۔ ۷
 ”الحذف“ حاکے لفظ پر فتح ہے پھر ذال پر بھی فتح ہے بھیڑ کے اس چھوٹے بچے کو کہتے ہیں جو بالکل سیاہ ہو جس کے نہ کان ہوں نہ دم ہو، اس قسم کے بچے حجاز و یمن کی بھیڑوں کے ہوتے ہیں یہ شیطان کی اولاد کی پوری فوٹو کا پی معلوم ہوتی ہے حدیث نمبر ۷۱ میں حذف کی تفسیر ”اولاد الضان الصغار“ سے کسی راوی نے کی ہے وہ ایک مستند تفسیر ہے۔ ۷
 ”کانہا“ اس روایت میں ضمیر تانیث کی ہے ایک دوسری روایت میں کانہ ضمیر مذکر کی ہے اس کا ایک جواب یہ ہے کہ مذکر کی ضمیر شیطان کی طرف راجع ہے اور مؤنث کی ضمیر باعتبار خبر ہے کیونکہ حذف مؤنث ہے۔ (مرقات)

دوسرا جواب: ایک ضابطہ اور قاعدہ کے طور پر یہ ہے کہ ”زیدھا ہو“ یعنی اگر لفظ زید کی طرف ضمیر لوٹاؤ گے تو ہو کی ضمیر آئے گی لیکن اگر یہی لفظ زید ”کَلِمَةً“ کے معنی میں لو گے تو حا کی ضمیر آئے گی یہ قاعدہ ہر جگہ جاری ہے یہاں اس طرح ہوگا ”کانہ ای لفظ شیطان“ اور ”کانہا ای کلمۃ الشیطان“ ۷

اگلی صفوں میں کوئی نقص نہ ہو

﴿۱۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمُّمُوا الصَّفَّ الْمُبَقَّعَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ فَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمَوْخِرِ۔ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”پہلی صف کو پورا کرو پھر جو اس کے قریب (یعنی اس کے بعد) ہوا سے پورا کرو اور صف میں جو کمی رہے تو وہ سب سے پچھلی صف میں ہونی چاہئے۔ (ابوداؤد)

صف مکمل کرنے کا بڑا ثواب ہے

﴿۱۱﴾ وعن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله وملائكته يصلون على الذين يكونون الصفوف الأولى وما من خطوة أحب إلى الله من خطوة يمشيها يصل العبد بها صفاً. (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: اور حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جو لوگ پہلی صفوں کے قریب ہوتے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس قدم سے زیادہ محبوب کوئی قدم نہیں ہے جو چل کر صف میں ملے (یعنی اگر صف میں جگہ خالی رہ گئی ہو تو وہاں جا کر کھڑا ہو جائے) (ابوداؤد)

صف میں دائیں طرف کھڑا ہونا افضل ہے

﴿۱۲﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله وملائكته يصلون على منيا من الصفوف. (رواه أبو داود) ۲

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”صفوں کے دائیں طرف والے لوگوں پر اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں۔“ (ابوداؤد)

تکبیر کے بعد بھی امام صفوں کو درست کر سکتا ہے

﴿۱۳﴾ وعن الثعبان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوي صفوفنا إذا قمنا إلى الصلاة فإذا استوينا ككبر. (رواه أبو داود) ۳

ترجمہ: اور حضرت نعمان ابن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”جب ہم لوگ نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو (پہلے) نبی کریم ﷺ ہماری صفوں کو (زبان یا ہاتھ سے) برابر فرماتے چنانچہ جب صفیں برابر ہو جاتیں تو آپ تکبیر تحریر کہتے۔“

(ابوداؤد)

﴿۱۴﴾ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن يمينه اعتدلوا سووا

صُفُوفُكُمْ وَعَنْ يَسَارِهِ اَعْتَدِلُوا سَوُوا صُفُوفَكُمْ۔ (رواۃ ابوداؤد) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ (جب نماز شروع کرتے تو پہلے) اپنے دائیں طرف (متوجہ ہو کر) فرمایا کرتے تھے ”سیدھے کھڑے ہو جاؤ اور اپنی صفیں برابر کر لو“ پھر بائیں طرف (بھی متوجہ ہو کر یہی) فرماتے تھے کہ ”سیدھے کھڑے ہو جاؤ اور اپنی صفیں برابر کر لو“ (ابوداؤد)

نماز میں کندھے نرم رکھنے والا بہتر آدمی ہے

﴿۱۵﴾ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خياركم أليينكم مناكب في الصلاة۔ (رواۃ ابوداؤد) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم میں سے بہترین وہ لوگ ہیں جن کے مونڈھے نماز میں بہت زیادہ نرم رہیں۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”الینکم مناكب“ یعنی نماز میں سب سے بہتر وہ شخص ہے جو نماز میں مونڈھے نرم رکھے اس جملہ کے شارحین نے کئی مطلب بیان کئے ہیں۔ ۳۔

پہلا مطلب یہ ہے کہ صفوں کو سیدھا کرنے کے لئے جب کوئی آدمی آجائے اور صف میں کھڑے لوگوں کو صف میں برابر کرنے کے لئے ان کے کندھوں کو ہاتھوں میں پکڑ کر آگے یا پیچھے کرنا چاہے تو بہترین آدمی وہ ہے کہ اپنے کندھوں کو اس آدمی کے ہاتھ میں دیدے اور ضد نہ کرے تکبر نہ کرے تاکہ وہ آدمی بہتر طریقہ سے صف کو سیدھا کرے حدیث کا یہ مطلب سب سے بہتر ہے اور آج تک لوگوں کا از خود اس پر عمل بھی ہے اور آئندہ حدیث نمبر ۷۱ کے الفاظ ”ولینوا فی ایدی اخوانکم“ سے تو یہ مطلب واضح طور پر متعین بھی ہو جاتا ہے۔ ۴۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ نماز کے دوران اگر جگہ تنگ ہے تو بٹنے آنے والے نمازی کے لئے یا ساتھ کھڑے ہونے والے ساتھی کے لئے اپنے کندھے نرم کر دو اور کندھوں اور کہنیوں سے صف کے ساتھیوں کو دھکے نہ دیا کرو یہ مطلب بھی بہت اچھا ہے بعض نادان یہ نادانی کرتے رہتے ہیں۔

تیسرا مطلب یہ ہے کہ نماز میں خوب خشوع و خضوع کے ساتھ کندھوں کو نرم اور جھکا کر رکھو یہ مطلب کچھ بعید ہے۔

الفصل الثالث

﴿۱۶﴾ عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول استووا استووا فتوالذي نفسي بي

يَسْبِقُهُ إِلَى الْأَرَاكُم مِّنْ خَلْفِي كَمَا أَرَاكُم مِّنْ بَيْنِ يَدَيَّ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۱

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ ”تم (نماز میں) برابر کھڑے ہوا کرو، اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں جس طرح اپنے سامنے سے تمہیں دیکھتا ہوں اسی طرح (مشاہدہ اور مکاشفہ کے ذریعہ) اپنے پیچھے سے بھی تمہیں دیکھتا ہوں۔“ (ابوداؤد)

کندھوں اور ٹخنوں سے صف سیدھی ہو جاتی ہے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ وَعَلَى الثَّانِي وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ وَحَاذُوا بَيْنَ مَنَاكِبِكُمْ وَلِيْنُوا فِي أَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَسُدُّوا الْخَلَلَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ قِيَمًا بَيْنَكُمْ يَمْنُزِلُهُ الْحَذَفُ يَعْنِي أَوْلَادَ الضَّأْنِ الصَّغَارِ - (رَوَاهُ أَحْمَدُ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف (والوں) پر رحمت بھیجتے ہیں“ (یہ سن کر) صحابہ نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! دوسری صف (والوں) پر بھی (یعنی اس طرح فرمائیے کہ پہلے اور دوسری صف پر رحمت بھیجتے ہیں مگر) آنحضرت ﷺ نے (اس مرتبہ بھی دوسری صف کا ذکر نہیں کیا بلکہ) فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف پر رحمت بھیجتے ہیں۔“ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اور دوسری صف پر بھی فرمائیے، آنحضرت ﷺ نے (پھر یہی) فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف پر رحمت بھیجتے ہیں۔“ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اور دوسری صف پر بھی فرمائیے۔“ آپ نے فرمایا اور دوسری صف پر بھی (اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں) پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”اپنی صفوں کو برابر کرو، اپنے مونڈھوں کو ہموار رکھو (یعنی ایک سطح اور ہموار جگہ پر کھڑے ہوا و نچانچا ہو کر مت کھڑے ہو) اور اپنے بھائیوں کے ہاتھوں کے آگے نرم رہو۔ (یعنی اگر کوئی شخص مونڈھے پر ہاتھ رکھ کر تمہیں صف میں برابر کرے تو اس سے انکار نہ کرو بلکہ برابر ہو جاؤ، نیز) صفوں میں خلا پیدا نہ کرو کیونکہ شیطان حذف یعنی بھیڑ کا چھوٹا بچہ بن کر تمہارے درمیان گھس جاتا ہے۔“ (احمد)

توضیح: ”وعلی الشانی“ اس کو عطف تلقین کہتے ہیں یعنی صحابہ کرام حضور اکرم ﷺ کی توجہ صف ثانی کی فضیلت کی طرف مبذول کرنا چاہتے ہیں کہ یا رسول اللہ صف اول کی فضیلت تو آپ نے بیان فرمادی اس دوسری صف کی فضیلت بھی بیان کیجیے کہ اللہ تعالیٰ دوسری صف پر بھی رحمت بھیجتا ہے تب حضور اکرم ﷺ نے تیسری مرتبہ صف ثانی کی فضیلت بھی بیان فرمادی۔

”المناکب“ یہاں کندھوں کا ذکر بار بار آیا ہے بعض روایات میں قدیم کا بھی آیا ہے اصل بات یہ ہے کہ اگر انسان کے جسم کا وہ حصہ معلوم کرنا ہو جس کے سیدھا اور برابر ہونے سے صف میں سب انسان برابر کھڑے ہو جائیں تو وہ انسان کا کندھا اور پاؤں کے ٹخنے ہیں یہ وہ اعضاء ہیں کہ اگر یہ برابر ہو گئے تو پوری صف سیدھی ہو جائے گی انسان کے پاؤں کے اگلے اور پچھلے حصہ سے صف سیدھی نہیں ہوتی ہے کیونکہ کسی کا پاؤں لمبا ہوتا ہے کسی کا چھوٹا ہوتا ہے لیکن ٹخنے ایسے درمیان میں واقع ہیں کہ ان کے برابر ہونے سے تمام اعضاء برابر ہو جاتے ہیں۔ ل

﴿۱۸﴾ وعن ابنِ عمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقِيمُوا الصُّفُوفَ وَحَادُوا بَيْنَ الْمَنَاقِبِ وَسُدُّوا الْحُلُلَ وَلِيُنْظَرُوا بِأَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَلَا تَذَرُوا فُرُجَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَهُ قَطَعَهُ اللَّهُ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ مِنْهُ قَوْلَهُ مَنْ وَصَلَ صَفًّا إِلَى آخِرِهِ) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”صفوں کو سیدھی کرو، اپنے مونڈھوں کے درمیان ہمواری رکھو، صفوں کے خلا کو پر کرو، اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں نرم رہو (یعنی اگر کوئی شخص تمہیں ہاتھوں سے پکڑ کر صف میں برابر کرے تو اس کا کہنا مانو) اور صفوں میں شیطان کے لئے خلا نہ چھوڑو اور (فرمایا) جس شخص نے صف کو ملایا (یعنی صف میں خالی جگہ پر جا کر کھڑا ہو گیا) تو اللہ تعالیٰ اسے (اپنے فضل اور اپنی رحمت سے) ملا دیگا اور (یاد رکھو) جو شخص صف کو توڑے گا تو اللہ تعالیٰ اسے توڑ ڈالے گا (یعنی مقام قرب سے دور پھینک دے گا) (ابوداؤد) نسائی نے اس حدیث کو من وصل صفا سے آخر تک نقل کیا ہے (یعنی نسائی کی روایت میں من وصل صفا سے پہلے کی عبارت نہیں ہے)

پیش امام کو وسط میں کھڑا ہونا چاہئے

﴿۱۹﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَسَّطُوا الْإِمَامَ وَسُدُّوا الْحُلُلَ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا امام کو بیچ میں رکھو (یعنی صف بندی اس طرح کرو کہ امام کے دائیں اور بائیں آدمی برابر ہوں) اور (صف کے) خلا کو بند کرو۔“ (ابوداؤد)

پہلی صف میں شمولیت نہ کرنے پر وعید شدید

﴿۲۰﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الأول حتى يؤخرهم الله في النار - (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”کچھ لوگ ہمیشہ پہلی صف سے پیچھے ہٹے رہیں گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انہیں دوزخ میں پیچھے ڈالے رکھے گا۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”یتأخرون عن الصف“ مراد یہ ہے کہ ایک آدمی مثلاً مسلسل ہر نیکی میں سستی کرتا ہے تاخیر لے کرتا ہے اور ”فاسببقوا الخیرات“ لے کی پرواہ نہیں کرتا ہے تو اس کو اس کے اس عمل کے عین مطابق سزا مل جاتی ہے اور وہ سزا یہ کہ شخص تمام نیکیوں میں پیچھے رہ جاتا ہے جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ یہ شخص بالآخر دوزخ چلا جائے گا۔ یعنی آخر کار یہ شخص دوزخ والوں تک پہنچ جائے گا یہی مطلب زیادہ واضح ہے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کی وعید ان منافقین کے لئے تھی جن کی یہی عادت تھی اور بوجہ نفاق ایسا کرتے تھے جیسے دوسری حدیث میں ہے ”لایاتون الی الصلوۃ الا دبرا“ اور قرآن میں ہے ﴿اذا قاموا الی الصلوۃ قاموا کسالی﴾ لے اس توجیہ کی اس لئے ضرورت ہے کہ تمام مسلمان تو پہلی صف میں کھڑے نہیں ہو سکتے آخر صحابہ کے دور میں بھی آٹھویں دسویں صف میں لوگ کھڑے ہوتے تھے۔

صف کے پیچھے تنہا کھڑے ہونے والے کا حکم

﴿۲۱﴾ وعن وابصة بن معبد قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة - (رواه أحمد والترمذي وأبو داود وقال الترمذي هذا حديث حسن)

ترجمہ: اور حضرت وابصہ ابن معبد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ صف کے پیچھے تنہا (کھڑا ہوا) نماز پڑھ رہا تھا چنانچہ آپ نے اسے دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم دیا۔“ (ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: ”ان يعيد الصلاة“ اگلی صف میں جگہ ہوتے ہوئے ایک شخص پوری نماز میں تنہا صف کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ لے

فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس شخص کی نماز نہیں ہوگی لہذا نماز کے فاسد ہونے کی وجہ سے یہ آدمی اعادہ کرے۔

تینوں ائمہ جمہور فرماتے ہیں کہ اس طرح کرنا مکروہ تحریمی ہے اس شخص کی نماز تو ہوگئی لیکن کراہت تحریمی کی وجہ سے اعادہ ہے خواہ استحباً یا ہو یا لزوماً ہو۔

دلائل:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے زیر بحث حدیث و ابوصہ رضی اللہ عنہ سے استدلال کیا ہے جس میں واضح الفاظ ہیں کہ نماز لوٹا دو لہذا اعادہ بوجہ بطلان صلوٰۃ ہے۔ ۱۔

جمہور نے حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو باب الموقوف میں فصل اول کی حدیث نمبر ۵ ہے جس کو بخاری نے ذکر کیا ہے۔

اس میں مذکور ہے کہ حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ نے صف سے باہر دروازہ کے پاس نیت کی اور رکوع کی حالت میں گذر کر صف میں شامل ہو گئے مگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ ۲۔

فتاویٰ ظہیریہ میں علما احناف کے مسلک کے مطابق اس طرح تفصیل ہے کہ اگر اگلی صف بھر چکی ہے اور ایک آدمی بعد میں آیا تو اس کو چاہئے کہ کسی اور آنے والے شخص کا انتظار کرے اگر رکوع تک کوئی نہ آیا تو یہ شخص اگلی صف سے کسی کو کھینچ لے اور نماز پڑھے البتہ اگر قنہ کا خطرہ ہو تو کسی کو نہ کھینچے بلکہ تنہا کھڑا ہو جائے اور نماز پڑھے نماز ہو جائے گی لیکن اگر ان امور کی رعایت نہ کی گئی تو نماز مکروہ ہوگی۔

محدث العصر علامہ محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ نے علماء کا فتویٰ نقل کیا ہے کہ آج کل کے دور میں زمانہ کے فساد کی وجہ سے اور قلت علم و غلبہ جہل کی وجہ سے بہتر یہ ہے کہ آدمی اکیلے کھڑا ہو جائے کسی کو نہ کھینچے ورنہ نماز میں جھگڑا شروع ہو جائے گا۔

جواب: جمہور نے زیر بحث حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ اس حدیث میں امام ترمذی رحمہ اللہ نے اضطراب کا ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن رشد مالکی رحمہ اللہ نے بھی فرمایا کہ اس حدیث میں اضطراب ہے لہذا قابل استدلال نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اعادہ اگر امام احمد و اسحاق رحمہما اللہ کے ہاں ہے تو دوسرے ائمہ بھی اعادہ کی بات کرتے ہیں لہذا یہ حدیث ان کی مخالفت میں پیش نہیں کی جاسکتی ہے البتہ اعادہ کی نوعیت اور حیثیت الگ الگ ہے امام احمد و اسحاق رحمہما اللہ کے نزدیک یہ اعادہ بطلان صلوٰۃ کی وجہ سے ہے اور جمہور کے ہاں کراہت تحریمیہ کی وجہ سے ہے بہر حال اعادہ تو ہے چاہے جس وجہ سے ہو۔

صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ کراہت کی وجہ سے بھی نماز کا اعادہ ہوتا ہے۔ ۳۔

ایک جواب یہ بھی ہے کہ یہاں اعادہ کا حکم بطور جز و تشدید اور بطور تنبیہ و تہدید ہے۔ شیخ عبدالحق لمعات میں فرماتے ہیں کہ یہ اختلاف اس وقت ہے جب کوئی شخص پوری نماز صف کے پیچھے پڑھے اور صف میں جو خالی جگہ ہے اس میں نہ جائے لیکن اگر اس نے نیت تو صف سے باہر کی اور پھر آہستہ آہستہ صف میں شامل ہو گیا تو ایسے شخص کے لئے اعادہ کا حکم نہیں ہے۔ ۴۔

باب الموقف

نماز میں کھڑے ہونے کا بیان

جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے متعلق صاحب مشکوٰۃ نے عجیب طرز پر عنوانات قائم کیے ہیں۔ سب سے پہلے آپ نے جماعت کی فضیلت بیان کی اور جماعت کے چھوڑنے پر وعیدات کا بیان کیا جب فضیلت سمجھ میں آگئی تو انہوں نے مقتدیوں اور امام کے کھڑے ہونے یعنی صفوں کو برابر کرنے اور اس میں قیام کے دوران ہیئت کذاۓ کو بیان کیا جو نہایت مناسب انداز ہے کہ فضیلت سننے کے بعد جب شوق ہوا کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھیں گے تو جماعت کا طریقہ بتلا دیا کہ صفوں کو اس طرح بناؤ جب عملی طور پر صفوں میں آکر کھڑے ہونے لگے تو اب کھڑے ہونے کے مسائل بیان کرنا شروع کر دے۔ پھر جب سننے والوں اور طریقہ سیکھنے والوں کو شوق ہوا کہ اب کون اس جماعت کو پڑھائے گا تو باب الامة سے اس کا بیان کیا جس کی بہت ہی ضرورت تھی اور بتلا دیا کہ جماعت کے اہل فلاں فلاں لوگ ہو سکتے ہیں۔

الفصل الاول

نفل کی جماعت غیر ارادی طور پر جائز ہے

﴿۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَشْتُ فِي بَيْتِ خَالَتِي مَيْمُونَةَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِيَدِي مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِهِ فَعَدَلَنِي كَذَلِكَ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِهِ إِلَى الشِّقِّ الْأَيْمَنِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نے اپنی خالہ ام المومنین حضرت ميمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں رات گزاری چنانچہ (جب) نبی کریم ﷺ (تہجد کی) نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو میں بھی آپ کے بائیں طرف جا کر کھڑا ہو گیا آنحضرت ﷺ نے اپنے پیچھے سے میرا ہاتھ پکڑ کر اس طرح پھیرا (کہ) مجھے اپنے پیچھے کی جانب سے لا کر دائیں طرف کھڑا کر لیا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فاخذ بیدی“ اکثر روایات میں آیا ہے کہ کان سے پکڑ کر گھمایا اس حدیث سے علماء نے کئی مسائل ثابت کیے ہیں۔

① بغیر تداعی غیر ارادی طور پر نفل کی جماعت جائز ہے ② اگر امام کیساتھ جماعت میں صرف ایک مقتدی ہو تو اس کو امام کے پیچھے یا بائیں جانب نہیں کھڑا ہونا چاہئے بلکہ دائیں جانب کھڑا ہو ③ نماز میں عمل قلیل کا ارتکاب کیا جاسکتا ہے ④ مقتدی

کے لئے امام سے آگے ہونا منع ہے اگرچہ کچھ وقت کیلئے ہو کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے محنت کر کے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو پیچھے کی طرف سے گھما کر دائیں جانب کر دیا ⑤ ایسے شخص کی اقتدا کرنا جائز ہے جس نے ابتداء میں جماعت کا ارادہ نہ کیا ہو اور اب ارادہ کر لیا۔ لہ

اگر صرف دو مقتدی ہوں تو کیسے کھڑے ہوں

﴿۲﴾ وعن جابر قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي فحمت حتى قمت عن يساره فأخذ بيدي فأدارني حتى أقامني عن يمينه ثم جاء جبار بن صخر فقام عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدينا جميعاً فدفعنا حتى أقامنا خلفه. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے تو میں آ کر آپ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا آنحضرت ﷺ نے (اپنے پیچھے سے) میرا (داهنا) ہاتھ پکڑا اور (اپنے پیچھے کی جانب سے مجھے لاکر) اپنے دائیں طرف کھڑا کر دیا۔ پھر جبار ابن صخر آئے اور آنحضرت ﷺ کے بائیں طرف کھڑے ہو گئے آنحضرت ﷺ نے ہمارے دونوں کے ہاتھ اکٹھا پکڑے (یعنی اپنے دائیں ہاتھ سے ایک کا بایاں ہاتھ پکڑا اور اپنے بائیں ہاتھ سے دوسرے کا دایاں ہاتھ پکڑا) اور ہمیں (اپنی اپنی جگہ سے) ہٹا کر اپنے پیچھے کھڑا کر دیا۔ (مسلم)

توضیح: اگر مقتدی صرف ایک ہو تو اس کی بات تو اس سے پہلے معلوم ہو گئی لیکن اگر مقتدی دو ہوں تو کچھ حضرات کا خیال ہے کہ امام وسط میں کھڑا ہو جائے اور دائیں بائیں دونوں طرف مقتدی کھڑے ہوں لیکن اس حدیث سے واضح طور پر یہ مسئلہ معلوم ہو گیا کہ یہ دونوں امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک ساتھ دونوں ہاتھوں کو نماز میں حرکت دینا جائز ہے تاہم یہ نوافل کی بات ہے جس میں سہولت ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے علقمہ اور اسود رضی اللہ عنہما کے درمیان کھڑے ہو کر نماز پڑھائی شاید جگہ تنگ ہوگی یا کوئی اور عذر ہوگا یہ ایک جزئی واقعہ ہے مسنون طریقہ نہیں ہے۔ ۳

مقتدی مرد و عورت کس طرح کھڑے ہوں

﴿۳﴾ وعن أنس قال صليت أنا وبيتي في بيتنا خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأُم سليم خلفنا. (رواه مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اور بیٹی نے اپنے مکان میں نبی کریم ﷺ کے ہمراہ نماز (جماعت سے) پڑھی اور ام سلیم ہمارے پیچھے تھیں۔ (مسلم)

توضیح: ”فرک“ یعنی ابھی صف میں شامل نہیں ہوئے تھے مگر جماعت کو پانے کی غرض سے مسجد میں داخل ہوئے یہیں سے رکوع میں چلے گئے اور پھر حالت رکوع میں چلتے چلتے صف میں شامل ہو گئے۔ یہ کام حضرت ابو بکرؓ نے حضور اکرم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھنے کے دوران کیا اور پھر حضور اکرم ﷺ سے مسئلہ معلوم کیا حضور اکرم ﷺ نے نماز کو تو درست قرار دیا لیکن اس عمل کو دوبارہ کرنے سے منع فرمادیا۔ ۱۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تنہا صف کے پیچھے کھڑے ہونے سے نماز فاسد نہیں ہوتی جیسا کہ پہلے جمہور کا مسلک بیان کیا جا چکا ہے۔ دوسری بات اس حدیث سے یہ معلوم ہوئی کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا فرض یا واجب نہیں ہے اگر ایسا ہوتا تو حضور اکرم ﷺ اس صحابی کو حکم فرماتے کہ جاؤ نماز لوٹاؤ حالانکہ اس صحابی نے فاتحہ نہیں پڑھی اور پڑھنے کا وقت کہاں تھا؟

نیز شوافع حضرات بھی کہتے ہیں کہ رکوع میں اگر کوئی مقتدی امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو اس نے یہ رکعت پالی ہم کہتے ہیں اگر اس نے رکعت پالی تو فاتحہ کب پڑھی؟ اور نماز کیسے صحیح ہو گئی؟ معلوم ہوا مقتدی پر فاتحہ پڑھنا فرض نہیں ہے۔ غیر مقلدین حضرات خواجہ عوام الناس کو شکوک میں ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں۔

”ولا تعد“ یہ لفظ کئی طرح پڑھا گیا ہے ① یہاں باب نصر بنصر سے عود کے معنی میں ہے یعنی دوبارہ ایسا نہ کرو کیونکہ اس میں صف سے الگ کھڑا ہونا لازم آتا ہے پھر حالت رکوع میں چلنا پڑتا ہے۔ ② یہ لفظ عد الیعدو سے بھی ہے جو دوڑنے کے معنی میں ہے یعنی اس طرح دوڑ کر صف میں شامل ہونے کی کوشش نہ کرو بلکہ وقار و سکون کے ساتھ آؤ ثواب تو مل جاتا ہے پھر دوڑنے کا فائدہ کیا ہے ③ یہ لفظ باب افعال سے بھی ہو سکتا ہے جو اعادہ کے معنی میں ہے یعنی نماز لوٹانے کی ضرورت نہیں لوٹاؤ نہیں بہر حال پہلا صیغہ اور پہلا مطلب زیادہ واضح اور مناسب ہے۔ ۲۔

الفصل الثانی

﴿۶﴾ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنَّا ثَلَاثَةً أَنْ يَتَقَدَّمَ مِنَّا أَحَدُنَا. (رواه الترمذی) ۳۔

ترجمہ: حضرت سمرۃ ابن جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں یہ حکم دیا ہے کہ جب ہم تین آدمی (نماز پڑھنے والے) ہوں تو ہم میں سے ایک آدمی (جو ہم میں بہتر ہو) ہمارے آگے ہو جائے۔ (یعنی ہمارا امام بن جائے)۔ (ترمذی)

امام کا تنہا بلند جگہ پر کھڑا ہونا مکروہ ہے

﴿۷﴾ وَعَنْ عَمْرِاءِ أَنَّهُ أَمَرَ النَّاسَ بِالْمَدَائِنِ وَقَامَ عَلَى دُكَّانٍ يُصَلِّي وَالنَّاسُ أَسْفَلَ مِنْهُ فَتَقَدَّمَ

حَذِيفَةُ فَأَخَذَ عَلَى يَدَيْهِ فَاتَّبَعَهُ عَمَّارٌ حَتَّى أَنْزَلَهُ حَذِيفَةُ فَلَمَّا فَرَغَ عَمَّارٌ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَهُ حَذِيفَةُ أَلَمْ تَسْمَعْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَكَمَ الرَّجُلُ الْقَوْمَ فَلَا يَقُمْ فِي مَقَامِهِ أَرْفَعَ مِنْ مَقَامِهِمْ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ فَقَالَ عَمَّارٌ لِنَظَرِكَ إِنِّي لَتَبَعْتُكَ حِينَ أَخَذْتَ عَلَى يَدَيَّ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے (ایک روز) مدائن میں (جو کوفہ کے نزدیک ایک شہر ہے) لوگوں کی امامت کی چنانچہ وہ نماز پڑھنے کے لئے ایک چبوترہ پر کھڑے ہوئے۔ مقتدی ان سے نیچے کھڑے تھے (یہ دیکھ کر) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ (صف سے نکل کر) آگے بڑھے اور عمار کے دونوں ہاتھ پکڑے (اور انہیں نیچے کی طرف کھینچتا تاکہ وہ چبوترہ سے اتر کر مقتدیوں کے برابر کھڑے ہوں) حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کوئی تعرض نہیں کیا۔ چنانچہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے انہیں (چبوترہ سے) نیچے اتار لیا۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ جب نماز پڑھ کر فارغ ہو چکے تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ ”کیا آپ نے یہ نہیں سنا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی شخص کسی جماعت کا امام بنے تو وہ اس جگہ پر کھڑا نہ ہو جو مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ سے بلند ہو یا اس کے مانند الفاظ فرمائے۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ ”اسی لئے تو جب آپ نے میرے ہاتھ پکڑے تو میں نے آپ کی اتباع کی۔ (اور کوئی تعرض نہیں کیا یعنی آپ کا کہنا مان کر نیچے اتر آیا)۔

(ابوداؤد)

توضیح: ”المدائن“ یہ دولت ساسانی اور کسریٰ فارس کا پایہ تخت تھا جس کو قصر ابیض کے نام سے یاد کیا جاتا تھا حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اس کو فتح کیا اور کسریٰ کے اس سرکاری پارلیمنٹ میں جامع مسجد کی بنیاد رکھی اور اس علاقہ میں پہلا جمعہ پڑھایا آج تک الحمد للہ یہ مسجد جامع مدائن کے نام سے قائم ہے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ مدائن کے کسی مقام میں جماعت کر رہے تھے حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ جو فارس کے گورنر تھے وہ بھی وہیں پر تھے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کسی بلند مقام پر کھڑے ہو کر نماز پڑھانا چاہتے تھے خود اوپر تھے اور مقتدی نیچے تھے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے آگے بڑھ کر ان کو ہاتھ سے پکڑ کر نیچے اتارا۔ ممکن ہے کہ انہوں نے ابھی تک نیت نہیں باندھی تھی البتہ ارادہ کر رہے تھے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے آپ کو پکڑ کر نیچے اتارا لیکن اس حدیث کے الفاظ کا انداز ایسا ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نیت کر چکے تھے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں فرماتے ہیں ”فأخذ على يديه“ ای جر حذيفة عمارا من خلف ظهره أي نزله پیچھے کمر سے پکڑنا اور ایڑیوں کے بل کھینچنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ نماز قائم کر چکے تھے اور بلند جگہ کھڑا ہونا مکروہ تھا اس لئے حذیفہ رضی اللہ عنہ نے نیچے اتارا۔

کراہت کی وجہ:

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں امام کے بلند جگہ کھڑے ہو کر امامت کرانے کی کراہت کی وجہ یہ لکھی ہے کہ اس میں اہل

کتاب یہود و نصاریٰ کے ساتھ مشابہت آتی ہے کیونکہ وہ اپنے امام کو ایک مخصوص بلند جگہ پر کھڑا کرتے ہیں، مسلمانوں کو اس سے منع کیا گیا لیکن اگر بلند جگہ پر امام کے ساتھ کچھ لوگ بھی شریک ہوں تو پھر کراہت نہیں ہے۔ ۱۔
اگر امام پست جگہ میں کھڑا ہو تو پھر کراہت کیوں؟

اب سوال یہ ہے کہ حدیث میں اس سے ممانعت تو آئی کہ امام بلند جگہ پر کھڑا نہ ہو یہ مکروہ ہے اور اہل کتاب کے ساتھ مشابہت ہے لیکن اگر امام نیچے کھڑا ہو اور مقتدی بلندی پر ہوں تو اس میں کراہت ہے یا نہیں اگر ہے تو کس وجہ سے ہے؟ اس مسئلہ میں امام طحاوی رحمہ اللہ کا خیال یہ ہے کہ یہ صورت مکروہ نہیں ہے کیونکہ اس میں اہل کتاب کے ساتھ مشابہت نہیں آتی لہذا جائز ہے۔

لیکن جمہور احناف فرماتے ہیں کہ یہ صورت بھی مکروہ ہے البتہ اس میں کراہت کی وجہ الگ ہے اور وہ یہ ہے کہ اس صورت میں امام کی توہین و تحقیر لازم آتی ہے کہ وہ نیچے کنوئیں اور گڑھے میں "اسوء حالاً" کے طور پر کھڑا ہے اور مقتدی اوپر "احسن حالاً" کھڑے ہیں امام کے ساتھ یہ ہتک آمیز سلوک اگر مکروہ نہیں ہے تو کیا ہے؟۔ ۲۔
بلندی کی حد کیا ہے؟

جب یہ بات واضح ہوگئی کہ امام کو بلند جگہ میں تنہا کھڑا ہونا مکروہ ہے تو اب یہ معلوم کرنا ضروری ہو گیا کہ اس بلندی کی حد کا تعین کیا جائے کہ اس کی مقدار کیا ہے جس میں کراہت آتی ہے؟۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ بلندی کی اس کراہت کی مقدار میں ایک قول یہ ہے کہ معتدل آدمی کے قد و قامت کے برابر اگر بلندی ہو تو مکروہ ہے ورنہ نہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ دیکھنے میں جب امام نمایاں اور ممتاز نظر آئے یہ حد مکروہ ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ ذراع یعنی ایک ہاتھ برابر بلندی پر ہو تو یہ مکروہ ہے ورنہ نہیں یہی آسان اور واضح ہے۔ ۳۔
اب سوال یہ ہے کہ بعض دفعہ حضور اکرم ﷺ نے بلند ہو کر منبر پر نماز پڑھائی ہے وہ کیسے جائز ہوئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ تعلیم امت کے لئے حضور اکرم کی خصوصیت تھی کسی غیر کے لئے جائز نہیں اب ایک اور سوال یہ ہے کہ جب حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو یہ مسئلہ معلوم تھا جیسا کہ انہوں نے نماز سے فراغت کے بعد اعتراف کیا تو پھر آپ ابتدا میں بلند جگہ پر کھڑے کیوں ہوئے؟۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے اس وقت حضرت عمار رضی اللہ عنہ اس مسئلہ اور اس حدیث کو بھول چکے تھے لیکن حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے عملی طور پر ان کو سمجھا دیا تو ان کو فوراً مسئلہ یاد آ گیا اور ایسا ہوتا ہے یہ کوئی بعید نہیں ہے۔ ۴۔

"او نحو ذلك" حضرت حذیفہ کی روایت شاید بالمعنی تھی اس لئے فرمایا کہ حضور ﷺ کے الفاظ ایسے ہی تھے یا اس جیسے تھے۔ ۵۔

تعلیم کی غرض سے امام تنہا اونچی جگہ کھڑا ہو سکتا ہے

﴿۸﴾ وعن سهل بن سعد الساعدي أَنَّهُ سُئِلَ مِنْ أَيْ شَيْءٍ الْمُنْبَرُ فَقَالَ هُوَ مِنْ أَثَلِ الْغَابَةِ عَمَلَهُ

فُلَانٌ مَوْلَى فُلَانٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَ عَمِلَ وَوَضَعَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَكَبَّرَ وَقَامَ النَّاسُ خَلْفَهُ فَقَرَأَ وَرَكَعَ وَرَكَعَ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ
رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ إِلَى الْمَنْبَرِ ثُمَّ قَرَأَ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ رَفَعَ
رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ. (هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَفِي الْمُسْنَدِ عَلَيْهِ نَحْوُهُ وَفِي الْاِخْرَجَةِ فَلَمَّا قَرَعَ
أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُمُّوا بِهِ وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي)۔

ترجمہ: اور حضرت سہل ابن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ ان سے (ایک روز) پوچھا گیا کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا منبر کس چیز (یعنی کس لکڑی) کا تھا؟ انہوں نے فرمایا کہ ”وہ جنگلی جھاؤ کی لکڑی کا تھا۔ جسے فلاں شخص نے جو فلاں عورت کا آزاد کردہ غلام تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بنایا تھا۔ چنانچہ جب وہ تیار ہو گیا اور (مسجد میں) رکھا گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (اس پر کھڑے ہوئے اور) قبلہ رو ہو کر (نماز کے لئے) تکبیر تحریمہ کہی اور سب لوگ آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے آنحضرت نے (منبر ہی پر) قرأت فرمائی اور رکوع کیا، دوسرے لوگوں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے رکوع کیا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک رکوع سے اٹھایا اور پیچھے پاؤں ہٹ کر (یعنی منبر سے اتر کر) زمین پر سجدہ کیا۔“ پھر منبر پر تشریف لائے قرأت فرمائی اور رکوع کیا پھر رکوع سے اٹھایا اور پیچھے پاؤں ہٹا کر زمین پر سجدہ کیا یہ الفاظ بخاری کے ہیں اور بخاری و مسلم کی متفقہ روایت بھی اسی طرح ہے اس حدیث کے راوی نے حدیث کے آخر میں یہ (بھی) کہا ہے کہ ”(جب نماز سے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو فرمایا کہ ”یہ میں نے اس لئے کیا ہے تاکہ تم لوگ میری پیروی کرو اور میری نماز (کی کیفیات اور اس کے احکام و مسائل) سیکھ لو۔“

توضیح: مدینہ منورہ سے قریب انومیل ایک جنگل ہے جیسے غابہ کہتے ہیں وہاں درخت بہت زیادہ ہوتے تھے۔
”اثل“ دوسری روایت میں ”طرفاء“ کا لفظ آیا ہے یہ دونوں ایک ہی قسم کے درخت کا نام ہے جس کو جھاؤ کہتے ہیں ”فلان“ اس سے مراد باقوم رومی ہے یہ ماہر نجار تھا حضرت سعید بن العاص رضی اللہ عنہ کا غلام تھا اسی نے منبر نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں بنایا تھا۔
”مولیٰ فلانہ“ اس روایت میں واضح طور پر مذکور ہے کہ یہ کسی عورت کا غلام تھا تو اس میں کوئی تعارض یا منافات نہیں ہے کیونکہ غلام جہاں اور جس کے پاس ہوتا ہے غلام ہی ہوتا ہے پہلے حضرت سعید رضی اللہ عنہ کے پاس تھا پھر عائشہ انصاریہ کے پاس آیا فلانہ سے عائشہ انصاریہ خاتون مراد ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا منبر تین چھوٹی سیدھیوں پر مشتمل تھا تو ایک سیدھی چڑھنا اترنا عمل کثیر نہیں تھا بلکہ عمل قلیل تھا اور اگر عمل کثیر بھی ہو تو تعلیم امت کے لئے جائز نہیں بلکہ ضروری تھا۔

حالت اعتکاف میں حضور ﷺ کی امامت

﴿۹﴾ وعن عائشة قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حَجْرَتِهِ وَالنَّاسُ يَأْتُمُّونَ بِهِ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرَةِ. (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ نے اپنے حجرہ کے اندر نماز پڑھی اور لوگوں نے حجرہ کے باہر آپ کی اقتدا کی۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”فی حجرتہ“ اس سے گھر کا حجرہ مراد نہیں بلکہ اعتکاف کے دوران رمضان میں مسجد کے اندر چٹائی کی ایک چار دیواری تھی اسی کو حجرہ کہا گیا ہے اور چونکہ اس میں حضور اکرم ﷺ کی آواز بھی آتی تھی آپ دیکھے بھی جاتے تھے تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے کہ نماز میں مکان متحد ہونا چاہئے کیونکہ اتحاد مکان حاصل تھا۔ ۲

الفصل الثالث

﴿۱۰﴾ عن أبي مالك الأشعرى قال أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَفَّ الرِّجَالَ وَصَفَّ خَلْفَهُمُ الْغُلَبَانُ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ فَذَكَرَ صَلَاتَهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَاةُ قَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى لَا أَحْسِبُهُ إِلَّا قَالَ أُمِّي. (رواه أبو داود) ۳

ترجمہ: حضرت ابومالک اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے (لوگوں سے) کہا کہ ”کیا میں تمہیں نبی کریم ﷺ کی نماز (کی کیفیت) سے آگاہ نہ کروں.....؟“ (توسنو کہ) آنحضرت ﷺ نے نماز (کے لئے لوگوں) کو کھڑا کر کے (اول) مردوں کی صف قائم کی پھر ان کے پیچھے لڑکوں کی صف باندھی اور انہیں نماز پڑھائی۔“ ابومالک نے آنحضرت ﷺ کی نماز (کی کیفیت) بیان کی (اور کہا کہ) آنحضرت ﷺ نے (نماز پڑھ کر) فرمایا ”نماز اسی طرح پڑھنی چاہئے۔“ عبدالا علی (جنہوں نے یہ روایت ابومالک سے نقل کی ہے) کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ ابومالک نے ”میری امت کی“ (بھی) کہا ہے یعنی ابومالک نے حدیث کے آخری الفاظ اس طرح نقل کئے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہکذا صلوٰۃ امتی (یعنی میری امت کی نماز اسی طرح ہونی چاہئے)۔ (ابوداؤد)

رعایا کو گمراہ کرنے والے حکمران تباہ و برباد ہو گئے

﴿۱۱﴾ وعن قيس بن عباد قال بينا أنا في المسجد في الصف المتقدم فجدتني رجل من خلفي

جَبْدَةً فَتَحَانِي وَقَامَ مَقَامِي فَوَاللَّهِ مَا عَقَلْتُ صَلَاتِي فَلَمَّا انْصَرَفَ إِذَا هُوَ أَبِي بُنْ كَعْبٍ فَقَالَ يَا فَنِي لَا يَسُوْكَ اللهُ إِنَّ هَذَا عَهْدٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا أَنْ نَلِيَهُ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَقَالَ هَلْكَ أَهْلُ الْعَقْدِ وَرَبِّ الْكُعْبَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ مَا عَلَيْهِمْ أَسَى وَلَكِنْ أَسَى عَلَى مَنْ أَضَلُّوا قُلْتُ يَا أَبَا يَعْقُوبَ مَا تَعْنِي بِأَهْلِ الْعَقْدِ قَالَ الْأُمَرَاءُ. (رواه النسائي) ۱

ترجمہ: اور حضرت قیس ابن عباد رضی اللہ عنہ (تابعی) فرماتے ہیں کہ (ایک روز) میں مسجد میں پہلی صف میں کھڑا (نماز پڑھ رہا) تھا کہ ایک شخص نے پیچھے سے مجھے کھینچا اور مجھ کو ایک طرف کر کے خود میری جگہ کھڑا ہو گیا۔ خدا کی قسم! (اس غصہ کی وجہ سے کہ اس نے مجھے پہلی صف سے جو افضل ہے کھینچ لیا باوجودیکہ میں وہاں پہلے سے کھڑا تھا) مجھے اپنی نماز کا بھی ہوش نہ رہا۔ (کہ میں نماز کس طرح ادا کر رہا ہوں اور کتنی رکعتیں پڑھ رہا ہوں) جب وہ شخص نماز پڑھ چکا (اور میں نے بھی نماز پڑھنے کے بعد دیکھا) تو معلوم ہوا کہ وہ حضرت ابی بن کعب تھے (مجھے غصہ کی حالت میں دیکھ کر) انہوں نے فرمایا کہ اے جوان! (اس وقت میں نے تمہارے ساتھ جو کچھ کیا ہے اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تمہیں غمگین نہ کرے) (چونکہ) ہمارے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ وصیت ہے کہ ہم آپ کے پاس کھڑے ہوا کریں (اس لئے آپ کے بعد اب ہم انام کے قریب کھڑے ہونے کی کوشش کرتے ہیں) پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے تین مرتبہ یہ فرمایا ”رب کعبی قسم! اہل عقد (یعنی سردار) ہلاک ہو گئے اور فرمایا ”خدا کی قسم! مجھے سرداروں کا کوئی غم نہیں ہے، غم تو ان لوگوں (یعنی رعایا) کا ہے جنہیں سردار گمراہ کرتے ہیں (بایں طور کہ جو کام سردار کرتے ہیں وہی کام ان کی رعایا کرتی ہے) قیس ابن عباد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ ”ابو یعقوب! اہل عقد سے آپ کی کیا مراد ہے؟ فرمایا ”امراء“ (یعنی سردار و حکام) (نسائی)

توضیح: ”فجذبني“ اس کلمہ کو اگر جذبینی پڑھا جائے پھر بھی معنی ایک ہی ہے کیونکہ یہ لفظ جذبینی سے مقلوب ہے یعنی مجھے کھینچ لیا ”جبدۃ“ اس مصدر کو عدد کے لئے بھی لیا جاسکتا ہے یعنی ”مرة واحدة“ اور اس کو تاکید کے لئے بھی استعمال کیا جاسکتا ہے ”ای جَبْدَةً شَدِيدَةً“ ۲

”فحنانی“ یعنی مجھے میری جگہ سے ہٹا کر ایک طرف کھڑا کر دیا اور خود میری ہی جگہ پر کھڑے ہو گئے۔ ۳

”ما عقلت صلوٰتی“ یعنی اس طرح مجھے ہٹانے اور اچھی جگہ سے پیچھے کرنے اور میری جگہ پر خود کھڑے ہونے سے مجھے اتنا غصہ آیا اور میں اتنا غمگین ہوا کہ مجھے پتہ ہی نہ چلا کہ میں نے کس طرح نماز پڑھی کتنی رکعت پڑھی اور کیسی پڑھی۔ ۴

”عہد“ یعنی یہ حضور اکرم ﷺ کی وصیت ہے کہ اولوالاحلام یعنی عقل و دانش اور بڑی عمر کے فضلاء و علماء آگے ہوں اور بچے آخر میں ہوں، قیس بن عباد چھوٹے تھے یہ صحابی نہیں بلکہ تابعی تھے۔

”هلك اهل العقد“ یہ ایک اصطلاحی لفظ ہے پورا لفظ ”اهل الحل والعقد“ ہے اس سے مراد حکمران طبقہ ہوتا ہے جو لوگوں کے معاملات کھولتے باندھتے ہیں۔ ۱۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ ہے کہ حکمرانوں کے ذمے جو رعایا کی اصلاح و رہنمائی اور اچھے راستوں پر ڈالکر چلانا ہے وہ یہ نہیں کر رہے ہیں لہذا خود گمراہ ہو گئے لیکن اس پر اتنا افسوس نہیں بلکہ اس ذمہ داری کو پورا نہ کرنے کی وجہ سے رعایا آزاد ہو گئی اچھے اعمال سے محروم ہو گئی تو گمراہ ہو گئی اس کی گمراہی پر زیادہ افسوس ہے کیونکہ یہ متعدی جرم ہے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بڑی شان والے صحابی ہیں انہوں نے حکمرانوں پر جو طعن کیا ہے تو ممکن ہے کہ آنے والے خبا ان مراد ہوں یا ان کے زمانے کے حکمران مراد ہوں تاہم وہ خود حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے زمانے میں تھے لہذا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعض گورنر اس طعن کے نشانہ ہو سکتے ہیں وہ خود بالکل نہیں۔



باب الإمامة

امامت کا بیان

ایک امامت کبریٰ ہے ایک امامت صغریٰ ہے امامت کبریٰ جسے خلافت و امارت بھی کہتے ہیں اس کی تعریف یہ ہے کہ شریعت کی روشنی میں انسانوں کے دین اور دنیا کے تمام امور کی قیادت و سیادت اور اصلاح کا نام خلافت و امامت ہے اس موضوع پر علم الکلام اور علم العقائد میں بات ہوتی ہے۔ یہاں جو بحث چل رہی ہے وہ اسی امامت صغریٰ کا بیان ہے جس کو احادیث میں خوب بیان کیا گیا ہے نماز چونکہ بہت بڑی عبادت ہے اور اس کی بڑی شان ہے لہذا اس کے سنبھالنے والے اور پڑھانے والے کی بھی بڑی شان ہے یہی وجہ ہے کہ اسلام میں جس طرح امامت کبریٰ سنبھالنے والے کے لئے ایک معیار متعین ہے اور اس کے لئے چند شرائط رکھی گئے ہیں اسی طرح امامت صغریٰ کے سنبھالنے والے کے لئے بھی چند شرائط اور ترجیحات ہیں کیونکہ لائق امام اگر میسر آتا ہو اور لوگ اسے چھوڑ کر نالائق کو امام بنائیں گے تو سارے لوگ سنت کے تارک بن جائیں گے چنانچہ محلہ کے نمازیوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ مستند عالم اور متقی پرہیزگار آدمی کو امام بنائیں اور ذاتی ترجیحات کو بالائے طاق رکھ کر دین اسلام کی ترقی کی فکر کریں اگر محلہ میں امام کے تقرر پر تنازعہ پیدا ہو جائے تو تخلص اور ہوشیار دیدار نمازیوں کی اکثریت جس پر متفق ہو جائے اس کو امام بنایا جائے جب مقتدیوں نے اتفاق سے ایک امام کو مقرر کر لیا تو اب وہی شخص باقاعدہ امام ہے اس کی موجودگی میں کوئی بڑے سے بڑا عالم اس کی اجازت کے بغیر نماز نہیں پڑھا سکتا ہے ورنہ انتظام خلل کا شکار ہو جائے گا۔

الفصل الاول

امامت کا مستحق کون ہے؟

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْمَرُ الْقَوْمُ أَقْرَاهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْفِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِنًا وَلَا يُؤْمَرُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِيمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ۔ (رواهُ مُسْلِمٌ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا يُؤْمَرُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي أَهْلِيهِ)۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قوم کی امامت وہ شخص کرے جو (نماز کے احکام و

مسائل جاننے کے ساتھ) قرآن مجید سب سے اچھا پڑھتا ہو (یعنی تجوید سے واقف ہو۔ اور حاضرین میں سب سے اچھا قاری ہو) اگر قرآن مجید اچھا پڑھنے میں سب برابر ہوں۔ تو وہ شخص امامت کرے جو قرأت مسنونہ اچھی طرح پڑھنے کے ساتھ سنت کا علم سب سے زیادہ جانتا ہو۔ اگر (قرآن مجید اچھا پڑھنے اور) سنت کا علم جاننے میں سب برابر ہوں تو وہ شخص امامت کرے جو (مدینہ میں) سب سے پہلے ہجرت کر کے آیا ہو اگر (علم قرأت اور) ہجرت میں سب برابر ہوں تو وہ شخص امامت کرے جو عمر میں سب سے بڑا ہو! اور کوئی شخص دوسرے کے علاقہ میں امامت نہ کرے (یعنی دوسرے مقررہ امام کی جگہ امامت نہ کرے) اور کسی کے گھر میں اس کی مسند پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے (مسلم)

اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”(آپ نے فرمایا) کہ کوئی شخص دوسرے کے گھر میں (اس کی اجازت کے بغیر) اگرچہ وہ صاحب خانہ سے افضل ہی کیوں نہ ہو (امامت نہ کرے)۔“

توضیح: ”فی القراءۃ سواء“ جیسا پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے کہ مسجد میں جب مقرر امام موجود ہو تو پھر امامت کا وہی سب سے زیادہ مستحق ہے اس حدیث میں امام کے اعلیٰ و ادنیٰ اور افضل غیر افضل اور صفات حسنہ کی قلت و کثرت اور ترجیحات کو جو بیان کیا گیا ہے یہ اس وقت کی بات ہے جب امام راتب و معین نہ ہو مثلاً لوگ سفر میں ہوں جیسا کہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۲ اس پر دلالت کرتی ہے جس میں مسافر اور سفر کی نماز کا ذکر ہے ”اذا کانوا ثلاثۃ“ کے الفاظ سے سفر ہی کا بیان ہے۔ یا سفر کے علاوہ کسی جلسہ میں یا اجتماع میں یا جہاد کی چھاونیوں میں مسلمان جمع ہوں اور وہاں کئی علماء موجود ہوں تو وہاں یہ ترتیب اور یہ انتخاب جاری ہوگا چنانچہ اس حدیث میں بھی چند شرائط اور خصوصیات کو بیان کیا گیا ہے لیکن فقہاء نے الگ سے ان شرائط کی ایک ترتیب بیان فرمائی ہے اور مسئلہ اولیٰ غیر اولیٰ کا ہے جواز اور عدم جواز کا نہیں ہے چنانچہ استحقاق امامت کے لئے مذکورہ حدیث میں چند ترجیحات یہ ہیں۔ ۱۔

① سب سے زیادہ مستحق کتاب و سنت کا عالم ہو ② اگر اس میں برابر ہوں تو پھر جس کی قرأت تجوید کے ساتھ عمدہ ہو ③ اگر ان دونوں صفات میں برابر ہیں تو پھر وہ شخص جو زیادہ متقی اور پرہیزگار ہو ④ اگر اس میں برابر ہوں تو پھر جس کے اخلاق اچھے ہوں ⑤ اگر ان میں برابر ہوں تو پھر ان میں جو وجہ اور شکیلی ہو ⑥ اگر اس میں بھی برابر ہوں تو پھر جو نسب کے اعتبار سے عالی نسب ہو ⑦ اگر ان سب صفات میں یہ علماء برابر ہوں تو پھر قرعہ اندازی کر لی جائے۔ ۸۔

زیر بحث حدیث میں چار صفات کا ذکر کیا گیا ہے جس میں اول قرأت، دوم علم، سوم ہجرت اور چہارم زیادت عمر ہے اگرچہ فقہاء نے چند اور صفات کا آثار صحابہ اور اقوال تابعین کی روشنی میں اضافہ کر دیا ہے تو اس کے ساتھ مذاق اڑانے کی ضرورت نہیں ہے بے ادبی اچھی خصلت نہیں ہے حضور اکرم ﷺ نے عمر رسیدہ شخص کا جب تذکرہ فرمایا تو اس میں اس ضابطہ کی طرف اشارہ فرما دیا جس کی تفصیل فقہاء نے بیان کر دی تاہم ان صفات کی فہرست بھی حد سے زیادہ نہیں بڑھانا چاہئے۔

اقرأو علم کا مسئلہ:

ان تمام صفات کی ترتیب میں فقہاء کرام کا اتفاق ہے صرف دو صفات میں اختلاف ہے یعنی اقرأ مقدم ہے یا علم مقدم ہے مطلب یہ کہ ایک جید قاری ہے دوسرا جید عالم ہے ان میں کس کو مقدم کیا جائے گا اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل اسحاق بن راہویہ اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کا مسلک یہ ہے کہ امامت کے لئے ”اقرأ“ زیادہ مستحق ہے اس کے بعد ”اعلم“ ہے امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔ امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ کا مسلک یہ ہے کہ ”اعلم“ امامت کا زیادہ مستحق ہے یہ مقدم ہے پھر ”اقرأ“ کا نمبر ہے قاری سے مراد وہ کہ جو قرأت کا ماہر ہو اور اس کو قرآن زیادہ یاد ہو اور عالم سے مراد وہ کہ جو احکام شریعت کا ماہر ہو۔

دلائل:

فریق اول نے زیر بحث ابو سعود رحمہ اللہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے اور وہ یہ دلیل بھی پیش کرتے ہیں کہ قرأت نماز کے ارکان میں سے ایک اہم رکن ہے لہذا اس کا اہتمام زیادہ ہے۔

فریق ثانی یعنی جمہور اپنے استدلال میں حضرت ابو بکر صدیق رحمہ اللہ کی امامت کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب رحمہ اللہ پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر رحمہ اللہ کو مقدم کیا جو عالم بکتاب اللہ تھے حالانکہ ابی بن کعب رحمہ اللہ تو اقرأ تھے جیسے حدیث کے الفاظ ہیں ”واقرأہم ابی بن کعب“ معلوم ہوا علم مقدم ہے نیز جمہور کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ قرأت اگرچہ رکن صلوٰۃ ہے لیکن اس کی ضرورت صرف ایک رکن میں پڑتی ہے جبکہ علم کی ضرورت نماز کے تمام ارکان میں پڑتی ہے تحریمہ سے سلام تک علم ہی علم پر نماز کا دار و مدار ہے۔

جواب: زیر بحث حدیث کا ایک جواب تو یہ ہے کہ اس کا خاطر خواہ کوئی جواب نہیں ہے۔ جن حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ اس زمانے میں اقرأ وہی ہوتا تھا جو علم ہوتا تھا تو اس جواب سے ایک تو زیر بحث حدیث کی پوری ترتیب ٹوٹ جاتی ہے حالانکہ یہ ترتیب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قائم فرمائی ہے اور دوسرا اشکال یہ آتا ہے کہ اس سے حضرت ابی بن کعب رحمہ اللہ کو سب سے زیادہ عالم ماننا ہوگا حالانکہ صدیق اکبر رحمہ اللہ کے بارے میں صحابہ کا اتفاق ہے کہ ”ابوبکر اعلیٰنا اتوبات وہیں پر آگئی کہ اس حدیث کا ایک جواب یہ ہے کہ اس کا کوئی جواب نہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن عظیم کی اشاعت اور اس کو عام کرنے کا بڑا اہتمام فرمایا تھا قرآن کے ذریعہ سے نکاح کرنا قرآن کی وجہ سے مجاہدین کا امیر بنانا کثرت قرآن کی وجہ سے اجتماعی قبروں میں حافظ قرآن کو مقدم رکھنا اور کثرت قرآن کی وجہ سے مساجد میں امام رکھنا یہ سارا اہتمام اس لئے تھا کہ لوگ زیادہ سے زیادہ قرآن کریم کے الفاظ کو یاد کرنے کی کوشش کریں اسی سلسلہ میں اور اسی زمانہ میں یہ حدیث ارشاد فرمائی گئی تھی اور اس کے

بعد اس کا حکم موقوف ہو گیا اور علم کی ترغیب پر زور دیا گیا اسی وجہ سے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو مقدم رکھا گیا تاکہ علم کی اصلی حیثیت برقرار ہو جائے لہذا آج وہی حیثیت برقرار ہے۔ اور عالم کو عوام الناس بھی قاریوں پر امامت میں مقدم کرتے ہیں صرف قرأت سننا اور خوش ہونا اور اس کے محافل حسن قرأت قائم کرنا یہ الگ چیز ہے۔ (یا اللہ! راہ راست اور جادہ حق سے ہٹنے اور بھٹکنے سے میری سوچ اور میرے قلم کی حفاظت فرما ”آمین“ راقم الحروف) ۱۔

”ولایؤمن فی سلطان غیوہ“ مرقات شرح مشکاة میں ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تین قسم کے لوگ ہیں جن کے ہاں ان کی اجازت کے بغیر امامت کرانے سے روکا گیا ہے اور تینوں کو ایک قسم کی سیادت و قیادت حاصل ہے ① مذکورہ حدیث میں ”سلطانہ“ کا لفظ ہے اس سے وقت کا بادشاہ مراد لیا جاسکتا ہے یعنی وقت کے حاکم کے ہاں جاکر اس کی جگہ امامت نہ کرائے یا اس کی طرف سے مقرر کردہ امام و نائب کی جگہ امامت نہ کرائے خاص طور پر جمعہ و عیدین کے موقع پر تو بالکل مناسب نہیں ہے ② اسی طرح سلطان کا اطلاق مسجد کے امام پر بھی ہو سکتا ہے کیونکہ مسجد اور مسجد کی امامت اس کے دائرہ اختیار میں ہے تو اس کی جگہ اس کی اجازت کے بغیر جماعت کرنا کسی غیر کے لئے منع ہے۔ ③ اسی طرح کوئی آدمی اپنے خاندان کا بڑا ہے اور وہ اپنی قوم کو نماز پڑھاتا ہے اس کی جگہ بھی نماز پڑھانا اس کی اجازت کے بغیر ناجائز ہے۔ ۲۔

چنانچہ دوسری روایت میں ”فی اہلہ“ کے الفاظ آئے ہیں جس سے مراد اسی قسم کے لوگ ہو سکتے ہیں اسی طرح ایک آدمی اپنے گھر کے افراد کو جمع کر کے نماز پڑھاتا ہے ان کی جگہ پر بھی ان کی اجازت کے بغیر کسی کے لئے جائز نہیں ہے کہ نماز پڑھائے تو امامت کبریٰ والے ہوں یا امامت صغریٰ والے ہوں ہر ایک کی ایک قسم سلطنت کی قائم ہے ان کی اجازت کے بغیر نماز پڑھانا شریعت کے خلاف ہے کیونکہ اسلام میں جماعت و امامت کی مشروعیت کا مقصد ہی اتفاق و اتحاد اور محبت و آشتی ہے اور یہ حرکتیں بغض و عناد اور شر و فساد پیدا کرتی ہیں اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اشیاء کا سد باب فرمایا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جیسے جلیل القدر صحابی حجاج بن یوسف جیسے ظالم کے پیچھے آخر کسی مقصد کے پیش نظر نماز پڑھتے تھے۔ ۳۔

”علی تکرمۃ تفعلة تکرمۃ تفعلة کے وزن پر مصدر ہے باب تفعیل سے تکریم عزت و اکرام کے معنی میں ہے یہاں گھر وغیرہ میں بنی ہوئی اس خاص جگہ کو ”تکرمۃ“ کہا گیا ہے جہاں گھر کا بڑا بیٹھتا ہے اس پر بغیر اجازت اگر کوئی آکر بیٹھتا ہے تو ان کو تکلیف ہوتی ہے آج کل عرب بھی اس چیز سے سخت ناراض ہوتے ہیں اور عجم میں پیر صاحبان کی خاص جگہوں اور خانقاہوں کے اندران کے لئے جو خاص جگہ ہوتی ہے وہ بھی مراد ہو سکتی ہے اور مدارس میں بعض مہتمم حضرات کے لئے خاص تخت اور خاص مسند ہوتی ہے اس پر بھی بغیر اجازت بیٹھنا مناسب نہیں ہے۔ ۴۔

﴿۲﴾ وعن أبي سعيدٍ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدُهم وأحقُّهم بالإمامة أقرُّهم۔ (رواہ مسلم، وذاکر حدیث مالک بن الحویرث فی باب بَعْدَ بَابِ فَضْلِ الْأَذَانِ) ۵۔

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جب (نماز پڑھنے کے لئے) تین آدمی (جمع) ہوں تو ان میں سے ایک امام بن جائے اور ان میں امامت کا زیادہ مستحق وہ ہے جو زیادہ تعلیم یافتہ ہو۔ (مسلم)

الفصل الثانی

﴿۳﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُؤْذِّنْ لَكُمْ خِيَارُكُمْ وَلِيُؤْمَمَكُمْ قَرَأُكُمْ۔ (رواہ ابوداؤد)۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم میں سے جو لوگ بہتر ہیں انہیں اذان دینی چاہئے۔ اور تم میں جو لوگ خوب تعلیم یافتہ ہوں انہیں تمہاری امامت کرنی چاہئے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”لیؤذن لکم“ یعنی مؤذن سب سے اچھا آدمی ہونا چاہئے کیونکہ وہ اوقات کا امین ہوتا ہے تاکہ اوقات میں خیانت نہ کرے نیز وہ اذان کے لئے چھت پر جاتا ہے جس سے آس پاس گھروں میں نگاہ پڑ سکتی ہے اسی طرح تجربہ سے ثابت ہے کہ قوم اور امام کے درمیان اختلاف و افتراق کا سبب مؤذن بنتا ہے جب مؤذن دیانت دار ایماندار ہو تو کوئی خیانت خباثت کا خطرہ نہیں ہوگا اور امام عالم ہونا چاہئے تاکہ نماز کے مسائل میں غلطی نہ آئے۔ ۷

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي عَطِيَّةٍ الْعُقَيْلِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ يَأْتِينَا إِلَى مُصَلَّانَا يَتَحَدَّثُ فَيُخَصِّرُ الصَّلَاةَ يَوْمًا قَالَ أَبُو عَطِيَّةٍ فَقُلْنَا لَهُ تَقَدَّمَ فَصَلَّاهُ قَالَ لَنَا قَدِّمُوا رَجُلًا مِنْكُمْ يُصَلِّي بِكُمْ وَسَأُحَدِّثُكُمْ لِمَ لَا أَصَلِّي بِكُمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَا يُؤْمَمُهُمْ وَلِيُؤْمَمَهُمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ۔

(رواہ ابوداؤد والنسائی) لَأَنَّهُ اقْتَصَرَ عَلَى لَفْظِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۷

ترجمہ: اور حضرت ابو عطیہ عقیلی (تابعی) رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت مالک ابن حویرث (صحابی) رضی اللہ عنہ ہماری مسجد میں آیا کرتے اور (ہمارے سامنے آنحضرت ﷺ کی) حدیث بیان کرتے (اور بات چیت کرتے رہتے) تھے ایک دن (جبکہ وہ ہمارے درمیان مسجد میں موجود تھے) نماز کا وقت ہو گیا۔ ابو عطیہ کہتے ہیں کہ ہم نے مالک رضی اللہ عنہ سے (ان کی شان صحابیت کی عظمت و فضیلت کے پیش نظر) کہا کہ آگے ہو جائیے اور ہمیں نماز پڑھائیے ”حضرت مالک نے فرمایا کہ ”تم اپنے میں سے ہی کسی کو آگے کرو تاکہ وہ تمہیں نماز پڑھائے اور میں تمہیں بتاتا ہوں کہ میں نماز کیوں نہیں پڑھاتا (لوسنوکہ) میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”جو شخص کسی قوم سے ملاقات کرے تو وہ ان کی امامت نہ کرے (بلکہ) ان ہی میں سے کسی شخص کو ان کی امامت کرنی چاہئے (ابوداؤد، ترمذی) نسائی نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے مگر انہوں نے صرف آنحضرت ﷺ کے الفاظ پر

اکتفا کیا ہے یعنی انہوں نے اپنی روایت میں حضرت مالک رحمہ اللہ کے مسجد میں آنے کا واقعہ اور ان کا امامت سے انکار کرنا ذکر نہیں کیا ہے بلکہ صرف آنحضرت ﷺ کے الفاظ ”من زار“ سے آخر تک نقل کیا ہے۔

ناپینا کی امامت جائز ہے

﴿وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ يَوْمَ النَّاسِ وَهُوَ أَعْمَى﴾ (رواہ ابو داؤد)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم کو اپنا قائم مقام مقرر کیا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں اور وہ نابینا تھے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”ابن ام مکتوم“ عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ ایک نابینا صحابی تھے مکہ مکرمہ میں ایک بار حضور اکرم ﷺ کی مجلس میں حاضر ہو کر مسئلہ پوچھا آپ ﷺ اس وقت سرداران قریش کے ساتھ مشغول تھے اور اس صحابی کو جواب دینے میں بے توجہی سی ہو گئی اللہ تعالیٰ نے سورۃ عبس اتار کر حضرت پاک کو محبت آمیز عتاب کیا اور اس صحابی کی شان بیان فرمائی حضور اکرم ﷺ اس کے بعد جب بھی ابن ام مکتوم کو آتے ہوئے دیکھتے تو فرماتے ”مرحبا بمن عاتبنی فیہ ربی“ اسی وجہ سے آنحضرت ﷺ نے اس صحابی کی دلجوئی کے لئے تقریباً ۴۲ بار ان کو مدینہ منورہ پر اپنا نائب مقرر فرمایا آنحضرت ﷺ جہاد میں جاتے اور ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ مدینہ میں حضور کے نائب ہوتے زیر بحث حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہی بات ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو اپنا نائب اور قائم مقام بنایا تو وہ امیر بھی تھے اور لوگوں کی امامت بھی کراتے تھے حالانکہ وہ نابینا تھے۔

اب یہ مسئلہ محل بحث ہے کہ نابینا امام بن سکتا ہے یا نہیں تو ”رحمة الامة في اختلاف الائمة“ میں آٹھویں صدی کے مشہور شافعی عالم محمد بن عبدالرحمن دمشقی نے لکھا ہے کہ ”وامامة الاعمى صحيحة بالاتفاق غير مكروهة الا عند ابن سيرين“ (ص ۵۰)

اب بحث اس میں ہے کہ اعمیٰ کی امامت افضل ہے یا بصیر یعنی بینا کی افضل ہے؟ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ اگر اعمیٰ علم بھی ہو اقرأ بھی ہو اور اس کے مقابلہ میں کوئی بصیر موجود نہ ہو تو یہ اعمیٰ اولیٰ بالامامة ہے اور اگر اس نابینا کے مقابلہ میں اسی طرح فاضل عالم بینا موجود ہو تو جمہور کے نزدیک یہ بینا اولیٰ بالامامة ہے لیکن امام غزالی رحمہ اللہ اس صورت میں بھی اعمیٰ کی امامت کو ترجیح دیتے ہیں بشرطیکہ وہ مکمل پاکی حاصل کر سکتا ہو وہ فرماتے ہیں کہ نابینا بد نظری کے جرائم سے محفوظ اور پاک ہوتا ہے اس لئے وہ اولیٰ بالامامة ہے باقی رہی یہ بات کہ فقہائے احناف وغیرہ نے اعمیٰ کی امامت کو مکروہ لکھا ہے وہ کیوں لکھا ہے؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ کراہت اس ناپینا کے بارے میں ہے جو اپنے آپ کو گندگی سے نہیں بچا سکتا ہو گندہ پلید ہو یا اس کے پاس بالکل علم و تقویٰ نہ ہو اور اس کے مقابل اعلیٰ اور عمدہ بیٹا عالم موجود ہو اس وقت اعلیٰ کی امامت مکروہ ہے۔ ۱۔

شرعی عیب والے امام کی نماز قبول نہیں

﴿۶﴾ وعن أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ أَذَانَهُمْ: الْعَبْدُ الْأَبْيَسُ حَتَّى يَرْجِعَ وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَا خِطَّ وَامَامٌ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ. (رواه الترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تین شخص ایسے ہیں جن کی نماز ان کے کانوں سے اوپر نہیں جاتی (یعنی درجہ قبولیت کو نہیں پہنچتی) ایک تو اپنے مالک کے یہاں سے بھاگا ہوا غلام، جب تک کہ وہ (اپنے مالک کے پاس) واپس نہ آجائے دوسری وہ عورت جو اس حالت میں رات گزار دے کہ اس کا خاوند اس سے ناراض ہو تیسرا وہ امام جسے اس کی قوم پسند نہ کرتی ہو، امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: ”امراة“ یہ اس وقت ہے کہ عورت بدخلق ہو، نافرمان اور بے ادب ہو اس وجہ سے شوہر ناراض ہو اور اگر عورت کے بجائے جرم شوہر کا ہو وہ بدخلق و ظالم ہو اور بیوی سے ناراض رہتا ہو تو اس صورت میں عورت گنہگار نہیں ہوگی بلکہ شوہر گنہگار ہوگا۔ ۳۔

”وہم لہ کارہون“ یعنی کسی شرعی عیب بدعت و فسق اور بے علمی کی وجہ سے قوم ناراض ہو تو یہ وعید امام کے لئے ہے لیکن اگر امام میں کوئی شرعی عیب نہیں ہے اور مقتدی اغراض دینو یہ یا ذاتی مفادات کی وجہ سے امام سے عداوت و نفرت رکھتے ہیں تو اس صورت میں امام نہیں بلکہ مقتدی گنہگار ہونگے باقی جس طرح امام الحی پیش امام میں یہ تفصیل ہے۔ بالکل یہی تفصیل و حکم ملک کے بادشاہ اور وطن کے امام کا بھی ہے۔ ۴۔

تین آدمیوں کی نماز قبول نہیں ہوتی

﴿۷﴾ وعن ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ صَلَاتُهُمْ مَنْ تَقَدَّمَ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَرَجُلٌ أَلَى الصَّلَاةِ دِبَارًا وَالِدِبَارُ أَنْ يَأْتِيَهَا بَعْدَ أَنْ تَقُوتَهُ وَرَجُلٌ اعْتَبَدَ مُحَرَّرَةً. (رواه أبو داود وابن ماجه) ۵۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تین شخص ایسے ہیں جن کی نماز قبول نہیں ہوتی (یعنی

انہیں نماز کا ثواب نہیں ملتا) ایک تو وہ شخص جو کسی قوم کا امام ہو اور قوم اس سے خوش نہ ہو دوسرا وہ شخص جو نماز میں پیچھے آئے اور پیچھے کا مطلب یہ ہے کہ نمازوں کا (مستحب) وقت نکل جانے کے بعد آئے، اور تیسرا وہ شخص جو آزاد کو غلام سمجھے۔“ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ”بعد ان تفوتہ“ نماز فوت ہو جانے کا مطلب یہ ہے کہ مستحب وقت نکل جائے یا یہ مطلب ہے کہ نماز کا پورا وقت نکل جائے یا جماعت نکل جائے تمام صورتوں کی طرف ”لا تقبل“ متوجہ ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ یہاں لا تقبل میں نفی کمال کی ہے یعنی کامل طور پر نماز قبول نہیں ہوگی یا مکمل نماز کی نفی ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ کوئی شخص اپنی عادت کو اسی طرح بنائے کہ ہمیشہ ایسا ہی کرتا رہتا ہے۔ ۱

”اعتبد محررة“ ای اتخذ نفساً معتقة عبداً یعنی آزاد جان کو پکڑ کر غلام بنادیا اس جملہ کے دو مفہوم ہیں ایک مفہوم اوپر عربی عبارت میں بیان ہوا کہ آزاد آدمی کو پکڑ کر غلام بنادیا اور پھر فروخت کرنے کا سلسلہ شروع کر دیا دوسرا مفہوم یہ ہے کہ ایک غلام کو آزاد کیا لیکن اس کو بتایا نہیں اور آزادی کے بعد ان کو غلام بنائے رکھا ان کو اطلاع ہی نہیں کی کہ تجھے آزاد کیا ہے۔ ۲

عام محلوں میں عالم کا نہ ہونا علامات قیامت میں سے ہے

﴿۸﴾ وعن سلامة بنت الحر قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أشراط الساعة أن يتدافع أهل المسجد لا يجدون إماماً يصلي بهم۔ (رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه) ۳

ترجمہ: ۱۰ اور حضرت سلامہ بنت حرؓ نے فرمایا قیامت کی علامتوں میں سے ایک علامت یہ ہے کہ مسجد کے لوگ امامت کیلئے ایک دوسرے کو دفع کریں گے اور کوئی نماز پڑھانے والا ان کو نہ ملے گا۔“

(احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ”ان يتدافع“ یہ قیامت کے قریب زمانے کا نقشہ پیش کیا گیا ہے کہ جہل و فسق اتنا عام ہو جائے گا کہ اس سے محلے بھر جائیں گے اور لوگ اتنے نا اہل پیدا ہوں گے کہ کوئی شخص امامت کا اہل نہیں ہوگا لوگ ایک دوسرے کو دھکے دیدیکر نماز پڑھانے کے لئے کہیں گے مگر ہر شخص اپنی نا اہلی کی وجہ سے بھاگے گا اور نماز نہیں پڑھائے گا کیونکہ پڑھانہیں سکے گا۔ آج کل یہ نقشہ مکمل طور پر تیار ہو گیا ہے کیونکہ محلوں کے محلے ویران پڑے ہوئے ہیں ان میں کوئی عالم نہیں ہے تاکہ کسی محلہ کے لوگوں کو جا کر نماز پڑھا سکے عوام کو تو چھوڑ دیجئے اچھے اچھے دیندار بلکہ دین کے مدعی داعی بھی ایک دوسرے کو دھکے دیتے ہیں۔ ۴

فاسق امیر کی ماتحتی میں بھی جہاد جائز ہے

﴿۹﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجهاد واجب عليكم مع كل

أَمِيرٌ بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْكِبَائِرَ وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُمْ خَلْفَ كُلِّ مُسْلِمٍ بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْكِبَائِرَ وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْكِبَائِرَ.

(رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے اوپر جہاد ہر سردار کے ہمراہ خواہ وہ نیک ہو یا بد ہو واجب ہے اگرچہ وہ (سردار) گناہ کبیرہ کرتا ہو اور تم پر نماز ہر مسلمان کے پیچھے پڑھنا واجب ہے خواہ وہ (نماز پڑھانے والا) نیک ہو یا بد ہو اگرچہ گناہ کبیرہ کرتا ہو اور نماز جنازہ ہر مسلمان پر واجب ہے خواہ مردہ نیک ہو یا بد اگرچہ گناہ کبیرہ کیا ہو۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”الجهاد واجب“ یہاں واجب فرض کے معنی میں ہے کیونکہ جہاد کی مشروعیت کی دو ہی حالتیں ہوتی ہیں یا فرض کفایہ ہوتا ہے یا فرض عین ہوتا ہے مطلب یہ کہ ایک جہادی امیر خواہ وہ بادشاہ ہو یا اس کا نائب ہو جب وہ جہاد کا علم بلند کر کے مسلمانوں کو کفار کے مقابلے میں لڑا رہا ہے تو ان کی ماتحتی میں جہاد کرو خواہ وہ امیر فاسق کیوں نہ ہو یعنی وہ کبیرہ گناہ کا ارتکاب کر رہا ہو تو یہ ان کا اپنا عمل ہے تمہیں تو اچھائی پر لگا رکھا ہے تم اپنے نیک عمل کو دیکھو امیر کو مت دیکھو ظاہر ہے معصوم فرشتہ تو آئیگا نہیں اگر اس طرح کیڑے نکالو گے تو جہاد سے رہ جاؤ گے کیونکہ جو شخص بے عیب یا رڈھونڈتا ہے وہ بے یار رہ جاتا ہے۔

”خلف کل مسلم“ یعنی ہر امام کے پیچھے نماز پڑھا کر خواہ نیک امام ہو یا فاسق ہو یہاں بھی وہی اوپر والی تقریر ہے البتہ یہاں مطلب اس طرح ہے کہ مثلاً ایک ظالم جابر حکمران تم پر مسلط ہو گیا اور وہ نماز پڑھا رہا ہے تو تم اس کے پیچھے نماز پڑھو اگرچہ وہ خود فاسق ہے لیکن یہ یاد رکھیں کہ اس فسق سے مراد نماز کے اندر کافق نہیں بلکہ نماز سے باہر فسق کا ارتکاب کرتا ہے گویا حدیث میں ایک مجبوری کا ذکر ہے کہ جبراً امام بنا ہے یا امام بننے کے بعد فسق کر رہا ہو حدیث کا مطلب یہ نہیں ہے کہ تم فاسق فاجر آدمی کو امام بناؤ اور حدیث کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ نماز کے اندر فسق کر رہا ہے مثلاً بے وضو نماز پڑھاتا ہے یا قرأت غلط پڑھتا ہے بلکہ نماز سے باہر فسق کا ارتکاب مراد ہے۔

”علی کل مسلم“ اس سے جنازہ کی نماز مراد ہے یعنی ہر قسم مسلمان کی نماز جنازہ پڑھو اگرچہ فاسق فاجر ہوتا ہم کافر نہ ہو کہ نام تو مسلمان کا ہو اور عقیدہ کفار کا ہو مثلاً قادیانی ہے یا مکر حدیث ہے۔

الفصل الثالث

نابالغ بچے کی امامت کا مسئلہ

﴿۱۰﴾ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَلَمَةَ قَالَ كُنَّا بِمَاءِ مَمَرِ النَّاسِ يَمْشِي بَيْنَا الرُّكَبَانُ نَسْأَلُهُمْ مَا لِلنَّاسِ مَا لِلنَّاسِ مَا هَذَا الرَّجُلُ فَيَقُولُونَ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ أَوْ لَحِيَ إِلَيْهِ أَوْ لَحِيَ إِلَيْهِ كَذَا فَكُنْتُ أَحْفَظُ

ذٰلِكَ الْكَلَامَ فَكَأَمَّا يَغْزِي فِي صَدْرِي وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَلْكُمُ بِإِسْلَامِهِمُ الْفَتْحَ فَيَقُولُونَ أَثَرُ كُوَّةٍ وَقَوْمُهُ فَإِنَّهُ إِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ فَلَمَّا كَانَتْ وَقَعَةُ الْفَتْحِ بَادَرَ كُلُّ قَوْمٍ بِإِسْلَامِهِمْ وَبَدَرَ أَبِي قَوْمِي بِإِسْلَامِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ حَقًّا فَقَالَ صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِجْبٍ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا فِي حِجْبٍ كَذَا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَدِّئِ أَحَدُكُمْ فَلْيُؤْمِّكُمْ أَكْثَرَكُمْ قُرْآنًا فَنَظَرُوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدًا أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنِّي لِمَا كُنْتُ أَتْلُو مِنَ الرُّكْبَانِ فَقَدَّمُونِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعِ سِنِينَ وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا سَجَدْتُ تَقَلَّصْتُ عَنِّي فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ أَلَا تَعْطُونَ عَنَّا إِسْتِ قَارِئِكُمْ فَاشْتَرَوْا فَقَطَعُوا لِي قَرِيصًا فَمَا فَرِحْتُ بِشَيْءٍ فَرِحْتُ بِذَلِكَ الْقَرِيصِ - (رواه البغاري) ۱

ترجمہ: حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم بانی کے کنارے رہتے تھے جو لوگوں کی گذرگاہ تھا جو قافلے ہمارے پاس سے گزرتے ہم ان سے پوچھتے کہ لوگوں کے واسطے (ایک شخص یعنی آنحضرت ﷺ نے جو دین نکالا ہے وہ) کیا ہے؟ اور اس شخص (یعنی آنحضرت ﷺ) کی صفات کیا ہیں؟ وہ لوگ ہم سے بیان کرتے کہ وہ (رسول) دعویٰ کرتے ہیں کہ اللہ نے انہیں (اپنا نبی برحق بنا کر) بھیجا ہے اور قافلہ کے لوگ قرآن کی آیتیں سنا کر کہا کرتے تھے کہ یہ ان کے پاس وحی آتی ہے (اس طرح) ان کے پاس وحی آتی ہے چنانچہ میں (آنحضرت ﷺ کے اوصاف کو جو قافلے والے بیان کرتے تھے اور کلام کو) یعنی قافلے والے جو آیتیں پڑھ کر سنایا کرتے ان کو اس طرح یاد کر لیتا تھا گویا کہ وہ میرے سینے میں جم جاتی تھیں (یعنی قرآن کی آیتیں مجھے خوب یاد ہو جایا کرتی تھیں) اہل عرب (آنحضرت ﷺ کی جماعت کے علاوہ) اسلام لانے کے سلسلہ میں مکہ کے فتح ہونے کا انتظار کر رہے تھے (یعنی یہ کہتے تھے کہ اگر مکہ فتح ہو گیا تو ہم اسلام لائیں گے اور یہ) کہا کرتے تھے کہ ان (رسول) کو ان کی قوم پر چھوڑ دو اگر وہ اپنے لوگوں پر غالب آگئے (اور مکہ کو فتح کر لیا) تو سمجھو کہ وہ سچے نبی ہیں (کیونکہ ان کی اس ظاہری بے سرو سامانی اور مادی کمزوری کے باوجود اہل عرب پر غالب آ جانا اور مکہ کو فتح کر لینا ان کا معجزہ ہوگا اور معجزہ صرف سچے نبی ہی سے صادر ہو سکتا ہے چنانچہ جب خدا نے اپنے دین کا بول بالا کیا اور) مکہ فتح ہو گیا تو لوگ اسلام قبول کرنے کے لئے ٹوٹ پڑے میرے والد نے اپنی قوم پر پہل کی اور (سب سے پہلے) اسلام لے آئے جب وہ (یعنی میرے والد) لوٹ کر آئے تو اپنی قوم سے کہنے لگے کہ ”خدا کی قسم! میں سچے نبی ﷺ کے پاس سے آیا ہوں آپ نے فرمایا کہ فلاں وقت میں ایسی (اور اتنی) نماز پڑھو اور فلاں وقت میں ایسی (اور اتنی) نماز پڑھو (یعنی آپ نے نماز کی کیفیات اور اوقات بیان کئے) اور جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے ایک شخص اذان دے اور تم میں جو شخص قرآن سب سے زیادہ جاننے والا ہو وہ تمہاری امامت کرے چنانچہ جب نماز کا وقت آیا اور

جماعت کی تیاری ہوئی تو لوگوں نے آپس میں دیکھا (کہ امام کسے بنایا جائے؟) مجھ سے زیادہ کوئی قرآن کا جاننے والا نہیں تھا کیونکہ میں (تو پہلے ہی سے) قافلے والوں سے قرآن سیکھ رہا تھا چنانچہ لوگوں نے مجھے آگے کر دیا (اور نماز میں میری اقتداء کی) اس وقت میری عمر چھ یا سات سال کی تھی اور میرے بدن پر فقط ایک چادر تھی چنانچہ جب میں سجدہ کرتا تو وہ چادر میرے بدن سے سرک جاتی تھی (اور کوہلے کھل جاتے تھے) قوم میں سے ایک عورت نے (یہ دیکھ کر) کہا کہ ہمارے سامنے سے تم لوگ اپنے امام کی شرمگاہ کیوں نہیں ڈھانکتے؟ جب ہی قوم نے کپڑا خریدا اور میرے لئے کرتہ بنوا دیا اس کرتہ کی وجہ سے مجھے جیسی خوشی ہوئی ہے ایسی خوشی کبھی نہیں ہوئی تھی۔“ (بخاری)

توضیح: ”عمر بن سلمہ“ جہاں بھی سلمہ کا لفظ احادیث میں آیا ہے سب میں لام پر فتح ہے صرف عمرو بن سلمہ میں لام پر کسرہ لے پڑھا جاتا ہے اس حدیث میں چند الفاظ تشریح طلب ہیں پہلے اس کی تشریح ضروری ہے۔

”ممر العاس“ لوگوں کی گزرگاہ مراد ہے۔ ۱

”الركبان“ راپر صمہ ہے راکب کی جمع ہے اونٹنوں کے قافلہ کے ساتھ خاص ہے۔ ۲

”مال للناس مال للناس“ تعجب کی بنیاد پر تکرار کیا کہ لوگوں کا کیا ہوا دین کا ظہور کس طرح ہے۔ ۳

”ما هذا الرجل“ یہاں اشارہ ذہنیہ ہے یعنی یہ آدمی کیا ہے ان کی صفات کیا ہیں۔ ۴

”اوحى اليه كذا“ یہاں بھی تکرار اہتمام و تعجب کی بنیاد پر ہے ”يغري في صدري“ یہ صیغہ غری یغري سماع سے معروف کا صیغہ ہے اس کا معنی چپکنے کا ہے سابقہ کلام ”احفظ“ کی مزید وضاحت ہے یعنی میں یاد کیا کرتا تھا بلکہ میرے سینے اور دل سے یہ کلام چپک جاتا تھا۔

”قلوم“ یہ صیغہ باب تفعّل سے ہے انتظار کے معنی میں ہے اصل میں ”تتلوم“ تھا یعنی عرب اس انتظار میں تھے کہ یہ شخص مکہ مکرمہ کو فتح کر سکتا ہے یا نہیں کیونکہ مکہ پر غلط آدمی نہیں آسکتا ہے اگر اس نے مکہ فتح کر لیا تو یہ سچائی ہوگا۔ ۵

”باعد“ مبارکہ سے جلدی کرنے کے معنی میں ہے ”بدا ابی قومی“ بدر فعل ماضی ہے اور ابی اس کا فاعل ہے اور قومی مفعول بہ ہے۔ ۶

”تقلصت“ باب تفعّل سے سکڑنے اور سمٹنے کے معنی میں ہے چادر چھوٹی تھی تو سجدہ کی حالت میں سمٹ کر شرمگاہ کھل جاتی تھی ”تغطون“ یعنی اپنے امام کی سرین کو ہم سے چھپا نہیں سکتے ہو یعنی تم سے اتنا بھی نہیں ہو سکتا کہ کوئی بڑی چادر ان کو اوڑھادو۔

اس واقعہ میں بنیادی بات یہ ہے کہ عمرو بن سلمہ ^{رضی اللہ عنہ} نابالغ چھوٹا بچہ ہے جو چھ سات سال کا ہے ان کی امامت کیسے جائز ہوگئی نیز یہ منتقل تھے تو اس کے پیچھے مفترضین کی اقتداء کیسے درست ہوگئی؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جو پہلے بھی لکھا جا چکا ہے لیکن یہاں پھر اشارہ کر دوں گا تا کہ زیر بحث حدیث کو اس کا کچھ حق مل جائے۔

۱۔ المرقاۃ: ۲/۲۰۲ ۲۔ المرقاۃ: ۲/۲۰۲ ۳۔ المرقاۃ: ۲/۲۰۲ ۴۔ المرقاۃ: ۲/۲۰۲

۵۔ المرقاۃ: ۲/۲۰۲ ۶۔ المرقاۃ: ۲/۲۰۲ کے المرقاۃ: ۲/۲۰۲

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی اور امام بخاری رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک نابالغ بچہ امام بن سکتا ہے البتہ جمعہ کی نماز میں امام شافعی رحمہ اللہ کے دو قول ہیں ایک جواز کا ہے دوسرا عدم جواز کا ہے۔ امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک نابالغ لڑکے کے پیچھے نماز جائز نہیں لہذا نابالغ لڑکا امام نہیں بن سکتا ہے۔ ۱۔

البتہ ائمہ احناف کا آپس میں اس بات میں اختلاف ہے کہ نابالغ بچہ نوافل میں امام بن سکتا ہے یا نہیں مثلاً تراویح میں یا نوافل میں قرآن سناتا ہے تو یہ کیسا ہے فقہاء احناف میں سے بلخ و بخارا کے علماء اور مصر و شام کے علماء کا یہ موقف تھا کہ نوافل میں نابالغ لڑکا امام بن سکتا ہے یہ حضرات اس فتویٰ پر بھی عمل کرتے تھے ان حضرات کے علاوہ تمام فقہاء احناف کا موقف یہ ہے کہ نابالغ لڑکا نوافل میں بھی امام نہیں بن سکتا ہے بہر حال یہ ایک ضمنی بات تھی اسکو چھوڑیے اور بڑے اختلاف کے دلائل ملاحظہ کریں۔ ۲۔

دلائل:

امام شافعی اور امام بخاری رحمہما اللہ تعالیٰ نے عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کی زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے مدعا پر واضح تردلیل ہے۔

جمہور نے "الامام ضامن والمؤذن مؤتمن" جیسی روایات سے استدلال کیا ہے اور فرماتے ہیں کہ جب امام کی نماز ضامن ہے تو مقتدی کی نماز اس میں ضم اور اس کے ضمن میں ہوگی لہذا امام کی حالت مقتدی کی حالت سے اقویٰ ہونا ضروری ہے اور متفصل امام اضعف حالاً ہوتا ہے لہذا وہ اس مضبوط مورچہ کو نہیں سنبھال سکتا ہے۔ جمہور کی دوسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اثر ہے فرمایا "لا یؤم الغلام حتی یحتلم"

(مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۳۹۸ ج ۲)

جمہور کی تیسری دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اثر ہے ارشاد فرمایا "لا یؤم الغلام الذی لا تعجب علیہ الحدود" (رواہ اثرم فی سننہ)

جواب: عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کی امامت کا واقعہ ان لوگوں اور علاقے والوں کے لئے بالکل ابتدائی مسئلہ تھا اور یہ ایک جزئی واقعہ تھا یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے بھی نہیں تھا نہ اس پر تقریر رسول ہے نہ آپ کے سامنے یہ مسئلہ پیش کیا گیا اس لئے اس محتمل واقعہ سے ایک ضابطہ کے لئے استدلال نہیں کیا جاسکتا ہے دیکھئے عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کا نماز کے دوران ستر کھل جاتا تھا کیا اس کو بھی بطور ضابطہ لیا جائے گا کہ نماز میں ستر کا کھل جانا جائز ہے۔ خلاصہ یہ کہ عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کو امام بنانا اس علاقے کے لوگوں کا اپنا اجتہادی معاملہ تھا شوافع حضرات پر تعجب ہے کہ عمر فاروق اور ابن عباس اور ابن

مسعود بنی النخعی جیسے جلیل القدر صحابہ کی تقلید کے بجائے ایک نابالغ لڑکے کے عمل کو واجب العمل قرار دیتے ہیں۔ ۱۔

اسلام مساوات کا علمبردار مذہب ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ الْمَدِينَةَ كَانَ يُؤْمَهُمْ سَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ وَفِيهِمْ عُمَرُو أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ۔ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مدینہ میں پہلے آنے والے مہاجرین آئے تو ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام حضرت سالم رضی اللہ عنہ انہیں نماز پڑھاتے تھے اور ان (مقتدیوں) میں حضرت عمر، حضرت ابوسلمہ، ابن عبد الاسد رضوان اللہ عنہم اجمعین (بھی) ہوتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”سالم“ حضرت سالم رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے قرآن کریم کے بہت اچھے قاری تھے تو قرآن کی برکت سے یہ اتنے بڑے جلیل القدر صحابہ کے امام بنے جن میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوسلمہ بن الاسد رضی اللہ عنہ جیسے نامور صحابہ تھے سچ ہے ”یہ قرآن بعض لوگوں کو آسمان عروج پر لے جاتا ہے“ اس حدیث سے افضل کی موجودگی میں مفصول کے امام بننے کا جواز ملتا ہے۔ اس حدیث سے اسلام کے اس عادلانہ نظام کا اندازہ بھی ہو جاتا ہے جس نے آقا و غلام کو ایک صف میں لا کھڑا کیا اور ہر صاحب کمال کا اکرام کیا اور اسلامی مساوات کا علمبردار بنا۔ ۳۔

ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود و ایاز نہ کوئی بندہ رہا نہ کوئی بندہ نواز

﴿۱۲﴾ وَعَنْ بَنِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تَرْفَعُ لَهُمْ صَلَاتُهُمْ فَوْقَ رُؤُسِهِمْ شِدْرُ أَرْجُلٍ أَمْ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَأَمْرٌ أَهْبَاتٌ وَرُؤُوسُهُمْ عَلَى سَاخِطٍ وَأَخْوَانٍ مُتَصَارِمِينَ۔ (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تین لوگ ایسے ہیں جن کی نماز ان کے سر سے باشت بھر (بھی) بلند نہیں ہوتی (یعنی درجہ قبولیت کو نہیں پہنچتی) ایک تو وہ شخص جو قوم کا امام ہو اور قوم اس سے (دینی امور میں) ناخوش ہو۔ دوسرے وہ عورت جو اس حالت میں رات گزارے کہ اس کا خاوند (اس کی نافرمانی یا اس کی جانب سے اپنے حق کی عدم ادائیگی کی وجہ سے) خفا ہو تیسرے ایسے دو بھائی جو آپس میں ناخوش ہو کر بائیکاٹ کئے ہوئے ہوں۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”تصارم“ صرم سے ہے کاٹنے کو کہتے ہیں مراد وہ دو مسلمان بھائی ہیں جو بغیر عذر شرعی تین دن سے زیادہ تک باتیں بند کئے ہوئے ہیں۔ ۵۔

باب ماعلیٰ الإمام امام کی ذمہ داری

جب مصنف نے جماعت کے فضائل بیان کئے اور پھر امامت کے احکامات کو بیان کیا تو پھر ضروری ہو گیا تھا کہ امام اور مقتدی کی ذمہ داریاں بیان کریں اور ان کے ذمہ جو حقوق و آداب ہیں اس کا بیان کریں اسی مقصد کے لئے مصنف نے دو بابوں کا الگ الگ اضافہ کیا ایک میں امام کی ذمہ داریوں کا ذکر کیا اور دوسرے میں مقتدیوں کی ذمہ داریوں کا ذکر کیا۔ امام کی اہم ذمہ داری یہ ہے کہ وہ نماز میں اپنے مقتدیوں کا خیال رکھے اور نماز اس انداز سے پڑھائے کہ پیچھے بوڑھوں مریضوں اور حاجت مند لوگوں کا پورا پورا خیال رکھا گیا ہو۔

نماز کو خفیف اور ہلکی پڑھائے اور اس کو اتنی بھاری نہ بنائے کہ پیچھے لوگ ملول ہو کر تنفر ہو جائیں لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ رکوع سجدہ قومہ و جلسہ میں تعدیل ارکان کو نظر انداز کرے اور مسنون قرأت کو بھی چھوڑ دے بلکہ مسنون قرأت کا ذکر جو احادیث و فقہ میں آیا ہے اس کا خیال رکھے اسی طرح تسبیحات میں اعتدال سے کام لے تین تسبیحات آرام آرام سے پڑھے زیادہ کرنا ہے تو پانچ مرتبہ تک جائے زیادہ نہ جائے الا یہ کہ قوم کی طرف سے زیادہ کا مطالبہ اور شوق ہو لیکن مقتدی تو بدلتے رہتے ہیں تو اس شوق کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔ ایک حدیث میں حضور ﷺ کی نماز کے بارے میں آیا ہے ”کان رسول اللہ اخف الصلوٰۃ فی تمام“ فی تمام کا مطلب یہی ہے کہ آپ کی نماز ہلکی تھی لیکن رکوع و سجدہ وغیرہ تعدیل ارکان مکمل ہوتے تھے حضور ﷺ کی قرأت سرعت کے ساتھ بھی تھی اور اس کے سننے میں لطف و لذت بھی تھی دوسرے ائمہ کو چاہئے کہ وہ اس چیز کو ملحوظ خاطر رکھیں اور بے جا نقل نہ اتاریں۔

مقتدیوں کی اہم ذمہ داری یہ ہے کہ وہ امام کی متابعت و اطاعت کریں امام سے پہلے رکوع یا سجدہ میں نہ جائیں امام کے پیچھے جو اعمال ان کو کرنے ہیں اسکو بحسن و خوبی پورا کریں بہترین وضو کے ساتھ صف اول میں پہنچیں اور پھر تکبیر اولیٰ کے ساتھ نماز میں شامل ہو جائیں۔

الفصل الاول نماز کو بھاری نہیں بنانا چاہیے

عن أنس قال قال ما صلّيت وراء إمامٍ قط أخف صلاةً ولا أتم صلاةً من النبيّ صلّى الله عليه وسلّم وإن كان ليسبح بكاء الصبيّ فيخفف مخافة أن تُفتن أمّة. (متفق عليه) ۱

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی نماز سے زیادہ ہلکی اور کامل نماز کسی امام کے پیچھے نہیں پڑھی اور آپ (کی عادت یہ تھی کہ) جب آپ (نماز میں) کسی بچے کے رونے کی آواز سنتے تو اس اندیشے سے کہ اس کی ماں کہیں فکر مند نہ ہو جائے۔ نماز کو ہلکا کر دیتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: اخف کا تعلق عام طور پر قرأت کی تخفیف کے ساتھ ہوتا ہے اور اتم“ کا لفظ عام طور پر تعدیل ارکان کے لئے استعمال ہوتا ہے مطلب یہ کہ حضور اکرم ﷺ کی قرأت ہلکی ہوتی تھی اور سجدہ و رکوع اور قومہ و جلسہ سب مکمل ہوتے تھے۔ لہٰذا ”مخافة ان تفتن امہ“ یعنی ماں نماز میں شریک ہوتی تھی اور قریب گھر میں بچے کے رونے کی آواز آتی تھی یا مسجد میں اس عورت کے ساتھ بچے کے رونے کی آواز آتی تھی تو حضور اکرم ﷺ نماز میں اس غرض سے تخفیف فرماتے تھے کہ اس کی ماں پریشان نہ ہو اور اس کی نماز خراب نہ ہو۔ لہٰذا

علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نماز میں اگر نمازی کو معلوم ہو جائے کہ کوئی آنے والا آ رہا ہے تو امام اس کا انتظار کر سکتا ہے تاکہ وہ شخص رکوع میں شریک ہو سکے امام مالک رحمہ اللہ بھی اس طرح انتظار کے قائل ہیں۔ لہٰذا ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اگر کوئی امام تقرب الی اللہ کی غرض سے نہیں بلکہ کسی آدمی کا لحاظ رکھ کر ایسا کرتا ہے تو یہ مکروہ تحریمی ہے بلکہ اس میں شرک کے ارتکاب کا احتمال ہے۔ لہٰذا

بعض علماء فرماتے ہیں کہ اگر امام ذاتی طور پر آنے والے شخص کو نہیں جانتا تو پھر گنجائش ہے لیکن اس کا ترک کرنا بھی اولیٰ ہے۔ اس حدیث کے بعد آنے والی حدیث بھی قریباً اسی طرح ہے تاہم اس میں ”تجاوز“ کا لفظ ہے جو اختصار کے معنی میں ہے اور وہاں ”وجد امہ“ لفظ ہے وجد کا ترجمہ شدید غم کا ہے۔

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطْلَاقَهَا فَاسْمَعْ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَأَتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي مَا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةِ وَجْدِ أُمِّهِ مِنْ بُكَائِهِ۔

(رواہ البغاری)

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا میں نماز میں داخل ہوتا ہوں تو نماز کو طویل کرنے کا ارادہ کرتا ہوں مگر جب بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو یہ جان کر کہ بچے کے رونے کی وجہ سے اس کی ماں سخت فکر مند ہوگی نماز میں تخفیف کر دیتا ہوں (بخاری)

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيَخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ السَّقِيمَ وَالضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيَطْوِلْ مَا شَاءَ۔

(متفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو اسے چاہئے کہ نماز کو ہلکی کرے کیونکہ مقتدیوں میں بیمار کمزور اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں (اور ان کی رعایت ضروری ہے) اور جب تم میں سے کوئی شخص تنہا اپنی نماز پڑھے تو اسے اختیار ہے کہ جس قدر چاہے نماز کو طویل کرے۔“ (بخاری و مسلم)

﴿۴﴾ وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأَتَأْخُرُ عَنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَ مِثْلٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفِرِينَ فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَلِكَ حَاجَةٌ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت قیس ابن ابی حازم کہتے ہیں کہ حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ (ایک دن) ایک شخص نے (نبی کریم ﷺ) کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر کہا کہ یا رسول اللہ! میں صبح کی نماز سے اس لئے پیچھے رہ جاتا ہوں کہ فلاں آدمی ہمیں بہت لمبی نماز پڑھاتا ہے ابو مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو نصیحت کرنے کے بارے میں اس دن جیسا غصہ میں بھرے ہوئے کبھی نہیں دیکھا چنانچہ آپ نے فرمایا کہ ”تم میں سے بعض لوگ (طویل نماز پڑھا کر جماعت سے) لوگوں کو نفرت دلانے والے ہیں (خبردار) تم میں سے جو شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو اسے چاہئے کہ وہ ہلکی نماز پڑھائے کیونکہ مقتدیوں میں کمزور، بوڑھے اور حاجت مند لوگ بھی ہوتے ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: اس حدیث سے یہ معلوم نہ ہو سکا کہ سوال کرنے والا شخص کون تھا اور ”من اجل فلان“ میں فلاں سے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔ ۲

غلط نماز پڑھانے والا امام خود مجرم ہے

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُضَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَإِنْ أَخْطَأُوا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ - (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تمہیں امام نماز پڑھائیں گے چنانچہ اگر وہ نماز اچھی طرح پڑھائیں گے تو اس کا فائدہ تمہارے لئے ہے (اور ان کے لئے بھی ہے) اور اگر انہوں نے خطا کی تو تمہیں (پھر بھی) ثواب ملے گا اور اس کا گناہ ان پر ہوگا۔“ (بخاری)

توضیح: ”یصلون لکم“ یہ پورا جملہ خبر واقع ہے اور مبتداً مخذوف ہے جو ”اُمتکم“ ہے اس حدیث کا تعلق ان اماموں سے ہے جو حکمران ہوتے ہیں اور حکمران ہی دین بگاڑنے والے ہوتے ہیں اس حدیث کا پورا پس منظر اس

طرح ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے آئندہ آنے والے حکمرانوں کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ نماز خراب کریں گے تو صحابہ نے عرض کیا کہ پھر ان کے پیچھے نماز نہیں پڑھنا چاہئے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ وہ نماز پڑھائیں گے تم ان کے ساتھ پڑھو اگر انہوں نے صحیح طور پر نماز پڑھائی تو ان کا اور تمہارا دونوں کا فائدہ ہوگا لیکن اگر انہوں نے غلط طریقہ پر نماز پڑھائی تو غلطی کے ذمہ دار وہ خود ہوں گے اور خود مجرم بنیں گے تم نے تو اچھا کام انجام دیا تم پر ان کی غلطی کا اثر نہیں پڑیگا۔ ۱

وهذا الباب خال عن الفصل الثانی

الفصل الثالث

﴿٦﴾ عَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ أَخِرُ مَا عَهِدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَمْتَ قَوْمًا فَأَخِيفْ بِهِمُ الصَّلَاةَ. (رواهُ مُسْلِمٌ. وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَمُّ قَوْمِكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْعًا قَالَ أَذْنُهُ فَأَجْلَسَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ فِي صَدْرِي بَيْنَ ثَنَيْنِ ثُمَّ قَالَ تَحَوَّلْ فَوَضَعَهَا فِي ظَهْرِي بَيْنَ ثَنَيْنِ كَيْفَ؟ ثُمَّ قَالَ أَمُّ قَوْمِكَ فَمَنْ أَمُّ قَوْمًا فَلْيَتَخَفَفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْكِبِيرَ وَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ وَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَإِنَّ فِيهِمُ ذَا الْحَاجَةِ فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ وَخَدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ ۚ

ترجمہ: حضرت عثمان ابن ابی العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مجھے جو آخری وصیت کی تھی وہ یہ تھی کہ ”جب تم لوگوں کی امامت کرو تو انہیں ہلکی نماز پڑھاؤ۔“ (مسلم)

مسلم کی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اپنی قوم کی امامت کرو۔“ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اپنے دل میں کچھ ہلک محسوس ہوتی ہے آنحضرت ﷺ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ”میرے قریب آؤ۔“ (جب میں آپ کے قریب آ گیا تو) آپ نے مجھے اپنے آگے بٹھایا اور میرے سینہ پر دونوں چھاتیوں کے درمیان اپنا دست مبارک رکھا پھر فرمایا کہ پشت پھیرو (میں نے اپنی پشت آپ کی جانب کر دی) چنانچہ آپ نے میری پشت پر دونوں مونڈھوں کے درمیان اپنا دست مبارک پھیر کر فرمایا کہ (جاؤ اور) اپنی قوم کی امامت کرو اور (یہ یاد رکھو کہ) جب کوئی شخص کسی قوم کا امام بنے تو اسے چاہئے کہ ہلکی نماز پڑھائے کیونکہ ان میں بوڑھے بھی ہیں اور بیمار بھی۔ ان میں کمزور لوگ بھی ہوتے ہیں اور حاجت مند بھی، ہاں جب کوئی تمہارا نماز پڑھے تو اسے اختیار ہے جس طرح چاہے پڑھے۔“

﴿٧﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِالتَّخْفِيفِ وَيُؤْمِنَا بِالضَّاقَاتِ. (رواهُ النَّسَائِيُّ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ ہمیں ہلکی (نماز پڑھانے) کا حکم دیا کرتے تھے اور آپ ﷺ ہمیں نماز پڑھاتے تو سورہ صافات کی قرأت کرتے۔“ (نسائی)

توضیح: ”الصافات“ اس حدیث کے دونوں ٹکڑوں میں بظاہر تعارض ہے اور وہ یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ صحابہ کو تو تخفیف صلاۃ کی خوب تاکید فرماتے تھے لیکن خود سورہ صافات سے نماز پڑھاتے تھے جو ایک لمبی سورہ ہے اس کا ایک جواب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے پڑھنے کا انداز عجیب تھا کہ تھوڑے ہی وقت میں لمبی سورہ پڑھتے تھے دوسروں میں یہ چیز نہیں تھی اس لئے ان کو منع فرمادیا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی لذت والی نماز سے لوگ لطف اٹھاتے تھے وہاں اکتاہٹ کا تصور نہیں تھا اس لئے لمبی سورہ پڑھتے تھے دوسروں میں یہ خصوصیت کہاں تھی۔ ۱



باب ما علی المأموم من المتابعة وحکم المسبوق

امام کی تابعداری کا بیان

اس باب میں وہ احادیث بیان ہوگی جن میں یہ بتایا گیا ہے کہ مقتدی کے لئے امام کی تابعداری کتنی ضروری ہے اور یہ بھی بیان ہوگا کہ مقتدی کو امام کی تابعداری کن چیزوں میں کس طرح کرنی چاہئے نماز میں جو ارکان فرض یا واجب ہیں اس میں تمام مقتدیوں پر امام کی متابعت واجب ہے لیکن جو ارکان سنت ہیں اس میں مقتدیوں پر امام کی متابعت واجب نہیں جیسے رفع یدین اور آمین بالجہر اور قنوت وغیرہ میں، قنوت کا مسئلہ اس طرح ہے کہ مثلاً شافعی امام نے فجر میں قنوت شروع کیا تو حنفی مقتدی پر اس سنت میں متابعت لازم نہیں وہ خاموش رہے اور وتر میں قنوت واجب ہے لہذا اگر کوئی شافعی امام عشاء کے بعد وتر میں اپنے مذہب کے موافق قنوت رکوع کے بعد پڑھے تو حنفی مقتدیوں کو بھی امام کی متابعت و موافقت کے پیش نظر رکوع کے بعد ہی قنوت پڑھنا چاہئے یہ ایک اچھا ضابطہ ہے جو حرمین الشریفین میں وتر میں احناف کے کام آئے گا۔

الفصل الاول

امام کی متابعت

﴿۱﴾ عن البراء بن عازب قال كنا نصلّي خلف النّبيّ صلّى الله عليه وسلّم فإذا قال سمع الله لمن حمده لم يحن أحدٌ منا ظهراً حتى يضع النّبيّ صلّى الله عليه وسلّم جبهته على الأرض (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے چنانچہ آپ جب سمع اللہ لمن حمده کہتے تو جب تک آنحضرت ﷺ (سجدہ کے لئے) اپنی جبین مبارک زمین پر نہیں رکھ دیتے تھے ہم میں سے کوئی شخص اپنی پیٹھ جھکا تا (بھی) نہیں تھا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”لم یحن“ حنا یعنی جھکنے اور ٹیڑھا ہونے کے معنی میں ہے یہ لفظ باب ضرب اور نذر دونوں سے آتا ہے مراد یہ ہے کہ ہم جب رکوع سے واپس قومہ میں جاتے تو کھڑے رہتے اور جب تک رسول اللہ ﷺ زمین پر سجدہ نہ کرتے ہم ٹیڑھے نہ ہوتے تاکہ حضور اکرم ﷺ سے سجدہ میں مسابقت لازم نہ آجائے۔

اب یہاں فقہی مسئلہ اس طرح ہے کہ امام سے مسابقت تمام ائمہ کے نزدیک حرام ہے بلکہ متابعت ہی کرنا چاہئے پھر متابعت کی دو صورتیں ہیں اول مقارنت دوم موافقت، مقارنت وہ ہوتی ہے کہ امام کے افعال کے ساتھ متصل مقتدی کا فعل شروع

ہو جائے اور موافقت وہ ہوتی ہے کہ امام کے افعال کے کچھ دیر بعد مقتدی کا فعل شروع ہو جائے اب اس میں فقہاء کے ہاں افضلیت کا اختلاف ہے کہ مقارنت افضل ہے یا موافقت افضل ہے احناف کے ہاں مقارنت افضل ہے صرف تکبیر تحریمہ میں موافقت افضل ہے یعنی تکبیر تحریمہ میں امام کے بعد تکبیر پڑھے شوافع کے ہاں تائیدی و تاخیر افضل ہے کہ امام کے فعل کی انتہاء پر مقتدی کے فعل کی ابتدا ہو نہ کورہ حدیث شوافع کی دلیل ہے۔

احناف فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس طویل حدیث کا ٹکڑا ہے جس میں مسابقت سے ممانعت آئی ہے اصل مقصد یہ ہے کہ مسابقت نہ آجائے چنانچہ جب آنحضرت ﷺ کا جسم بھاری ہو گیا اور عمر زیادہ ہو گئی تو اس وقت مسابقت کا خطرہ بڑھ گیا اس پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ مسابقت نہ کرو جب تک میں سجدہ میں نہ جاؤں تم ذرا بھی بیڑھے نہ ہو چنانچہ صحابہ نہیں جھکتے تھے اس حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ جب تک حضور ﷺ سجدہ میں نہیں پہنچتے کسی صحابی کو حرکت کرنے کا حق حاصل نہیں تھا ایسا نہیں تھا بلکہ اصل مقصد یہ تھا کہ حضور اکرم ﷺ چونکہ تیز حرکت نہیں کر سکتے تو تم انتظار کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ تم حضور ﷺ سے آگے نکل جاؤ اسی لئے فرمایا ”لحم یحی“ یعنی کوئی بیڑھا ہی نہیں ہوتا تھا۔ ۱

﴿۲﴾ وعن أَنَسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمَّا قَطَعَ صَلَاتَهُ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي إِمَامُكُمْ فَلَا تَسْبِقُونِي بِالرُّكُوعِ وَلَا بِالسُّجُودِ وَلَا بِالْقِيَامِ وَلَا بِالْإِنْصَافِ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ أَمَامِي وَمِنْ خَلْفِي. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک روز نبی کریم ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی۔ جب آپ نماز پڑھا چکے تو اپنا چہرہ مبارک ہماری طرف متوجہ کیا اور فرمایا کہ ”لوگو! میں تمہارا امام ہوں! لہذا تم رکوع کرنے اور سجدہ کرنے اور کھڑے ہونے اور پھرنے (یعنی نماز سے فارغ ہونے) میں مجھ سے جلدی نہ کیا کرو، میں تمہیں اپنے آگے اور (بذریعہ مکاشفہ یا بطور معجزہ یا بذریعہ مشاہدہ) اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔“ (مسلم)

﴿۳﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمْدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ الْبَغَارِيَّ لَمْ يَذْكُرْ وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم اپنے امام پر پہل نہ کیا کرو۔ جب امام تکبیر کہے تو تم (بھی اس کے ساتھ ہی) تکبیر کہو۔ جب امام ولا الضالین کہے تو تم (اس کے ساتھ) آمین کہو، جب امام رکوع میں جائے تو تم رکوع میں جاؤ اور جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم اللھم ربنا لك الحمد (اے اللہ اے ہمارے رب تمام

تعریفیں تیز سے ہی لئے ہیں) کہو۔“ اس روایت کو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے مگر بخاری نے اپنی روایت میں واذا قال ولا الضالین کے الفاظ نقل نہیں کئے ہیں۔

اگر امام معذور ہو تو اسکی متابعت بھی ضروری ہے؟

﴿وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا فَضَرَعَ عَنْهُ فَجَحَشَ شِقْقَهُ الْأَيْمَنُ فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ فَعُودًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ قَالَ الْحَمِيدِيُّ قَوْلُهُ إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامًا لَمْ يَأْمُرْهُمْ وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ بِالْآخِرِ فَالْآخِرُ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَاتَّفَقَ مُسْلِمٌ إِلَى أَجْمَعُونَ وَزَادَ فِي رَوَايَةٍ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ کسی سفر کے دوران) نبی کریم ﷺ گھوڑے پر سوار تھے کہ (اتفاقاً) آپ نیچے گر پڑے اس کی وجہ سے آپ کی داہنی کروٹ (ایسی) چھل گئی (کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر آپ قادر نہ رہے) چنانچہ آپ نے (ان پانچ فرض) نمازوں میں سے کوئی نماز ہمیں بیٹھ کر پڑھائی ہم نے بھی آپ کے پیچھے بیٹھ کر (ہی) نماز پڑھی۔ جب آپ نماز پڑھ کر فارغ ہو گئے تو (ہم سے مخاطب ہو کر) فرمایا کہ امام اسی لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے لہذا جب امام کھڑے ہو کر نماز پڑھائے تو تم کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔ جب وہ رکوع کرے تو تم (بھی) رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے اٹھے تو تم (بھی) رکوع سے اٹھو، جب وہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو اور جب امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم سب مقتدی بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔

حمیدی فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد کہ ”جب امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔“ آپ کی پہلی بیماری میں تھا اور اس کے بعد (مرض الموت میں انتقال سے ایک دن پہلے) آنحضرت ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی تو لوگوں نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور آپ نے انہیں بیٹھ کر نماز پڑھنے کا حکم نہیں فرمایا اور آنحضرت ﷺ کے اس فعل پر عمل کیا جاتا ہے جو آخری ہے (یعنی پہلا فعل منسوخ اور دوسرا فعل ناسخ ہوتا ہے)۔ یہ الفاظ بخاری کے ہیں اور مسلم بھی لفظ اجمعون تک بخاری کے موافق ہیں (یعنی روایت کو اس لفظ تک بخاری اور مسلم دونوں نے نقل کیا ہے) اور ایک دوسری روایت میں مسلم نے الفاظ مزید نقل کئے ہیں کہ (آپ نے یہ بھی فرمایا) کہ امام کے خلاف نہ کرو اور جب وہ (امام) سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو۔“

توضیح: ”فصلوا جلوساً“ اس حدیث کا پس منظر اس طرح ہے کہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ گھوڑے سے گرے اور آپ کا دایاں پہلو ایک جانب مکمل طور پر زخمی ہو گیا آپ نے ایک نماز باجماعت گھر میں اس طرح ادا فرمائی کہ آپ بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے ساتھی بھی بیٹھے ہوئے نماز ادا کر رہے تھے نماز سے فارغ ہونے پر آنحضرت ﷺ نے معذور امام سے متعلق یہ مسئلہ بیان فرمایا کہ جب امام بیٹھ جائے تو تم بھی بیٹھ جایا کرو اور بیٹھ کر نماز ادا کرو۔

”اذا صلی جالساً فصلوا جالساً“ کا یہی مطلب ہے اب اس حدیث کی وجہ سے ایک اختلافی مسئلہ پیدا ہو گیا اور وہ یہ کہ قادر علی القیام کی اقتداء عاجز عن القیام کے پیچھے جائز ہے یا نہیں یعنی اگر امام قیام پر قادر نہیں اور مقتدی قادر ہیں تو کیا یہ اقتداء جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو مقتدی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں یا بیٹھ کر پڑھیں۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔^۱

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک اور امام محمد رحمہما اللہ کا مذہب یہ ہے کہ قادر علی القیام مقتدی عاجز عن القیام امام کے پیچھے نماز پڑھ ہی نہیں سکتے ہیں۔

امام ابو حنیفہ امام شافعی اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کے نزدیک قادر علی القیام مقتدی عاجز عن القیام امام کے پیچھے اقتداء کر سکتے ہیں لیکن قادر مقتدی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں گے۔

امام احمد بن حنبل کے نزدیک عاجز امام کے پیچھے قادر مقتدیوں کی اقتداء درست ہے لیکن مقتدی بھی امام کی طرح بیٹھ کر نماز پڑھیں گے۔^۲

دلائل:

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ اقتداء ہی صحیح نہیں ہے کیونکہ تندرست مقتدیوں کی نماز قوی ہے اور قاعد امام کی نماز ضعیف ہے اور امام کی نماز ضامن ہوتی ہے اور مقتدی کی نماز اس کے ضمن میں ہوتی ہے تو ضعیف نماز قوی نماز کو اپنے ضمن میں کیسے لے سکتی ہے اور اگر مقتدی بیٹھ گئے تو پھر بھی نماز صحیح نہیں کیونکہ اصحاء کے لئے بیٹھنے کی اجازت کہاں ہے؟ لہذا یہ اقتداء ہی باطل ہے امام مالک رحمہ اللہ کے اس طرز عمل اپنانے سے وہ اس اختلاف ہی سے نکل گئے اب صرف جمہور اور احمد بن حنبل رحمہما اللہ کا مقابلہ رہ گیا ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی دلیل زیر بحث حدیث ہے جو اپنے مدعا پر واضح تردید ہے۔^۳

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اور قاضی ابو یوسف رحمہم اللہ کی دلیل حضور اکرم ﷺ کی مرض الوفا کے وقت نماز پڑھانے کا ایک قصہ ہے جس میں واضح طور پر آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھا رہے تھے اور صحابہ پیچھے کھڑے تھے یہ حدیث زیر بحث حدیث کے بعد آنے والی حدیث نمبر ۵ ہے۔^۴

ان حضرات کی دوسری دلیل قرآن کی آیت {قَوْمِ اللَّهِ قَانِتِينَ} ہے اس میں قیام کو ہر تندرست مسلمان پر فرض کیا گیا ہے اور قنوا امر سے نماز کا قیام مراد ہے کیونکہ دوسرا کوئی قیام ایسا نہیں ہے جس کو عبادت کا درجہ حاصل ہو اور وہ مامور بہ ہو۔
جواب نبی: امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ حدیث سے مستنبط یہ حکم بعد میں آنے والے حکم سے منسوخ ہو گیا ہے کیونکہ یہ واقعہ ۵ھ کا ہے اور ہم جس دلیل سے استدلال کرتے ہیں وہ حضور اکرم ﷺ کی زندگی کا آخری واقعہ ہے اور شریعت میں ہر متاخر حکم کو اپنایا جاتا ہے کیونکہ وہ نسخ سے محفوظ ہوتا ہے۔

”قال الحمیدی“ یہ حمیدی امام بخاری کے استاذ ہیں جامع صحیحین والا حمیدی نہیں ہے۔ یہ حضرت بھی یہی فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کا ہر وہ فعل جو آخر میں کیا گیا ہو اسی کو لیا جاتا ہے کیونکہ اس میں نسخ کا احتمال نہیں ہوتا ہے۔ لہ

حضرت ابو بکر کی امامت اور حضور اکرم کی علالت

﴿ہ﴾ وعن عائشة قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْأَيَّامَ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خَفَةً فَقَامَ يَهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَاةٍ تَخْطَانِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَتَأَخَّرَ فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيُ قَائِمًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ قَاعِدًا يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ يَقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ. (متفق عليه وفي رواية لهما يُسْبِغُ أَبُو بَكْرٍ النَّاسَ التَّكْبِيرَ) ۲

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ بہت زیادہ بیمار تھے تو (ایک دن) حضرت بلال رضی اللہ عنہ آپ کو نماز کے لئے بلانے آئے آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ابو بکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو ان دنوں میں سترہ نمازیں پڑھائیں پھر جب (ایک دن) آنحضرت ﷺ نے اپنی طبیعت کچھ ہلکی محسوس فرمائی تو آپ (نماز کے لئے مسجد کو) دو آدمیوں کا سہارا لے کر (اس طرح) چلے کہ آپ نے اپنے ہاتھ صحابہ کے مونڈھوں پر ٹیک رکھے تھے اور (ضعف و کمزوری کے سبب) آپ کے پیر مبارک زمین پر گھسٹنے جاتے تھے جب آپ مسجد میں داخل ہوئے تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آپ کی آمد کی آہٹ محسوس کی اور پیچھے ہٹنا شروع کیا (تا کہ آنحضرت ﷺ ان کی جگہ کھڑے ہو جائیں اور امامت کریں) آنحضرت ﷺ نے (یہ دیکھ کر) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کیا کہ پیچھے نہ ہٹو۔ پھر آپ (آگے) بڑھے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بائیں طرف بیٹھ گئے چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کر نماز

پڑھتے رہے اور آنحضرت ﷺ (ضعف و کمزوری کی بناء پر) بیٹھ کر نماز پڑھتے رہے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے اور لوگ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نماز کی اقتداء کرتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”مروا ابابکر ان یصلی بالناس“ امامت صغریٰ پر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو مقرر کرنا امامت کبریٰ کی طرف اشارہ تھا چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسی سے استدلال کیا کہ نبی پاک ﷺ نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کو ہمارے دین کا امام بنایا تو وہ ہمارے دنیا کے بھی امام ہیں اگر خلافت کی طرف اشارہ نہ ہوتا تو حضور اکرم حضرت ابوبکر کے لئے اتنا اصرار نہ فرماتے عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں ازواج مطہرات کی سفارش بھی تھی لیکن حضور اکرم ﷺ نے سختی سے منع فرمایا اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی کو امامت پر برقرار رکھا۔ ۱

”یہادی“ دو آدمیوں کے کندھوں پر دونوں ہاتھ رکھ کر ان کے سہارے چلنے کو تھادی کہتے ہیں۔
 ”والناس یقتدون بصلاة ابی بکر“ یعنی حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت کی وجہ تھی کہ بغیر اختلاف کے آنحضرت ﷺ خود خلیفہ بن گئے اور حضرت ابوبکر سے امامت کا منصب خود حضور اکرم ﷺ کی طرف منتقل ہو گیا لہذا اب امام حضور اکرم ﷺ تھے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کی طرف سے مُکَيَّد تھے جو بظاہر امام نظر آ رہے تھے۔ ۲

امام سے پہلے سراٹھانے والے کا سر گدھے کا سر بن سکتا ہے

﴿۶﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما يخشى الله الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار. (متفق عليه) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ کیا وہ شخص جو امام سے پہلے (رکوع و سجود سے) سراٹھاتا ہے اس بات سے نہیں ڈرتا کہ اللہ جل شانہ اس کے سر کو بدل کر گدھے جیسا سر کر دے گا۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”رأس حمار“ یعنی جو شخص نماز میں امام سے پہلے سجدہ یا رکوع سے سراٹھاتا ہے اس کے بارے میں یہ خطرہ موجود ہے کہ اس کا سر گدھے کا سر بن جائے علماء نے اس حدیث کے کئی مطلب بیان کئے ہیں اول مطلب یہ ہے کہ یہ کلام حقیقت پر نہیں بلکہ مجاز پر محمول ہے یعنی اس کا سر واقعی گدھے کا سر نہیں بنتا البتہ یہ شخص گدھے کی طرح ناسمجھ بلید اور بے عقل ہے گویا یہ کلام تشبیہ پر محمول ہے۔ دوسرا مطلب علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے یہ بیان کیا ہے کہ یہ مسخ ہونا خاص ہے جو ایک جزئی حالت سے متعلق ہے اس کا واقع ہونا منع نہیں ہے اور ایک عام مسخ ہے کہ پوری امت مسخ ہو جائے وہ منع ہے لہذا احادیث میں جس مسخ کی ممانعت کی بات آئی ہے وہ وہی عام مسخ ہے لہذا ان حدیثوں میں کوئی تعارض باقی نہیں رہتا اس حدیث کا تیسرا مطلب یہ ہے کہ مسخ سے مراد حقیقی مسخ بھی ہو سکتا ہے اور اس امکان کو رد نہیں کیا جاسکتا ہے جیسا کہ اشراط الساعة میں مسخ کے واقعات کا ذکر موجود ہے اور گذشتہ زمانوں میں بھی مسخ کے حقیقی واقعات کبھی کبھی واقع ہو چکے ہیں۔ ۴

عبرت ناک حکایت:

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کے تحت مرقات ج ۳ ص ۹۸ پر ایک عبرت ناک قصہ لکھا ہے کہ ایک جلیل القدر محدث علم حدیث کے حصول کے لئے ایک مشہور شیخ الحدیث کے پاس دمشق پہنچ گئے جن کے علم اور حدیث کا ذکر اس وقت بچ رہا تھا علم حدیث کے اس شوقین طالب علم نے ان سے حدیث لینا شروع کر دیا اور تمام احادیث اس شیخ الحدیث سے حاصل کر لئے لیکن عجیب صورت حال یہ پیش آئی کہ پورے عرصے میں استاذ نے اپنے عقیدت مند شاگرد کو کبھی چہرہ نہیں دکھایا بلکہ حجاب سے اس کو پڑھاتا رہا جب استاذ کو اندازہ ہوا کہ اب شاگرد کو پوری عقیدت اور خدمت کا پورا جذبہ اور حدیث کا پورا شوق حاصل ہو گیا ہے اور اب یہ قابل اعتماد ہے تو استاذ نے پردہ سامنے سے ہٹا دیا شاگرد نے جب دیکھا تو حیران ہو کر رہ گیا کیونکہ اس کے استاذ کا چہرہ گدھے کا چہرہ تھا اس حیرت پر استاذ نے کہا کہ بیٹے امام سے نماز کے ارکان میں پہل کرنے سے بچنا (اور حدیث کی تعلیم اور فرمان میں شک کرنے سے بچنا) کیونکہ میں نے جب یہ حدیث سنی تو مجھے یقین نہیں آیا کہ واقعہ ایسا ہو سکتا ہے چنانچہ میں امام سے آگے جانے لگا تو میرا چہرہ گدھے کا چہرہ بن گیا جسے آپ دیکھ رہے ہو۔ والعیاذ باللہ

الفصل الثانی

امام کی موافقت

﴿۷﴾ عَنْ عَلِيٍّ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامُ عَلَى حَالٍ فَلْيَصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حديث غریب) ۷

ترجمہ: حضرت علی اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”جب تم میں سے کوئی شخص (جماعت میں شریک ہونے کے لئے) نماز میں آئے اور امام کسی حالت میں ہو تو جو کچھ امام کر رہا ہے وہی اسے کرنا چاہئے۔“ اس حدیث کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

رکوع میں شریک ہونے سے رکعت مل جاتی ہے

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سَجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوهُ شَيْئاً وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ۔ (رواہ ابوداؤد) ۸

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم (جماعت میں شریک ہونے کیلئے) نماز میں آؤ اور مجھے سجدہ کی حالت میں پاؤ تو تم بھی سجدہ میں چلے جاؤ اور اس سجدہ کو کسی حساب میں نہ لگاؤ ہاں جس شخص نے (امام کے ساتھ) رکوع پالیا تو اس نے پوری رکعت پالی (ابوداؤد)

توضیح: ”فاسجدوا“ بعض لوگ امام کو سجدہ میں پاتے ہیں تو خود کھڑے رہتے ہیں اور انتظار کرتے ہیں کہ امام جب اٹھ جائے گا تو ہم ان کے ساتھ شریک ہو جائیں گے اس حدیث میں بتایا جا رہا ہے کہ تم سجدہ میں جا کر شریک ہو جاؤ لیکن اس ایک سجدہ کے پالینے کو رکعت کا پالینا نہ سمجھو ہاں اگر رکوع مل جائے تو تم نے پوری رکعت پالی ”رکعت“ اس لفظ کا ایک مطلب یہ ہے کہ جس نے رکوع پالیا اس نے نماز پالی یعنی یہ رکعت ان کو مل گئی یہاں رکعت سے مراد رکوع ہے اور صلاۃ سے مراد رکعت ہے اس لفظ کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے پوری نماز میں ایک رکعت بھی امام کے ساتھ پالی تو اس نے پوری نماز کو پالیا لہذا ان کو جماعت کا ثواب حاصل ہو جائے گا اس سے غیر مقلدین کو سخت دھچکا لگتا ہے کیونکہ فاتحہ کے بغیر مقتدی کی نماز بھی صحیح ہوگئی اور ان کو رکعت بھی مل گئی۔ ۱۔

تکبیر اولیٰ کی عظیم فضیلت

﴿۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي جَمَاعَةٍ يُدْرِكُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى كُتِبَ لَهُ بَرَاءَتَانِ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ النِّفَاقِ (رواه الترمذی) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔ جو شخص چالیس روز تک اللہ تعالیٰ کے لئے جماعت کے ساتھ اس طرح نماز پڑھے کہ وہ تکبیر اولیٰ بھی پائے تو اس کے لئے دو قسم کی نجات لکھی جاتی ہے ایک تو دوزخ سے نجات اور دوسری نفاق سے نجات (ترمذی)

جماعت ملے یا نہ ملے ثواب تو ملے گا

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوءَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ صَلَّاهَا وَحَضَرَهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا (رواه أبو داود والنسائي) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے وضو کیا اور اچھا (یعنی پورے شرائط و آداب اور حضور دل کے ساتھ) وضو کیا اور پھر (مسجد میں) گیا اور وہاں دیکھا کہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں تو اللہ تعالیٰ اسے اس نماز کے برابر ثواب عنایت فرما دیتا ہے جس نے وہاں جماعت میں حاضر ہو کر نماز پڑھی تھی اور اس کا ثواب دینے سے دوسرے (یعنی جماعت میں حاضر ہونے والوں) کے ثواب میں کوئی کمی نہیں کرتا۔ (ابوداؤد، نسائی)

جماعت کی فضیلت

﴿۱۱﴾ وعن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
الْأَرَجُلُ يَتَصَدَّقُ عَلَى هَذَا فَيُصَلِّي مَعَهُ فَقَامَ رَجُلٌ فَصَلَّى مَعَهُ. (رواه الترمذی وأبو داود) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز مسجد میں) ایک شخص ایسے وقت پہنچا جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے تھے آپ نے (اس شخص کو دیکھ کر) فرمایا کہ ”کیا کوئی شخص ایسا نہیں ہے جو اسے خدا کی راہ میں دے؟“ چنانچہ ایک شخص (آنحضرت کا یہ ارشاد سن کر) کھڑا ہوا اور اس نے اس شخص کے ساتھ نماز پڑھی۔“ (ترمذی، ابوداؤد)

توضیح: ”وقد صلی“ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی تھی اب یہ معلوم نہیں کہ یہ کونسی نماز تھی ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ عصر اور مغرب کے علاوہ کوئی نماز تھی کیونکہ عصر کے بعد نفل پڑھنا جائز نہیں اور مغرب میں تین رکعت نفل پڑھنا شریعت میں معہود نہیں۔ ۲

”یتصدق“ یہ صدقہ کرنے کے معنی میں ہے یہاں احسان کرنا مراد ہے علامہ مظہر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس عمل کو صدقہ اس لئے کہا گیا ہے کہ اگر یہ آدمی اکیلا نماز پڑھتا تو ان کو جماعت کا ثواب نہ ملتا جب انہوں نے جماعت کیساتھ نماز پڑھ لی تو گویا جماعت کا موقع فراہم کرنے والے نے ان پر احسان کیا کہ ایک کے بجائے ۲۶ زائد نمازوں کا ثواب ان کو مل گیا اب یہاں یہ مسئلہ اٹھا کہ اس شخص کے ساتھ مل کر جماعت کرنے والے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی نماز پڑھی تھی پھر آپ نے کیسے پڑھائی یہ تو منتقل کے پیچھے مفترض کی نماز ہوئی؟

شوافع نے کہا کہ جائز ہے اور یہی ہماری دلیل ہے احناف نے فرمایا کہ یہاں امام ابو بکر رضی اللہ عنہ نہیں تھے بلکہ وہ شخص خود امام تھا جن کی نماز رہ گئی تھی۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اختلاف سے نکلنے والی صورت یہی ہے دوسری صورت میں اختلاف ہے تو بہتر یہی ہے کہ اس صورت پر اس حدیث کو حمل کر لیا جائے جس میں اختلاف نہ ہو بلکہ اتفاق ہو یا یہ اس وقت کی بات ہے جبکہ دوسرے فرض پڑھنا جائز تھا۔ ۳

جماعت ثانیہ کی کچھ تفصیل:

”فصلی معہ“ جماعت ثانیہ کا مسئلہ شاید کسی اور مقام پر لکھا گیا ہے مگر یہاں اس حدیث کی وجہ سے کچھ اشارہ پھر کرنا چاہتا ہوں چنانچہ علماء فرماتے ہیں کہ اگر راستہ یا بازار کی مسجد ہو اور اس کے لئے کوئی مقرر امام نہ ہو تو متعدد جماعت اور جماعت ثانیہ اتفاقاً جائز ہے اور اگر امام راتب و متعین موجود ہو اور اس نے جماعت کیساتھ نماز پڑھائی ہو اس کے بعد چند افراد آ کر اکٹھے ہو گئے اور تداعی کے ساتھ بعینہ موضع اول پر جم غفیر کے ساتھ جماعت ثانیہ کرائی تو یہ سب فقہاء کے نزدیک بالاتفاق مکروہ ہے اب اگر تداعی بھی نہ ہو موضع اول میں بھی جماعت نہ ہو جم غفیر بھی نہ ہو اور لوگ سب مقامی ہوں تو اس صورت میں اختلاف ہے۔ ۴

فقہاء کا اختلاف:

جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ اس آخری صورت میں بھی جماعت ثانیہ مکروہ ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ یہ بلا کراہت جائز ہے۔

دلائل:

جمہور کہتے ہیں کہ اس طرح جماعت ثانیہ کی عادت بنانا غرض جماعت کے لئے مَقْصُود ہے کیونکہ ایک جماعت میں سب کے اکٹھے ہونے سے شوکت اسلام اور اتحاد و اتفاق کا مظاہرہ ہو جائے نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوت شدہ نماز کی قضا گھر پر کی ہے مسجد میں جماعت کے ساتھ نہیں کی۔

جواب: زیر بحث حدیث کا جمہوریہ جواب دیتے ہیں کہ جواز و عدم جواز کی اصل بحث فرائض میں ہے اور زیر بحث حدیث کا تعلق فرائض سے نہیں بلکہ یہ متافل کی جماعت تھی کیونکہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ فرض پہلے پڑھ چکے تھے۔

الفصل الثالث

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرض و فات اور جماعت کا مکمل نقشہ

﴿۱۲﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَلَى ثَقُلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ فَقُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ فَقَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْبِغْضَبِ قَالَتْ فَفَعَلْنَا فَأَغْتَسَلَ فَذَهَبَ لِيَنُوءَ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْبِغْضَبِ قَالَتْ فَفَعَدْتُ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنُوءَ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْبِغْضَبِ قَالَتْ فَفَعَدْتُ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنُوءَ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالنَّاسُ عُكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بِأَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَأَتَاهُ الرَّسُولُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رَجُلًا رَقِيقًا يَا عُمَرُ صَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْيَامَ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خِفَةً وَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَن لَا يَتَأَخَّرَ قَالَ أَجْلِسَانِي إِلَى جَنْبِهِ فَأَجْلَسَاهُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَا أَعْرِضُ عَلَيْكَ مَا حَدَّثَنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاتِ فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَدِيثَهَا فَمَا أَنْكَرَ مِنْهُ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَسَمَّتَ لَكَ الرَّجُلَ الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت عبید اللہ ابن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے عرض کیا کہ ”کیا آپ مجھ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کا حال (کہ جس میں آپ آخری مرتبہ نماز پڑھنے کے لئے مسجد تشریف لے گئے تھے) بیان نہیں فرمائیں گی؟ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ہاں (کیوں نہیں اتو سنو کہ جب) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ بیمار ہوئے تو (نماز کے وقت) پوچھا کہ ”کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟“ ہم نے کہا ”کہ ابھی نہیں یا رسول اللہ! لوگ آپ کا انتظار کر رہے ہیں۔“ (یہ سن کر) آپ نے فرمایا کہ ”(اچھا) میرے لئے لگن (طشت) میں پانی رکھو۔“ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ”ہم نے لگن میں پانی رکھ دیا“ چنانچہ آپ نے غسل کیا اور چاہا کہ کھڑے ہوں مگر (کمزوری کی وجہ سے آپ کو غش آ گیا اور) بے ہوش ہو گئے، جب ہوش آیا تو پھر فرمایا کہ ”کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟“ ہم نے کہا کہ ”ابھی نہیں، لوگ آپ کے منتظر ہیں یا رسول اللہ!“ آپ نے فرمایا ”لگن میں پانی رکھو۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ (جب ہم نے لگن میں پانی رکھ دیا تو) آپ نے غسل فرمایا اور چاہا کہ کھڑے ہوں مگر بے ہوش ہو گئے جب ہوش آیا تو پھر پوچھا کہ ”کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟“ ہم نے عرض کیا کہ ابھی نہیں لوگ آپ کے منتظر ہیں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا ”لگن میں پانی رکھو۔“ (جب ہم نے پانی رکھ دیا تو) آپ بیٹھے اور غسل کیا اور پھر جب اٹھنا چاہا تو بے ہوش ہو گئے جب ہوش آیا تو فرمایا کہ ”کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟“ ہم نے عرض کیا کہ ”نہیں لوگ آپ کے منتظر ہیں یا رسول اللہ! اور لوگ مسجد میں بیٹھے ہوئے عشاء کی نماز کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار کر رہے تھے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو (یعنی حضرت بلال کو) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس یہ کہلا کر بھیجا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھا دیں، چنانچہ قاصد (یعنی حضرت بلال) ان کے پاس آئے اور کہا کہ آپ کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں! حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک نرم دل آدمی تھے (یہ سن کر) حضرت

عمر رضی اللہ عنہ سے کہنے لگے کہ اے عمر! تم ہی لوگوں کو نماز پڑھا دو (کیونکہ میں تو آنحضرت ﷺ کی جگہ کھڑے ہونے کا متحمل نہیں ہو سکتا) لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”اس (عظیم مرتبہ) کے سب سے زیادہ اہل آپ ہی ہیں! چنانچہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان دنوں میں (یعنی آنحضرت ﷺ کے ایام مرض میں سترہ نمازیں لوگوں کو پڑھائیں)۔“ جب (ایک روز) آنحضرت ﷺ نے اپنے مرض میں کچھ تخفیف محسوس فرمائی تو دو آدمیوں کا سہارا لے کر ان میں سے ایک حضرت عباس رضی اللہ عنہ تھے نماز ظہر کیلئے (مسجد میں) تشریف لے گئے، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے۔ جب انہوں نے آنحضرت ﷺ کی تشریف آوری کی آہٹ سنی تو پیچھے ہٹنے کا ارادہ کیا۔ لیکن آنحضرت ﷺ نے انہیں اشارہ کے ذریعہ پیچھے ہٹنے سے منع فرما دیا اور ان دونوں سے (جن کا سہارا لے کر آپ مسجد آئے تھے) فرمایا کہ ”مجھے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پہلو میں بٹھا دو!“ چنانچہ انہوں نے آنحضرت ﷺ کو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پہلو میں بٹھا دیا اور آپ بیٹھے (نماز پڑھاتے) رہے۔

حضرت عبید اللہ (اس حدیث کے راوی) کہتے ہیں کہ میں (حضرت عائشہ سے یہ حدیث سن کر) حضرت عبداللہ ابن عباس کے پاس گیا اور ان سے کہا کہ کیا میں آپ سے وہ حدیث نہ بیان کر دوں جو میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آنحضرت ﷺ کی بیماری کے بارے میں سنی ہے؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”ہاں بیان کرو! چنانچہ میں نے ان کے سامنے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث بیان کی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس میں سے کسی بات کا انکار نہیں کیا، البتہ یہ فرمایا کہ کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تم سے اس شخص کا نام بیان کیا ہے جو حضرت عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھے؟ میں نے کہا کہ نہیں“ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے۔“ (بخاری و مسلم)

سورۃ فاتحہ نہ پڑھنے سے ثواب کم ملے گا

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ أَدْرَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ السَّجْدَةَ وَمَنْ فَاتَتْهُ قِرَاءَةُ أَمْرِ الْقُرْآنِ فَقَدْ فَاتَتْهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ۔ (رواہ مالک)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے جس نے رکوع پایا اسے پوری رکعت مل گئی اور جو شخص سورۃ فاتحہ پڑھنے سے رہ گیا وہ بہت سارے ثواب سے (بھی محروم) رہ گیا۔ (مالک)

توضیح: ”فاتتہ امر القرآن“ ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب وہی ہے جو ”فصلاتہ خدا ج“ کا مطلب ہے یعنی نماز ناقص ہے ثواب کم ملتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا فرض نہیں فرض مطلق قرآن کا پڑھنا ہے فاتحہ پڑھنا منفرد کے لئے واجب ہے اور امام کے پیچھے یہ ذمہ داری بھی نہیں رہتی ہے۔

امام سے پہلے سجدہ میں جانا بہت بڑا گناہ ہے

﴿۱﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ الَّذِي يَزِفُ رَأْسَهُ وَيَخْفِضُهُ قَبْلَ الْإِمَامِ فَإِنَّمَا تَأْصِيتُهُ بِبَدِ الشَّيْطَانِ۔

(رَوَاهُ مَالِكٌ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی کے بارے میں منقول ہے کہ وہ (یہ بھی) فرماتے تھے کہ ”جو شخص (رکوع و سجود میں)

اپنے سر کو امام سے پہلے اٹھائے یا جھکائے تو (سمجھو کہ) اس کی پیشانی شیطان کے ہاتھ میں ہے (مالک)

توضیح: ”تأصیتہ“ یعنی اس کی پیشانی شیطان کے ہاتھ میں ہے وہ جس طرح چاہتا ہے اسکو گھماتا ہے یہ تسلط

یا حقیقت ہے کہ واقعی شیطان کا مخفی ہاتھ اس کی پیشانی کے بالوں میں پڑا ہوا ہے یا یہ مجازاً ہے یعنی شیطان اس کو اپنی مرضی

پر گھماتا چلاتا رہتا ہے۔ ۲۔



باب من صلی صلوٰۃ مرتین

دو مرتبہ نماز پڑھنے کا بیان

اس باب میں دو اہم مسئلے بیان ہو گئے اول مسئلہ یہ کہ ایک شخص مثلاً گھر میں فرض پڑھ کر مسجد آیا تو دیکھا کہ جماعت کھڑی ہے اب یہ شخص اس جماعت میں شریک ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں یہ ایک مسئلہ ہوا۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ اس شخص نے جو نماز گھر میں پڑھی ہے آیا وہ نماز فرض میں شمار ہوگی یا وہ نماز فرض میں شمار ہوگی جو اس شخص نے مسجد میں آ کر جماعت کے ساتھ پڑھی ہے اس کا بیان اس باب کی احادیث میں آنے والا ہے اور یہ بات بھی تفصیل سے آرہی ہے کہ نمازی کس نماز کو فرض قرار دے اور کس کو نفل قرار دے کچھ انتظار کیجئے۔

الفصل الاول

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے دو مرتبہ نماز کیوں پڑھی؟

﴿۱﴾ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ (پہلے تو) نبی کریم ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھتے تھے اور پھر اپنی قوم کے پاس آ کر انہیں نماز پڑھاتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے یقیناً دو مرتبہ نماز ادا فرمائی ہے عشاء کی نماز حضور اکرم ﷺ کے ساتھ پڑھی ہے اور پھر آ کر اپنی قوم کو بھی عشاء کی نماز پڑھائی ہے اس حدیث کے ساتھ والی حدیث میں تصریح ہے کہ دوسری نماز ان کے لئے نفل بن گئی اس سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت معاذ متنفل تھے اور قوم مفترض تھی اور متنفل کے پیچھے نماز ادا کی گئی ہے اس مسئلہ کے جواز و عدم جواز میں فقہاء کا سخت اختلاف ہے لیکن اس سے پہلے باب القراءة فی الصلوٰۃ کی حدیث نمبر ۱۰ کے ضمن میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔ ۲۔

﴿۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمُ الْعِشَاءَ وَهِيَ لَهُ نَافِلَةٌ - (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ عشاء کی نماز (پہلے تو) نبی کریم ﷺ کے ہمراہ پڑھتے تھے پھر اپنی قوم میں آتے اور ان کو عشاء کی نماز پڑھاتے اور وہ ان کے لئے نفل ہوتی۔

الفصل الثانی

گھر میں نماز پڑھ کر جماعت پالی تو کیا کرے؟

﴿۳﴾ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجَّتَهُ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي مَسْجِدِ الْحَيْفِ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وَانْحَرَفَ فَإِذَا هُوَ بِرَجُلَيْنِ فِي آخِرِ الْقَوْمِ لَمْ يُصَلِّيَا مَعَهُ قَالَ عَلَىٰ بَيْنَا فَجِئَ بِهِمَا تَرُدُّ عُدَّتَهُمَا فَقَالَ مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا فَقَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا قَدْ صَلَّيْنَا فِي رِحَالِنَا قَالَ فَلَا تَفْعَلَا إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رِحَالِكُمَا ثُمَّ أَتَيْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلِّيَا مَعَهُمْ فَإِنَّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ. (رواه الترمذی وأبو داود والنسائی)۔

ترجمہ: حضرت یزید ابن اسود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے ہمراہ حج (حجۃ الوداع) میں شریک تھا چنانچہ (اس موقع پر ایک دن) میں نے آپ ﷺ کے ہمراہ مسجد حیف میں صبح کی نماز پڑھی جب آپ ﷺ نماز پڑھ کر فارغ ہوئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ دو شخص جماعت کے آخر میں بیٹھے ہوئے ہیں جنہوں نے آپ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی آنحضرت ﷺ نے (انہیں دیکھ کر لوگوں سے) فرمایا کہ ان دونوں کو میرے پاس لاؤ! وہ دونوں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اس حال میں حاضر کئے گئے کہ (آنحضرت ﷺ کی ہیبت کی وجہ سے) ان کے مونڈھوں کا گوشت تھر تھرا رہا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے ان سے پوچھا کہ ”تمہیں ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کس چیز نے روک دیا تھا؟“ انہوں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! ہم اپنے مکان میں نماز پڑھ چکے تھے۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”آئندہ ایسا نہ کرنا۔ اگر تم اپنے مکان میں نماز پڑھ چکے ہو اور اس مسجد میں آؤ جہاں جماعت ہو رہی ہو تو لوگوں کے ساتھ (بھی) نماز پڑھ لو۔ یہ نماز تمہارے لئے نفل ہو جائے گی۔“ (ترمذی، ابو داود، نسائی)

توضیح:

”فإنها لكم نافلة“

پہلا مسئلہ:

جیسا پہلے لکھا گیا ہے کہ اس مقام پر دو اہم مسئلے ہیں پہلا مسئلہ یہ کہ ایک آدمی نے مثلاً گھر میں نماز پڑھ لی اور مسجد میں آ کر اس نے جماعت پالی اب وہ جماعت میں بلا تا مل شامل ہو جائے یا کیا کرے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کرام کا اختلاف:

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کے نزدیک یہ شخص پانچوں نمازوں میں شامل ہو سکتا ہے یہ اس کی نفل نماز ہے

اور فجر، ظہر، عصر، مغرب اور عشاء ہر نماز میں یہ شخص نفل پڑھنے کی غرض سے شامل ہو سکتا ہے۔
امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایسا شخص مغرب کی نماز میں نفل پڑھنے کی غرض سے شامل نہیں ہو سکتا ہے باقی چاروں نمازوں میں شامل ہو سکتا ہے۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ ایسا شخص نفل پڑھنے کی غرض سے صرف ظہر اور عشاء میں شامل ہو سکتا ہے باقی فجر عصر اور مغرب میں شامل نہیں ہو سکتا۔ ۱۔

دلائل:

شوافع اور حنابلہ کی دلیل زیر بحث یزید بن الاسود رحمہ اللہ کی حدیث ہے اس میں تصریح ہے کہ منیٰ کی مسجد خیف میں حضور اکرم ﷺ نے فجر کی نماز میں دو آدمیوں کو جماعت میں شرکت کی تعلیم دی اور فرمایا کہ یہ دوسری نماز جو جماعت کے ساتھ پڑھی ہے یہ تمہارے لئے نفل ہے اپنے مدعا پر یہ حدیث واضح تر ہے۔ ۲۔

امام مالک رحمہ اللہ کی دلیل بعض روایات میں "الا المغرب" کے الفاظ ہیں جو موطا مالک میں موجود ہیں اس کے علاوہ دیگر نمازوں میں عام اجازت کی روایات سے وہ استدلال فرماتے ہیں۔ ۳۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ فجر اور عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنا متواتر احادیث کی رو سے ممنوع ہے اور اس ممانعت میں کوئی شبہ یا ابہام نہیں اور ممانعت عام ہے لہذا اگر میں نماز پڑھنے کے بعد فجر و عصر میں نفل پڑھنے سے عام متواتر احادیث کی مخالفت لازم آتی ہے۔ اور مغرب میں ایک تو وہی "الا المغرب" کا استثنیٰ ہے جس سے ممانعت ثابت ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ جو شخص مغرب کی نفل پڑھے گا تو یا امام کے ساتھ سلام پھیر دے گا تو تین رکعات نفل بن جائے گی اور تین نفل اسلام میں معبود و معروف نہیں ہے اور اگر یہ شخص اٹھ کر ایک رکعت مزید ملا کر چار رکعت نفل بنائے گا جیسا کہ شوافع فرماتے ہیں تو اس سے امام کی مخالفت لازم آتی ہے جو منع ہے۔ اس عمومی استدلال کے علاوہ احناف نے بعض احادیث اور آثار سے بھی استدلال کیا ہے مثلاً حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر خود مشکوٰۃ میں اس باب کے آخر میں حدیث نمبر ۹ میں آنے والا ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں:

"من صلی المغرب والصبح ثم احدهما مع الامام فلا يعدلہما" (رواہ مالک)

بعض علماء امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی بتاتے ہیں کہ فجر و مغرب دونوں میں شامل ہونا صحیح نہیں ہے۔
پہلا جواب: شوافع و حنابلہ نے جس روایت سے استدلال کیا ہے اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ بہت ممکن ہے کہ یہ اس وقت کی بات ہو جبکہ ایک وقت میں دومرتبہ فرض پڑھنے کی اجازت تھی۔ ۴۔

دوسرا جواب: یہ کہ بہت ممکن ہے کہ یہ جواز اس زمانہ سے متعلق ہو جبکہ فجر و عصر کے بعد نفل پڑھنے کی ممانعت کا حکم نہیں آیا تھا۔ ۵۔

تینینہ جوائے: یہ ہے کہ یہاں مسیح اور محرم کا مسئلہ ہے اور مسیح و محرم کا جب مقابلہ آجائے تو ترجیح محرم کو دی جاتی ہے لہذا احناف نے محرم کو ترجیح دیدی ہے۔

دوسرا مسئلہ:

یہاں دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر فرض پڑھنے والے شخص نے آکر جماعت کے ساتھ نماز پڑھ لی تو آیا پہلی والی نماز فرض میں شمار کی جائے گی یا دوسری نماز فرض میں شمار ہوگی جو بھی نماز فرض میں شمار ہوگی تو دوسری نفل میں شمار ہوگی۔ اس میں شوافع حضرات کا ایک قول یہ ہے کہ تعین کے بغیر ایک فرض ہوگی دوسری نفل بن جائے گی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ دونوں فرض شمار ہوگی تیسرا قول یہ ہے کہ پہلی والی نماز فرض بنے گی اور دوسری نفل بن جائے گی یہی شوافع کے ہاں مختار بھی ہے۔ ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ پہلی نماز فرض شمار ہوگی اور دوسری نماز نفل بنے گی جیسا کہ شوافع کا مختار قول ہے۔

احناف کی دلیل اور تائید میں وہ تمام روایات ہیں جس میں دوسری نماز کو صراحت کے ساتھ نفل سے یاد کیا گیا ہے "فانهالك نافلة" اس شخص کو جماعت کا ثواب مل جائے گا اور نفل مل جائے گی باقی فرض پہلے ہوگئی ہے ویسے یہ مسئلہ مغیبات سے تعلق رکھتا ہے کہ آخرت میں کیا ہوگا اس لئے اس کو اللہ تعالیٰ کی مشیت پر چھوڑ دینا چاہئے لہذا اس بحث کو دنیا میں چھیڑنا ہی نہیں چاہئے جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث نمبر ۷ میں آیا ہے آپ سے کسی نے پوچھا کہ میں کس نماز کو فرض بناؤں تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ یہ تمہارا کام نہیں بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے وہ جس کو فرض بنانا چاہے بنائے گا۔ "ترعد" یہ رد سے کانپنے کے معنی میں ہے۔

الفصل الثالث

نماز پڑھنے والا ہی مسلمان ہوتا ہے

﴿۴﴾ عَنْ بُسْرِ بْنِ مَجْنَحٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُذِنَ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى وَرَجَعَ وَمَجْنَحٌ فِي مَجْلِسِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ أَلَسْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ فَقَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَكِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتَ الْمَسْجِدَ وَكُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ فَأَقْبِئَتِ الصَّلَاةُ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ (رواه مالك والنسائي)۔

ترجمہ: حضرت بسر بن مجنح اپنے والد محترم سے روایت کرتے ہیں کہ وہ (یعنی ان کے والد محترم حضرت مجنح) ایک مجلس میں نبی کریم ﷺ کے ہمراہ تھے کہ نماز کے لئے اذان ہوگئی چنانچہ آنحضرت ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے نماز پڑھ کر جب

آپ فارغ ہوئے۔ تو دیکھا کہ محجن اپنی جگہ بیٹھے ہوئے ہیں آپ نے ان سے پوچھا کہ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے تمہیں کس چیز نے روک دیا تھا کیا تم مسلمان نہیں ہو.....؟ انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہاں! میں مسلمان ہوں! لیکن (بات یہ ہوئی کہ) میں اپنے گھر والوں کے ساتھ نماز پڑھ چکا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ”جب تم مسجد میں آؤ اور نماز (اپنے گھر میں) پڑھ چکے ہو اور مسجد میں جماعت کھڑی ہو تو لوگوں کے ساتھ (دوبارہ) نماز پڑھ لو اگرچہ تم نماز پڑھ چکے ہو۔“ (مالک، نسائی)

توضیح: ”الست برجل مسلم“ یعنی سب لوگ نماز میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھ رہے ہیں اور تم پیچھے بیٹھے ہو اور نماز میں شامل نہیں ہو رہے ہو کیا تم مسلمان نہیں ہو؟ کیونکہ یہ طرز عمل تو مسلمانوں کا نہیں ہے۔ لے

اس جملہ سے ہر مسلمان کو سوچنا چاہئے کہ نماز نہ پڑھنا کافروں کا شیوہ ہے مسلمان وہی ہوتا ہے جو نماز پڑھتا ہو صحابہ کرام بھی اس شخص کو مسلمان نہیں سمجھتے تھے جو نماز چھوڑتا تھا۔

﴿۵﴾ وعن رَجُلٍ مِنْ أَسَدِ بْنِ خُزَيْمَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ يُصَلِّي أَحَدُنَا فِي مَنْزِلِهِ الصَّلَاةَ ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ وَتُقَامُ الصَّلَاةُ فَأُصَلِّيَ مَعَهُمْ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فذلِكَ لَهُ سَهْمٌ جَمْعٌ - (رواه مالك وأبو داود)

ترجمہ: اور قبیلہ اسد ابن خزیمہ کے ایک شخص کے بارے میں مروی ہے کہ اس نے حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ”ہم میں سے کوئی شخص (اپنے گھر میں) نماز پڑھ لیتا ہے۔ پھر وہ مسجد میں آتا ہے اور (دیکھتا ہے کہ) وہاں نماز پڑھی جا رہی ہے میں ان کے ساتھ (دوبارہ) نماز پڑھ لیتا ہوں مگر میں اپنے دل میں ایک کھٹک محسوس کرتا ہوں (یعنی میرے دل میں یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ آیا دوبارہ نماز پڑھنا میرے لئے بہتر ہے یا نہیں؟) حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”میں نے (بھی اس مسئلہ کو) آنحضرت ﷺ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ (دوبارہ نماز پڑھنا) اس کے لئے جماعت کا نصیب ہے۔“ (مالک، ابوداؤد)

توضیح: ”سہم جمع“ سہم حصہ اور نصیب کو کہتے ہیں اور ”جمع“ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ ایک شخص نے گھر میں نماز پڑھ لی اور پھر مسجد میں آ گیا اور وہاں ان کو کھڑی جماعت مل گئی تو اس شخص کو اس میں شامل ہونا چاہئے فرض کا ثواب ان کو پہلے نماز پڑھنے سے مل گیا اور اس نماز سے ان کو جماعت کی فضیلت و سعادت حاصل ہو گئی۔ لے

یاد رہے یہ ظہر اور عشاء کی نمازوں میں ہو سکتا ہے جس طرح احتاف و مالکیہ کا مسلک ہے تاہم شوافع اور حنابلہ کے ہاں یہ حدیث مطلق ہے تمام نمازوں میں شامل ہو سکتا ہے جیسا کہ اس حدیث کا تقاضا ہے تفصیل پہلے ہو چکی ہے۔

﴿۶﴾ وعن يَزِيدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَجَلَسْتُ وَلَمْ أَدْخُلْ مَعَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ رَآئِي جَالِساً فَقَالَ

أَلَمْ تُسَلِّمْ يَازَيْدُ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَسَلِمْتُ قَالَ وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَدْخُلَ مَعَ النَّاسِ فِي صَلَاتِهِمْ قَالَ إِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي مَنْزِلِي أَحْسَبُ أَنْ قَدْ صَلَّيْتُمْ فَقَالَ إِذَا جُمِعَتِ الصَّلَاةُ فَوَجَدْتَ النَّاسَ يُصَلُّونَ فَصَلِّ مَعَهُمْ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ تَكُنْ لَكَ نَافِلَةٌ وَهَذِهِ مَكْتُوبَةٌ (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: اور حضرت یزید ابن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں (ایک روز) میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت (لوگوں کے ہمراہ) نماز پڑھ رہے تھے میں (ایک طرف) بیٹھ گیا اور ان لوگوں کے ساتھ جماعت میں شامل نہیں ہوا، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ کر فارغ ہوئے اور مجھے (ایک طرف) بیٹھے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ ”یزید کیا تم مسلمان نہیں ہو کہ نماز نہیں پڑھی.....؟“ میں نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ! بے شک میں مسلمان ہوں!“ آپ نے فرمایا تو پھر لوگوں کے ساتھ نماز میں شریک ہونے سے تمہیں کس چیز نے روک دیا تھا؟“ میں نے عرض کیا ”میں اپنے مکان میں نماز پڑھ چکا تھا اور (اب آتے وقت) یہ خیال تھا کہ آپ بھی نماز سے فارغ ہو چکے ہوں گے“ فرمایا ”جب تم نماز کو آؤ اور لوگوں کو (نماز پڑھتے ہوئے) پاؤ تو تم بھی ان کے ہمراہ نماز میں شامل ہو جاؤ اگرچہ تم (پہلے وہ) نماز پڑھ چکے ہو اور یہ (دوسری مرتبہ کی نماز) تمہارے لئے نفل ہو جائے گی اور وہ (پہلی نماز) فرض ادا ہوگی۔ (ابوداؤد)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فیصلہ

﴿۷﴾ وعن ابن عمر أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ إِنِّي أَصَلِّي فِي بَيْتِي ثُمَّ أَدْرِكُ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ الْإِمَامِ أَفَأُصَلِّي مَعَهُ قَالَ لَهُ نَعَمْ قَالَ الرَّجُلُ أَيَّتَهُمَا أَجْعَلُ صَلَاتِي قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَذَلِكَ إِلَيْكَ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَجْعَلُ أَيَّتَهُمَا شَاءَ (رواه مالك) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں منقول ہے کہ ان سے ایک شخص نے پوچھا کہ ”میں اپنے گھر میں نماز پڑھ لیتا ہوں پھر مسجد میں (ایسے وقت پہنچتا ہوں کہ) لوگ امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہوتے ہیں تو کیا میں بھی اس امام کے پیچھے نماز پڑھوں؟ حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ ”ہاں!“ پھر اس شخص نے پوچھا کہ (ان میں سے) اپنی (فرض) نماز کس کو قرار دوں؟ (پہلی کو یا دوسری کو) حضرت ابن عمر نے فرمایا ”(کیا یہ تمہارا کام ہے.....؟) (یعنی ان میں سے کسی ایک کو فرض نماز مقرر کرنا تمہارا کام نہیں ہے) یہ تو اللہ بزرگ و برتر کے اختیار میں ہے کہ وہ جسے چاہے تمہاری (فرض) نماز قرار دے۔“ (مالک)

ایک نماز کو دوبار پڑھنا منسوخ و ممنوع ہے

﴿۸﴾ وعن سليمان مَوْلَى مَيْمُونَةَ قَالَ أَتَيْنَا ابْنَ عُمَرَ عَلَى الْبَلَاطِ وَهُمْ يُصَلُّونَ فَقُلْتُ أَلَا تُصَلُّونَ

مَعَهُمْ قَالَ قَدْ صَلَّيْتُ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا صَلَاةً فِي يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ - (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ) ۱

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آزاد کردہ غلام حضرت سلیمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) ہم حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس مقام بلاط میں آئے لوگ اس وقت (مسجد میں) نماز پڑھ رہے تھے میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ ”کیا آپ لوگوں کے ہمراہ نماز نہیں پڑھتے.....؟“ حضرت ابن عمر نے فرمایا ”میں نماز پڑھ چکا ہوں اور میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”تم ایک دن (یعنی ایک وقت میں) ایک نماز دوسرے نہ پڑھو۔“ (ابوداؤد، نسائی، احمد)

توضیح: ”البلاط“ مدینہ منورہ میں مسجد نبوی سے باہر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک جگہ بنائی تھی تاکہ لوگ دنیوی باتیں مسجد کے بجائے اس جگہ بیٹھ کر کریں اسی جگہ کا نام بلاط ہے۔ ۲

”الصلوة“ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص نے پہلے فرض پڑھ لی ہو اور اب جماعت کے ساتھ پھر وہی فرض دوبارہ پڑھ رہا ہو یہ ممنوع اور منسوخ ہے ابتداء اسلام میں اس طرح ہوتا تھا لیکن پھر ممانعت آگئی اس حدیث کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ایک شخص جماعت کے ثواب کے حصول کی غرض سے جماعت میں شامل ہو کر نفل پڑھنا چاہتا ہے اور اس کو منع کیا جا رہا ہے وہ تو احادیث کی رو سے جائز ہے جبکہ وقت نماز پڑھنے کے لئے مناسب ہو۔ ۳

جن اوقات میں دوبارہ نماز پڑھنا ممنوع ہے

﴿۹﴾ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ الصُّبْحَ ثُمَّ أَخَذَ كَهْمَا مَعَ الْإِمَامِ فَلَا يَعْدِلُهُمَا - (رَوَاهُ مَالِكٌ) ۴

ترجمہ: اور حضرت نافع راوی ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمر فرمایا کرتے تھے کہ جس شخص نے مغرب یا فجر کی نماز (تہا) پڑھ لی اور پھر ان نمازوں کو امام کے ساتھ پایا (یعنی جہاں جماعت ہو رہی تھی وہاں پہنچ گیا) تو وہ ان کو دوبارہ نہ پڑھے۔“

(مالک)

توضیح: یہ حدیث مالکیہ اور حنفیہ دونوں کے لئے دلیل ہے کہ کچھ اوقات ایسے ہیں کہ ان میں فرض کے بعد نفل پڑھنا جائز نہیں ہے احناف نے عصر کی نماز کے بعد کا وقت بھی اس میں شمار کیا ہے کیونکہ احادیث میں اس وقت نماز پڑھنے کی ممانعت کا ذکر بھی ہے۔ ۵

۱۔ اخرجه احمد: ۳۱، ۲/۱۹، وابوداؤد: ۴۹، والنسائی: ۲/۱۱۳، ۲/۲۳۸، ۲/۲۳۸

۲۔ المرقاۃ: ۳/۲۳۸، ۳/۱۳۳، اخرجه مالک: ۱/۱۳۳، ۵۔ المرقاۃ: ۲۳۹، ۳/۲۳۸

باب السنن و فضائلها سنتوں کی فضیلت کا بیان

دین اسلام میں ایک فرض نماز ہے فرض کی تعریف یہ ہے ”ما ثبت بدلیل قطعی لاشبهة فیہ“ دوسری واجب نماز ہے واجب کی تعریف یہ ہے ”ما ثبت بدلیل قطعی فیہ شبهة“ تیسری سنت نماز ہے سنت کی تعریف یہ ہے ”ما واطلب علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتر کہ مرة او مرتین“ اب سنت کی دو قسمیں ہیں ایک سنت مؤکدہ ہیں دوسری سنن زوائد ہیں یہاں دونوں قسموں کا بیان ہو گا یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ سنت، تطوع، نفل، مستحب مترادف الفاظ ہیں ایک دوسرے پر بولے جاتے ہیں فرض نماز ایک بڑی عبادت ہے اس کے ساتھ ساتھ مطلق نماز کی بھی بڑی شان ہے خواہ سنت ہو یا نفل اور مستحب ہو، فرائض میں کبھی نقص رہ جاتا ہے یا اس کے پڑھنے سے پہلے آدمی سست رہتا ہے اس نقص کو دور کرنے کے لئے اور اسی طرح جسم کو فرائض کے واسطے چست کرنے کے لئے سنت اور نوافل رکھے گئے ہیں۔

سنن مؤکدہ کو سنن رواتب بھی کہتے ہیں یہ وہ سنت ہیں جن پر حضور اکرم ﷺ نے مداومت فرمائی ہے اور سنن غیر مؤکدہ کو غیر رواتب کہتے ہیں یہ وہ ہیں جن پر حضور اکرم ﷺ نے مداومت اختیار نہیں فرمائی سنن مؤکدہ کل بارہ ہیں اور سنن غیر مؤکدہ کی تحدید نہیں ہے البتہ اس کا اتنا بیان ہے کہ عصر سے پہلے چار رکعت ہیں اسی طرح عشاء سے پہلے چار رکعت ہیں سنن مؤکدہ پڑھنے میں عرب سستی کرتے ہیں اور اکثر و بیشتر اسے چھوڑ دیتے ہیں افسوس کا مقام ہے کہ سلفیت کے بھوت نے ان کو برباد کیا۔ ۱

الفصل الاول

بارہ رکعات سنت پڑھنے پر جنت میں محل ملے گا

﴿۱﴾ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ.

(رواہ الترمذی) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يُصَلِّي لِرَبِّهِ كُلَّ يَوْمٍ

ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً كَطُلُوعًا غَيْرَ قَرِئَةٍ إِلَّا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ أَوْ الْأَنْبِيَاءُ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ ۱

ترجمہ: حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص دن و رات میں بارہ رکعتیں نماز پڑھے تو

اس کے لئے جنت میں گھر بنایا جاتا ہے (اور وہ بارہ رکعتیں یہ ہیں) چار رکعت ظہر (کی فرض نماز) سے پہلے اور دو رکعت اس کے بعد، دو رکعت مغرب (کی فرض نماز) کے بعد، دو رکعت عشاء (کی فرض نماز) کے بعد اور دو رکعت فجر (کی فرض نماز) سے پہلے۔ (ترمذی)

اور مسلم کی ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کوئی بھی مسلمان جب روزانہ اللہ جل شانہ کیلئے فرض نمازوں کے علاوہ بارہ رکعتیں (سنت) پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بناتا ہے۔ ”یا یہ فرمایا کہ“ اس کے لئے جنت میں گھر بنایا جاتا ہے۔“

توضیح: ”ثنتی عشرۃ رکعة“ یعنی چوبیس گھنٹوں میں جس شخص نے بارہ رکعات سنتیں پڑھ لیں اس کے لئے جنت میں ایک محل تیار ہوگا وہ بارہ رکعات اس طرح ہیں کہ ظہر سے پہلے چار اور بعد میں دو ہیں مغرب کے بعد دو ہیں عشاء کے بعد دو ہیں اور فجر کی نماز سے پہلے دو رکعت ہیں، زیر بحث حدیث میں اسی طرح ترتیب ہے لیکن کچھ دیگر روایات میں اس ترتیب میں ظہر سے پہلے کی سنتوں میں معمولی سا فرق ہے جس کی وجہ سے فقہاء کرام میں اختلاف آیا ہے۔ لہ

فقہاء کرام کا اختلاف:

فرض نمازوں سے پہلے اور بعد میں جو سنتیں ہیں اس میں فقہاء کے ہاں دو مسئلوں میں اختلاف ہے ایک تو اس میں اختلاف ہے کہ آیا ان سنتوں میں کوئی تحدید و تعین ہے یا نہیں ہے یعنی اس کی رکعات محدود ہیں یا محدود نہیں۔

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس میں دو یا چار کی کوئی تحدید نہیں جتنی کوئی شخص پڑھنا چاہتا ہے پڑھ سکتا ہے ہاں وہ تعداد بہر حال افضل ہے جس کا ذکر احادیث میں آیا ہے جس طرح زیر بحث حدیث میں ہے، جمہور فرماتے ہیں کہ ان سنتوں کی تعداد محدود اور متعین ہے۔

دوسرا اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ ان سنن کی تعداد کتنی ہے تو امام شافعی اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ دن رات میں ان سنتوں کی تعداد دس ہے ظہر کی نماز سے پہلے چار نہیں بلکہ دو رکعت ہیں۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ دن رات میں ان سنتوں کی تعداد بارہ ہیں ظہر سے پہلے دو نہیں بلکہ چار سنتیں ہیں۔

دلائل:

شوافع اور حنابلہ کی دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جو ساتھ والی دوسری نمبر حدیث ہے جس میں یہ الفاظ ہیں:

”صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین قبل الظهر۔“

ائمہ احناف زیر بحث ام حبیبہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جس میں ”اربعا قبل الظهر“ کے صریح الفاظ آئے ہیں اسی طرح حدیث نمبر ۴ میں بھی چار کا لفظ موجود ہے اسی طرح حدیث نمبر ۹ میں چار کا ذکر ہے پھر حدیث نمبر ۱۰ میں چار کا ذکر ہے اسی طرح حدیث نمبر ۱۱ اور حدیث نمبر ۱۹ میں بھی اس کا ثبوت ملتا ہے۔

جواب: شوافع اور حنابلہ نے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ وہ تحیۃ المسجد کی دو رکعتوں کا ذکر ہے ظہر کی چار رکعات کا بیان نہیں ہے تاکہ تمام احادیث سے یہ روایت موافق و مطابق ہو جائے۔

﴿۲﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ قَالَ وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ”میں نے نبی کریم ﷺ کے ہمراہ ظہر (کی فرض نماز) سے پہلے دو رکعتیں، اس کے بعد دو رکعتیں اور آپ کے گھر (یعنی حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جو ابن عمر کی بہن تھیں کے گھر) میں مغرب (کی فرض نماز) کے بعد دو رکعتیں پڑھی ہیں نیز حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مجھ سے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ دو بلکی رکعتیں اس وقت پڑھا کرتے تھے جب فجر طلوع ہوتی تھی۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”وحدثنی حفصہ“ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتوں کا ذکر حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالہ سے کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے خود حضور اکرم ﷺ کو مسجد میں دو سنت پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا تھا اس لئے حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالہ سے تذکرہ فرمایا اور حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور اکرم ﷺ کی دو سنتوں کو گھر میں پڑھتے ہوئے دیکھا تھا اس لئے انہوں نے بیان فرمایا۔ ۷

جمعہ کی سنتیں

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جمعہ کے بعد کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے یہاں تک کہ آپ (گھر میں) واپس تشریف لاتے اور مکان میں دو رکعتیں پڑھتے۔“ (بخاری)

توضیح: ”دو رکعتیں“ اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ کا معمول یہ تھا کہ آپ جمعہ کی نماز کے بعد گھر لوٹ کر دو رکعتیں پڑھتے تھے اس حدیث میں اس مسئلہ سے کوئی بحث نہیں کی گئی کہ جمعہ سے پہلے کتنی رکعتیں تھیں اس لئے اس اجمالی روایت سے کسی مسلک کو ثابت نہیں کیا جاسکتا ہے جیسا کہ شوافع ثابت کرنا چاہتے ہیں جمعہ کی سنتوں کی بحث اس باب کی حدیث نمبر ۸ کے ضمن میں آنے والی ہے کچھ انتظار کیجئے۔ ۷

آنحضرت ﷺ کی نوافل کا مکمل نقشہ

﴿۴﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَطَوُّعِهِ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ وَيَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ تِسْعَ رَكَعَاتٍ فِيهِنَّ الْوِثْرُ وَكَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَلَمًا وَلَيْلًا طَوِيلًا قَاعِدًا وَكَانَ إِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ وَكَانَ إِذَا قَرَأَ قَاعِدًا رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَاعِدٌ وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ.

(رواہ مسلم و زاد أبو داؤد ثم يخرج فيصل بالناس صلاة الفجر)۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن شقیق فرماتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نبی کریم ﷺ کی نفل نمازوں کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ پہلے میرے گھر میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھتے پھر (مسجد) تشریف لے جاتے (اور وہاں) لوگوں کے ہمراہ (ظہر کی فرض) نماز پڑھتے پھر آپ (گھر میں) تشریف لاتے اور دو رکعت نماز پڑھتے (اسی طرح) آپ مغرب کی نماز لوگوں کے ہمراہ (مسجد میں) ادا فرماتے اور پھر (گھر میں) تشریف لا کر دو رکعت نماز پڑھتے۔ نیز آپ عشاء کی نماز لوگوں کے ہمراہ (مسجد میں) پڑھتے اور پھر میرے گھر تشریف لا کر دو رکعت نماز پڑھتے اور آپ رات میں (تہجد کی) نماز (کبھی) نورکعت پڑھا کرتے تھے ان میں وتر (کی نماز بھی) شامل ہوتی اور رات میں دیر تک کھڑے ہو کر اور دیر تک بیٹھ کر نماز پڑھا کرتے تھے اور جس وقت آپ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تو کھڑے ہی کھڑے رکوع و سجود میں چلے جایا کرتے تھے اور جب بیٹھ کر نماز پڑھتے تو بیٹھے ہی بیٹھے رکوع و سجود میں جایا کرتے تھے اور جب صبح صادق ہوتی تو دو رکعت فجر کی سنت پڑھ لیتے تھے۔“ (مسلم) اور ابوداؤد نے یہ الفاظ مزید نقل کئے ہیں کہ ”(فجر کی دو سنتیں پڑھ کر) پھر آپ (مسجد) تشریف لے جاتے اور وہاں لوگوں کے ہمراہ فجر کی فرض نماز ادا فرماتے۔“

توضیح: ”ثم يدخل“ اس حدیث میں واضح طور پر بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ سنتیں پڑھنے کے لئے اہتمام کے ساتھ بار بار گھر تشریف لیجاتے تھے اس سے یہ مسئلہ واضح ہو گیا کہ افضل یہی ہے کہ سنتیں گھر میں پڑھی جائیں اگرچہ مسجد میں نوافل پڑھنا جائز ہے اور حضور اکرم ﷺ سے ثابت ہے لیکن گھر میں نوافل پڑھنے کا ایک فائدہ یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی سنت پر عمل ہو جائے گا دوسرا فائدہ یہ کہ گھر میں اس عبادت سے برکت آجائے گی تیسرا فائدہ یہ کہ بچے اور عورتیں دیکھ کر ان میں نماز کی رغبت و عادت پیدا ہوگی اور گھر میں نماز کا ماحول پیدا ہوگا۔

”تسع رکعات“ یہاں نور رکعات کا تذکرہ ہے احتاف کے ہاں اس میں چھ رکعات تہجد کی ہیں اور تین رکعات وتر کی ہیں آنحضرت ﷺ کی رات کی تہجد کی نماز میں رکعات کی تعداد میں مختلف روایات ہیں ایک میں چھ کا تذکرہ ہے اسی طرح نو اور دس کا تذکرہ بھی ہے اور گیارہ اور تیرہ کا ذکر بھی ہے تو اس میں کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ آپ نے مختلف اوقات میں مختلف انداز سے تہجد پڑھے ہیں۔ ۱۔

”رکع وسجد وهو قائم“ اس جملہ کے سمجھنے کے لئے پہلے یہ سمجھا جائے کہ آنحضرت ﷺ کے تہجد پڑھنے کے تین طریقے تھے۔ ① مکمل نماز کھڑے ہو کر پڑھتے تھے ② مکمل نماز بیٹھ کر پڑھتے تھے ③ قرأت بیٹھ کر کرتے اور پھر کھڑے ہو کر رکوع میں جاتے اور پھر سجدہ میں جاتے زیر بحث حدیث میں اس تیسری صورت کے عکس کی نفی ہے جو درحقیقت چوتھی صورت ہے یعنی آپ ﷺ اس طرح نماز نہیں پڑھتے تھے کہ قرأت تو کھڑے ہو کر کی ہو اور پھر بیٹھ کر سجدہ کیا ہو اور کچھ جھک کر بیٹھنے کی حالت میں رکوع کیا ہو اسی صورت کی نفی اس حدیث میں مقصود ہے۔ ۲۔

فجر کی سنتوں کی تاکید اور فضیلت

﴿۵﴾ وعن عائشة قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من التوافل أشد تعاهداً منه على ركعتي الفجر۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ نوافل کے پڑھنے میں کسی کی ایسی محافظت اور مداومت نہیں فرماتے تھے جیسی کہ فجر کی (سنت کی) دو رکعت کے پڑھنے پر مداومت اور محافظت فرماتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

﴿۶﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها۔ (رواه مسلم) ۴

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا فجر کی سنتوں کی دو رکعتیں دنیا اور دنیا کی تمام چیزوں سے زیادہ بہتر ہیں۔“ (مسلم)

مغرب کی فرض نماز سے پہلے دو نفل پڑھنے کا حکم

﴿۷﴾ وعن عبد الله ابن مغلل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم صلوا قبل صلاة المغرب قال في الثالثة لمن شاء كراهية أن يتخذها الناس سنة۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۵

۱۔ البرقات: ۲/۲۴۲ ۲۔ البرقات: ۲/۲۴۲ ۳۔ أخرجه البخاری: ۲/۶۱ ومسلم: ۲/۱۶۰

۴۔ أخرجه ومسلم: ۲/۱۶۰ ۵۔ أخرجه البخاری: ۲/۱۳۸، ۲/۴۲

تذکرہ: اور حضرت عبداللہ ابن مغفل رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”مغرب کی فرض نماز سے پہلے (دو رکعتیں) نماز پڑھو۔“ (آپ نے یہ الفاظ دوسرے مرتبہ فرمائے اور پھر) بوجہ اس بات کے کہ وہ سمجھنے کے کہ لوگ انہیں سنت نہ قرار دے دیں تیسری مرتبہ یہ فرمایا کہ ”جو چاہے (پڑھ لیا کرے) (بخاری و مسلم)

توضیح: ”صلوا“ یعنی مغرب کی اذان کے بعد فرض پڑھنے سے پہلے دو رکعت پڑھا کر ولیکن ضروری نہیں کہ ہر شخص ایسا کرے۔

مغرب کی فرض نماز سے پہلے دو رکعت پڑھنے نہ پڑھنے کے بارے میں تین قسم کی روایات موجود ہیں۔

- ① اول وہ روایات ہیں جس میں پڑھنے کا بیان ہے۔
 - ② دوم وہ روایات ہیں جس میں نہ پڑھنے کا ذکر ہے۔
 - ③ سوم وہ روایات ہیں جس میں دونوں میں اختیار دیا گیا ہے اسی وجہ سے فقہاء کرام کے درمیان کچھ اختلاف آیا ہے۔ لہ
- فقہاء کرام کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ دو رکعت مستحب ہیں حالانکہ موجودہ عرب اس کو فرض کی طرح ضروری سمجھتے ہیں۔ جمہور کے نزدیک ان دو رکعتوں کا درجہ استحباب کا نہیں بلکہ صرف اباحت کا ہے اور اس شرط کے ساتھ اس کا پڑھنا مباح ہے کہ مغرب کی نماز کے فوت ہونے کا خطرہ بھی نہ ہو اور اس میں تاخیر بھی نہ آتی ہو، حضور اکرم ﷺ نے نہ صحابہ کو اس سے روکا ہے اور نہ حکم دیا ہے بلکہ صحابہ کو اپنے اختیار پر چھوڑا ہے لہذا یہاں استحباب کی دلیل بھی موجود نہیں ہے اس مسئلہ کی تفصیل باب فضل الاذان حدیث نمبر ۹ کے تحت ہو چکی ہے۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کئی احادیث ان دو رکعتوں کے پڑھنے سے متعلق وارد ہیں لہذا یہ دو رکعت مستحب ہیں جیسا کہ احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہما کا مسلک ہے فرماتے ہیں والاصح مستحب۔

(مرفقات ج ۳ ص ۱۱۲) ۷

بہتر یہی ہے کہ جہاں پڑھنے کا موقع ملتا ہے تو پڑھنا چاہئے نفل کا ثواب ہوگا اور جہاں موقع نہیں تو موقع بنانے کی ضرورت نہیں ہے نہ پڑھے جیسا کہ ہندوستان پاکستان میں نہیں ہو رہا، سلفی عرب نے اس کو واجب یا فرض کے درجہ میں سمجھ لیا ہے حالانکہ وہ سنن مؤکدہ کی پرواہ نہیں کرتے۔



مورخہ ۱۲ جمادی الاول ۱۴۱۰ھ

نماز جمعہ سے پہلے اور اس کے بعد کتنی سنتیں ہیں؟

﴿۸﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَفِي الْأَخْرَى لَهُ إِذَا صَلَّيْتَ أَخَذْتُ كُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم میں سے جو شخص جمعہ (کی فرض نماز) کے بعد نماز پڑھنے والا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ چار رکعت پڑھے۔“ (مسلم) اور مسلم ہی کی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ آپ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کی نماز پڑھے تو اسے چاہئے کہ وہ اس کے بعد چار رکعت سنتیں بھی پڑھے“

توضیح: ”مصلیٰ بعد الجمعة“ یہاں دو بڑے مسائل ہیں اور دونوں میں فقہاء کا اختلاف ہے ایک مسئلہ یہ ہے کہ نماز جمعہ سے پہلے کتنی سنتیں ہیں اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اس کے بعد سنتوں کی تعداد کتنی ہے۔

فقہاء کرام کا اختلاف:

علامہ ابن قیم اور اہل ظواہر کے نزدیک جمعہ سے پہلے چار رکعات پڑھنا بدعت ہے ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کی حمایت میں زوردار قلم استعمال کیا ہے۔ ۲

چاروں ائمہ اور تمام فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جس طرح سنن بعد الجمعة چار رکعات ثابت ہیں اسی طرح قبل الجمعة بھی چار رکعات ثابت ہیں۔ ۳

دلائل:

اہل ظواہر غیر مقلدین اور علامہ ابن قیم و ابن تیمیہ اپنے استدلال میں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جمعہ کے لئے ایک اذان ہوتی تھی اور وہ اذان اس وقت ہوتی تھی جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ شروع ہوتا تھا اور خطبہ سے پہلے چار سنتوں کے پڑھنے کے لئے وقت ہی نہیں تو کیسے پڑھیں گے؟ پھر جب خطبہ ختم ہو جاتا ہے اس وقت بھی سنت پڑھنے کا موقع نہیں جب چار رکعات پڑھنے کے لئے وقت ہی نہیں تو پڑھنا ثابت نہیں جب ثابت نہیں تو بدعت ہے۔

جہور کے پاس کئی دلائل ہیں ① ان کی پہلی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے مشکل الآثار میں نقل کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُصَلِّيًا فَلْيُصَلِّ قَبْلَهَا أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا“

② ان کی دوسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے جس کو ابن ماجہ نے نقل کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكَعُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بَشِيئًا“ یہ

دونوں روایتیں سنن قبل الجمعہ پر صریح دلالت کرتی ہیں۔ (۳) اسی طرح جن روایات میں قبل الزوال چار رکعات پڑھنے کا ذکر ہے وہ بھی جمہور کے لئے دلیل ہیں کیونکہ وہ بھی سنن قبل الجمعہ کو شامل ہیں اسی طرح جن روایات میں ظہر کی نماز سے پہلے چار سنن کا ذکر ہے اس سے بھی جمہور استدلال کرتے ہیں کیونکہ جمعہ کی نماز ظہر کی نماز کا بدل اور اس کا قائم مقام ہے جب ظہر کی نماز سے پہلے چار سنتوں کا واضح طور پر ثبوت ہے تو جمعہ سے پہلے بھی چار رکعات کا ثبوت مل جائے گا کیونکہ دونوں کا وقت بھی ایک ہے اسی طرح حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے آثار منقول ہیں جس میں چار رکعات کا ثبوت ہے اور ترمذی میں اس کو نقل کیا گیا ہے۔ لے

خلاصہ یہ ہے کہ جب چار سنن قبل الجمعہ پر احادیث بھی موجود ہیں تعامل صحابہ اور ان کے آثار بھی موجود ہیں اور فقہاء کرام کا اس پر اتفاق بھی موجود ہے تو پھر اس کو بدعت کہنا مناسب نہیں ہے۔

جواب: اہل ظواہر اور ان کے موافقین حضرات کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے مسجد کے لئے بعد زوال تشریف لاتے تھے اور پھر منبر پر بیٹھ کر خطبہ کے لئے اذان ہوتی تھی تو بعد زوال گھر سے نکلنے اور منبر پر بیٹھنے کے درمیان اتنا وقفہ ضرور ہوگا جس میں چار رکعات پڑھی جاسکیں خاص کر جب صحابہ سویرے سویرے جمعہ کے لئے مسجد میں جمع ہو کر تیار بیٹھے رہتے تھے بعد میں جب مشاغل بڑھ گئے تو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جمعہ کے لئے ایک اور اذان شروع ہو گئی جو آج کل اذان اول کہلاتی ہے فقہاء نے اسی اذان کے بعد جمعہ کے دن خرید و فروخت کو ناجائز قرار دیا ہے آج کل غیر مقلدین اس اذان کو بھی بدعت کہتے ہیں اللہ ان کو ہدایت دے۔

محاکمہ و فیصلہ:

”بَعْدَ اللَّتْيَا وَالَّتِي“ اس مسئلہ میں کچھ اختلاف آگیا کچھ عموماً سے استدلال کیا گیا ہے اس لئے اس مسئلہ میں کچھ نرمی آگئی اور ان سنتوں کی تاکید و تاکید میں کچھ فرق آگیا لہذا اگر کسی شخص سے جمعہ سے پہلے چار سنتیں رہ گئیں تو نماز جمعہ کے بعد اس کا پڑھنا اور اعادہ کرنا نہیں ہے۔

نماز جمعہ کے بعد سنتوں کی تعداد

اب رہ گیا یہ مسئلہ کہ سنن بعد الجمعہ کی تعداد کتنی ہے آیا چار رکعتیں ہیں یا چھ رکعات ہیں اس میں فقہاء احناف کا آپس میں اختلاف ہے۔

فقہاء احناف کا اختلاف:

امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جمعہ کے بعد چار رکعات سنت ہیں امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول بھی اسی طرح ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نماز جمعہ کے بعد چھ رکعات سنت ہیں دو ایک سلام سے ہیں اور چار الگ سلام سے ہیں۔

دلائل:

طرفین کی دلیل زیر بحث حدیث ہے جو اپنے مدعا پر واضح تردیل ہے جس میں ”فلیصل اربعاً“ کے الفاظ نمایاں ہیں اسی حدیث کی ایک اور روایت میں اس طرح الفاظ مذکور ہیں۔ لہ

”اذا صلی احدکم الجمعة فلیصل بعدھا اربعاً“ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۳۳) امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی دلیل صحابہ کرام کے وہ تمام آثار ہیں جن میں چھ رکعتوں کا ذکر آیا ہے اور ان صحابہ کا اس پر عمل تھا چنانچہ ابن ابی شیبہ نے اپنی سندوں کیساتھ بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں دو کا ذکر ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں چار کا ذکر ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں چھ کا ذکر ہے حضرت عبدالرحمن سلمیٰ سنن بعد الجمعة کے بارے میں فرماتے ہیں۔

”علمنا ابن مسعود ان نصلی بعد الجمعة اربعاً فلما قدم علی بن ابی طالب علمنا ستاً“

تطبیق روایات

جن احادیث میں بعد الجمعة دو سنتوں کا ذکر ہے وہ ادنیٰ سنت پر محمول ہیں اور جن احادیث میں چار سنتوں کا ذکر ہے وہ کمال سنت پر محمول ہیں یعنی پہلے دو اور پھر چار تو کمال چھ تک پہنچ گیا مثلاً ایک شخص نے ایک سلام کے ساتھ دو سنت پڑھ لی تو دو سنت والی حدیث پر عمل ہو گیا پھر اس نے چار پڑھ لی تو چار سنت والی حدیث پر عمل ہو گیا اور جس نے چھ کا قول کیا ہے تو یہ مجموعہ چھ بھی ہے لہذا احادیث کے درمیان بھی تعارض نہیں اور احادیث کا آثار کے ساتھ بھی تعارض نہیں یہ اعداد ہیں یہ بھی ہو وہ بھی ہو ایک میں دوسرے کی نفی تو موجود نہیں ہے۔

بہر حال امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے چار کو ترجیح دی ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے چھ کو ترجیح دی ہے۔ عام مشائخ احناف نے چھ رکعتوں والے قول کو ترجیح دی ہے اور یہی احناف کے ہاں معمول یہ ہے لیکن چار کے بعد دو سنت زوائد ہیں۔

پھر یہ بحث چلی ہے کہ اگر چھ رکعات ہیں تو فرض کے بعد دو کو مقدم کر کے پڑھیں یا چار مقدم ہیں، تو احناف کے محققین علماء کا خیال ہے کہ دو کو مقدم کیا جائے متقدمین کا خیال ہے کہ چار کو مقدم کیا جائے یہ اولیٰ اور غیر اولیٰ کا مسئلہ ہے جائز دونوں ہیں۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے چار کو مقدم کرنے کے قول کو رائج قرار دیا ہے کیونکہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ کسی فرض نماز کے بعد اس کی بمشکل نماز مناسب نہیں ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں ہے:

”ان عمر کان یکرہ ان یصلی بعدہ صلوٰۃ الجمعة مثلھا“ (کذا فی الطحاوی)

الفصل الثانی

ظہر کی سنتوں کی فضیلت

﴿۹﴾ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَافَظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ. (رواهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهٗ) ۱

ترجمہ: حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص ظہر کی فرض نماز سے پہلے چار رکعت اور اس کے بعد چار رکعت کی محافظت کرتا ہے (یعنی انہیں پابندی سے بلاناغہ پڑھتا ہے) تو اللہ تعالیٰ اس پر (دوزخ کی) آگ حرام کر دیتا ہے (بایں طور کہ اسے مطلقاً دوزخ میں نہیں ڈالے گا یا یہ کہ اسے دوزخ میں ہدی طور پر نہیں رکھے گا) (احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”واریع بعدھا“ ظہر کی نماز کے بعد عام روایات میں دو رکعتوں کا ذکر ہے لیکن یہاں اس روایت میں چار کا بیان ہے اب اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ یہ چار رکعات دو سنتوں کے علاوہ ہیں ظاہری طور پر حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ یہ چار رکعات دو سنت مؤکدہ کے علاوہ ہیں اور یہ مستحب اور نفل کے درجہ میں ہیں دوسرا احتمال یہ ہے کہ ظہر کے بعد کی دو سنتیں ان چار رکعات میں شامل ہیں ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان چار رکعتوں میں ظہر کی دو سنتیں بھی شامل ہیں دو نفل اور دو سنت ہیں۔ ۲

بہر حال بہتر یہ ہے کہ یہ چار رکعات دو سلاموں کے ساتھ ادا کی جائیں۔

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ تَفْتَحُ لَهُنَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ. (رواهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَهٗ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو انصاری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ظہر سے پہلے کی وہ چار رکعتیں کہ جن (کے درمیان) میں سلام نہیں پھیرا جاتا (یعنی ان چار رکعتوں کے پڑھنے کے سلسلہ میں افضل یہی ہے کہ چاروں رکعتیں پوری کر کے آخر میں سلام پھیرا جائے) ان کیلئے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔“ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ”لیس فیہن تسلیم“ یعنی ظہر کی نماز سے پہلے چار رکعات ایک سلام کے ساتھ پڑھنے کی اتنی بڑی فضیلت ہے کہ آسمانوں کے دروازے اور قبولیت اور رحمت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں یہاں بھی یہ احتمال ہے کہ اس سے سنت مؤکدہ چار رکعات مراد ہوں یا زوال کے وقت کی چار رکعات نوافل ہوں، مختار یہی ہے کہ اس سے زوال شمس

کے وقت چار رکعات نفل مراد ہیں زوال شمس کے وقت چار رکعات کی فضیلت آنے والی روایات سے بھی ثابت ہے لہذا زیر بحث روایت کو اسی پر حمل کرنا زیادہ مناسب ہوگا۔ ۱۔

زوال کے وقت چار نفل پڑھنے کی فضیلت

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ وَقَالَ إِنَّهَا سَاعَةٌ تُفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَأُحِبُّ أَنْ يَصْعَدَنِي فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن سائب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سورج ڈھلنے کے بعد اور ظہر سے پہلے چار رکعت نماز پڑھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ ”یہ ایسا وقت ہے جس میں (نیک اعمال کے اوپر جانے کیلئے) آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں لہذا میں اسے محبوب رکھتا ہوں کہ اس وقت میرا نیک عمل اوپر جائے (ترمذی)

عصر کی نماز سے پہلے چار نوافل کی فضیلت

﴿۱۲﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحمت نازل فرمائے جو عصر (کی فرض نماز) سے پہلے چار رکعت نماز پڑھے (احمد، ترمذی، ابوداؤد)

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) ۴۔

ترجمہ: اور امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عصر سے پہلے چار رکعت نماز پڑھتے تھے۔ اور ان کے درمیان مقرب فرشتوں اور ان کے بعد میں جو مسلمان اور مؤمنین ہیں سب پر سلام بھیج کر فرق کرتے تھے۔“ (ترمذی)

توضیح: ”التسليم على الملائكة“ اس سلام سے مراد التحیات اور تشہد کا پڑھنا ہے مطلب یہ کہ چار رکعتوں کو ایک سلام سے پڑھتے تھے بیچ میں قعدہ اولی ہوتا تھا عصر کی نماز سے پہلے ان سنن زوائد میں دو قسم کی

۱۔ المرقاۃ: ۲/۶۶۵ ۲۔ اخرجه الترمذی: ۴۸۰ ۳۔ اخرجه احمد: ۲/۱۱۶

والترمذی: ۳۳۰ و ابوداؤد: ۱۲۶۱ ۴۔ اخرجه الترمذی: ۴۲۹، ۴۲۲

روایات ہیں بعض میں چار رکعات کا ذکر ہے اور بعض میں دو رکعات کا ذکر ہے دونوں جائز ہے نمازی کی اپنی سہولت سے اس کا تعلق ہے۔ ۱۔

﴿۱۴﴾ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ.

(رواہ ابوداؤد) ۲

ترجمہ: امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عصر سے پہلے دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔“

(ابوداؤد)

مغرب کی نماز کے بعد چھ رکعات پڑھنے سے بارہ سال کی عبادت کا ثواب

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيمَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ عُدِلْنَ لَهُ بِعِبَادَةِ ثَلَاثِي عَشْرَةِ سَنَةٍ. (رواہ ابوداؤد) ۳
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ أَبِي حَفْصٍ وَتَمِيمِ بْنِ مُعَيْتٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ هُوَ مُتَكَرِّرٌ الْحَدِيثُ وَصَحَّفَهُ جَدًّا ۴

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرمایا ”جو شخص مغرب کی نماز پڑھ کر چھ رکعات (نفل اس طرح) پڑھے کہ ان کے درمیان کوئی فحش گفتگو نہ کرے تو ان رکعتوں کا ثواب اس کے لئے بارہ سال کی عبادت کے ثواب کے برابر ہو جائے گا۔“

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے کیونکہ ہم یہ حدیث سوائے عمر ابن خشعم کی سند کے (اور کسی سند سے) نہیں جانتے اور میں نے محمد ابن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ یہ (عمر ابن خشعم) متکرا الحدیث ہے نیز انہوں نے اس حدیث کو بہت ضعیف کہا ہے۔

توضیح: ”سنتی عشرۃ سنۃ“ یعنی جس شخص نے مغرب کی نماز پڑھ لی اور پھر اس کے بعد چھ رکعات نماز پڑھ لی اس سے اس شخص کو بارہ سال کی عبادت کے برابر ثواب مل جائیگا مگر اس کی شرط یہ ہے کہ فرض اور ان نوافل کے درمیان کوئی فضول بات نہ کی ہو۔ ان چھ رکعتوں میں فرض کے بعد دو رکعت سنت مؤکدہ بھی شامل ہیں علماء لکھتے ہیں کہ پہلے دو سنتیں پڑھی جائیں اس کے بعد چار رکعات دو سلاموں یا ایک سلام سے پڑھی جائیں تو یہ ثواب حاصل ہو جائے گا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نماز کا نام صلوٰۃ اوابین ہے یہ صورت سب سے آسان ہے دوسری صورت یہ ہے کہ دو سنتوں کے بعد چھ سنت صلوٰۃ اوابین پڑھ لی جائیں اور تیسری صورت یہ ہے کہ بیس رکعات صلوٰۃ اوابین پڑھ لی جائیں۔ ۵

بہر حال زیر بحث حدیث میں جس ثواب کا ذکر کیا گیا ہے یہ انہیں چھ رکعات کی فضیلت ہے اس حدیث کو امام ترمذی نے

بہت زیادہ ضعیف قرار دیا ہے لیکن علماء لکھتے ہیں کہ فضائل اعمال میں ضعیف روایت بھی قابل قبول ہے بشرطیکہ اس کے مقابلے میں کوئی صحیح حدیث نہ ہو یا شریعت کے کسی قاعدے سے اس کا تعارض نہ ہو۔
ویسے اس حدیث کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں قوی سند کے ساتھ نقل کیا ہے اور ابن ماجہ نے بھی اس کو نقل کیا ہے اور بعض صحابہ کا اس پر عمل رہا ہے۔

اوایین کی انتہائی تعداد بیس رکعت ہے

﴿۱۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ عَشْرِينَ رُكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ. (رواه الترمذی)۔

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص مغرب کے بعد بیس رکعتیں (صلوۃ الاوائین) کی پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کیلئے بہشت میں گھر بناتا ہے“ (ترمذی)
توضیح: یہ حدیث بھی اگرچہ ضعیف ہے مگر فضائل اعمال میں مقبول ہے نیز سلف صالحین کا اس پر عمل رہا ہے صلوۃ اوایین کی تعداد میں مختلف قسم کی روایات آئی ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اوایین کی کم سے کم تعداد دو رکعت ہے اور اوسطاً چھ رکعت ہے اور انتہائی تعداد بیس رکعت ہے جس نے جتنا پڑھا اتنا ثواب ملے گا۔

عشاء کی سنتیں

﴿۱۷﴾ وَعنها قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَى الْأَصْلَى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ سِتَّ رَكَعَاتٍ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ صبح بھی (مسجد میں) عشاء (کی فرض) نماز پڑھ کر میرے پاس آتے تھے تو (سنت کی) چار رکعت یا چھ رکعت ضرور پڑھتے تھے۔“ (ابوداؤد)
توضیح: ”اوست رکعات“ عشاء کی نماز کے بعد دو رکعت سنت مؤکدہ ہے جس کا ذکر مشہور روایات میں آیا ہے کچھ روایات میں چار رکعات کا ذکر ہے زیر بحث روایت میں چھ رکعات کا ذکر ہے جہاں چار کا ذکر ہے تو اس میں دو سنت مؤکدہ ہیں اور دو نفل ہیں اور جہاں چھ کا ذکر ہے تو وہاں دو سنت مؤکدہ ہیں چار نفل ہیں جس نے جتنا پڑھا اتنا ثواب پائے گا زیر بحث حدیث میں ”او“ کا لفظ یا شک کے لئے ہے اور یا تنویع کے لئے ہے۔ ۳

نماز فجر سے پہلے اور مغرب کے بعد سنتوں کی فضیلت

﴿۱۸﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَارَ النُّجُومُ الرَّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِذَا بَارَ السُّجُودِ الرَّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمادی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا (تسبیح) ادبار النجوم سے فجر سے پہلے کی دو رکعتیں (یعنی فجر کی سنتیں) مراد ہیں اور (تسبیح) ادبار السجود سے مغرب کے بعد کی دو رکعتیں (یعنی مغرب کی سنتیں) مراد ہیں۔
(ترمذی)

توضیح: ”ادبار“ پیچھے ہٹنے اور چلے جانے کو ادبار کہتے ہیں قرآن کریم میں سورۃ طور میں ایک آیت ہے اے یہاں ستاروں کے چلے جانے کا ذکر ہے یہ طلوع فجر کے وقت ہوتا ہے لہذا ”ادبار النجوم“ ستاروں کے چلے جانے کے بعد کی نماز سے فجر کی دو سنتیں مراد ہیں اسی طرح قرآن کریم میں سورۃ ”ق“ میں ایک آیت ہے {وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ} وادبار السجود {اے اس میں سجود سے مراد فرض نماز ہے اس فرض کے پڑھنے اور اس کے چلے جانے اور اس کے بعد پاکی بیان کرنے سے مراد مغرب کی دو رکعت سنت مؤکدہ ہیں۔

الفصل الثالث

﴿۱۹﴾ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ بَعْدَ الزَّوَالِ تُحْسَبُ بِمِثْلِهِنَّ فِي صَلَاةِ السَّحَرِ وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ يُسَبِّحُ اللَّهَ تِلْكَ السَّاعَةُ ثُمَّ قَرَأَتْ فَيَأْظِلُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ -

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) ۲

ترجمہ: امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ظہر سے پہلے اور سورج ڈھلنے کے بعد چار رکعت نماز (ثواب اور فضیلت میں) تہجد کے وقت چار رکعت نماز پڑھنے کے برابر ہوتی ہیں اور اس وقت (یعنی ظہر سے پہلے اور سورج ڈھلنے کے بعد) تمام چیزیں اللہ رب العزت کی پاکی کی تسبیح کرتی ہیں۔ پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی:

يَتَفَقَّهُوا ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ (ترمذی بیہقی) ۵

نماز عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم

﴿۲۰﴾ وعن عائشة قالت ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندني قط. (متفق عليه وفي رواية للبخاري قالت والذي ذهب به ما ترك كنهما حتى لقي الله) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ نے کبھی بھی میرے نزدیک (یعنی میرے گھر میں) عصر کے بعد دو رکعت (نماز پڑھنی) نہیں چھوڑی۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”بعد العصر“ عصر کے بعد حضور اکرم ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی ہیں اس میں کوئی شک نہیں البتہ یہ حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت تھی اس کا پڑھنا صرف حضور اکرم ﷺ کے لئے جائز تھا کسی اور کے لئے نہ اس کا حکم ہے نہ کسی کے لئے جائز ہے کیونکہ عصر کے بعد نفل نماز پڑھنے سے احادیث میں ممانعت آئی ہے حضرات صحابہ کو اس میں تردد ہوا کہ ممانعت کے باوجود آنحضرت ﷺ یہ دو رکعت خود کیوں پڑھتے تھے چنانچہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور اکرم ﷺ سے اسی انداز میں سوال کیا کہ یا رسول اللہ آپ نے اس وقت نفل پڑھنے سے منع فرمایا ہے پھر آپ کیوں پڑھتے ہیں؟ ۲

حضور اکرم ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ ایک دفعہ ظہر کے بعد کی دو رکعتیں بوجہ شغل رہ گئی تھیں تو میں نے عصر کے بعد پڑھ لیں۔ چونکہ حضور اکرم ﷺ جب کوئی عمل کسی وقت کرتے تھے آپ اس پر دوام فرماتے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو وہ عمل پسند آجاتا تھا یہی معاملہ عصر کے بعد و نفلوں کے ساتھ ہوا کہ ابتداء میں ایک ضرورت کے تحت پڑھی گئیں پھر اختیار سے پڑھنا شروع کیا یہ امت کا کام نہیں حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت تھی، اس سے عرب کے سلفیوں کو تنبیہ ہوتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے سنتوں کا کتنا اہتمام فرمایا اور یہ لوگ کس طرح سنتوں کو پامال کرتے ہیں۔

مورخہ ۱۳ جمادی الاول ۱۲۱۰ھ

اذان مغرب کے بعد دو نفل پڑھنے کا حکم

﴿۲۱﴾ وعن المختار بن فلفل قال سألت أنس بن مالك عن التطوع بعد العصر فقال كان عمر يضرب الأيدي على صلاة بعد العصر وكنّا نضرب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب فقلت له أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما قال كان يراهما نضليهما فلم يأمرنا ولم ينهنا. (رواه مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت مختار بن قفل فرماتے ہیں کہ میں نے (ایک دن) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے عصر کے بعد نفل نماز پڑھنے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ ”(اس معاملہ میں) امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ (کا تو اتنا سخت رویہ تھا کہ وہ) عصر کے بعد نفل نماز کی نیت باندھنے والے کے ہاتھ پر مارتے تھے (یعنی انتہائی سختی اور شدت سے اس وقت نماز پڑھنے سے منع کرتے تھے) اور ہم نبی کریم ﷺ کے زمانہ مبارک میں آفتاب غروب ہونے کے بعد اور مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ (یہ سن کر) میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ”کیا آنحضرت ﷺ بھی یہ دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے؟“ انہوں نے فرمایا آپ ہمیں نماز پڑھتے دیکھتے تھے لیکن ہمیں اس کے پڑھنے کا نہ تو حکم دیتے تھے اور نہ ہمیں اس کے پڑھنے سے منع فرماتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: اگر مغرب کی نماز میں تاخیر آتی ہو تو یہ دو رکعت پڑھنا مناسب نہیں ہے چنانچہ خلفاء راشدین کا معمول نہ پڑھنے کا تھا اور اگر تاخیر نہ آتی ہو اور علاقے کے لوگوں کے لئے باعث تشویش والتباس نہ ہو اور وقت موجود ہو تو پھر پڑھنا چاہئے احادیث میں اختیار ہے تو اختیار میں کوئی جبر نہیں ہے جو پڑھے گا ثواب پائے گا جو نہیں پڑھے گا مجرم نہیں بنے گا یہ مسئلہ پہلے تفصیل سے بیان کیا جا چکا ہے۔ لہ

﴿۲۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَإِذَا أَتَيْنَا لِبَلَدٍ الْمَغْرِبِ ابْتَدَأُوا السَّوَارِي فَرَكَعُوا رَكْعَتَيْنِ حَتَّىٰ أَنَّ الرَّجُلَ الْغَرِيبَ لِيَدْخُلَ الْمَسْجِدَ فَيَحْسِبُ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صُلِّيَتْ مِنْ كَثْرَةِ مَنْ يُصَلِّيْهَا. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ”ہم مدینہ میں تھے (اس وقت یہ حال تھا کہ) جب موزن مغرب کی اذان دیتا تو (بعض صحابہ یا تابعین) مسجد کے ستونوں کی طرف دوڑتے اور دو رکعت نماز پڑھنے لگتے، یہاں تک کہ کوئی مسافر شخص اگر مسجد میں آتا تو اکثر لوگوں کو (تمہا تھا) دو رکعت نماز پڑھتے ہوئے دیکھ کر یہ گمان کرتا کہ نماز ہو چکی ہے (اور اب لوگ سنتیں پڑھ رہے ہیں)۔“ (مسلم)

﴿۲۳﴾ وَعَنْ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ عُقْبَةَ الْجُهَنِيِّ فَقُلْتُ أَلَا أُعْجِبُكَ مِنْ أَبِي تَمِيمٍ يَزْكُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقَالَ عُقْبَةُ إِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَىٰ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ فَمَا يَمْنَعُكَ الْآنَ قَالَ الشُّغْلُ. (رواهُ الْبَغَارِيُّ) ۲

ترجمہ: اور حضرت مرثد بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عقبہ جہنی رضی اللہ عنہ (صحابی) کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے عرض کیا کہ ”کیا میں آپ کو ابو تميم (تابعی) کا ایک تعجب انگیز فعل نہ بتاؤں؟ (وہ یہ کہ) ابو تميم مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت نماز

(نفل) پڑھتے ہیں.....؟ حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”یہ نماز تو ہم (میں سے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کبھی کبھی) آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں بھی پڑھا کرتے تھے۔“ جب میں نے پوچھا کہ ”پھر یہ نماز پڑھنے سے آپ کو کس چیز نے روک رکھا ہے۔“؟ تو فرمایا کہ دنیا کی مشغولیت نے (بخاری)

نفل نماز گھروں میں پڑھنا افضل ہے

﴿۲۴﴾ وعن كَعْبِ بْنِ حَجْرَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى مَسْجِدَ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَصَلَّى فِيهِ الْمَغْرِبَ فَلَمَّا قَضَوْا صَلَاتَهُمْ رَأَوْهُمْ يُسَبِّحُونَ بَعْدَهَا فَقَالَ هَذِهِ صَلَاةُ الْبُيُوتِ.

(رواه أبو داود وفي رواية الترمذي والنسائي) قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ

(في الْبُيُوتِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت کعب ابن عجرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) نبی کریم ﷺ (انصار کے ایک قبیلہ) بنی عبد الاشہل کی مسجد میں تشریف لائے اور وہاں مغرب کی (فرض اور سنت) نماز پڑھی، جب (بعض) لوگ (اپنی فرض) نماز پڑھ چکے تو آنحضرت ﷺ نے دیکھا کہ وہ فرض نماز ادا کرنے کے بعد نفل نماز (یعنی مغرب کی سنتیں بھی وہیں) پڑھ رہے ہیں آنحضرت ﷺ نے (دیکھ کر) فرمایا کہ ”یہ (یعنی مغرب کی سنت یا مطلقاً نفل نماز) گھر میں پڑھنے کی ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”ہذه صلاة البيوت“ یعنی نوافل و سنن ایسی نمازیں ہیں جو گھروں میں جا کر پڑھنا افضل اور اولیٰ ہے اگرچہ مسجد میں پڑھنا جائز ہے نبی کریم ﷺ نے مسجد میں مغرب کی نماز پڑھی اور پھر سنتیں مسجد ہی میں ادا فرمائی جیسا کہ آئندہ حدیث نمبر ۲۵ میں آ رہا ہے بعض علماء نے لکھا ہے کہ اگر گھر میں جانے سے کسی مشغولیت سے سنن کے رہ جانے یا بھول جانے کا خطرہ ہو تو پھر مسجد ہی میں پڑھنا چاہئے اگر کوئی ایسی صورت نہ ہو تو گھر پر پڑھنے میں کئی فوائد ہیں ایک فائدہ یہ کہ بچوں کو نماز کا شوق پیدا ہوگا، ان کو نماز کا عملی نقشہ معلوم ہو جائے گا، نماز سے گھر میں برکت آئے گی، رحمت خداوندی کا نزول ہوگا، مسجد کے لئے جگہ بنے گی اور ہر وقت نماز کے پڑھنے کا موقع فراہم ہوگا اور سب سے بڑھ کر یہ کہ حضور اکرم ﷺ کے استجابی فرمان پر عمل ہو جائے گا۔ ۲

سنتوں کے بعد اجتماعی دعا ثابت نہیں

﴿۲۵﴾ وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة في الركعتين بعد المغرب حتى يتفرق أهل المسجد. (رواه أبو داود) ۳

توضیح: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ مغرب (کی فرض نماز) کے بعد دو رکعت (سنت میں کبھی اتنی) طویل قرأت فرماتے تھے کہ مسجد کے لوگ (اپنی اپنی نمازوں سے فارغ ہو کر) چلے جاتے تھے۔ (ابوداؤد)

توضیح: "حتی یتفرق اهل المسجد" اس حدیث سے کئی باتیں ثابت ہوتی ہیں ایک یہ کہ آنحضرت ﷺ سے مسجد میں سنت ادا کرنا ثابت ہے اور یہ جائز ہے پھر اس علت کو تلاش کرنے کی کوئی ضرورت نہیں کہ آپ نے کس مجبوری سے مسجد میں سنت پڑھی تھی اس حدیث سے دوسری بات یہ ثابت ہوئی کہ مغرب کی سنتوں میں کبھی کبھی طویل قرأت پڑھنا بھی جائز ہے۔ اس حدیث سے تیسری بات یہ ثابت ہو جاتی ہے کہ آنحضرت ﷺ کبھی کبھی مغرب کی سنت مسجد میں پڑھا کرتے تھے اور قرأت اتنی لمبی ہو جاتی تھی کہ محلہ کے لوگ مسجد سے گھروں کو چلے جاتے اس سے صاف واضح ہو جاتا ہے کہ سنتوں کے بعد ہیئت اجتماعیہ کے ساتھ بالاتزام دعائے گنا بدعت ہے کیونکہ یہ ناممکن اور نامعقول بات ہے کہ لوگ اجتماعی دعائے گننے کے لئے گھروں سے پھر مسجد میں آکر سنتوں کے بعد دعائے گننے کے زیر بحث حدیث ایک حق بین اور حق پرست آدمی کے لئے کافی ہدایت ہے۔ لہ

مفتی الہند مفتی محمد کفایت اللہ رحمہ اللہ نے اپنی کتاب "نفائس مرغوبہ" میں دعا بعد سنت کے متعلق بہت عمدہ تحقیق فرمائی اور اس اجتماعی التزامی صورت کو بدعت لکھا ہے اور اس پر مختلف ممالک کے ایک سو علماء کے دستخط لیے ہیں۔ بہر حال عام احادیث سے ثابت ہے کہ سنت گھروں میں پڑھنا افضل ہے قرآن فہمی اور حدیث دانی کے لئے مفسرین اور محدثین اور فقہاء کی تصریحات و تشریحات کی ضرورت ہے کسی جدید دور کے خواہش پرست آدمی کی بے جا تاویلات اور تشریحات کافی نہیں ہیں۔ علماء نے لکھا ہے:

"الاستدلال بالعمومات عند وجود السنة المخصوصة باطل"

یعنی جب حضور اکرم ﷺ کا خصوصی مسنون طریقہ موجود ہو تو دعا کے فضائل والی عمومی نصوص سے استدلال کرنا باطل ہے مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ دعا کی بڑی فضیلت ہے لہذا اجتماعی طور پر سنتوں کے بعد دعائے گنا کو یہ باطل نظریہ ہے ہاں کبھی کسی وقت کسی خاص داعیہ کے تحت اگر کوئی شخص دعا کی درخواست کرے اور مسلمان مانگیں تو وہ نادر صورت الگ چیز ہے باقی نور الایضاح نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ داعیہ بعد الفرائض اور اذکار بعد الفرائض کا بیان ہے اس سے سنتوں کے بعد دعا کا ثابت کرنا انصاف کے خلاف ہے زیر بحث حدیث کو نہیں بھولنا چاہئے جس میں یہ بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ کی سنتیں اتنی طویل ہو گئی تھیں کہ اہل محلہ گھروں میں چلے گئے جب سب لوگ گھروں کو چلے گئے تو سنتوں کے بعد دعا کب اور کیسے ہوئی؟

فرض کے بعد متصل سنت پڑھنے کی وجہ

﴿۲۶﴾ وَعَنْ مَكْحُولٍ يَبْلُغُ بِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ رُكْعَتَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ أَرْبَعٍ رُكْعَاتٍ رُفِعَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلْيَيْنِ مُرْسَلًا ۱۔

ترجمہ: اور حضرت مکحول (تابعی) اس روایت کو آنحضرت تک پہنچاتے ہیں (یعنی آنحضرت سے بطریق ارسال روایت کرتے ہیں) کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص مغرب کی (فرض یا سنت مؤکدہ) نماز پڑھ کر (دنیاوی) گفتگو کرنے سے پہلے دو رکعت اور ایک روایت میں ہے کہ چار رکعت نماز پڑھے۔ تو اس کی یہ نماز عِلّیین میں پہنچائی جاتی ہے۔

﴿۲۷﴾ وَعَنْ حُدَيْفَةَ نَحْوَهُ وَزَادَ فَكَانَ يَقُولُ عَجَلُوا الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فَإِنَّهُمَا تَرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ۔ (رَوَاهُمَا زَيْنُ وَرَوَى النَّبَيْتِيُّ الزِّيَادَةَ عَنْهُ نَحْوَهُمَا فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے (بھی) اسی طرح (یعنی اوپر والی حدیث) مروی ہے لیکن ان کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ آنحضرت ﷺ فرماتے تھے کہ تم لوگ مغرب کے بعد دو رکعت (سنتیں) جلدی پڑھ لیا کرو کیونکہ وہ (دونوں رکعتیں) فرضوں کے ساتھ اوپر (علیین میں) پہنچائی جاتی ہیں۔“ یہ دونوں روایتیں رزیں نے نقل کی ہیں اور نبیہقی نے حذیفہ رضی اللہ عنہ کے زائد الفاظ کو اسی طرح شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔

توضیح: اوپر والی حدیث میں جو علّیین کا ذکر آیا ہے تو جاننا چاہئے کہ علّیین ساتوں آسمانوں کے اوپر ایک مقام کا نام ہے جس میں مومنین کی ارواح ہوتی ہیں اور ان کے اچھے اعمال وہاں پہنچا کر لکھے جاتے ہیں زیر بحث حدیث کا مطلب یہی ہے کہ فرشتے جب فرائض کو اٹھاتے ہیں تو اس کے ساتھ سنن و نوافل کو بھی اٹھا کر لے جاتے ہیں لہذا تم فرض کے بعد جلدی سے سنت پڑھا کر دیر نہ کرو تا کہ فرشتے دونوں قسم کے اعمال کو اٹھا کر چلے جائیں نیز فرائض کی تکمیل کے لئے سنت پڑھی جاتی ہیں لہذا یہ ان کے ساتھ ہونا بہتر ہے احناف نے اسی قسم کی روایات سے استدلال کر کے سنتوں کو جلدی پڑھنے کا کہا ہے۔ لیکن اس سے عوام الناس نے اس قدر جلدی شروع کر دی کہ سلام پھیرتے ہی کھڑے ہو جاتے ہیں حالانکہ یہ ناجائز اور منع ہے حضور اکرم ﷺ کے سامنے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو بٹھا دیا اور فرمایا کہ یہ اہل کتاب کا طریقہ ہے لہذا مسلمانوں کو چاہئے کہ فرائض کے بعد ضروری اذکار پڑھ کر کچھ تاخیر کے ساتھ سنتیں پڑھا کریں۔ ۳۔

فرض اور سنت کے درمیان کچھ فاصلہ ہونا چاہئے

﴿۲۸﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ قَالَ إِنَّ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ أُرْسِلَهُ إِلَى السَّائِبِ يَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ رَأَاهُ مِنْهُ

مُعَاوِيَةُ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ نَعَمْ صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي فَصَلَّيْتُ فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ لَا تَعْدِلُنَا فَعَلْتُ إِذَا صَلَّيْتُ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصِلْهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكَلِّمَهُ أَوْ تَخْرُجَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ نَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوصِلَ بِصَلَاةٍ حَتَّى نَتَكَلَّمَ أَوْ نَخْرُجَ. (رواه مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت عمر و ابن عطاء اللہ (تابعی) کے بارے میں منقول ہے کہ انہیں (یعنی عمرو) کو حضرت نافع ابن جبیر (تابعی) نے حضرت سائب (صحابی) کے پاس بھیجا تا کہ وہ ان سے وہ چیزیں پوچھیں جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے انہیں نماز میں کرتے ہوئے دیکھا تھا (اور اس سے انہیں منع کیا تھا چنانچہ حضرت عمر و حضرت سائب کے پاس گئے اور ان سے اس چیز کی تفصیل معلوم کی تو) انہوں نے فرمایا کہ ”ہاں“ (ایک مرتبہ) میں نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہمراہ مقصورہ میں جمعہ کی نماز پڑھی جب امام نے سلام پھیرا تو میں اسی جگہ (جہاں جمعہ کی فرض نماز پڑھی تھی) کھڑا ہو گیا اور (فرض و سنت میں کوئی امتیاز کئے بغیر جمعہ کی سنت) نماز پڑھنے لگا۔ جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ (نماز سے فراغت کے بعد) اپنے مکان چلے گئے تو میرے پاس ایک شخص کو یہ کہلا کر بھیجا کہ ”اس وقت تم نے جو کچھ کیا ہے آئندہ ایسا نہ کرنا“ (یعنی جس جگہ فرض نماز پڑھو اسی جگہ امتیاز پیدا کئے بغیر نفل نماز نہ پڑھنا چنانچہ) جب تم جمعہ کی نماز پڑھو تو اس (جمعہ کی فرض نماز) کو کسی (دوسری یعنی نفل یا قضا) نماز سے نہ ملاؤ تا وقتیکہ تم کوئی گفتگو نہ کرو یا (مسجد سے) نکل نہ جاؤ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں اس بات کا حکم دیا ہے کہ ہم ایک نماز کو دوسری نماز کے ساتھ نہ ملائیں تا وقتیکہ (درمیان میں) بات چیت نہ کر لیں یا (مسجد سے) باہر نہ چلے جائیں۔ (مسلم)

توضیح: ”فی المقصورة“ حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما جب شہید کر دیئے گئے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر قاتلانہ حملے کا خطرہ بڑھ گیا تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ مسجد میں جا کر نماز پڑھنے کے دوران کچھ احتیاط کرنے لگے آپ کے بعد کے خلفاء نے بھی احتیاط شروع کی اس احتیاط کی صورت یہ ہوتی تھی کہ خلیفہ کے لئے مسجد میں ایک مخصوص جگہ متعین کر دی جاتی تھی جس میں عوام الناس نہیں آ سکتے تھے۔ اس مخصوص جگہ کا نام مقصورہ ہوتا تھا جیسے آج کل حرمین شریفین میں اذان خانہ کی جگہ ہوتی ہے۔ ۳

”اذا صليت الجمعة“ یہاں جمعہ کی قید اتفاقی ہے یہ حکم صرف جمعہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ہر اس نماز کے ساتھ خاص ہے جس کے بعد سنتیں ہوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فرض نماز اور سنت کے درمیان فاصلہ کرنا مناسب ہے بالکل اتصال مناسب نہیں ہے لیکن انفصال میں اعتدال ہو بالکل منفصل بھی نہ ہوں پھر یہ حکم سنن مؤکدہ اور غیر مؤکدہ سب کے لئے ہے۔ پھر اس فاصلہ کی صورت اذکار و ادعیہ بھی ہیں جگہ بدلنا بھی ہے گھر جانا بھی ہے باتیں کرنا بھی ہیں صف میں آگے پیچھے ہونا بھی ہے انہیں تمام

صورتوں کی طرف اشارہ ”حتی تکلم او تخرج“ سے کیا گیا ہے۔ بعض علماء کا کہنا ہے کہ اذکار و ادعیہ سے فاصلہ نہیں آتا ہے بلکہ کلام کرنا چاہئے یا جگہ بدل لینا چاہئے۔

جمعہ کے بعد چھ رکعات پڑھنا ثابت ہے

﴿۲۹﴾ وَعَنْ عَطَاءٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى الْجُمُعَةَ بِمَكَّةَ تَقَدَّمَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُصَلِّي أَرْبَعًا وَإِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ صَلَّى الْجُمُعَةَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ فِي الْمَسْجِدِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ.

(رواہ ابو داؤد و فیروانیہ الترمذی قال رأیت ابن عمر صلی اللہ علیہ وسلم بعد الجمعة رکعتین ثم صلی بعد ذلك أربعاً) ۱

ترجمہ: اور حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ میں جمعہ کی نماز پڑھ چکے تو (جس جگہ فرض نماز پڑھتے اس سے) آگے بڑھ جاتے اور دو رکعت پڑھتے اس کے بعد پھر آگے بڑھتے اور چار رکعت نماز پڑھتے اور جب آپ مدینہ میں ہوا کرتے تو (یہ معمول تھا کہ) جمعہ کی (فرض) نماز پڑھ کر اپنے مکان تشریف لاتے اور گھر میں دو رکعت نماز پڑھتے مسجد میں (فرض کے علاوہ کوئی نماز) نہیں پڑھتے تھے۔ جب ان سے اس (گھر میں پڑھنے اور مسجد میں نہ پڑھنے) کا سبب پوچھا گیا تو فرمایا کہ (اس لئے کہ) نبی کریم ﷺ ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”اربعاً“ یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب مدینہ میں جمعہ پڑھتے تھے تو اس کے بعد گھر جا کر صرف دو رکعت سنت پڑھتے تھے لیکن جب مکہ میں ہوتے تھے تو جمعہ کے فرض کے بعد صاف سے آگے بڑھ کر دو سنت پڑھتے تھے اور پھر اپنے خیمہ جا کر چار رکعت مزید پڑھا کرتے تھے کسی نے آپ سے پوچھا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کا یہی معمول تھا۔ ۲

علماء نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اس عمل کے بارے میں لکھا ہے کہ چونکہ مدینہ میں آپ کا گھر مسجد کے قریب تھا تو آپ گھر جا کر سنت پڑھا کرتے تھے اور مکہ میں آپ مسافر ہوتے تھے تو مسجد ہی میں نفل پڑھتے تھے اور چونکہ مکہ مکرمہ میں عبادت کی بہت ہی زیادہ فضیلت ہے اس لئے دو کے ساتھ چار مزید ملا کر پڑھتے تھے۔

اس سے جمعہ کے بعد چھ رکعت ثابت ہوتی ہیں اور یہی امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا مسلک ہے اور اسی پر احناف کا فتویٰ ہے۔



مورخہ ۱۳ جمادی الاول ۱۴۱۰ھ

باب صلاة الليل رات کی نماز یعنی تہجد کا بیان

قال الله تعالى ﴿ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا﴾

رات کی نماز کے بارے میں آنحضرت ﷺ کا مختلف معمول رہا ہے کبھی آپ نے بہت طویل نماز پڑھی ہے کبھی مختصر پڑھی ہے کبھی آپ نے زیادہ رکعات پڑھی ہیں اور کبھی کم رکعات پر اکتفاء فرمایا ہے لہذا اس میں وسعت ہے جس شخص نے جس طریقہ کو اپنایا نبی اکرم ﷺ کی متابعت و سنت کا ثواب پائے گا۔

آنحضرت ﷺ سے زیادہ سے زیادہ تیرہ رکعت پڑھنا ثابت ہے جس میں دو رکعت صلوٰۃ تحیہ ہے تین وتر ہیں اور آٹھ تہجد ہیں اگر آپ ﷺ نے نو رکعات پڑھی ہیں تو تین وتر دو تحیہ اور چار تہجد تھیں جن روایات میں گیارہ کا ذکر آیا ہے تو تین وتر اور آٹھ تہجد ہو سکتے ہیں اور اگر دو تحیہ الوضوء مانا جائے تو چھ رکعت تہجد بن جائے گی یہ اختلاف راتوں کے طویل ہونے یا قصیر ہونے کی وجہ سے بھی ہو سکتا ہے اور تھکان و آرام کی وجہ سے بھی ہو سکتا ہے یا ضعف وقت کی وجہ سے ہوا ہے۔ وتر کا اطلاق بھی صلوٰۃ اللیل پر ہوتا ہے اس لئے اس کا ذکر بھی ان روایات میں آیا ہے اسی طرح رات کی نماز کے حوالہ سے فجر کی دو سنتوں پر بھی صلوٰۃ اللیل کا اطلاق ہوا ہے یہ اصطلاحی لفظ تہجد کے لئے استعمال ہوتا ہے اور ایک قیام رمضان کے الفاظ ہیں یہ تراویح کے لئے بولا جاتا ہے۔

تہجد کی نماز کی بڑی فضیلت ہے یہ صلحاء اور اتقیاء کی علامت ہے اور اس میں بہت ہی برکت ہے کسی نے تہجد گزاروں کے بارے میں بہت اچھا کہا ہے۔

اللیل للعاشقین ستر یا لیت اوقاها تدوم

الفصل الاول

عشاء اور فجر کے درمیان گیارہ رکعات

﴿۱﴾ عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بواحدة فيسجد السجدة من

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس اضطباع کو بدعت قرار دیا ہے کہ مثلاً ایک شخص نے رات کو تہجد کی نماز بھی نہیں پڑھی تھ کاوٹ بھی نہیں ہے پھر فجر کی سنت بھی گھر میں نہ پڑھے مسجد میں آکر پڑھے اور گھر میں استراحت کے بجائے مسجد میں آکر استراحت کرتا ہے تو یہ مسجد میں محض نوم بلا تعب ہے حالانکہ اس میں یہ شخص ثواب کی نیت بھی کرتا ہے تو اس کے بدعت ہونے میں کیا شک ہے۔ غیر مقلدین حضرات مسجد میں آکر فجر کی سنتوں کے بعد لیٹ جاتے ہیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۱۹ سے استدلال کرتے ہیں۔ جس میں امر کا صیغہ ہے حالانکہ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اس روایت کو باطل قرار دیا ہے۔ (کافی زاد المعاد ج ۱ ص ۸۲)

بہر حال احناف میں سے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اس استراحت کو مستحب کہا ہے لیکن شرائط بالا کی روشنی میں کہا ہے غیر مقلدین کے ہاں اس امر عادی کو واجب کہنا بہت بعید ہے نیز یہ حضرات جس قدر اس کا التزام کرتے ہیں وہ بھی مناسب نہیں ہے نیز یہ حضرات خرائے بھر بھر کر سو جاتے ہیں اور پھر بغیر وضو کے کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہیں حضور اکرم ﷺ کی نیند پر قیاس کرنا جائز نہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ کی نیند ناقض وضو نہیں تھی۔ باقی حضور اکرم ﷺ کا استغفار یا تعلیم امت کے لئے تھا یا رفع درجات کے لئے تھا یا خلاف اولیٰ کے ازالہ کے لئے تھا یا اظہار عبودیت کے لئے تھا۔ لہ

فجر کی سنتوں کے بعد آنحضرت ﷺ کبھی کروٹ لیتے کبھی نہیں

﴿۲﴾ وَعنها قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَيِقِظَةً حَدَّثَنِي وَإِلَّا أَضْطَجَعَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جب فجر کی سنتیں پڑھ لیتے تو اگر میں جاگتی ہوتی تو مجھ سے بات چیت میں مشغول ہو جاتے اور اگر میں سوئی ہوئی ہوتی تو آپ بھی لیٹ جاتے۔ (مسلم)

توضیح: ”والا فاضطجع“ یعنی اگر عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سوئی ہوئی ہوتی تو حضور اکرم ﷺ خود آرام کرنے کے لئے کروٹ لیتے تھے اور اگر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جاگی ہوتی تو حضور ﷺ کروٹ لینے کے بجائے ان سے گفتگو فرماتے اس حدیث سے ایک بات یہ معلوم ہوگئی کہ حضور اکرم ﷺ کبھی کبھی سنتوں کے بعد کروٹ لیتے تھے آپ کا اس پر دوام و التزام نہیں تھا دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ فجر کی سنتوں کے بعد گفتگو کرنا جائز ہے مگر اس کے لئے دو شرطیں ہیں ایک شرط یہ کہ محض دنیوی باتیں نہ ہوں کیونکہ محض دنیوی باتوں سے سنت کا ثواب ختم ہو جاتا ہے دوسری شرط یہ کہ بات کرنے کی ضرورت ہو یعنی اگر کوئی دنیوی جائز بات ہو سب جس کی طرف آدمی محتاج ہو تو وہ جائز ہے بغیر ضرورت دنیوی بات کرنے سے سنت کا ثواب ختم ہو جاتا ہے جیسا کہ فقہاء نے لکھا ہے۔

﴿۳﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رُكْعَتِي الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ فجر کی دو رکعت سنتیں پڑھ کر اپنی دائیں کروٹ پر (یعنی رو قبلہ) لیٹ جاتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تین رکعت وتر کا ثبوت

﴿۴﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً مِنْهَا الْوُتْرُ وَرُكْعَتَا الْفَجْرِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ رات میں تیرہ رکعتیں نماز پڑھتے تھے ان میں وتر (کی تین رکعتیں) اور فجر کی سنت کی دو رکعتیں بھی شامل ہوتیں۔ (مسلم)

توضیح: ”منہا الوتر“ یہاں تیرہ رکعت کا ذکر ہے جس میں دو فجر کی سنت ہیں اور تین وتر ہیں وتر کے ساتھ یہاں اگرچہ تین کا لفظ موجود نہیں مگر دوسری روایات میں ثلاث کا لفظ موجود ہے۔ مسلم کی روایت میں ہے ”ثم اوتر بثلاث“ شامل ترمذی میں ہے ”ثم يصلي ثلاثاً“ لہذا یہ حدیث تین رکعت وتر کے ثبوت کے لئے کافی ہے ویسے بھی سب علماء کے نزدیک تین وتر افضل ہیں۔ ۳

یہاں آٹھ رکعات تہجد ہیں دو فجر کی سنت ہیں اور تین رکعات وتر ہیں تو کل گیارہ رکعات ہیں۔

﴿۵﴾ وَعَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَتِسْعٌ وَاحِدَى عَشْرَةَ رُكْعَةً سِوَى رُكْعَتِي الْفَجْرِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۲

ترجمہ: اور حضرت مسروق کہتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سرور کائنات ﷺ کی رات کی نماز کے بارے میں دریافت کیا (کہ کتنی رکعتیں پڑھتے تھے) تو انہوں نے فرمایا کہ ”کبھی تو آپ سات رکعتیں پڑھتے تھے کبھی نو رکعتیں اور کبھی گیارہ رکعتیں پڑھا کرتے تھے، علاوہ فجر کی سنتوں کے۔ (بخاری)

تہجد سے پہلے دو نفل پڑھنا چاہئے

﴿۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ لِيُصَلِّيَ افْتَتَحَ

صَلَاتُهُ بِرُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ۔ (رواہُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب رات میں (تہجد کی) نماز پڑھنے کھڑے ہوتے تو اپنی نماز کی ابتداء دو ہلکی رکعتوں سے فرماتے تھے۔

توضیح: ”احتیاح“ یعنی تہجد سے پہلے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دو ہلکی رکعتیں پڑھتے تھے اس میں یہ فائدہ ہوتا ہے کہ آدمی نیند کے اثرات سے پاک ہو جاتا ہے اور چست ہو کر تہجد پڑھنے لگتا ہے دوسرا فائدہ یہ ہے کہ تحیۃ الوضوء اور تحیۃ المسجد کا حق ادا ہو جاتا ہے۔

﴿۷﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيَفْتَحِ الصَّلَاةَ بِرُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ۔ (رواہُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص رات میں (نماز) پڑھنے کے لئے نیند سے اٹھے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنی نماز کی ابتداء دو ہلکی رکعتوں سے کرے۔ (مسلم)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تہجد کا مکمل نقشہ

﴿۸﴾ وعن ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَلَغَ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ لَيْلَةٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فَتَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ رَقَدَ فَلَبَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ أَوْ بَعْضُهُ قَعَدَ فَتَنَظَّرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأَ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولَى الْأَلْبَابِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ إِلَى الْقُرْبَةِ فَأَطْلَقَ شِئْنَاقَهَا ثُمَّ صَبَّ فِي الْجَفْنَةِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءً حَسَنًا بَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ لَمْ يُكْثِرْ وَقَدْ أَبْلَغَ فَقَامَ فَصَلَّى فَقُبْتُ وَتَوَضَّأْتُ فَقُبْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِأُذُنِي فَأَدَارَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَتَنَامَتْ صَلَاتُهُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ إِذَا نَامَ نَفَخَ فَادَّانَهُ بِلَالٌ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَكَانَ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي سَمْعِي نُورًا وَعَنْ يَمِينِي نُورًا وَعَنْ يَسَارِي نُورًا وَفَوْقِي نُورًا وَتَحْتِي نُورًا وَأَمَامِي نُورًا وَخَلْفِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي نُورًا وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَفِي لِسَانِي نُورًا وَذَكَرَ وَعَصْبِي وَخَبْطِي وَذِمِّي وَشَعْرِي وَكَبْرِي۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا وَاجْعَلْ فِي نَفْسِي نُورًا وَأَعْظِمْ لِي نُورًا وَفِي أُخْرَى لِمُسْلِمٍ اَللّٰهُمَّ اَعْطِنِيْ نُورًا) ۱

تہجد چکھیں: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نے اپنی خالہ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے یہاں رات گزاری، آنحضرت ﷺ (بھی اس رات کو) انہیں کے یہاں تھے (یعنی اس رات کو حضرت میمونہ کے یہاں کی باری تھی) کچھ رات گئے تک آپ اپنی زوجہ (حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا) سے باتیں کرتے رہے پھر سو گئے، جب تہائی یا اس سے بھی کم رات باقی رہ گئی تو آپ اٹھ بیٹھے اور آسمان کی طرف دیکھ کر یہ آیت پڑھی اِنْ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاِخْتِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ لَاٰیٰتٍ لِّاُولٰٓئِی الِّبٰلَآبِ۔ آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے اور رات و دن کے اختلاف (یعنی کبھی اندھیرا، کبھی اجالا، کبھی گرمی، کبھی جاڑا، کبھی درازی، کبھی کمی) میں بیشک عقلمندوں کے لئے نشانیاں ہیں آپ نے پوری سورۃ پڑھی، پھر اٹھ کر مشک کے پاس گئے اور اس کا بند کھول کر پیالہ میں پانی ڈالا، پھر اچھا اور درمیانہ وضو کیا (یعنی نہ تو پانی اتنا زیادہ بہایا کہ حد اسراف کو پہنچ جاتا اور نہ اتنا کم ڈالا کہ اعضاء وضو بھی تر نہ ہوئے، بلکہ درمیانہ درجہ کا اچھا وضو کیا چنانچہ حدیث کے راوی کہتے ہیں کہ ”درمیانہ وضو کا مطلب یہ ہے کہ) بہت زیادہ پانی نہیں بہایا بلکہ (جن اعضاء کا دھونا فرض ہے) پانی ان اعضاء تک پہنچایا، پھر آپ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے (یہ دیکھ کر) میں بھی اٹھا اور (جس طرح آنحضرت ﷺ نے وضو کیا تھا) میں بھی اسی طرح وضو کر کے آنحضرت ﷺ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا، آنحضرت ﷺ نے میرا کان پکڑا اپنے بائیں طرف سے مجھے گھما کر اپنے دائیں طرف مجھے کھڑا کر دیا جب آپ کی تیرہ رکعت نماز پوری ہو گئی تو لیٹ گئے، چونکہ آپ سوتے وقت خرائے لیتے تھے اس لئے سو کر خرائے لینے لگے، اتنے میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے آ کر نماز کا وقت شروع ہو جانے (اور جماعت کے تیار ہونے) کی اطلاع کی، چنانچہ آپ نے وضو کے بغیر (سنت) نماز پڑھی اور آپ فرض و سنت کے درمیان دعا میں یہ پڑھتے تھے۔

اے اللہ! میرے دل میں، میری آنکھوں میں، میرے کانوں میں، میرے دائیں، میرے بائیں، میرے اوپر، میرے نیچے، میرے آگے، میرے پیچھے نور عطا کر اور میرے لئے نور ہی نور پیدا کر دے اور بعض راویوں نے یہ الفاظ بھی نقل کئے وفی لسانی نور۔ یعنی میری زبان میں نور پیدا کر دے۔ بعض راویوں نے یہ الفاظ ذکر کئے ہیں وفی عصبی و لحمی و دمی و شعری و بشری۔ یعنی میرے اعصاب میں، میرے گوشت میں، میرے خون میں، میرے بالوں میں اور میری جلد میں نور پیدا کر دے (بخاری و مسلم) اور بخاری و مسلم ہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں و اجعل فی نفسی نورًا و اعظم لی نورًا۔ یعنی اے اللہ! میری جان میں نور پیدا کر دے اور میرے لئے نور میں بڑائی دے۔ مسلم کی ایک دوسری روایت میں یہ ہے اللھم اعطنی نورًا۔ یعنی اے اللہ! مجھے نور عطا فرما۔

توضیح: حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خالہ ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا کمال دیکھئے کہ نابالغ چھوٹا بچہ ہے لیکن حضور اکرم ﷺ کی حرکات سکنت اور عبادات کا ایسا نقشہ کھینچا ہے کہ بڑے بڑے علماء اور عقلاء کو حیرت میں ڈال دیا ہے وضو کا نقشہ ایسا کھینچا کہ عقلیں حیران رہ گئیں کہ نہ اس وضو میں اسراف تھا نہ کمی تھی نہ کوئی

نقص تھا اور وضو مکمل بھی تھا کہ تمام اعضاء تک پانی پہنچا دیا۔

”نفخ“ طاقتور آدمی جب سوتا ہے تو مضبوط سانس لیتا ہے اسی کو نفخ کہا گیا ہے آنحضرت ﷺ اس طرح خرابے نہیں لیتے تھے جس طرح آج کل لوگ لیتے ہیں جس سے کمرہ میں کوئی ٹھہر نہیں سکتا ہے۔ اس نقشہ کے بعد پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضور اکرم ﷺ کی دعاؤں کا مکمل نقشہ الفاظ کے ساتھ پیش کیا ہے یہاں حضور اکرم ﷺ نے اپنے لئے اور اپنے تمام اعضاء کے لئے نورانیت کی دعا مانگی ہے اس میں ”اعطنی نوراً“ کے الفاظ کی طرح ہر جگہ نور کی اضافت اپنی طرف فرمائی ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ کی ذات اور تھی اور نور الگ چیز تھی ورنہ اضافت ”شیء الی نفسہ“ لازم آجائے گا یعنی ترجمہ اس طرح ہو جائے گا اے اللہ نور کو نور عطا فرما، نور کے اندر نور بھر دے۔

بہر حال حضور اکرم ﷺ انسان اور بشر تھے اور نور ہدایت سے منور تھے یہ اہل حق کا عقیدہ ہے جو قرآن وحدیث کے مطابق ہے لوگ جو کریں سو کریں اور قیامت میں اس کا خمیازہ خود بھریں۔

محمد بشر لیس کالبشر ویا قوت حجر لیس کالحجر

وتر کی تین رکعتیں

﴿۹﴾ وَعَنْهُ رَقَدَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَيْقَظَ فَتَسَوَّكَ وَتَوَضَّأَ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ أَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ بَسَّكَ رَكْعَاتٍ كُلَّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ ثُمَّ أَوْتَرِبَ ثَلَاثًا. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں منقول ہے کہ وہ (ایک رات) سرور کائنات ﷺ کے ہاں سوئے چنانچہ (انہوں نے بیان کیا کہ) آپ رات میں بیدار ہوئے، مسواک کی اور وضو کیا پھر یہ آیت پڑھی ان فی خلق السموات والارض آخر سورۃ تک، اس کے بعد آپ کھڑے ہوئے اور دو رکعت نماز پڑھی جس میں قیام، رکوع اور سجود کو طویل کیا پھر (دو رکعت نماز سے) فارغ ہو کر سو گئے اور خرابے لینے لگے، تین مرتبہ آپ نے اسی طرح کیا (یعنی دو رکعت مذکورہ طریقہ پر پڑھ کر لیٹ جاتے پھر اٹھ کر دو رکعت پڑھتے اور پھر لیٹ جاتے۔) اس طرح آپ نے تین مرتبہ میں چھ رکعتیں پڑھیں اور تینوں مرتبہ میں ہر بار آپ مسواک بھی کرتے اور وضو بھی کرتے اور یہ آیتیں بھی پڑھتے۔ پھر آخر میں آپ نے وتر کی تین رکعتیں پڑھیں۔ (مسلم)

توضیح: ”ثم اوتر بثلاث“ یہ حدیث واضح تردیل ہے کہ وتر کی تین رکعتیں ہیں غیر مقلدین حضرات کو سوچنا چاہئے کہ وہ احادیث سے کتنے دور ہیں یہ مسلم کی روایت ہے۔ جس میں تصریح موجود ہے کہ ”ثم اوتر بثلاث“ یعنی

آنحضرت ﷺ نے پھر تین رکعتیں وتر پڑھ لیں حدیث کے ظاہر الفاظ بتاتے ہیں کہ درمیان میں کوئی سلام نہیں تھا۔ ۱۔

آنحضرت ﷺ نے تین رکعتیں وتر پڑھیں

﴿۱۰﴾ وعن زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَأَزْمُقَنَّ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَلَةَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ أَوْتَرَ فَذَاكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً. (رواهُ مُسْلِمٌ. قَوْلُهُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا أَرْبَعُ مَرَّاتٍ هَكَذَا فِي صَوْنِ مُسْلِمٍ وَأَفْرَادِهِ مِنْ

كِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَمَوْظِعًا مَالِكٍ وَسَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَجَامِعِ الْأَصُولِ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ میں نے ارادہ کیا کہ) میں آج کی رات سرور کائنات ﷺ کی نماز کو دیکھتا رہوں گا چنانچہ (میں نے دیکھا کہ) پہلے آپ نے دو رکعتیں ہلکی پڑھیں پھر دو رکعتیں طویل طویل سی پڑھیں، پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جو ان دونوں رکعتوں سے کم (طویل) تھیں جو آپ نے ان سے پہلے پڑھی تھیں، پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جو پہلے پڑھی گئی دونوں رکعتوں سے کم (طویل) تھیں پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جو پہلے پڑھی گئی دونوں رکعتوں سے کم (طویل) تھیں، پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جو پہلے پڑھی جانے والی دونوں رکعتوں سے کم (طویل) تھیں۔ پھر آپ نے وتر پڑھے اور یہ سب تیرہ رکعتیں ہو گئیں۔ (مسلم) اور زید کا یہ قول کہ ”پھر دو رکعتیں پڑھیں جو پہلے پڑھی گئی دونوں رکعتوں سے کم تھیں“ صحیح مسلم میں حمیدی کی کتاب میں کہ جس میں انہوں نے فقط مسلم کی ہی روایتیں نقل کی ہیں اور مؤطا امام مالک، سنن ابی داؤد، نیز جامع الاصول سب میں چار مرتبہ منقول ہے۔

توضیح: ”ثم اوتر“ یہ حدیث بھی اس پر دلالت کرتی ہے کہ وتر کی تین رکعتیں ہیں کیونکہ اس حدیث میں دو دو رکعات کا پانچ مرتبہ ذکر آیا ہے جو مشکوٰۃ کے اصل نسخہ میں ہے یہ دس رکعات بنتی ہیں اور پھر وتر کا ذکر ہے اس میں اگرچہ تین رکعات کے الفاظ نہیں ہیں لیکن نتیجہ میں جو تیرہ رکعات کا مجموعہ بیان کیا گیا ہے۔ اس سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ وتر تین رکعات ہیں اور یہی سب فقہاء کے ہاں افضل بھی ہے اور جن نسخوں میں رکعتیں کا ذکر چھ مرتبہ آیا ہے اس سے بارہ رکعات ثابت ہو جائیں گی اور ایک رکعت وتر کی ہوگی لیکن احتاف اس صورت میں رکعتین خفیفتین کو اصل گنتی میں شمار نہیں کریں گے لہذا وتر تین رکعت ثابت ہوں گی۔ ۳۔

”طویلتین“ اس میں تین مرتبہ تکرار مبالغہ کے لئے ہے کہ خفیف رکعتین کے بعد حضور ﷺ نے بہت ہی لمبی رکعتیں پڑھیں۔

نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے

﴿۱۱﴾ وعن عائشة قالت لَمَا بَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَقُلَ كَانَ أَكْثَرُ صَلَاتِهِ جَالِسًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جب عمر کے آخری حصہ میں پہنچے اور (بڑھاپے کی وجہ سے) بدن مبارک بھاری ہو گیا تو آپ اکثر نفل نمازیں بیٹھ کر پڑھا کرتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

تہجد میں حضور اکرم ﷺ کو سی سورتیں پڑھتے تھے؟

﴿۱۲﴾ وعن عبدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقِرُّنَ بَيْنَهُنَّ فَذَكَرَ عَشْرَيْنِ سُورَةً مِنْ أَوَّلِ الْمُفْصَلِ عَلَى تَأْلِيفِ ابْنِ مَسْعُودٍ سُورَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ أَخْرَهُنَّ حَمْدُ الدُّخَانِ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو سورتیں آپس میں ہم مثل ہیں اور سرور کائنات ﷺ جنہیں جمع کرتے تھے میں انہیں جانتا ہوں۔ چنانچہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی ترتیب کے مطابق بیس سورتیں جو مفصل کے اول میں ہیں گن کر بتائیں۔ آنحضرت ﷺ ان سورتوں کو اس طرح جمع کرتے تھے کہ ایک ایک رکعت میں دو دو سورتیں پڑھا کرتے تھے اور (ان سورتوں میں) آخر کی دوسری حم الدخان اور عمّ يتساءلون ہیں۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”النظائر“ یہ نظیر کی جمع ہے ہم مثل سورتیں مراد ہیں یعنی وہ سورتیں جو طوالت و اختصار میں یکساں ہوں۔ لے۔ ”علی تألیف ابن مسعود“ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مصحف کی جو ترتیب رکھی تھی یہ اس کی طرف اشارہ ہے جو مصحف عثمانی کی ترتیب سے کچھ مختلف تھی مگر علماء نے لکھا ہے کہ قرآن کریم کو اسی ترتیب پر پڑھنا لازم ہے جو ترتیب حضرت عثمان نے قائم فرمائی ہے حضرت ابن مسعود کی ترتیب میں بیس سورتوں کی ترتیب اس طرح تھی جو ابوداؤد میں مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ ایک ایک رکعت میں دو دو سورتوں کو اس طرح اکٹھا فرما کر پڑھا کرتے تھے۔ مثلاً سورۃ رحمان اور سورت نجم ایک رکعت میں، سورۃ قمر اور سورۃ الحاقہ ایک رکعت میں، سورۃ معارج اور سورۃ نازعات ایک رکعت میں، سورۃ مطففین اور سورۃ عبس ایک رکعت میں، سورۃ نبا اور سورۃ مرسلات ایک رکعت میں اور سورۃ دخان اور سورۃ تکویر ایک رکعت میں۔ اس مذکورہ حدیث میں اسی ترتیب کی طرف اجمالی اشارہ ہے۔ لے۔

تاہم علماء کا اجماعی فیصلہ ہے کہ آج کل قرآن کو اسی ترتیب پر پڑھا جائے گا جس طرح موجود ہے ترتیب نزولی اور ترتیب

مصحفی میں فرق ہے لیکن یہ فرق ترتیب اور تقدیم و تاخیر کا فرق ہے قرآن میں کی زیادتی کا فرق نہیں ہے قرآن کریم اللہ تعالیٰ کی حفاظت سے محفوظ ہے شیعہ شیعہ اس کو محفوظ نہیں سمجھتے۔

الفصل الثانی

آنحضرت ﷺ کی طویل نماز کا ذکر

﴿۱۳﴾ عَنْ حَدِيثِهِ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْجَبْرُوتِ وَالْكَبِيرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ فَقَرَأَ الْبَقْرَةَ ثُمَّ رَكَعَ فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَكَانَ قِيَامُهُ نَحْوًا مِنْ رُكُوعِهِ يَقُولُ لِرَبِّي الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ فَكَانَ سُجُودُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَكَانَ يَقْعُدُ قِيَمًا بَيْنَ السَّجْدَ تَيْنِ نَحْوًا مِنْ سُجُودِهِ وَكَانَ يَقُولُ رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِيهِنَّ الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ أَوْ الْأَنْعَامَ شَكَ شُعْبَةَ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۱

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے سرور کائنات ﷺ کو رات میں (تہجد کی) نماز پڑھتے دیکھا ہے چنانچہ (ان کا بیان ہے کہ) آنحضرت ﷺ نے تین مرتبہ اللہ اکبر کہہ کر یہ کہا (اللہ تعالیٰ ملک، غلبہ، بڑائی اور بزرگی کا مالک ہے) اس کے بعد آپ نے سبحانک اللہم پڑھ کر سورۃ بقرہ کی قرأت فرمائی اور اس کے بعد رکوع کیا آپ کا رکوع (تقریباً) قیام کے برابر تھا، رکوع میں آپ نے سبحان ربی العظیم کہا پھر رکوع سے سر اٹھایا اور آپ کا کھڑا ہونا یعنی قومہ (تقریباً) آپ کے رکوع کے برابر تھا اور (رکوع سے اٹھ کر سمیع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد) آپ کہتے لربی الحمد (میرے پروردگار ہی کے لئے ساری تعریف ہے) پھر سجدہ کیا اور آپ کی سجدہ کی مقدار آپ کے قومہ کے برابر تھی اور سجدہ میں آپ کہتے سبحان ربی الاعلیٰ پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا اور آپ دونوں سجدوں کے درمیان (یعنی جلسہ میں) اپنے سجدے کے برابر بیٹھتے اور یہ کہتے رب اغفر لی رب اغفر لی (اے میرے رب میری بخشش کر اے میرے رب مجھے بخش دے) اسی طرح آپ نے چار رکعتیں پڑھیں۔ اور ان (چاروں رکعتوں میں) سورۃ بقرہ، سورۃ آل عمران، سورۃ نساء اور سورۃ مائدہ یا سورۃ الانعام پڑھیں (حدیث کے راوی) شعبہ رضی اللہ عنہ کو شک واقع ہو گیا ہے (کہ حدیث میں آخری سورۃ مائدہ کا ذکر کیا گیا تھا یا الانعام کا)

﴿۱۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَامَ

بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْقَائِمِينَ وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْنَطَرِينَ. (رواہ ابوداؤد) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”جو شخص دس آیتوں کے (پڑھنے کے) ساتھ قیام کرے تو وہ غافلین میں شمار نہیں کیا جاتا (یعنی اس کا نام صحیفہ غافلین میں نہیں لکھا جاتا) اور جو شخص سو آیتوں کے (پڑھنے کے) ساتھ قیام کرے تو اس کا نام فرمانبرداروں میں لکھا جاتا ہے اور جو شخص ہزار آیتوں کے (پڑھنے کے) ساتھ قیام کرے تو اس کا نام بہت زیادہ ثواب پانے والوں میں لکھا جاتا ہے۔ (ابوداؤد)

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ يَرْفَعُ طَوْرًا وَيَخْفِضُ طَوْرًا. (رواہ ابوداؤد) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رات کی نماز میں سرور کائنات ﷺ کی قرأت مختلف ہوتی تھی۔ کبھی تو آپ بلند آواز سے قرأت فرماتے اور کبھی پست آواز سے۔ (ابوداؤد)

﴿۱۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَدْرِ مَا يَسْمَعُهُ مَنْ فِي الْحَجَرَةِ فِي الْبَيْتِ. (رواہ ابوداؤد) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ اتنی آواز سے قرأت فرماتے تھے کہ اگر آپ حجرہ کے اندر پڑھتے ہوتے تو باہر صحن میں موجود شخص سن لیتا تھا۔ (ابوداؤد)

نماز کی قرأت میں اعتدال چاہئے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ يُصَلِّيُ يَخْفِضُ مِنْ صَوْتِهِ وَمَرَّ بِعُمَرَ وَهُوَ يُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَهُ قَالَ فَلَمَّا اجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّيُ تَخْفِضُ صَوْتَكَ قَالَ قَدْ أَسْمَعْتُ مَنْ تَأْجِثُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ لِعُمَرَ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْقِظْ الْوَسْطَانِ وَأَطْرُدِ الشَّيْطَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ اِرْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْعًا

وَقَالَ لِعُمَرَ اخْفُضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ لَحْوَةً) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ) سرور کائنات ﷺ رات میں باہر نکلے تو ناگہاں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے جو نماز میں پست آواز سے (قرآن کریم) پڑھ رہے تھے، پھر آپ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے جو نماز میں بلند آواز سے (قرآن کریم) پڑھ رہے تھے، ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب (صبح کو) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ و حضرت عمر رضی اللہ عنہ دونوں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں یکجا (حاضر) ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”ابوبکر! (آج کی رات) ہم تمہارے پاس سے گزرے تو تم نماز میں پست آواز سے (قرآن کریم) پڑھ رہے تھے؟ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں جس سے مناجات کر رہا تھا اسے ہی سنا رہا تھا (یعنی میں اپنے پروردگار کی مناجات میں مشغول تھا اور وہ سننے کے لئے بلند آواز کا محتاج نہیں ہے وہ ہر طرح سنتا ہے) پھر آنحضرت ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”عمر! (آج کی رات) ہم تمہارے پاس سے (بھی) گزرے تھے تم نماز میں با آواز بلند (قرآن کریم) پڑھ رہے تھے؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں (با آواز بلند قرآن کریم پڑھ کر ان) سوئے ہوئے لوگوں کو جگاتا تھا (جو عبادت خداوندی یعنی تہجد کے وقت اٹھنا تو چاہتے ہیں مگر نیند کے غلبہ کی وجہ سے ان کی آنکھیں کھل نہیں پاتیں) اور شیطان کو بھگاتا تھا۔“ آنحضرت ﷺ نے دونوں کی باتیں سن کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے (فرمایا کہ) ”ابوبکر! تم اپنی آواز کو کچھ اور بلند کرو اور (حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ) عمر! تم اپنی آواز کو ذرا پست کرو (یعنی اس طرح آنحضرت ﷺ نے حد اعتدال کی طرف دونوں کی راہنمائی فرمائی)۔

(ابوداؤد ترمذی)

حضور اکرم ﷺ ایک آیت پڑھتے ہوئے پوری رات کھڑے رہے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي خَدْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ بِأَيَّةٍ وَالْآيَةُ إِنْ تُعَلِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک رات نماز تہجد میں) سرور کائنات ﷺ صبح تک کھڑے رہے اور یہ آیت پڑھتے رہے۔ إِنْ تُعَلِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ترجمہ اگر تو انہیں عذاب دے تو وہ تیرے ہی بندے ہیں اور اگر تو انہیں بخش دے تو بڑا غالب حکمت والا ہے۔ (نسائی، ابن ماجہ)

﴿۱۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَلْيُضْطَجِعْ عَلَى يَمِينِهِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی شخص فجر کی سنت کی دو رکعتیں پڑھ لے تو اسے چاہئے کہ (جماعت شروع ہونے تک) اپنی دائیں کروٹ پر لیٹے رہے۔ (ترمذی، ابوداؤد)

توضیح: اس حدیث کی تشریح پہلے گزر چکی ہے غیر مقلدین اس کروٹ لینے کو واجب یا سنت مؤکدہ کہتے ہیں جمہور فقہاء اس کو مباح اور مستحب کہتے ہیں اور اگر اس میں غلو ہو جائے تو بدعت من جائے گی۔ ل

الفصل الثالث

کسی نیک عمل پر دوام محبوب چیز ہے

﴿۲۰﴾ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أُمَّ الْعَمَلِ كَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ الدَّائِمُ قُلْتُ فَأَتَى جَدِّي كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَتْ كَانَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ.
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۛ

ترجمہ: اور حضرت مسروق فرماتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کیا کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب کونسا عمل تھا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ مداومت عمل۔ میں نے پھر (یہ) پوچھا کہ ”رات میں تہجد کی نماز پڑھنے کے لئے آپ کس وقت کھڑے ہوتے تھے؟“ فرمایا کہ آپ اس وقت کھڑے ہوتے تھے جبکہ مرغ کی آواز سننے لگے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”الصارخ“ اس سے مراد مرغ سحر کی اذان ہے اس کے اذان کے تین مراحل ہوتے ہیں رات کے وسط میں اس کی اذان ہوتی ہے پھر اس کے کچھ دیر بعد ہوتی ہے اور پھر رات کے آخری حصہ میں ہوتی ہے مرغ کا معمول ایک ہی رہتا ہے گھڑی آگے پیچھے ہو سکتی ہے لیکن مرغ سحر کا وقت ایک ہی رہتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ مرغ فارم کا نہ ہو، فارم کے مرغ کو معلوم ہی نہیں کہ اذان کا وقت کیا ہوتا ہے نہ فارم کی مرغی کو انڈے سے چوزہ نکالنا آتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مخلوق نے اس کی تخلیق میں بے جا مداخلت کی تو یہ مرغ اس طرح پاگل اور جاہل نکلا۔ ۛ

عبادت میں اعتدال محبوب ہے

﴿۲۱﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا كُنَّا نَشَاءُ أَنْ نَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ وَلَا نَشَاءُ أَنْ نَرَاهُ كَلِمًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ. (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ) ۛ

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، اگر ہم چاہتے کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کو رات میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھیں تو

آپ کو نماز پڑھتے ہوئے ہی دیکھتے تھے اور اگر یہ چاہتے تھے کہ آنحضرت ﷺ کو سوتے ہوئے دیکھیں تو آپ کو سوتے ہوئے ہی دیکھتے تھے۔ (نسائی)

تہجد میں آنحضرت ﷺ کا معمول

﴿۲۲﴾ وعن مُحمَّد بن عبد الرحمن بن عوف قال إن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت وأنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم واللّه لأزقُبَنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة حتى أرى فعله فلما صلى صلاة العشاء وهى العتمة اضطجع هوياً من الليل ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلاً حتى بلغ إلى إنك لا تخلف الميعاد ثم أهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى فراشه فاستل منه سواكاً ثم أفرغ في قدح من اداوة عنده ماء فاستن ثم قام فصلى حتى قلت قد صلى قد ما تام ثم اضطجع حتى قلت قد تام قد ما صلى ثم استيقظ ففعل كما فعل أول مرة وقال مثل ما قال ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرّات قبل الفجر۔ (رواه النسائي)۔

ترجمہ: اور حضرت حمید بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ کے ایک صحابی نے بیان کیا کہ (ایک مرتبہ) جبکہ میں آنحضرت ﷺ کے ہمراہ سفر میں تھا تو (آپ نے اپنے دل میں یا اپنے بعض احباب سے) کہا کہ ”خدا کی قسم! آنحضرت ﷺ (جب تہجد کے لئے اٹھیں گے تو آپ) کو میں نماز کے وقت دیکھتا رہوں گا تا کہ میں آپ کے افعال دیکھوں (اور پھر اسی کے مطابق عمل کروں) چنانچہ جب آنحضرت ﷺ نے عشاء کی نماز کہ جس کو عتمہ کہتے ہیں پڑھ لی تو لیٹ گئے (اور کچھ دیر تک آرام کیا، پھر آپ بیدار ہوئے اور آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر یہ آیت ربنا ما خلقت هذا باطلاً پڑھی یہاں تک کہ آپ اس آیت تک پہنچے۔ انک لا تخلف الميعاد بیشک تو وعدہ سے پھرا نہیں کرتا۔ پھر آپ اپنے بستر کی طرف متوجہ ہوئے اور وہاں سے مسواک نکالی، اس کے بعد ایک چھاگل میں سے جو آپ کے پاس رکھی ہوئی تھی (وضو کرنے یا مسواک تر کرنے کے لئے) پیالہ میں پانی نکالا پھر مسواک کرنے کے بعد (وضو کر کے یا پہلے کئے ہوئے وضو کے ساتھ نماز پڑھنے) کھڑے ہو گئے اور (جب) آپ نے نماز پڑھ لی، میں نے (دل میں) کہا کہ جتنی دیر آپ سوئے تھے اتنی ہی دیر اب آپ نے نماز پڑھی ہے پھر آپ لیٹ گئے اور میں نے (اپنے دل میں) کہا کہ جتنی دیر آپ نے نماز پڑھی تھی اتنی ہی دیر سوئے۔ پھر آپ بیدار ہوئے اور جو کچھ پہلے کیا تھا وہی اب کیا یعنی مسواک وغیرہ کی اور جو کچھ (یعنی آیت مذکورہ) پہلے پڑھا تھا وہی اب پڑھا، آنحضرت ﷺ نے نماز فجر سے پہلے اسی طرح تین مرتبہ کیا۔ (نسائی)

توضیح: اس حدیث میں چند مشکل الفاظ ہیں ان کا سمجھنا ضروری ہے۔

”لارقبین“ نصرہ نصر سے انتظار اور نگرانی کے معنی میں ہے مراد دیکھنا ہے جیسا ”لارمقن“ کے الفاظ گزر چکے ہیں۔ ۱۔
 ”العتبة“ ۲۔ عشاء کا پرانا نام ہے ”ہویا“ ای حینا طویلا یعنی دیر تک ”اہوی“ ۳۔ مائل ہونا متوجہ ہونا ہاتھ
 بڑھا کر کسی چیز کو لینا ”فاستل“ ۴۔ استلال کسی چیز کے نکالنے کو کہتے ہیں یہاں مسواک نکالنا مراد ہے ”اداوة“ ۵۔ چڑے
 کے برتن کو کہتے ہیں جسے چھاگل کہتے ہیں۔ ۶۔

”فاستن“ استنان سن سے ہے سن دانت کو کہتے ہیں اور استنان انھیں دانتوں پر مسواک کرنے کو کہتے ہیں۔ ۷۔
 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ کا اپنے اعمال اور اپنے جسم پر کتنا قابو تھا کہ جب چاہتے بیدار ہوتے اور جب
 چاہتے سو جاتے تھے کسی نے سچ کہا۔

یَبِیتُ بِمَا فِی جَنْبِهِ عَنْ فَرَّاشِهِ إِذَا اثْتَقَلْتُ بِالْمَشْرِکِیْنِ الْمَضَاجِعِ

﴿۲۳﴾ وَعَنْ یَعْلَى بْنِ مَمْلُکٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِیِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِیِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَاتِهِ فَقَالَتْ وَمَا لَكُمْ وَصَلَاتُهُ كَانَ یُصَلِّی ثُمَّ یَنَامُ قَدْ مَا صَلَّی ثُمَّ
 یُصَلِّی قَدْ مَا نَامَ ثُمَّ یَنَامُ قَدْ مَا صَلَّی حَتَّى یُصْبِحَ ثُمَّ نَعَتْ قِرَائَتَهُ فَإِذَا هِیَ تَنْعُتُ قِرَاءَتَهُ
 مُفَسِّرَةً حَرْفًا حَرْفًا (رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی) ۸۔

ترجمہ: اور حضرت یعلیٰ بن مملک کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے (ایک مرتبہ) حضرت ام
 سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا رُوحہ مطہرہ سرور کو نبین ﷺ سے آنحضرت ﷺ کی قرأت اور نماز کے بارے میں پوچھا (جو آپ
 رات میں پڑھتے تھے) انہوں نے فرمایا کہ آپ کی نماز (اور قرأت بیان کرنے) سے تمہیں کیا (حاصل ہوگا تم میں اتنی
 قوت کہاں کہ آپ کے برابر قرأت کر سکو اور آپ کی طرح نماز پڑھ سکو، اور اگر سننا ہی چاہتے ہو تو سنو کہ) آپ نماز
 پڑھتے، پھر جتنی دیر تک آپ نماز پڑھتے اتنی ہی دیر تک سوتے، پھر (اٹھ کر) (اتنی ہی دیر تک نماز پڑھتے جتنی دیر تک سو
 چکے ہوتے پھر جتنی دیر تک آپ نماز پڑھتے اتنی ہی دیر تک سوتے یہاں تک کہ (یہ سلسلہ جاری رہتا اور) صبح ہو جاتی، اس
 کے بعد حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپ کی قرأت بیان کی یہاں تک کہ انہوں نے خوب واضح اور ایک ایک حرف
 قرأت کا بیان کیا۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی)



۱۔ المرقات: ۲/۲۸۱ ۲۔ المرقات: ۲/۲۸۱ ۳۔ المرقات: ۲/۲۸۲ ۴۔ المرقات: ۲/۲۸۲ ۵۔ المرقات: ۲/۲۸۲ ۶۔ المرقات:

۲/۲۸۲ ۷۔ المرقات: ۲/۲۸۲ ۸۔ أخرجه و ابوداؤد: ۱۳۶۶ و الترمذی: ۲۹۲۳ و النسائی: ۲/۱۸۱/۲/۱۳۲

مورخہ ۱۵ ابتدائی الاول ۱۴۱۰ھ

باب ما یقول اذا قام من اللیل

تہجد کے وقت کی دعائیں

الفصل الاول

﴿۱﴾ عن ابن عباس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام من اللیل یتہجد قال اللہم
 لک الحمد أنت قیّم السّموات والأرض ومن فیہنّ ولک الحمد أنت نور السّموات والأرض
 ومن فیہنّ ولک الحمد أنت ملک السّموات والأرض ومن فیہنّ ولک الحمد أنت الحقّ ووعدک
 الحقّ ولقاؤک حقّ وقولک حقّ والجنة حقّ والنار حقّ والنبیون حقّ ومحمد حقّ والساعة حقّ
 اللہم لک أسلمت وبک آمنت وعلیک توکلّت وإلیک أنبت وبک خاصمت وإلیک حاکمت
 فاغفر لی ما قدّمت وما أخّرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم بہ منی أنت المقدم
 وأنت المؤخر لا إله الا أنت ولا إله غیرک۔ (متفق علیہ)۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ جب رات میں تہجد (کی نماز) پڑھنے کھڑے ہوتے تو
 یہ (دعا) پڑھتے:

(اے میرے رب تیرے ہی لئے تمام تعریفیں ہیں تو ہی آسمانوں اور زمین کو قائم رکھنے والا ہے اور اس چیز کو جو ان کے درمیان ہے
 اور تمام تعریفیں تیرے ہی لئے ہیں تو ہی زمین و آسمانوں کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہیں سب کو روشن کرنے والا ہے اور تمام تعریفیں
 تیرے ہی لئے ہیں اور تو ہی زمین و آسمانوں کا اور جو کچھ ان کے درمیان ہے سب کا بادشاہ ہے اور سب تعریفیں تیرے ہی لئے ہیں تو
 ہی حق ہے، تیرا وعدہ حق ہے، تیری ملاقات حق ہے، تیرا کلام حق ہے، بہشت حق ہے، دوزخ حق ہے، تمام نبی حق ہیں، محمد ﷺ
 حق ہیں اور قیامت حق ہے، اے پروردگار! میں تیرا تابعدار ہوں، میں نے تیرے تمام احکامات قبول کئے، میں تجھ پر ایمان لایا
 اور تجھ ہی پر بھروسہ کیا، تیری طرف میں نے رجوع کیا، تیری ہی مدد سے میں (دین کے) دشمنوں سے جھگڑتا ہوں اور تیرے ہی
 پاس اپنی فریاد لایا ہوں، پس تو میرے ان گناہوں کو بھی بخش دے جو میں نے پہلے کئے ہیں اور ان گناہوں کو بھی جو بعد میں مجھ
 سے سرزد ہوں گے نیز ان گناہوں کو بھی (بخش دے) جو میں نے پوشیدہ طور پر اور ظاہری طور پر کئے اور جو کچھ میری خطائیں ہیں

جنہیں تو ہی مجھ سے بہتر جانتا ہے (سب کو معاف کر دے) اور تو ہی (جسے چاہے) آگے کرنے والا اور پیچھے ڈال دینے والا ہے تو ہی معبود ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”یتہجد“ یہ جملہ حال واقع ہوا ہے حدیث کے ظاہری الفاظ سے اور صاحب مشکوٰۃ کے اس طرح عنوان رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آنے والی احادیث کی دعائیں نماز کے اندر کی دعائیں نہیں ہیں بلکہ تہجد شروع کرنے کے وقت کی دعائیں ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ تہجد کے دوران حضور ﷺ نے یہ دعائیں پڑھی ہوں۔ لہ

﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبِّ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ اهْدِنِي لِمَا اخْتُلِفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ تَهْدِنِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔ (رواہ مسلم) ۲

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ جب رات میں کھڑے ہوتے اور (تہجد کی) نماز شروع کرتے تو یہ دعا پڑھتے۔

اے اللہ! اے پروردگار جبریل (علیہ السلام) میکائیل (علیہ السلام) اسرافیل (علیہ السلام) کے! اے پیدا کرنے والے آسمانوں اور زمین کے اور اے پوشیدہ اور ظاہر کے جاننے والے تو ہی اپنے بندوں کے درمیان اس چیز میں جس میں وہ اختلاف کرتے ہیں فیصلہ کرے گا، اے اللہ امر حق میں جو اختلاف کیا گیا ہے اس میں میری رہنمائی کر، کیونکہ جسے تو چاہتا ہے سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔ (مسلم)

﴿۳﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَاَزَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي أَوْ قَالَ ثُمَّ دَعَا اسْتَجِيبْ لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قُبِلَتْ صَلَاتُهُ۔ (رواہ البخاری) ۳

ترجمہ: اور حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا جو شخص رات میں بیدار ہو تو یہ تسبیح پڑھے۔ (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے کوئی اس کا شریک نہیں اس کے لئے بادشاہت ہے اور اسی کے لئے تمام تعریفیں ہیں اور ہر چیز پر قادر ہے اور پاک ہے اللہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں اور اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ بہت بڑا ہے اور گناہوں سے بچنا اور عبادت کی قوت اللہ ہی کی مدد سے ہے اور اس کے بعد یہ کہے ”رب اغفر لی“ (اے میرے رب بخش دے) یا فرمایا کہ پھر وضو کرے (یعنی راوی کو شک واقع ہو گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خاص طور پر ”رب اغفر لی“ پڑھنے کو فرمایا یا یہ فرمایا

کہ جو دعا چاہے پڑھے۔) اس کی دعا قبول کی جائے گی، پھر اگر وضو کرے اور نماز پڑھے تو اس کی نماز قبول کی جائے گی۔ (بخاری)

توضیح: "تعار من اللیل" نیند سے اٹھنے اور بیدار ہونے کو تعار کہتے ہیں بعض نے لکھا ہے کہ کروٹ لینے کو تعار کہتے ہیں "ابن ملک نے لکھا ہے کہ نیند سے جب آدمی بیدار ہوتا ہے تو اس کے منہ سے بے اختیار ایک آواز نکلتی ہے اسی کو تعار کہا گیا ہے حضور اکرم ﷺ نے اس بات کو پسند فرمایا کہ جب آواز نکلتی ہے تو بہتر ہے کہ وہ ذکر اللہ کے ساتھ نکلے اور آدمی مذکورہ دعا پڑھے یہ دعا خود نیکی اور مطلوب اور مقصود ہے لیکن اگر کسی نے اس دعا کے بعد وضو بنالیا اور نماز پڑھ لی تو اس کی نماز قبول ہوگی یہاں سے معلوم ہوا کہ یہ تمام دعائیں تہجد کی نماز سے پہلے پڑھنی چاہئے۔ لے

الفصل الثانی

﴿۴﴾ وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ من الليل قال لا إله إلا أنت سبحانك اللهم وبحمدك أستغفرك لذنبي وأسألك رحمتك اللهم رخصي علماً ولا تُرغ قلبي بعد إذ هديتني وهب لي من لذك رحمة إنك أنت الوهاب. (رواه أبو داود) ۲

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ جب رات میں (نیند سے) بیدار ہوتے تو یہ دعا پڑھتے:

(اے اللہ! تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو پاک ہے، اے اللہ! میں تیری تعریف کے ساتھ تیری تسبیح کرتا ہوں، اپنے گناہوں کی بخشش چاہتا ہوں اور تجھ سے تیری رحمت کا طلب گار ہوں۔ اے اللہ! میرے علم میں زیادتی عطا فرما اور مجھے ہدایت یافتہ بنانے کے بعد (حق سے باطل کی طرف) میرے دل میں کجروی پیدا نہ ہونے دے اور اپنے پاس سے میرے لئے (ایمان و ہدایت پر ثابت قدمی اور دینی توفیق کی) رحمت عطا فرما بے شک تو ہی بخشنے والا ہے۔

﴿۵﴾ وعن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يبيت على ذكر طاهر أفيتعاز من الليل فيسأل الله خيراً إلا أعطاه الله إياه. (رواه أحمد وأبو داود) ۳

ترجمہ: اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا "جو بھی مسلمان رات میں پاکی کی حالت میں (یعنی وضو یا تیمم کر کے) ذکر اللہ کرتا ہوا سو جائے اور پھر رات میں بیدار ہونے کے بعد خدا سے بھلائی کی دعا مانگے تو اللہ تعالیٰ اسے (دنیا یا آخرت میں ضروری) بھلائی دیتا ہے۔" (احمد، ابوداؤد)

﴿۶﴾ وعن شريك الهذلي قال دخلت على عائشة فسألتها بم كان رسول الله صلى الله عليه

وَسَلَّمَ يَفْتَحُ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَتْ سَأَلَتْنِي عَنْ شَيْءٍ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَحَدٌ قَبْلَكَ كَانَ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ عَشْرًا وَحَمْدَ اللَّهِ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ عَشْرًا وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرًا وَهَلَّلَ اللَّهَ عَشْرًا ثُمَّ قَالَ أَللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ضَيْقِ الدُّنْيَا وَضَيْقِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَشْرًا ثُمَّ يَفْتَحُ الصَّلَاةَ (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: اور حضرت شریق البوزنی فرماتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور ان سے پوچھا کہ سرور کونین ﷺ رات میں بیدار ہونے کے بعد (عبادت) کس چیز سے شروع کرتے تھے؟ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ”تم نے مجھ سے (آج) وہ چیز پوچھی ہے جو تم سے پہلے کسی نے مجھ سے نہیں پوچھی (تو سنو کہ) آنحضرت ﷺ جب رات میں بیدار ہوتے تو (پہلے) اللہ اکبر دس مرتبہ الحمد للہ، دس مرتبہ سبحان اللہ و بحمده، دس مرتبہ سبحان الملك القدوس دس مرتبہ کہتے، دس مرتبہ استغفار کرتے، لا الہ الا اللہ دس مرتبہ کہتے اور دس مرتبہ یہ کہتے: اللهم انی اعوذ بک من ضیق الدنیا و ضیق یوم القیامہ (اے پروردگار! میں تجھ سے دنیا کی تنگی (یعنی سختیوں) اور آخرت کی تنگی سے پناہ مانگتا ہوں)۔ (ابوداؤد) پھر اس کے بعد آپ نماز تہجد شروع فرماتے۔“ (ابوداؤد)

الفصل الثالث

﴿۷﴾ عن أبي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا ثُمَّ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّبِيحِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمَزَةٍ وَنَفْخَةٍ وَنَفْثَةٍ. (رواه الترمذی وأبو داود والنسائی وزاد أبو داود بعد قوله غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَلَا تَأْوِي أَخِيرَ الْحَدِيثِ ثُمَّ يَقْرَأُ ۲

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ جب رات میں نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہہ کر یہ پڑھتے۔ (اے اللہ تو پاک ہے، ہم تیری حمد کرتے ہیں تیرا نام بابرکت ہے تیری بزرگی بلند ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے) پھر اللہ اکبر کبیراً (اللہ بہت بڑا ہے بڑا) کہتے اور یہ دعا پڑھتے:

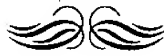
(میں اللہ سننے والے، جاننے والے کی شیطان مردود سے، اس کے وسوسے سے، اس کے تکبر سے اور اس کے بڑے شر سے کھانے سے پناہ مانگتا ہوں) (ترمذی، ابوداؤد، نسائی) ابوداؤد نے اپنی روایت میں حدیث کے الفاظ ”ولا الہ غیرک“ کے بعد یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ”پھر آپ لا الہ الا اللہ تین مرتبہ کہتے اور آخر حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ ”پھر پڑھتے“ (یعنی اعوذ باللہ السبیح العلیم الخ پڑھنے کے بعد قرأت فرماتے)۔

یَعُوْذُ بِكَ: اس حدیث کے الفاظ کی تشریح پہلے ہو چکی ہے۔

﴿۸﴾ وَعَنْ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ كُنْتُ أُبَيْتُ عِنْدَ حُجْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَقُولُ سُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ الْهُوِيُّ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ الْهُوِيُّ. (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) ۱

تَرْجُمہ: اور حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں سرور کونین ﷺ کے حجرہ مبارک کے قریب ہی رات بسر کیا کرتا تھا، چنانچہ میں آپ کی آواز سنا کرتا تھا کہ جب آپ رات میں (تہجد کی) نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو دیر تک سبحان رب العالمین (تمام عالم کا پروردگار پاک ہے) کہا کرتے تھے، پھر دیر تک کہتے سبحان اللہ و بحمدہ (اللہ پاک ہے میں اس کی تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان کرتا ہوں) (نسائی) ترمذی نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

”الہوی“ دیر تک پڑھنے اور کہنے کے معنی میں ہے پہلے گزر گیا ہے۔ ۲



باب التحریض علی قیام اللیل

تہجد پر ابھارنے کا بیان

تحریض ابھارنے اور رغبت و ترغیب دلانے کے معنی میں ہے لہ یہ جتنے ابواب آرہے ہیں یا گذر گئے ہیں۔ ان سب میں تہجد ہی کے حوالہ سے احادیث مذکور ہیں صرف عنوانات میں کچھ رد و بدل کیا گیا ہے البتہ زیر بحث عنوان میں تہجد نہ پڑھنے اور رات بھر صبح تک سونے والوں کے لئے وعیدیں بھی ہیں۔

الفصل الاول

شیطان کا انسان کے ساتھ کھیل

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقُدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص (رات میں) سوتا ہے تو شیطان مردود اس کے سر کی گدی پر تین گرہ لگا تا ہے۔ ہر گرہ پر (یہ کہہ کر) مارتا ہے (یعنی اس کے دل میں یہ بات ڈالتا ہے) کہ ”ابھی بہت رات باقی ہے سوتا رہ“ لہذا اگر کوئی شخص (شیطان کے اس کمر میں نہیں آتا اور عبادت الہی کے لئے) جاگتا ہے اور (دل میں ہی یا زبان سے) اللہ کو یاد کرتا ہے تو (غفلت و سستی کی) ایک گرہ کھل جاتی ہے، پھر جب وہ وضو کرتا ہے تو (نجاست کی) دوسری گرہ کھل جاتی ہے اور اس کے بعد جب نماز پڑھتا ہے تو (کسالت و بطالت کی) تیسری گرہ (بھی) کھل جاتی ہے۔ چنانچہ ایسا شخص شادماں اور پاک نفس صبح کرتا ہے ورنہ تو (جو شخص نہ جاگتا ہے نہ ذکر کرتا ہے اور نہ وضو کر کے نماز پڑھتا ہے تو وہ) کاہل اور پلید نفس صبح کرتا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”قافیۃ راس“ سر کی گدی اور پچھلے حصہ کو قافیہ کہتے ہیں شیطان اس میں تین گرہ لگا تا ہے تاکہ یہ شخص غافل بن کر صبح تک سوتا رہے اور رات کو نماز نہ پڑھ سکے نہ صبح کی نماز کے لئے اٹھ سکے، ہر گرہ پر شیطان ایک منتر پڑھتا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”علیک لیل طویل فارقد“ یعنی ابھی طویل رات باقی ہے تم جم کر سو جاؤ اس جملہ کی ترکیب

میں ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مختلف اقوال ذکر فرمائے ہیں آسان ترکیب اس طرح ہے کہ علیک خبر مقدم ہے اور لیل طویل مبتدا مؤخر ہے عبارت اس طرح ہے ”لیل طویل باقی علیک فارقد“۔^۱
 ”نشیطاً“ یعنی عبادت کے لئے جست ہو جاتا ہے گویا طیب النفس اس کی تفسیر ہے۔^۲
 ”خبیث النفس“ بد حال اور ست پُست کے معنی میں ہے گویا کسلان اس کی تفسیر ہے۔ بعض شارحین کا خیال ہے کہ شیطان کا انسان کے ساتھ یہ کھیل کھیلنا حقیقت پر محمول نہیں بلکہ یہ ایک تشبیہی کلام ہے مراد ست کرنا اور عبادت سے غافل بنانا ہے۔

مگر بعض شارحین فرماتے ہیں کہ یہ کلام حقیقت پر محمول ہے اور شیطان خبیث واقعۃً انسان کے ساتھ یہ کھیل کرتا ہے اس لئے ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ شیطان کے پنجے سے پنجے کے لئے پانچوں نمازوں کی پابندی کرے تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں محفوظ رہے۔^۳

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت عبادت

﴿۲﴾ وعن البُخَيْرَةِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَرَّمْتَ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا وَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقْدَّمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔^۴

ترجمہ: اور حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے رات میں (نماز پڑھنے کے لئے) اس قدر قیام کیا (یعنی اتنی دیر تک کھڑے رہے) کہ آپ کے مبارک پاؤں پر روم آ گیا (یہ حال دیکھ کر) آپ سے عرض کیا گیا کہ ”آپ اس قدر عبادت کیوں کرتے ہیں، آپ کے تو اللہ نے اگلے پچھلے سب گناہ معاف کر دیئے ہیں؟“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے والا بندہ نہ ہوں؟“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”تورمت قدماء“ یعنی کثرت قیام لیل کی وجہ سے قدم سوج جاتے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپ سے تذکرہ فرمایا کہ آپ اتنی محنت کیوں کرتے ہیں حالانکہ آپ کے تمام چھوٹے بڑے گناہ پہلے سے معاف ہیں آپ نے فرمایا کہ کیا میں عبادت کر کے اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں؟ علامہ بوسیری رحمۃ اللہ علیہ قصیدہ بردہ میں فرماتے ہیں: ۵۔
 ظلمت سنة من احياء الظلام الى ان اشتكت قدماء الضر من ورم

عبادت کے سوداگر

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عبادت اور عبادت کرنے والوں کی تین قسمیں بیان فرمائی ہیں۔

① جن لوگوں نے جنت اور نعمتوں کی تمنا و طلب میں عبادت کی یہ سوداگروں کی عبادت ہے۔

۱۔ البرقات: ۲۹۳/۲۹۴ ۲۔ البرقات: ۲۹۵ ۳۔ البرقات: ۲۹۵

۴۔ أخرجه البخاری: ۲/۱۶۹، ۲/۱۷۳، ۲/۱۷۴، ۲/۱۷۵، ۲/۱۷۶، ۲/۱۷۷، ۲/۱۷۸، ۲/۱۷۹، ۲/۱۸۰، ۲/۱۸۱، ۲/۱۸۲، ۲/۱۸۳، ۲/۱۸۴، ۲/۱۸۵، ۲/۱۸۶، ۲/۱۸۷، ۲/۱۸۸، ۲/۱۸۹، ۲/۱۹۰، ۲/۱۹۱، ۲/۱۹۲، ۲/۱۹۳، ۲/۱۹۴، ۲/۱۹۵، ۲/۱۹۶، ۲/۱۹۷، ۲/۱۹۸، ۲/۱۹۹، ۲/۲۰۰، ۲/۲۰۱، ۲/۲۰۲، ۲/۲۰۳، ۲/۲۰۴، ۲/۲۰۵، ۲/۲۰۶، ۲/۲۰۷، ۲/۲۰۸، ۲/۲۰۹، ۲/۲۱۰، ۲/۲۱۱، ۲/۲۱۲، ۲/۲۱۳، ۲/۲۱۴، ۲/۲۱۵، ۲/۲۱۶، ۲/۲۱۷، ۲/۲۱۸، ۲/۲۱۹، ۲/۲۲۰، ۲/۲۲۱، ۲/۲۲۲، ۲/۲۲۳، ۲/۲۲۴، ۲/۲۲۵، ۲/۲۲۶، ۲/۲۲۷، ۲/۲۲۸، ۲/۲۲۹، ۲/۲۳۰، ۲/۲۳۱، ۲/۲۳۲، ۲/۲۳۳، ۲/۲۳۴، ۲/۲۳۵، ۲/۲۳۶، ۲/۲۳۷، ۲/۲۳۸، ۲/۲۳۹، ۲/۲۴۰، ۲/۲۴۱، ۲/۲۴۲، ۲/۲۴۳، ۲/۲۴۴، ۲/۲۴۵، ۲/۲۴۶، ۲/۲۴۷، ۲/۲۴۸، ۲/۲۴۹، ۲/۲۵۰، ۲/۲۵۱، ۲/۲۵۲، ۲/۲۵۳، ۲/۲۵۴، ۲/۲۵۵، ۲/۲۵۶، ۲/۲۵۷، ۲/۲۵۸، ۲/۲۵۹، ۲/۲۶۰، ۲/۲۶۱، ۲/۲۶۲، ۲/۲۶۳، ۲/۲۶۴، ۲/۲۶۵، ۲/۲۶۶، ۲/۲۶۷، ۲/۲۶۸، ۲/۲۶۹، ۲/۲۷۰، ۲/۲۷۱، ۲/۲۷۲، ۲/۲۷۳، ۲/۲۷۴، ۲/۲۷۵، ۲/۲۷۶، ۲/۲۷۷، ۲/۲۷۸، ۲/۲۷۹، ۲/۲۸۰، ۲/۲۸۱، ۲/۲۸۲، ۲/۲۸۳، ۲/۲۸۴، ۲/۲۸۵، ۲/۲۸۶، ۲/۲۸۷، ۲/۲۸۸، ۲/۲۸۹، ۲/۲۹۰، ۲/۲۹۱، ۲/۲۹۲، ۲/۲۹۳، ۲/۲۹۴، ۲/۲۹۵، ۲/۲۹۶، ۲/۲۹۷، ۲/۲۹۸، ۲/۲۹۹، ۲/۳۰۰، ۲/۳۰۱، ۲/۳۰۲، ۲/۳۰۳، ۲/۳۰۴، ۲/۳۰۵، ۲/۳۰۶، ۲/۳۰۷، ۲/۳۰۸، ۲/۳۰۹، ۲/۳۱۰، ۲/۳۱۱، ۲/۳۱۲، ۲/۳۱۳، ۲/۳۱۴، ۲/۳۱۵، ۲/۳۱۶، ۲/۳۱۷، ۲/۳۱۸، ۲/۳۱۹، ۲/۳۲۰، ۲/۳۲۱، ۲/۳۲۲، ۲/۳۲۳، ۲/۳۲۴، ۲/۳۲۵، ۲/۳۲۶، ۲/۳۲۷، ۲/۳۲۸، ۲/۳۲۹، ۲/۳۳۰، ۲/۳۳۱، ۲/۳۳۲، ۲/۳۳۳، ۲/۳۳۴، ۲/۳۳۵، ۲/۳۳۶، ۲/۳۳۷، ۲/۳۳۸، ۲/۳۳۹، ۲/۳۴۰، ۲/۳۴۱، ۲/۳۴۲، ۲/۳۴۳، ۲/۳۴۴، ۲/۳۴۵، ۲/۳۴۶، ۲/۳۴۷، ۲/۳۴۸، ۲/۳۴۹، ۲/۳۵۰، ۲/۳۵۱، ۲/۳۵۲، ۲/۳۵۳، ۲/۳۵۴، ۲/۳۵۵، ۲/۳۵۶، ۲/۳۵۷، ۲/۳۵۸، ۲/۳۵۹، ۲/۳۶۰، ۲/۳۶۱، ۲/۳۶۲، ۲/۳۶۳، ۲/۳۶۴، ۲/۳۶۵، ۲/۳۶۶، ۲/۳۶۷، ۲/۳۶۸، ۲/۳۶۹، ۲/۳۷۰، ۲/۳۷۱، ۲/۳۷۲، ۲/۳۷۳، ۲/۳۷۴، ۲/۳۷۵، ۲/۳۷۶، ۲/۳۷۷، ۲/۳۷۸، ۲/۳۷۹، ۲/۳۸۰، ۲/۳۸۱، ۲/۳۸۲، ۲/۳۸۳، ۲/۳۸۴، ۲/۳۸۵، ۲/۳۸۶، ۲/۳۸۷، ۲/۳۸۸، ۲/۳۸۹، ۲/۳۹۰، ۲/۳۹۱، ۲/۳۹۲، ۲/۳۹۳، ۲/۳۹۴، ۲/۳۹۵، ۲/۳۹۶، ۲/۳۹۷، ۲/۳۹۸، ۲/۳۹۹، ۲/۴۰۰، ۲/۴۰۱، ۲/۴۰۲، ۲/۴۰۳، ۲/۴۰۴، ۲/۴۰۵، ۲/۴۰۶، ۲/۴۰۷، ۲/۴۰۸، ۲/۴۰۹، ۲/۴۱۰، ۲/۴۱۱، ۲/۴۱۲، ۲/۴۱۳، ۲/۴۱۴، ۲/۴۱۵، ۲/۴۱۶، ۲/۴۱۷، ۲/۴۱۸، ۲/۴۱۹، ۲/۴۲۰، ۲/۴۲۱، ۲/۴۲۲، ۲/۴۲۳، ۲/۴۲۴، ۲/۴۲۵، ۲/۴۲۶، ۲/۴۲۷، ۲/۴۲۸، ۲/۴۲۹، ۲/۴۳۰، ۲/۴۳۱، ۲/۴۳۲، ۲/۴۳۳، ۲/۴۳۴، ۲/۴۳۵، ۲/۴۳۶، ۲/۴۳۷، ۲/۴۳۸، ۲/۴۳۹، ۲/۴۴۰، ۲/۴۴۱، ۲/۴۴۲، ۲/۴۴۳، ۲/۴۴۴، ۲/۴۴۵، ۲/۴۴۶، ۲/۴۴۷، ۲/۴۴۸، ۲/۴۴۹، ۲/۴۵۰، ۲/۴۵۱، ۲/۴۵۲، ۲/۴۵۳، ۲/۴۵۴، ۲/۴۵۵، ۲/۴۵۶، ۲/۴۵۷، ۲/۴۵۸، ۲/۴۵۹، ۲/۴۶۰، ۲/۴۶۱، ۲/۴۶۲، ۲/۴۶۳، ۲/۴۶۴، ۲/۴۶۵، ۲/۴۶۶، ۲/۴۶۷، ۲/۴۶۸، ۲/۴۶۹، ۲/۴۷۰، ۲/۴۷۱، ۲/۴۷۲، ۲/۴۷۳، ۲/۴۷۴، ۲/۴۷۵، ۲/۴۷۶، ۲/۴۷۷، ۲/۴۷۸، ۲/۴۷۹، ۲/۴۸۰، ۲/۴۸۱، ۲/۴۸۲، ۲/۴۸۳، ۲/۴۸۴، ۲/۴۸۵، ۲/۴۸۶، ۲/۴۸۷، ۲/۴۸۸، ۲/۴۸۹، ۲/۴۹۰، ۲/۴۹۱، ۲/۴۹۲، ۲/۴۹۳، ۲/۴۹۴، ۲/۴۹۵، ۲/۴۹۶، ۲/۴۹۷، ۲/۴۹۸، ۲/۴۹۹، ۲/۵۰۰، ۲/۵۰۱، ۲/۵۰۲، ۲/۵۰۳، ۲/۵۰۴، ۲/۵۰۵، ۲/۵۰۶، ۲/۵۰۷، ۲/۵۰۸، ۲/۵۰۹، ۲/۵۱۰، ۲/۵۱۱، ۲/۵۱۲، ۲/۵۱۳، ۲/۵۱۴، ۲/۵۱۵، ۲/۵۱۶، ۲/۵۱۷، ۲/۵۱۸، ۲/۵۱۹، ۲/۵۲۰، ۲/۵۲۱، ۲/۵۲۲، ۲/۵۲۳، ۲/۵۲۴، ۲/۵۲۵، ۲/۵۲۶، ۲/۵۲۷، ۲/۵۲۸، ۲/۵۲۹، ۲/۵۳۰، ۲/۵۳۱، ۲/۵۳۲، ۲/۵۳۳، ۲/۵۳۴، ۲/۵۳۵، ۲/۵۳۶، ۲/۵۳۷، ۲/۵۳۸، ۲/۵۳۹، ۲/۵۴۰، ۲/۵۴۱، ۲/۵۴۲، ۲/۵۴۳، ۲/۵۴۴، ۲/۵۴۵، ۲/۵۴۶، ۲/۵۴۷، ۲/۵۴۸، ۲/۵۴۹، ۲/۵۵۰، ۲/۵۵۱، ۲/۵۵۲، ۲/۵۵۳، ۲/۵۵۴، ۲/۵۵۵، ۲/۵۵۶، ۲/۵۵۷، ۲/۵۵۸، ۲/۵۵۹، ۲/۵۶۰، ۲/۵۶۱، ۲/۵۶۲، ۲/۵۶۳، ۲/۵۶۴، ۲/۵۶۵، ۲/۵۶۶، ۲/۵۶۷، ۲/۵۶۸، ۲/۵۶۹، ۲/۵۷۰، ۲/۵۷۱، ۲/۵۷۲، ۲/۵۷۳، ۲/۵۷۴، ۲/۵۷۵، ۲/۵۷۶، ۲/۵۷۷، ۲/۵۷۸، ۲/۵۷۹، ۲/۵۸۰، ۲/۵۸۱، ۲/۵۸۲، ۲/۵۸۳، ۲/۵۸۴، ۲/۵۸۵، ۲/۵۸۶، ۲/۵۸۷، ۲/۵۸۸، ۲/۵۸۹، ۲/۵۹۰، ۲/۵۹۱، ۲/۵۹۲، ۲/۵۹۳، ۲/۵۹۴، ۲/۵۹۵، ۲/۵۹۶، ۲/۵۹۷، ۲/۵۹۸، ۲/۵۹۹، ۲/۶۰۰، ۲/۶۰۱، ۲/۶۰۲، ۲/۶۰۳، ۲/۶۰۴، ۲/۶۰۵، ۲/۶۰۶، ۲/۶۰۷، ۲/۶۰۸، ۲/۶۰۹، ۲/۶۱۰، ۲/۶۱۱، ۲/۶۱۲، ۲/۶۱۳، ۲/۶۱۴، ۲/۶۱۵، ۲/۶۱۶، ۲/۶۱۷، ۲/۶۱۸، ۲/۶۱۹، ۲/۶۲۰، ۲/۶۲۱، ۲/۶۲۲، ۲/۶۲۳، ۲/۶۲۴، ۲/۶۲۵، ۲/۶۲۶، ۲/۶۲۷، ۲/۶۲۸، ۲/۶۲۹، ۲/۶۳۰، ۲/۶۳۱، ۲/۶۳۲، ۲/۶۳۳، ۲/۶۳۴، ۲/۶۳۵، ۲/۶۳۶، ۲/۶۳۷، ۲/۶۳۸، ۲/۶۳۹، ۲/۶۴۰، ۲/۶۴۱، ۲/۶۴۲، ۲/۶۴۳، ۲/۶۴۴، ۲/۶۴۵، ۲/۶۴۶، ۲/۶۴۷، ۲/۶۴۸، ۲/۶۴۹، ۲/۶۵۰، ۲/۶۵۱، ۲/۶۵۲، ۲/۶۵۳، ۲/۶۵۴، ۲/۶۵۵، ۲/۶۵۶، ۲/۶۵۷، ۲/۶۵۸، ۲/۶۵۹، ۲/۶۶۰، ۲/۶۶۱، ۲/۶۶۲، ۲/۶۶۳، ۲/۶۶۴، ۲/۶۶۵، ۲/۶۶۶، ۲/۶۶۷، ۲/۶۶۸، ۲/۶۶۹، ۲/۶۷۰، ۲/۶۷۱، ۲/۶۷۲، ۲/۶۷۳، ۲/۶۷۴، ۲/۶۷۵، ۲/۶۷۶، ۲/۶۷۷، ۲/۶۷۸، ۲/۶۷۹، ۲/۶۸۰، ۲/۶۸۱، ۲/۶۸۲، ۲/۶۸۳، ۲/۶۸۴، ۲/۶۸۵، ۲/۶۸۶، ۲/۶۸۷، ۲/۶۸۸، ۲/۶۸۹، ۲/۶۹۰، ۲/۶۹۱، ۲/۶۹۲، ۲/۶۹۳، ۲/۶۹۴، ۲/۶۹۵، ۲/۶۹۶، ۲/۶۹۷، ۲/۶۹۸، ۲/۶۹۹، ۲/۷۰۰، ۲/۷۰۱، ۲/۷۰۲، ۲/۷۰۳، ۲/۷۰۴، ۲/۷۰۵، ۲/۷۰۶، ۲/۷۰۷، ۲/۷۰۸، ۲/۷۰۹، ۲/۷۱۰، ۲/۷۱۱، ۲/۷۱۲، ۲/۷۱۳، ۲/۷۱۴، ۲/۷۱۵، ۲/۷۱۶، ۲/۷۱۷، ۲/۷۱۸، ۲/۷۱۹، ۲/۷۲۰، ۲/۷۲۱، ۲/۷۲۲، ۲/۷۲۳، ۲/۷۲۴، ۲/۷۲۵، ۲/۷۲۶، ۲/۷۲۷، ۲/۷۲۸، ۲/۷۲۹، ۲/۷۳۰، ۲/۷۳۱، ۲/۷۳۲، ۲/۷۳۳، ۲/۷۳۴، ۲/۷۳۵، ۲/۷۳۶، ۲/۷۳۷، ۲/۷۳۸، ۲/۷۳۹، ۲/۷۴۰، ۲/۷۴۱، ۲/۷۴۲، ۲/۷۴۳، ۲/۷۴۴، ۲/۷۴۵، ۲/۷۴۶، ۲/۷۴۷، ۲/۷۴۸، ۲/۷۴۹، ۲/۷۵۰، ۲/۷۵۱، ۲/۷۵۲، ۲/۷۵۳، ۲/۷۵۴، ۲/۷۵۵، ۲/۷۵۶، ۲/۷۵۷، ۲/۷۵۸، ۲/۷۵۹، ۲/۷۶۰، ۲/۷۶۱، ۲/۷۶۲، ۲/۷۶۳، ۲/۷۶۴، ۲/۷۶۵، ۲/۷۶۶، ۲/۷۶۷، ۲/۷۶۸، ۲/۷۶۹، ۲/۷۷۰، ۲/۷۷۱، ۲/۷۷۲، ۲/۷۷۳، ۲/۷۷۴، ۲/۷۷۵، ۲/۷۷۶، ۲/۷۷۷، ۲/۷۷۸، ۲/۷۷۹، ۲/۷۸۰، ۲/۷۸۱، ۲/۷۸۲، ۲/۷۸۳، ۲/۷۸۴، ۲/۷۸۵، ۲/۷۸۶، ۲/۷۸۷، ۲/۷۸۸، ۲/۷۸۹، ۲/۷۹۰، ۲/۷۹۱، ۲/۷۹۲، ۲/۷۹۳، ۲/۷۹۴، ۲/۷۹۵، ۲/۷۹۶، ۲/۷۹۷، ۲/۷۹۸، ۲/۷۹۹، ۲/۸۰۰، ۲/۸۰۱، ۲/۸۰۲، ۲/۸۰۳، ۲/۸۰۴، ۲/۸۰۵، ۲/۸۰۶، ۲/۸۰۷، ۲/۸۰۸، ۲/۸۰۹، ۲/۸۱۰، ۲/۸۱۱، ۲/۸۱۲، ۲/۸۱۳، ۲/۸۱۴، ۲/۸۱۵، ۲/۸۱۶، ۲/۸۱۷، ۲/۸۱۸، ۲/۸۱۹، ۲/۸۲۰، ۲/۸۲۱، ۲/۸۲۲، ۲/۸۲۳، ۲/۸۲۴، ۲/۸۲۵، ۲/۸۲۶، ۲/۸۲۷، ۲/۸۲۸، ۲/۸۲۹، ۲/۸۳۰، ۲/۸۳۱، ۲/۸۳۲، ۲/۸۳۳، ۲/۸۳۴، ۲/۸۳۵، ۲/۸۳۶، ۲/۸۳۷، ۲/۸۳۸، ۲/۸۳۹، ۲/۸۴۰، ۲/۸۴۱، ۲/۸۴۲، ۲/۸۴۳، ۲/۸۴۴، ۲/۸۴۵، ۲/۸۴۶، ۲/۸۴۷، ۲/۸۴۸، ۲/۸۴۹، ۲/۸۵۰، ۲/۸۵۱، ۲/۸۵۲، ۲/۸۵۳، ۲/۸۵۴، ۲/۸۵۵، ۲/۸۵۶، ۲/۸۵۷، ۲/۸۵۸، ۲/۸۵۹، ۲/۸۶۰، ۲/۸۶۱، ۲/۸۶۲، ۲/۸۶۳، ۲/۸۶۴، ۲/۸۶۵، ۲/۸۶۶، ۲/۸۶۷، ۲/۸۶۸، ۲/۸۶۹، ۲/۸۷۰، ۲/۸۷۱، ۲/۸۷۲، ۲/۸۷۳، ۲/۸۷۴، ۲/۸۷۵، ۲/۸۷۶، ۲/۸۷۷، ۲/۸۷۸، ۲/۸۷۹، ۲/۸۸۰، ۲/۸۸۱، ۲/۸۸۲، ۲/۸۸۳، ۲/۸۸۴، ۲/۸۸۵، ۲/۸۸۶، ۲/۸۸۷، ۲/۸۸۸، ۲/۸۸۹، ۲/۸۹۰، ۲/۸۹۱، ۲/۸۹۲، ۲/۸۹۳، ۲/۸۹۴، ۲/۸۹۵، ۲/۸۹۶، ۲/۸۹۷، ۲/۸۹۸، ۲/۸۹۹، ۲/۹۰۰، ۲/۹۰۱، ۲/۹۰۲، ۲/۹۰۳، ۲/۹۰۴، ۲/۹۰۵، ۲/۹۰۶، ۲/۹۰۷، ۲/۹۰۸، ۲/۹۰۹، ۲/۹۱۰، ۲/۹۱۱، ۲/۹۱۲، ۲/۹۱۳، ۲/۹۱۴، ۲/۹۱۵، ۲/۹۱۶، ۲/۹۱۷، ۲/۹۱۸، ۲/۹۱۹، ۲/۹۲۰، ۲/۹۲۱، ۲/۹۲۲، ۲/۹۲۳، ۲/۹۲۴، ۲/۹۲۵، ۲/۹۲۶، ۲/۹۲۷، ۲/۹۲۸، ۲/۹۲۹، ۲/۹۳۰، ۲/۹۳۱، ۲/۹۳۲، ۲/۹۳۳، ۲/۹۳۴، ۲/۹۳۵، ۲/۹۳۶، ۲/۹۳۷، ۲/۹۳۸، ۲/۹۳۹، ۲/۹۴۰، ۲/۹۴۱، ۲/۹۴۲، ۲/۹۴۳، ۲/۹۴۴، ۲/۹۴۵، ۲/۹۴۶، ۲/۹۴۷، ۲/۹۴۸، ۲/۹۴۹، ۲/۹۵۰، ۲/۹۵۱، ۲/۹۵۲، ۲/۹۵۳، ۲/۹۵۴، ۲/۹۵۵، ۲/۹۵۶، ۲/۹۵۷، ۲/۹۵۸، ۲/۹۵۹، ۲/۹۶۰، ۲/۹۶۱، ۲/۹۶۲، ۲/۹۶۳، ۲/۹۶۴، ۲/۹۶۵، ۲/۹۶۶، ۲/۹۶۷، ۲/۹۶۸، ۲/۹۶۹، ۲/۹۷۰، ۲/۹۷۱، ۲/۹۷۲، ۲/۹۷۳، ۲/۹۷۴، ۲/۹۷۵، ۲/۹۷۶، ۲/۹۷۷، ۲/۹۷۸، ۲/۹۷۹، ۲/۹۸۰، ۲/۹۸۱، ۲/۹۸۲، ۲/۹۸۳، ۲/۹۸۴، ۲/۹۸۵، ۲/۹۸۶، ۲/۹۸۷، ۲/۹۸۸، ۲/۹۸۹، ۲/۹۹۰، ۲/۹۹۱، ۲/۹۹۲، ۲/۹۹۳، ۲/۹۹۴، ۲/۹۹۵، ۲/۹۹۶، ۲/۹۹۷، ۲/۹۹۸، ۲/۹۹۹، ۲/۱۰۰۰، ۲/۱۰۰۱، ۲/۱۰۰۲، ۲/۱۰۰۳، ۲/۱۰۰۴، ۲/۱۰۰۵، ۲/۱۰۰۶، ۲/۱۰۰۷، ۲/۱۰۰۸، ۲/۱۰۰۹، ۲/۱۰۱۰، ۲/۱۰۱۱، ۲/۱۰۱۲، ۲/۱۰۱۳، ۲/۱۰۱۴، ۲/۱۰۱۵، ۲/۱۰۱۶، ۲/۱۰۱۷، ۲/۱۰۱۸، ۲/۱۰۱۹، ۲/۱۰۲۰، ۲/۱۰۲۱، ۲/۱۰۲۲، ۲/۱۰۲۳، ۲/۱۰۲۴، ۲/۱۰۲۵، ۲/۱۰۲۶، ۲/۱۰۲۷، ۲/۱۰۲۸، ۲/۱۰۲۹، ۲/۱۰۳۰، ۲/۱۰۳۱، ۲/۱۰۳۲، ۲/۱۰۳۳، ۲/۱۰۳۴، ۲/۱۰۳۵، ۲/۱۰۳۶، ۲/۱۰۳۷، ۲/۱۰۳۸، ۲/۱۰۳۹، ۲/۱۰۴۰، ۲/۱۰۴۱، ۲/۱۰۴۲، ۲/۱۰۴۳، ۲/۱۰۴۴، ۲/۱۰۴۵، ۲/۱۰۴۶، ۲/۱۰۴۷، ۲/۱۰۴۸، ۲/۱۰۴۹، ۲/۱۰۵۰، ۲/۱۰۵۱، ۲/۱۰۵۲، ۲/۱۰۵۳، ۲/۱۰۵۴، ۲/۱۰۵۵، ۲/۱۰۵۶، ۲/۱۰۵۷، ۲/۱۰۵۸، ۲/۱۰۵۹، ۲/۱۰۶۰، ۲/۱۰۶۱، ۲/۱۰۶۲، ۲/۱۰۶۳، ۲/۱۰۶۴، ۲/۱۰۶۵، ۲/۱۰۶۶، ۲/۱۰۶۷، ۲/۱۰۶۸، ۲/۱۰۶۹، ۲/۱۰۷۰، ۲/۱۰۷۱، ۲/۱۰۷۲، ۲/۱۰۷۳، ۲/۱۰۷۴، ۲/۱۰۷۵، ۲/۱۰۷۶، ۲/۱۰۷۷، ۲/۱۰۷۸، ۲/۱۰۷۹، ۲/۱۰۸۰، ۲/۱۰۸۱، ۲/۱۰۸۲، ۲/۱۰۸۳، ۲/۱۰۸۴، ۲/۱۰۸۵، ۲/۱۰۸۶، ۲/۱۰۸۷، ۲/۱۰۸۸، ۲/۱۰۸۹، ۲/۱۰۹۰، ۲/۱۰۹۱، ۲/۱۰۹۲، ۲/۱۰۹۳، ۲/۱۰۹۴، ۲/۱۰۹۵، ۲/۱۰۹۶، ۲/۱۰۹۷، ۲/۱۰۹۸، ۲/۱۰۹۹، ۲/۱۱۰۰، ۲/۱۱۰۱، ۲/۱۱۰۲، ۲/۱۱۰۳، ۲/۱۱۰۴، ۲/۱۱۰۵، ۲/۱۱۰۶، ۲/۱۱۰۷، ۲/۱۱۰۸، ۲/۱۱۰۹، ۲/۱۱۱۰، ۲/۱۱۱۱، ۲/۱۱۱۲، ۲/۱۱۱۳، ۲/۱۱۱۴، ۲/۱۱۱۵، ۲/۱۱۱۶، ۲/۱۱۱۷، ۲/۱۱۱۸، ۲/۱۱۱۹، ۲/۱۱۲۰، ۲/۱۱۲۱، ۲/۱۱۲۲، ۲/۱۱۲۳، ۲/۱۱۲۴، ۲/۱۱۲۵، ۲/۱۱۲۶، ۲/۱۱۲۷، ۲/۱۱۲۸، ۲/۱۱۲۹، ۲/۱۱۳۰، ۲/۱۱۳۱، ۲/۱۱۳۲، ۲/۱۱۳۳، ۲/۱۱۳۴، ۲/۱۱۳۵، ۲/۱۱۳۶، ۲/۱۱۳۷، ۲/

۱ جن لوگوں نے دوزخ سے ڈر کر عبادت کی یہ غلاموں والی عبادت ہے۔

۲ جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتوں کے شکر ادا کرنے کے لئے عبادت کی یہ آزاد لوگوں کی عبادت ہے اور یہی عبادت سب سے اعلیٰ و افضل ہے۔ ۱۔

”وقد غفر لك“ یعنی آپ کے چھوٹے بڑے اگلے پچھلے تمام صغائر کبار اللہ تعالیٰ نے معاف فرمائے ہیں۔ ۲۔
یہاں یہ سوال ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی طرف ”ذنب“ کی نسبت کیسے کی گئی ہے آپ تو معصوم ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہ فرضی کلام ہے کہ فرض کر لو اگر کوئی گناہ ہو بھی جائے تو وہ بھی اللہ نے معاف کر دیا ہے دوسرا جواب یہ کہ اس ذنب سے مراد نزلات اور لغزشیں ہیں جو صغائر کے درجہ میں ہوتے ہیں تیسرا جواب یہ کہ آپ سے جو امور خلاف اولیٰ سرزد ہوئے ہیں وہ مراد ہیں وہ اگرچہ کوئی گناہ نہیں لیکن آپ کی شان رفع کی وجہ سے اس کو گناہ کہہ دیا گیا کیونکہ حسنات الابرار سیئات المقربین ایک معروف ضابطہ ہے۔

شیطان بے نمازی کے کان میں پیشاب کرتا ہے

﴿۳﴾ وعن ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَقِيلَ لَهُ مَا زَالَ كَلَامًا حَتَّى أَصْبَحَ مَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ ذَلِكَ رَجُلٌ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ أَوْ قَالَ فِي أُذُنَيْهِ۔
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) سرور کونین ﷺ کے سامنے ایک شخص کا ذکر آیا، چنانچہ آپ سے کہا گیا کہ وہ شخص صبح تک سویا رہتا ہے نماز کے لئے نہیں اٹھتا۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”وہ ایسا شخص ہے کہ اس کے کان میں یا آپ نے فرمایا کہ اس کے دونوں کانوں میں شیطان پیشاب کرتا ہے۔“ (بخاری و مسلم)
توضیح: ”فی اذنه“ رات کی اس عبادت سے مراد تہجد کی نماز بھی ہو سکتی ہے اور فجر کی نماز بھی ہو سکتی ہے یعنی تہجد تو دور کی بات ہے یہ شخص فجر کی نماز کے لئے بھی نہیں اٹھا حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کے کانوں میں ابلیس نے پیشاب کر دیا۔ ۳۔

اب یہ پیشاب حقیقتاً بھی ہو سکتا ہے کہ واقعی شیطان آکر کان میں پیشاب کرتا ہے یا یہ ایک تشبیہی کلام ہے جس سے مراد یہ ہے کہ شیطان اس شخص کو ذلیل و خوار کر کے چھوڑ دیتا ہے یہی شیطان کا پیشاب ہے پہلا معنی واضح ہے۔

فیشن زدہ عورتیں قیامت میں ننگی ہوں گی

﴿۴﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ اسْتَيْقِظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَرِغًا يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أُنْزِلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْخَزَائِنِ وَمَاذَا أُنْزِلَ مِنَ الْفِتَنِ مَنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحُجُرَاتِ يُرِيدُ أَرْوَاحَهُ لِكَيْ يُصَلِّينَ رَبَّ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ۔ (رواہ البخاری) ۱۔

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک روز رات میں سرور کونین ﷺ گھبرا کر یہ کہتے ہوئے بیدار ہو گئے کہ ”سبحان اللہ! آج کی رات کس قدر خزانے اتارے گئے ہیں اور کس قدر فتنے نازل کئے گئے ہیں، کوئی ہے جو ان حجروں والوں کو اٹھا دے؟ آپ کی مراد ازواج مطہرات تھیں کہ وہ (اٹھ کر) نماز پڑھیں (تا کہ رحمت خداوندی حاصل کر سکیں اور عذاب و فتنوں سے بچ سکیں کیونکہ) اکثر عورتیں دنیا میں (تو) کپڑے پہنے والی ہیں لیکن آخرت میں ننگی ہوں گی۔“ (بخاری)

توضیح: ”عاریہ“ یعنی بہت ساری فیشن زدہ عورتیں دنیا کے عیش و عشرت میں طرح طرح کے عمدہ لباس پہننے والی ہوں گی لیکن قیامت میں ان کی حالت ایسی ہوگی کہ اللہ کی نافرمانی کی وجہ سے وہ آخرت میں نیک اعمال اور اچھے کردار سے خالی ہوں گی ننگے ہونے کا ایک مطلب تو یہی ہوا کہ نیک اعمال سے خالی ہاتھ ہوں گی۔

اس حدیث کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ بہت ساری عورتیں دنیا میں لباس پہننے والی کہلائی جائیں گی لیکن وہ آخرت کے اعتبار سے ننگی ہیں کیونکہ ان کا لباس اتنا باریک ہے کہ وہ لباس کے حکم میں نہیں ہے بہر حال عورتوں کو چاہئے کہ وہ دنیا کی فانی آرائشوں کے پیچھے پڑ کر اپنی آخرت کو خراب نہ کریں۔ ۲۔

رحمت خداوندی کے نزول کا وقت

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَنْفِي ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ۔ (متفق علیہ ورویہ البخاری)

(متفق علیہ ورویہ البخاری)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”ہر رات میں آخر تہائی رات کے وقت ہمارا بزرگ و برتر پروردگار دنیا کے آسمان (یعنی نیچے کے آسمان) پر نزول فرماتا ہے اور فرماتا ہے کہ کون ہے جو مجھے پکارے اور میں اسے قبولیت بخشوں؟ کون ہے جو مجھ سے سوال کرے اور میں اس کا سوال پورا کروں؟ کون ہے جو مجھ سے مغفرت کا طلبگار ہو اور

میں اسے بخشوں؟ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ دونوں ہاتھ پھیلا کر کہتا ہے کہ کون ہے جو اس کو قرض دے جو نہ فقیر ہے اور نہ ظلم کرنے والا ہے اور صبح تک یہی فرماتا رہتا ہے۔

توضیح: ”ینزل ربنا“ یہ الفاظ مشابہات کے قبیل سے ہیں اس کا آسان مفہوم یہ ہے کہ ”ما یلیق بشانہ“ یعنی اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق و مناسب جو اترنا ہے اسی شان سے اللہ تعالیٰ اتر آتا ہے۔ بعض شارحین نے یہ تاویل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اتر آتی ہے بہر حال یہ تاویل ہے اور تاویل تاویل ہی ہوتی ہے یہ بات یاد رکھیں کہ یہ نزول رات کے مختلف اوقات میں ہوتا ہے کبھی نصف اللیل میں کبھی آخری لیل میں تو کوئی تعارض ان روایات میں نہیں ہے۔

خلاصہ یہ کہ متقدمین کے نزدیک آسمان دنیا پر یہ نزول ایک صفت بلا کیف ہے جس طرح بھی ہو ہمارا اس پر ایمان ہے محققین علماء اس نزول کو ”تدلی“ کے معنی میں لیتے ہیں یعنی مخلوق میں کوئی چیز اللہ تعالیٰ کی رحمت کا مظہر بن جائے متاخرین نے مضاف مقدر مانا ہے اور اس طرح تاویل کی ہے کہ ”ینزل رحمة ربنا ویقول بواسطۃ الملك“ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے ایسے مواضع میں کچھ الگ راستہ اختیار کیا ہے لیکن وہ ان کے شذوذ ہیں نہ اپنائیں گے اور نہ فتویٰ لگائیں گے۔

”من یدعونی“ یعنی اپنی مشکلات میں مجھے کون پکارتا ہے اور مجھ سے کون دعا مانگتا ہے۔

”من یسألنی“ سوال کرنے اور طلب کرنے کے معنی میں ہے کسی چیز کا طلب کرنا مراد ہے۔

”من یقرض“ یعنی مالی اور بدنی عبادت کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ سے ثواب اور بدلہ حاصل کرنے والا کون ہے۔

”غیر عدوم“ یعنی ایسے رب کو قرض دیدے جو نہ فقیر ہے نہ عاجز ہے اور نہ کسی کے حق پر ظلم کرنے والا ہے اور نہ کسی کا حق گھٹانے والا ہے مطلب یہ ہوا کہ جو شخص دنیا میں کوئی نیک عمل اور بھلائی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ عادل اور غنی ہے وہ آخرت میں اس شخص کو کامل اور مکمل اجر و ثواب عطا فرمائے گا۔

ہر رات میں قبولیت کی ایک گھڑی ہوتی ہے

﴿۶﴾ وعن جابر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان فی اللیل لساعة لا یوافقها رجل مسلم یسأل اللہ فیہا خیراً من أمر الدنیا والآخرۃ الا أعطاه ایاہ وذلیک کل لیلۃ۔

(رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کونین ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رات میں ایک ایسی

۱۔ المرقاۃ: ۲۹۹، ۳/۲۹۸ ۲۔ المرقاۃ: ۲/۲۹۹ ۳۔ المرقاۃ: ۳/۳۰۱ ۴۔ المرقاۃ: ۳/۳۰۱

۵۔ المرقاۃ: ۳/۳۰۲ ۶۔ المرقاۃ: ۳/۳۰۱ ۷۔ اخرجه ومسلم: ۲/۱۷۵

ساعت آتی ہے کہ جو مسلمان اسے پاتا ہے اور اس میں اللہ جل شانہ سے دنیا یا آخرت کی کسی بھلائی کا سوال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے (ضرور) پورا فرماتا ہے اور (قبولیت کی) یہ ساعت ہر رات میں آتی ہے۔“ (مسلم)

توضیح: یہ گھڑی غیر معین ہے تاکہ ہر مسلمان پوری رات کی قدر کرے۔

ہر شب شب قدر است اگر قدری دانی

بعض علماء نے نصف شب کے وقت کو قبولیت دعا کا وقت بتایا ہے پہلی وجہ زیادہ بہتر ہے کہ ساعة الجمعة اور ليلة القدر کی طرح اس گھڑی کو بھی مبہم رکھا گیا ہے۔

حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے اور نماز محبوب تر عمل

﴿۷﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ وَيَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ کو تمام نمازوں میں حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز زیادہ پسند اور تمام روزوں میں حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے زیادہ پسند ہیں (ان کی نماز کی کیفیت یہ ہوتی تھی کہ) وہ آدھی رات سوتے اور تہائی رات قیام کرتے (یعنی نماز پڑھتے) اور پھر رات کے چھٹے حصہ میں سوتے اور وہ (روزہ اس طرح رکھتے تھے کہ) ایک دن تو روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: یعنی حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز اور ان کے روزے اللہ تعالیٰ کے ہاں محبوب ترین اعمال میں سے تھے اس لئے ہر مسلمان بھی اسی طریقہ کو اپنائے وہ آسان طریقہ یہ تھا کہ آپ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔ اور نماز میں یہ طریقہ تھا کہ آدھی رات تک سوتے تھے اور پھر ایک تہائی تک نماز پڑھتے تھے اور پھر آخری چھٹے حصے میں سو جایا کرتے تھے اس طرح جسمانی تکلیف کم ہوتی تھی اور عبادت زیادہ ہوتی تھی۔

رات کی عبادت میں حضور اکرم ﷺ کا معمول

﴿۸﴾ وعن عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ تَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَيُحْيِي آخِرَهُ ثُمَّ إِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى أَهْلِهِ قَطْعَى حَاجَتَهُ ثُمَّ يَنَامُ فَإِنْ كَانَ عِنْدَ النَّدَاءِ الْأَوَّلِ جُنبًا وَثَبَّ فَأَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ جُنبًا تَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

۱۔ المرقات: ۲/۳۰۲ ۲۔ المرقات: ۳/۳۰۲ ۳۔ أخرجه البخاری: ۲/۱۹۵، ۲/۱۹۵ و مسلم: ۳/۱۶۵

۴۔ المرقات: ۲/۳۰۳ ۵۔ المرقات: ۳/۳۰۳ ۶۔ أخرجه البخاری: ۲/۱۹۵، ۲/۱۹۵ و مسلم: ۳/۱۶۵

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم (رات اس طرح بسر کرتے تھے کہ) آپ رات کے ابتدائی حصہ میں تو سوتے تھے اور رات کے آخری حصہ کو زندہ رکھتے (یعنی بیدار رہتے اور عبادت کرتے) تھے۔ پھر اگر آپ کو اپنی زوجہ مطہرہ سے (ہم بستری کی) ضرورت ہوتی تو اپنی ضرورت پوری کرتے اور سو جاتے، چنانچہ اگر آپ (فجر کی) پہلی اذان کے وقت حالت ناپاکی میں ہوتے تو اٹھتے اور اپنے بدن پر پانی ڈالتے (یعنی نہاتے) اور اگر ناپاکی کی حالت میں نہ ہوتے تو نماز کے لئے وضو کرتے، اور پھر فجر کی سنت کی دو رکعتیں پڑھتے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”یحی آخرہ“ شب بیداری کو رات زندہ کرنا کہا گیا ہے لہ ”حاجتہ“ کے اس سے جماع مراد ہے۔ ”النداء الاول“ ایک اذان فجر ہے اور ایک فجر کے لئے تکبیر و اقامت ہے ندا اول سے مراد اقامت کے مقابلے میں اذان ہے ”و ثب“ اصل میں چھلانگ لگانے کو کہتے ہیں یہاں غسل کے لئے چستی کے ساتھ اٹھنا مراد ہے یہ روایت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے ”قالت کان“ کے بعد راوی نے کان کا اسم نکال کر تفسیر کی ہے قالت کا مقولہ بنام ہے۔

الفصل الثانی

تہجد کی فضیلت

﴿۹﴾ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ دَأْبُ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ وَهُوَ قُرْبَةٌ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ وَمَكْفَرَةٌ لِلْسَيِّئَاتِ وَمَنْهَاةٌ عَنِ الْإِثْمِ۔

(رواہ الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قیام لیل (یعنی نماز تہجد پڑھنے کو) ضروری جانو کیونکہ (اول تو) یہ طریقہ تم سے پہلے کے نیک لوگوں کا ہے اور پھر (دوسرے یہ کہ) قیام لیل تمہارے لئے پروردگار کی نزدیکی اور گناہوں کے دور ہونے کا سبب ہے، نیز یہ کہ تمہیں گناہوں سے باز رکھنے والا ہے۔“ (ترمذی)

تین قسم کے خوش قسمت لوگ

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ يَضْحَكُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ الرَّجُلُ إِذَا قَامَ بِاللَّيْلِ يُصَلِّيُ وَالْقَوْمُ إِذَا صَفُّوا فِي الصَّلَاةِ وَالْقَوْمُ إِذَا صَفُّوا فِي قِتَالِ الْعَدُوِّ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”تین (قسم کے) لوگ ایسے ہیں جن کی طرف (دیکھ کر) اللہ جل شانہ، ہنستا ہے (یعنی ان سے بے حد خوش ہوتا ہے اور ان کی طرف اپنی رحمت و عنایت کی نظر فرماتا ہے) ① وہ شخص جو رات میں تہجد کی نماز پڑھنے کھڑا ہوتا ہے ② وہ لوگ جو نماز پڑھنے کے لئے اپنی صفوں کو درست کرتے ہیں ③ وہ لوگ جو دشمنوں سے لڑنے کے لئے (یعنی جہاد کے وقت) صف بندی کرتے ہیں“ (شرح السنۃ)

﴿۱۱﴾ وعن عمرو بن عبسۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقرب ما یكون الرب من العبد فی جوف اللیل الآخر فان استطعت ان تكون معن یدکر اللہ فی تلك الساعۃ فکن۔
(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث حسن ضعیف غریب إسناداً) ۱

ترجمہ: اور حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”پروردگار اپنے بندہ سے سب سے زیادہ قریب آخری شب میں ہوتا ہے لہذا اگر تم بھی اس وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے والوں میں ہو سکتے ہو تو ضرور ہو (یعنی اس بات کی کوشش کرو کہ تم بھی ان خوش نصیب مسلمانوں میں شمار کئے جاؤ جو اس وقت اپنے پروردگار کے ذکر میں مشغول ہوتے ہیں اور سعادت و خوش بختی کے خزانے اپنے دامن میں سمیٹ کر پروردگار کی رضا و خوشنودی کو اپنے قریب تر پاتے ہیں) امام ترمذی نے یہ روایت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور سند کی وجہ سے غریب ہے۔

تہجد کے لئے میاں بیوی ایک دوسرے کو جگائے

﴿۱۲﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحم اللہ رجلاً قام من اللیل فصلی وأیقظ امرأته فصلت فإن أبث نضح فی وجهها الماء رحم اللہ امرأۃ قامت من اللیل فصلت وأیقظت زوجها فصلی فإن أبی نضحت فی وجهها الماء۔ (رواہ أبو داود والنسائی) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ اس شخص پر اپنی رحمت نازل فرمائے جو رات میں اٹھ کر (خود بھی تہجد کی) نماز پڑھے اور اپنی بیوی کو بھی جگائے تاکہ وہ بھی نماز پڑھے اور اگر بیوی (نیند کے غلبہ اور کثرت غفلت و سستی کی وجہ سے) نہ جاگے تو (اس کی نیند ختم کرنے کیلئے) اس کے منہ پر پانی کے چھینٹے ڈالے اور اللہ تعالیٰ اس عورت پر اپنی رحمت نازل فرمائے جو رات میں اٹھ کر (خود بھی تہجد کی) نماز پڑھے اور خاوند کو جگائے تاکہ وہ بھی نماز پڑھے اور اگر شوہر (غلبہ نیند و سستی کی وجہ سے) نہ جاگے تو وہ اس کے منہ پر پانی کے چھینٹے ڈالے۔ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”نضحت“ چھینٹیں دینے کے معنی میں ہے یعنی میاں بیوی جس طرح زندگی کے دوسرے شعبوں میں ایک دوسرے کے لئے وفادار اور خیر خواہ بن کر مدد کرتے ہیں ان کو چاہئے کہ وہ عبادات خداوندی میں بھی ایک دوسرے کی

مدد کرے اور نیند سے جگانے کی ہر ممکن کوشش کرے یہ تعلیم مدارس کے طلباء کے لئے بھی نافع اور کارآمد ہے نیز مختلف اسفار میں جو رفقاء ہوتے ہیں ان کے لئے بھی بہت مفید تعلیم ہے۔ ۱۔

قبولیت دعا کا وقت

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدُبُرُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوباتِ. (رواه الترمذی) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) سرور کونین ﷺ سے پوچھا گیا کہ ”یا رسول اللہ! کس وقت کی دعا بہت زیادہ مقبول ہوتی ہے؟“ آپ نے فرمایا ”آخری تہائی رات میں اور فرض نمازوں کے بعد۔“ (ترمذی)

نیک عمل کسے کہتے ہیں

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَمِنْ ظَاهِرِهَا أَعْدَهَا اللَّهُ لِمَنْ أَلَانَ الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَتَابَعَ الصِّيَامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامَ.

(رواه البیہقی فی شعب الایمان وروی الترمذی عن علی بن نعوف فی رواۃ لہ لمن أطاب الکلام) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جنت میں ایسے بالا خانے ہیں جن کے باہر کی چیزیں اندر اور اندر کی چیزیں باہر دکھائی دیتی ہیں اور یہ بالا خانے اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے لئے تیار کئے ہیں جو دوسرے لوگوں سے نرمی سے بات کرتے ہیں (غریب و ناداروں کو) کھانا کھلاتے ہیں، پے در پے (یعنی اکثر) نفل روزے رکھتے ہیں اور رات میں ایسے وقت (تہجد کی) نماز پڑھتے ہیں جبکہ (اکثر) لوگ نیند کی آغوش میں ہوتے ہیں۔ اس روایت کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔ نیز ترمذی نے بھی اس طرح کی روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے مگر ان کی روایت میں لمن الان الکلام کے بجائے لمن اطاب الکلام کے الفاظ ہیں (اور دونوں کے معنی ایک ہی ہیں)

توضیح: یعنی شیش محل بالا خانوں میں ہونگے ”الان“ نرم کرنے کے معنی میں ہے مراد خوش اخلاقی سے پیش آنا ہے یعنی نرم گفتگو کرے غریبوں کو کھانا کھلائے مسلسل روزے رکھے اور لوگوں کے سوتے وقت رات میں تہجد پڑھے یعنی ایسے اخلاق رکھنے والوں کو اس قسم کی جنت ملے گی اس حدیث میں نیک اعمال کی نشاندہی کی گئی ہے آج کل لوگ اپنی طرف سے اعمال بنا کر اس پر محنت کرتے ہیں وہ مستند اعمال نہیں ہیں مذکورہ اعمال مستند ہیں۔ ۵۔

الفصل الثالث

تہجد چھوڑنے کی ممانعت

﴿۱۵﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے (ایک روز) مجھ سے فرمایا کہ ”عبد اللہ (دیکھو) فلاں شخص کی طرح نہ ہو جانا کہ وہ رات میں قیام کرتا تھا (یعنی تہجد کی نماز پڑھتا تھا) پھر بعد میں رات کے قیام کو اس نے چھوڑ دیا۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: صحابہ کے دور میں کوئی شخص ہوگا جو پہلے تہجد گزار تھا پھر اس نے تہجد کو چھوڑ دیا اس پر حضور اکرم ﷺ نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم اس شخص کی طرح نہ بنو جو پہلے تہجد پڑھتا تھا جنت میں اعلیٰ درجے کا ملتا تھا لیکن پھر اس نے تہجد چھوڑ دیا اور بلندی سے نیچے آ کر گرا تم ایسا نہ کرو۔ ۲

مخلوق خدا کو تکلیف پہنچانے والے کی کوئی دعا قبول نہیں

﴿۱۶﴾ وَعَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَانَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةٌ يُوقِظُ فِيهَا أَهْلَهُ يَقُولُ يَا آلَ دَاوُدَ قُومُوا فَصَلُّوا إِنَّ هَذِهِ سَاعَةٌ يَسْتَجِيبُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فِيهَا الدُّعَاءَ إِلَّا لِسَاحِرٍ أَوْ عَشَّارٍ - (رَوَاهُ أَحْمَدُ) ۳

ترجمہ: اور حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے رات (کے آخری نصف حصہ) میں ایک وقت (مقرر) تھا جس میں وہ اپنے اہل خانہ کو جگاتے اور فرماتے کہ ”اے آل داؤد! اٹھو اور نماز پڑھو کیونکہ یہ ایسا وقت ہے جس میں اللہ بزرگ و برتر دعا کو قبول فرماتا ہے سوائے جادوگر اور عشار (کی دعا) کے (یعنی ان دونوں کی دعا اس وقت بھی قبول نہیں ہوتی)۔“ (احمد)

توضیح: ”عشار“ اس سے مراد چوکیدار اور محصول وصول کرنے والا وہ آدمی ہے جو ٹول ٹیکس اور محصول جنگی پر بیٹھ کر ناجائز طریقے سے لوگوں کو ستاتا ہے تنگ کرتا ہے ایذا پہنچاتا ہے اور بطور ظلم ان کا مال لیتا ہے ”عشار“ چونکہ عمومی طور پر عشر کے حصول پر مقرر ہوتا ہے جو مال کا دسواں حصہ ہوتا ہے اس لئے اس کو عشار کہہ دیا گیا، اگرچہ وہ عشر نہیں لیتا ہو بلکہ اس سے کم یا زیادہ بھی لیتا ہو محصول جنگی کے علاوہ اس وعید میں وہ تمام حکومتی ادارے داخل ہیں جو غلط بنا کر بجلی پانی یا ٹیلیفون

کے بلوں میں گھپلے کرتے ہیں پٹواری کا پورا محکمہ بھی اسی وعید کا شکار ہے اس مبارک قبولیت دعا کی گھڑی میں یہ بھی دود بخت معافی و استغفار کے قابل نہیں ہیں اس حدیث سے مسلمانوں کو یہ تعلیم ملتی ہے کہ مخلوق خدا کو ستانا بہت بڑا جرم ہے۔ لہٰذا ”ساحر“ ساحر جادوگر کو کہتے ہیں یہ بھی بڑا بد بخت ہوتا ہے لہٰذا وہ اس قابل ہی نہیں کہ اس کی مغفرت ہو جائے بلکہ اس مبارک ماہ رمضان اور قبولیت دعا کی گھڑی میں اس نے اپنے لئے خوب دعائیں مانگیں مگر وہ قبول نہیں بلکہ مردود ہو گئیں۔ ۷

تہجد کی فضیلت

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَفْرُوضَةِ صَلَاةٌ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ۔ (رواہ أحمد) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ فرض نمازوں کے بعد سب سے افضل نماز رات میں پڑھی جانے والی (یعنی تہجد کی) نماز ہے۔ (احمد)

توضیح: ”افضل الصلوٰۃ“ بعض علماء کا خیال ہے کہ سنن رواتب سے تہجد افضل ہے اور بعض کا خیال ہے کہ سنن رواتب افضل ہیں جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے ان کی وفات کے بعد خواب میں پوچھا کہ پروردگار نے کیا معاملہ کیا؟ انہوں نے جواب میں فرمایا:

طاحت العبادات وفنيت الاشارات وما نفعنا الاركعيات صليتہا في جوف الليل۔

ترجمہ: یعنی عبادات ساری رایگاں گئیں اور تصوف کے سارے اشارے بے فائدہ ہو گئے مجھے صرف ان چند رکعات نے فائدہ پہنچایا جو میں نے رات کے بیچ میں پڑھی تھیں۔ ۷

تہجد کی نماز برائی سے روکتی ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ فُلَانًا يُصَلِّي بِاللَّيْلِ فَإِذَا أَصْبَحَ سَرَقَ فَقَالَ إِنَّهُ سَيَسْتَهْمُ مَا تَقُولُ۔ (رواہ أحمد و البیہقی فی شعب الإیمان) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ فلاں شخص رات کو تو نماز پڑھتا ہے مگر صبح اٹھ کر چوری کرتا ہے، آپ نے فرمایا ”عنقریب اس کی نماز اسے اس چیز سے روک دے گی جو تم کہہ رہے ہو۔“ (احمد، بیہقی)

توضیح: نماز کی خاصیت یہ ہے کہ انسان کو بے حیائی اور برائی سے روکتی ہے ویسے بھی جب تک انسان نماز کے اندر کھڑا رہتا ہے اور غلط حرکات نہیں کرتا ہے تو نماز کی حالت میں یہ شخص جب تک نماز میں ہے ہر قسم کی برائی سے محفوظ و مامون ہے۔

اہل خانہ کے ساتھ مل کر تہجد پڑھنے کی فضیلت

﴿۱۹﴾ وعن أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَيَّظَّ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّيَا أَوْصَلَى رَكْعَتَيْنِ جَمِيعًا كَيْتَبَا فِي الذِّكْرِ الْكَرِيمِ وَالذِّكْرَاتِ.

(رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید خدری و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اگر کوئی شخص رات میں اپنی بیوی کو جگائے اور وہ دونوں نماز پڑھیں، یا یہ فرمایا کہ ان میں سے ہر ایک دو رکعتیں اکٹھی پڑھیں تو وہ (دونوں) ذکر کرنے والے مردوں اور ذکر کرنے والی عورتوں (کے زمرہ) میں لکھے جاتے ہیں۔“ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

امت میں بلند مرتبہ کون لوگ ہیں

﴿۲۰﴾ وعن ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَافُ أُمَّتِي حَمَلَةُ الْقُرْآنِ وَأَصْحَابُ اللَّيْلِ.

(رواہ الترمذی فی شعب الایمان) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”میری امت کے اشراف یعنی بلند مرتبہ لوگ قرآن اٹھانے والے اور رات (میں اٹھنے) والے ہیں۔“ (ترمذی)

توضیح: ”حملۃ القرآن“ یعنی قرآن حفظ سے پڑھنے والے یا ناظرہ سے پڑھنے والے اور حفظ و تجوید اور تفسیر و ترتیب قائم کرنے والے سب حملۃ القرآن کے مصداق میں داخل ہیں علماء کرام جو اپنے علم پر عمل کرنے والے ہوں وہ اس حدیث کے واضح مصداق ہیں۔ ۳

تہجد پڑھنے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا معمول

﴿۲۱﴾ وعن ابْنِ عُمَرَ أَنَّ أَبَاهُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ

آخِرَ اللَّيْلِ أَيْقَظْ أَهْلَهُ لِلصَّلَاةِ يَقُولُ لَهُمُ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ وَ أَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَ
اضْطِيزْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى۔ (رواہ مالک)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ان کے پدر بزرگوار حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ رات میں جس قدر اللہ چاہتا نماز پڑھتے رہتے اور رات جب آخر ہوتی تو اپنی زوجہ محترمہ کو نماز پڑھنے کے لئے اٹھاتے اور فرماتے کہ ”نماز پڑھو، پھر یہ آیت پڑھتے۔“

وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاضْطِيزْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى۔

ترجمہ: اور (اے محمد ﷺ) اپنے متعلقین کو بھی نماز کا حکم کرتے رہنے اور خود بھی اس (کی مشقتوں) پر صبر کیجئے ہم آپ سے رزق نہیں مانگتے، رزق تو ہم ہی آپ کو دیتے ہیں اور آخرت (کی بھلائی) تو پرہیزگاروں ہی کے لئے ہے۔“
(مالک)



باب القصد فی العمل

اعمال میں میانہ روی کا بیان

اسلام افراط و تفریط سے پاک ایک معتدل مذہب ہے جو اعتدال پر قائم ہے جس طرح دنیاوی امور میں افراط و تفریط باعث نقصان ہے اسی طرح دینی معاملات میں اور دین کے اعمال میں بھی افراط و تفریط باعث نقصان ہے ان احادیث میں ایک مسلمان کو اعمال و افعال اور اقوال میں میانہ روی کی تعلیم دی گئی ہے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ ”القصد“ درحقیقت راستے پر سیدھا چلنے کو کہتے ہیں جیسے ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾ اے پھر اس لفظ کو تمام امور میں میانہ روی اختیار کرنے کے معنی میں استعمال کیا گیا۔ اسی معنی میں یہ حدیث ہے ”القصد القصد“ یعنی تمام امور میں میانہ روی اختیار کرو خواہ وہ قول ہو یا فعل ہو ہر معاملہ میں افراط و تفریط سے بچو ایک حدیث میں آیا ہے ”علیکم ہدایاً قصداً ای طریقاً معتدلاً“ ایک حدیث میں ہے ”معال من اقتصد“ یعنی جو شخص اسراف اور کنجوسی سے بچ کر اعتدال پر چلا وہ کبھی محتاج نہیں ہوگا۔ بہر حال اسلام اعتدال کا راستہ بتاتا ہے آنے والی احادیث میں اسی اعتدال کا بیان ہے۔

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا يَصُومَ مِنْهُ شَيْئاً وَ يَصُومُ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا يُفْطِرَ مِنْهُ شَيْئاً وَ كَانَ لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّياً إِلَّا رَأَيْتَهُ وَلَا تَكَلِّمُ إِلَّا رَأَيْتَهُ. (رواہ البغاری) ۱

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ مہینہ (کے اکثر ایام) میں (نفل) روزہ نہ رکھتے، یہاں تک کہ ہم گمان کرتے کہ آپ اس مہینہ میں روزہ نہیں رکھیں گے اور آپ (اسی مہینہ یا دوسرے مہینہ کے اکثر ایام میں) روزہ رکھتے تھے یہاں تک کہ ہم گمان کرتے کہ اب (اس مہینہ کا) کوئی دن بھی آپ بغیر روزہ نہیں چھوڑیں گے اور اگر آپ کورات میں نماز پڑھتے ہوئے تم دیکھنا چاہتے تو نماز پڑھتے ہوئے بھی دیکھ لیتے اور اگر آپ کورات میں سوتے ہوئے تم دیکھنا چاہتے تو سوتے ہوئے بھی دیکھ لیتے۔ (بخاری)

دائمی عمل محبوب تر ہوتا ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهَا

وَأَنْ قُلْ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: (بندوں کے نیک اعمال میں) خدا کے نزدیک سب سے محبوب وہ عمل ہے جو ہمیشہ کیا جائے اگرچہ وہ تھوڑا ہی کیوں نہ ہو“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”احومہا“ عمل پر دوام کا ایک فائدہ یہ ہوتا ہے کہ عبادت انسان کی ایسی عادت بن جاتی ہے جس کو چھوڑنا طبعی طور پر ناگوار ہوتا ہے۔ دوسرا فائدہ یہ کہ دفاتر اعمال میں اس شخص کے اس عمل کی وجہ سے حاضری لگ جاتی ہے۔ تیسرا یہ کہ ملاء اعلیٰ میں جس راستے سے یہ عمل جاتا ہے وہ مقامات اس عمل پر گواہ بن جاتے ہیں۔ ۳

علامہ مظہر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اہل تصوف و طریقت نے اسی حدیث کو لیا ہے اور اوراد و وظائف کی پابندی کرتے ہیں۔ ”وان قل“ مطلب یہ کہ اگرچہ وہ عمل تھوڑا ہی ہو مگر دوام سے اس کا مقام بلند ہو گیا اور اس کے اثرات دور رس ہو گئے اس کی مثال آپ سیلاب اور ایک قطرہ ٹپکنے سے سمجھ لیجئے مثلاً ایک مضبوط پتھر پڑا ہے اس پر زور دار سیلاب آ گیا اور چلا گیا جب دیکھا گیا تو پتھر اسی طرح صحیح و سالم نکلا لیکن اسی مضبوط پتھر پر اگر دوام کے ساتھ اوپر سے ایک ایک قطرہ پانی ٹپکتا رہتا ہو تو کچھ عرصہ بعد پتھر میں سوراخ بن جائے گا۔ ۳

یہ دوام عمل کا نتیجہ ہے کہ ایک قطرہ نے وہ کچھ کیا جو بڑا سیلاب نہ کر سکا، معلوم ہوا کہ دائمی عمل با اثر اور محبوب تر ہوتا ہے۔

استطاعت کے دائرہ میں عمل کرنا چاہئے

﴿۳﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۴

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”تم اسی قدر عمل کیا کرو جتنی کہ (ہمیشہ) کرنے کی طاقت رکھتے ہو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ (ثواب دینے میں) تنگی نہیں کرتا یہاں تک کہ تم خود تنگی نہ کرو (یعنی تنگ آ کر عبادت ہی نہ چھوڑ دو)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”لا یمل“ مل یمل سمع سے اکتانے، تھک جانے اور تنگ دل ہونے کے معنی میں ہے۔ ۵

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تم اپنے لئے نفلی عبادات میں اس قدر عمل مقرر کرو جتنا تم نبھا سکو ایسا نہ ہو کہ آج تو سو رکعت نفل پڑھ لی اور کل دو رکعت بھی نہیں پڑھی جب تھک کر اکتا جاؤ گے اور عمل چھوڑ دو گے تو اللہ تعالیٰ بھی ثواب دینا بند کر دیگا کیونکہ جب عمل نہیں ہوگا تو ثواب کہاں سے آئے گا۔

۱۔ اخرجه البخاری: ۱۱۸۶، ۱/۱۸۸، ۲/۱۸۸، ۳/۱۸۸، ۴/۱۸۸، ۵/۱۸۸، ۶/۱۸۸، ۷/۱۸۸، ۸/۱۸۸، ۹/۱۸۸، ۱۰/۱۸۸، ۱۱/۱۸۸، ۱۲/۱۸۸، ۱۳/۱۸۸، ۱۴/۱۸۸، ۱۵/۱۸۸، ۱۶/۱۸۸، ۱۷/۱۸۸، ۱۸/۱۸۸، ۱۹/۱۸۸، ۲۰/۱۸۸، ۲۱/۱۸۸، ۲۲/۱۸۸، ۲۳/۱۸۸، ۲۴/۱۸۸، ۲۵/۱۸۸، ۲۶/۱۸۸، ۲۷/۱۸۸، ۲۸/۱۸۸، ۲۹/۱۸۸، ۳۰/۱۸۸، ۳۱/۱۸۸، ۳۲/۱۸۸، ۳۳/۱۸۸، ۳۴/۱۸۸، ۳۵/۱۸۸، ۳۶/۱۸۸، ۳۷/۱۸۸، ۳۸/۱۸۸، ۳۹/۱۸۸، ۴۰/۱۸۸، ۴۱/۱۸۸، ۴۲/۱۸۸، ۴۳/۱۸۸، ۴۴/۱۸۸، ۴۵/۱۸۸، ۴۶/۱۸۸، ۴۷/۱۸۸، ۴۸/۱۸۸، ۴۹/۱۸۸، ۵۰/۱۸۸، ۵۱/۱۸۸، ۵۲/۱۸۸، ۵۳/۱۸۸، ۵۴/۱۸۸، ۵۵/۱۸۸، ۵۶/۱۸۸، ۵۷/۱۸۸، ۵۸/۱۸۸، ۵۹/۱۸۸، ۶۰/۱۸۸، ۶۱/۱۸۸، ۶۲/۱۸۸، ۶۳/۱۸۸، ۶۴/۱۸۸، ۶۵/۱۸۸، ۶۶/۱۸۸، ۶۷/۱۸۸، ۶۸/۱۸۸، ۶۹/۱۸۸، ۷۰/۱۸۸، ۷۱/۱۸۸، ۷۲/۱۸۸، ۷۳/۱۸۸، ۷۴/۱۸۸، ۷۵/۱۸۸، ۷۶/۱۸۸، ۷۷/۱۸۸، ۷۸/۱۸۸، ۷۹/۱۸۸، ۸۰/۱۸۸، ۸۱/۱۸۸، ۸۲/۱۸۸، ۸۳/۱۸۸، ۸۴/۱۸۸، ۸۵/۱۸۸، ۸۶/۱۸۸، ۸۷/۱۸۸، ۸۸/۱۸۸، ۸۹/۱۸۸، ۹۰/۱۸۸، ۹۱/۱۸۸، ۹۲/۱۸۸، ۹۳/۱۸۸، ۹۴/۱۸۸، ۹۵/۱۸۸، ۹۶/۱۸۸، ۹۷/۱۸۸، ۹۸/۱۸۸، ۹۹/۱۸۸، ۱۰۰/۱۸۸، ۱۰۱/۱۸۸، ۱۰۲/۱۸۸، ۱۰۳/۱۸۸، ۱۰۴/۱۸۸، ۱۰۵/۱۸۸، ۱۰۶/۱۸۸، ۱۰۷/۱۸۸، ۱۰۸/۱۸۸، ۱۰۹/۱۸۸، ۱۱۰/۱۸۸، ۱۱۱/۱۸۸، ۱۱۲/۱۸۸، ۱۱۳/۱۸۸، ۱۱۴/۱۸۸، ۱۱۵/۱۸۸، ۱۱۶/۱۸۸، ۱۱۷/۱۸۸، ۱۱۸/۱۸۸، ۱۱۹/۱۸۸، ۱۲۰/۱۸۸، ۱۲۱/۱۸۸، ۱۲۲/۱۸۸، ۱۲۳/۱۸۸، ۱۲۴/۱۸۸، ۱۲۵/۱۸۸، ۱۲۶/۱۸۸، ۱۲۷/۱۸۸، ۱۲۸/۱۸۸، ۱۲۹/۱۸۸، ۱۳۰/۱۸۸، ۱۳۱/۱۸۸، ۱۳۲/۱۸۸، ۱۳۳/۱۸۸، ۱۳۴/۱۸۸، ۱۳۵/۱۸۸، ۱۳۶/۱۸۸، ۱۳۷/۱۸۸، ۱۳۸/۱۸۸، ۱۳۹/۱۸۸، ۱۴۰/۱۸۸، ۱۴۱/۱۸۸، ۱۴۲/۱۸۸، ۱۴۳/۱۸۸، ۱۴۴/۱۸۸، ۱۴۵/۱۸۸، ۱۴۶/۱۸۸، ۱۴۷/۱۸۸، ۱۴۸/۱۸۸، ۱۴۹/۱۸۸، ۱۵۰/۱۸۸، ۱۵۱/۱۸۸، ۱۵۲/۱۸۸، ۱۵۳/۱۸۸، ۱۵۴/۱۸۸، ۱۵۵/۱۸۸، ۱۵۶/۱۸۸، ۱۵۷/۱۸۸، ۱۵۸/۱۸۸، ۱۵۹/۱۸۸، ۱۶۰/۱۸۸، ۱۶۱/۱۸۸، ۱۶۲/۱۸۸، ۱۶۳/۱۸۸، ۱۶۴/۱۸۸، ۱۶۵/۱۸۸، ۱۶۶/۱۸۸، ۱۶۷/۱۸۸، ۱۶۸/۱۸۸، ۱۶۹/۱۸۸، ۱۷۰/۱۸۸، ۱۷۱/۱۸۸، ۱۷۲/۱۸۸، ۱۷۳/۱۸۸، ۱۷۴/۱۸۸، ۱۷۵/۱۸۸، ۱۷۶/۱۸۸، ۱۷۷/۱۸۸، ۱۷۸/۱۸۸، ۱۷۹/۱۸۸، ۱۸۰/۱۸۸، ۱۸۱/۱۸۸، ۱۸۲/۱۸۸، ۱۸۳/۱۸۸، ۱۸۴/۱۸۸، ۱۸۵/۱۸۸، ۱۸۶/۱۸۸، ۱۸۷/۱۸۸، ۱۸۸/۱۸۸، ۱۸۹/۱۸۸، ۱۹۰/۱۸۸، ۱۹۱/۱۸۸، ۱۹۲/۱۸۸، ۱۹۳/۱۸۸، ۱۹۴/۱۸۸، ۱۹۵/۱۸۸، ۱۹۶/۱۸۸، ۱۹۷/۱۸۸، ۱۹۸/۱۸۸، ۱۹۹/۱۸۸، ۲۰۰/۱۸۸، ۲۰۱/۱۸۸، ۲۰۲/۱۸۸، ۲۰۳/۱۸۸، ۲۰۴/۱۸۸، ۲۰۵/۱۸۸، ۲۰۶/۱۸۸، ۲۰۷/۱۸۸، ۲۰۸/۱۸۸، ۲۰۹/۱۸۸، ۲۱۰/۱۸۸، ۲۱۱/۱۸۸، ۲۱۲/۱۸۸، ۲۱۳/۱۸۸، ۲۱۴/۱۸۸، ۲۱۵/۱۸۸، ۲۱۶/۱۸۸، ۲۱۷/۱۸۸، ۲۱۸/۱۸۸، ۲۱۹/۱۸۸، ۲۲۰/۱۸۸، ۲۲۱/۱۸۸، ۲۲۲/۱۸۸، ۲۲۳/۱۸۸، ۲۲۴/۱۸۸، ۲۲۵/۱۸۸، ۲۲۶/۱۸۸، ۲۲۷/۱۸۸، ۲۲۸/۱۸۸، ۲۲۹/۱۸۸، ۲۳۰/۱۸۸، ۲۳۱/۱۸۸، ۲۳۲/۱۸۸، ۲۳۳/۱۸۸، ۲۳۴/۱۸۸، ۲۳۵/۱۸۸، ۲۳۶/۱۸۸، ۲۳۷/۱۸۸، ۲۳۸/۱۸۸، ۲۳۹/۱۸۸، ۲۴۰/۱۸۸، ۲۴۱/۱۸۸، ۲۴۲/۱۸۸، ۲۴۳/۱۸۸، ۲۴۴/۱۸۸، ۲۴۵/۱۸۸، ۲۴۶/۱۸۸، ۲۴۷/۱۸۸، ۲۴۸/۱۸۸، ۲۴۹/۱۸۸، ۲۵۰/۱۸۸، ۲۵۱/۱۸۸، ۲۵۲/۱۸۸، ۲۵۳/۱۸۸، ۲۵۴/۱۸۸، ۲۵۵/۱۸۸، ۲۵۶/۱۸۸، ۲۵۷/۱۸۸، ۲۵۸/۱۸۸، ۲۵۹/۱۸۸، ۲۶۰/۱۸۸، ۲۶۱/۱۸۸، ۲۶۲/۱۸۸، ۲۶۳/۱۸۸، ۲۶۴/۱۸۸، ۲۶۵/۱۸۸، ۲۶۶/۱۸۸، ۲۶۷/۱۸۸، ۲۶۸/۱۸۸، ۲۶۹/۱۸۸، ۲۷۰/۱۸۸، ۲۷۱/۱۸۸، ۲۷۲/۱۸۸، ۲۷۳/۱۸۸، ۲۷۴/۱۸۸، ۲۷۵/۱۸۸، ۲۷۶/۱۸۸، ۲۷۷/۱۸۸، ۲۷۸/۱۸۸، ۲۷۹/۱۸۸، ۲۸۰/۱۸۸، ۲۸۱/۱۸۸، ۲۸۲/۱۸۸، ۲۸۳/۱۸۸، ۲۸۴/۱۸۸، ۲۸۵/۱۸۸، ۲۸۶/۱۸۸، ۲۸۷/۱۸۸، ۲۸۸/۱۸۸، ۲۸۹/۱۸۸، ۲۹۰/۱۸۸، ۲۹۱/۱۸۸، ۲۹۲/۱۸۸، ۲۹۳/۱۸۸، ۲۹۴/۱۸۸، ۲۹۵/۱۸۸، ۲۹۶/۱۸۸، ۲۹۷/۱۸۸، ۲۹۸/۱۸۸، ۲۹۹/۱۸۸، ۳۰۰/۱۸۸، ۳۰۱/۱۸۸، ۳۰۲/۱۸۸، ۳۰۳/۱۸۸، ۳۰۴/۱۸۸، ۳۰۵/۱۸۸، ۳۰۶/۱۸۸، ۳۰۷/۱۸۸، ۳۰۸/۱۸۸، ۳۰۹/۱۸۸، ۳۱۰/۱۸۸، ۳۱۱/۱۸۸، ۳۱۲/۱۸۸، ۳۱۳/۱۸۸، ۳۱۴/۱۸۸، ۳۱۵/۱۸۸، ۳۱۶/۱۸۸، ۳۱۷/۱۸۸، ۳۱۸/۱۸۸، ۳۱۹/۱۸۸، ۳۲۰/۱۸۸، ۳۲۱/۱۸۸، ۳۲۲/۱۸۸، ۳۲۳/۱۸۸، ۳۲۴/۱۸۸، ۳۲۵/۱۸۸، ۳۲۶/۱۸۸، ۳۲۷/۱۸۸، ۳۲۸/۱۸۸، ۳۲۹/۱۸۸، ۳۳۰/۱۸۸، ۳۳۱/۱۸۸، ۳۳۲/۱۸۸، ۳۳۳/۱۸۸، ۳۳۴/۱۸۸، ۳۳۵/۱۸۸، ۳۳۶/۱۸۸، ۳۳۷/۱۸۸، ۳۳۸/۱۸۸، ۳۳۹/۱۸۸، ۳۴۰/۱۸۸، ۳۴۱/۱۸۸، ۳۴۲/۱۸۸، ۳۴۳/۱۸۸، ۳۴۴/۱۸۸، ۳۴۵/۱۸۸، ۳۴۶/۱۸۸، ۳۴۷/۱۸۸، ۳۴۸/۱۸۸، ۳۴۹/۱۸۸، ۳۵۰/۱۸۸، ۳۵۱/۱۸۸، ۳۵۲/۱۸۸، ۳۵۳/۱۸۸، ۳۵۴/۱۸۸، ۳۵۵/۱۸۸، ۳۵۶/۱۸۸، ۳۵۷/۱۸۸، ۳۵۸/۱۸۸، ۳۵۹/۱۸۸، ۳۶۰/۱۸۸، ۳۶۱/۱۸۸، ۳۶۲/۱۸۸، ۳۶۳/۱۸۸، ۳۶۴/۱۸۸، ۳۶۵/۱۸۸، ۳۶۶/۱۸۸، ۳۶۷/۱۸۸، ۳۶۸/۱۸۸، ۳۶۹/۱۸۸، ۳۷۰/۱۸۸، ۳۷۱/۱۸۸، ۳۷۲/۱۸۸، ۳۷۳/۱۸۸، ۳۷۴/۱۸۸، ۳۷۵/۱۸۸، ۳۷۶/۱۸۸، ۳۷۷/۱۸۸، ۳۷۸/۱۸۸، ۳۷۹/۱۸۸، ۳۸۰/۱۸۸، ۳۸۱/۱۸۸، ۳۸۲/۱۸۸، ۳۸۳/۱۸۸، ۳۸۴/۱۸۸، ۳۸۵/۱۸۸، ۳۸۶/۱۸۸، ۳۸۷/۱۸۸، ۳۸۸/۱۸۸، ۳۸۹/۱۸۸، ۳۹۰/۱۸۸، ۳۹۱/۱۸۸، ۳۹۲/۱۸۸، ۳۹۳/۱۸۸، ۳۹۴/۱۸۸، ۳۹۵/۱۸۸، ۳۹۶/۱۸۸، ۳۹۷/۱۸۸، ۳۹۸/۱۸۸، ۳۹۹/۱۸۸، ۴۰۰/۱۸۸، ۴۰۱/۱۸۸، ۴۰۲/۱۸۸، ۴۰۳/۱۸۸، ۴۰۴/۱۸۸، ۴۰۵/۱۸۸، ۴۰۶/۱۸۸، ۴۰۷/۱۸۸، ۴۰۸/۱۸۸، ۴۰۹/۱۸۸، ۴۱۰/۱۸۸، ۴۱۱/۱۸۸، ۴۱۲/۱۸۸، ۴۱۳/۱۸۸، ۴۱۴/۱۸۸، ۴۱۵/۱۸۸، ۴۱۶/۱۸۸، ۴۱۷/۱۸۸، ۴۱۸/۱۸۸، ۴۱۹/۱۸۸، ۴۲۰/۱۸۸، ۴۲۱/۱۸۸، ۴۲۲/۱۸۸، ۴۲۳/۱۸۸، ۴۲۴/۱۸۸، ۴۲۵/۱۸۸، ۴۲۶/۱۸۸، ۴۲۷/۱۸۸، ۴۲۸/۱۸۸، ۴۲۹/۱۸۸، ۴۳۰/۱۸۸، ۴۳۱/۱۸۸، ۴۳۲/۱۸۸، ۴۳۳/۱۸۸، ۴۳۴/۱۸۸، ۴۳۵/۱۸۸، ۴۳۶/۱۸۸، ۴۳۷/۱۸۸، ۴۳۸/۱۸۸، ۴۳۹/۱۸۸، ۴۴۰/۱۸۸، ۴۴۱/۱۸۸، ۴۴۲/۱۸۸، ۴۴۳/۱۸۸، ۴۴۴/۱۸۸، ۴۴۵/۱۸۸، ۴۴۶/۱۸۸، ۴۴۷/۱۸۸، ۴۴۸/۱۸۸، ۴۴۹/۱۸۸، ۴۵۰/۱۸۸، ۴۵۱/۱۸۸، ۴۵۲/۱۸۸، ۴۵۳/۱۸۸، ۴۵۴/۱۸۸، ۴۵۵/۱۸۸، ۴۵۶/۱۸۸، ۴۵۷/۱۸۸، ۴۵۸/۱۸۸، ۴۵۹/۱۸۸، ۴۶۰/۱۸۸، ۴۶۱/۱۸۸، ۴۶۲/۱۸۸، ۴۶۳/۱۸۸، ۴۶۴/۱۸۸، ۴۶۵/۱۸۸، ۴۶۶/۱۸۸، ۴۶۷/۱۸۸، ۴۶۸/۱۸۸، ۴۶۹/۱۸۸، ۴۷۰/۱۸۸، ۴۷۱/۱۸۸، ۴۷۲/۱۸۸، ۴۷۳/۱۸۸، ۴۷۴/۱۸۸، ۴۷۵/۱۸۸، ۴۷۶/۱۸۸، ۴۷۷/۱۸۸، ۴۷۸/۱۸۸، ۴۷۹/۱۸۸، ۴۸۰/۱۸۸، ۴۸۱/۱۸۸، ۴۸۲/۱۸۸، ۴۸۳/۱۸۸، ۴۸۴/۱۸۸، ۴۸۵/۱۸۸، ۴۸۶/۱۸۸، ۴۸۷/۱۸۸، ۴۸۸/۱۸۸، ۴۸۹/۱۸۸، ۴۹۰/۱۸۸، ۴۹۱/۱۸۸، ۴۹۲/۱۸۸، ۴۹۳/۱۸۸، ۴۹۴/۱۸۸، ۴۹۵/۱۸۸، ۴۹۶/۱۸۸، ۴۹۷/۱۸۸، ۴۹۸/۱۸۸، ۴۹۹/۱۸۸، ۵۰۰/۱۸۸، ۵۰۱/۱۸۸، ۵۰۲/۱۸۸، ۵۰۳/۱۸۸، ۵۰۴/۱۸۸، ۵۰۵/۱۸۸، ۵۰۶/۱۸۸، ۵۰۷/۱۸۸، ۵۰۸/۱۸۸، ۵۰۹/۱۸۸، ۵۱۰/۱۸۸، ۵۱۱/۱۸۸، ۵۱۲/۱۸۸، ۵۱۳/۱۸۸، ۵۱۴/۱۸۸، ۵۱۵/۱۸۸، ۵۱۶/۱۸۸، ۵۱۷/۱۸۸، ۵۱۸/۱۸۸، ۵۱۹/۱۸۸، ۵۲۰/۱۸۸، ۵۲۱/۱۸۸، ۵۲۲/۱۸۸، ۵۲۳/۱۸۸، ۵۲۴/۱۸۸، ۵۲۵/۱۸۸، ۵۲۶/۱۸۸، ۵۲۷/۱۸۸، ۵۲۸/۱۸۸، ۵۲۹/۱۸۸، ۵۳۰/۱۸۸، ۵۳۱/۱۸۸، ۵۳۲/۱۸۸، ۵۳۳/۱۸۸، ۵۳۴/۱۸۸، ۵۳۵/۱۸۸، ۵۳۶/۱۸۸، ۵۳۷/۱۸۸، ۵۳۸/۱۸۸، ۵۳۹/۱۸۸، ۵۴۰/۱۸۸، ۵۴۱/۱۸۸، ۵۴۲/۱۸۸، ۵۴۳/۱۸۸، ۵۴۴/۱۸۸، ۵۴۵/۱۸۸، ۵۴۶/۱۸۸، ۵۴۷/۱۸۸، ۵۴۸/۱۸۸، ۵۴۹/۱۸۸، ۵۵۰/۱۸۸، ۵۵۱/۱۸۸، ۵۵۲/۱۸۸، ۵۵۳/۱۸۸، ۵۵۴/۱۸۸، ۵۵۵/۱۸۸، ۵۵۶/۱۸۸، ۵۵۷/۱۸۸، ۵۵۸/۱۸۸، ۵۵۹/۱۸۸، ۵۶۰/۱۸۸، ۵۶۱/۱۸۸، ۵۶۲/۱۸۸، ۵۶۳/۱۸۸، ۵۶۴/۱۸۸، ۵۶۵/۱۸۸، ۵۶۶/۱۸۸، ۵۶۷/۱۸۸، ۵۶۸/۱۸۸، ۵۶۹/۱۸۸، ۵۷۰/۱۸۸، ۵۷۱/۱۸۸، ۵۷۲/۱۸۸، ۵۷۳/۱۸۸، ۵۷۴/۱۸۸، ۵۷۵/۱۸۸، ۵۷۶/۱۸۸، ۵۷۷/۱۸۸، ۵۷۸/۱۸۸، ۵۷۹/۱۸۸، ۵۸۰/۱۸۸، ۵۸۱/۱۸۸، ۵۸۲/۱۸۸، ۵۸۳/۱۸۸، ۵۸۴/۱۸۸، ۵۸۵/۱۸۸، ۵۸۶/۱۸۸، ۵۸۷/۱۸۸، ۵۸۸/۱۸۸، ۵۸۹/۱۸۸، ۵۹۰/۱۸۸، ۵۹۱/۱۸۸، ۵۹۲/۱۸۸، ۵۹۳/۱۸۸، ۵۹۴/۱۸۸، ۵۹۵/۱۸۸، ۵۹۶/۱۸۸، ۵۹۷/۱۸۸، ۵۹۸/۱۸۸، ۵۹۹/۱۸۸، ۶۰۰/۱۸۸، ۶۰۱/۱۸۸، ۶۰۲/۱۸۸، ۶۰۳/۱۸۸، ۶۰۴/۱۸۸، ۶۰۵/۱۸۸، ۶۰۶/۱۸۸، ۶۰۷/۱۸۸، ۶۰۸/۱۸۸، ۶۰۹/۱۸۸، ۶۱۰/۱۸۸، ۶۱۱/۱۸۸، ۶۱۲/۱۸۸، ۶۱۳/۱۸۸، ۶۱۴/۱۸۸، ۶۱۵/۱۸۸، ۶۱۶/۱۸۸، ۶۱۷/۱۸۸، ۶۱۸/۱۸۸، ۶۱۹/۱۸۸، ۶۲۰/۱۸۸، ۶۲۱/۱۸۸، ۶۲۲/۱۸۸، ۶۲۳/۱۸۸، ۶۲۴/۱۸۸، ۶۲۵/۱۸۸، ۶۲۶/۱۸۸، ۶۲۷/۱۸۸، ۶۲۸/۱۸۸، ۶۲۹/۱۸۸، ۶۳۰/۱۸۸، ۶۳۱/۱۸۸، ۶۳۲/۱۸۸، ۶۳۳/۱۸۸، ۶۳۴/۱۸۸، ۶۳۵/۱۸۸، ۶۳۶/۱۸۸، ۶۳۷/۱۸۸، ۶۳۸/۱۸۸، ۶۳۹/۱۸۸، ۶۴۰/۱۸۸، ۶۴۱/۱۸۸، ۶۴۲/۱۸۸، ۶۴۳/۱۸۸، ۶۴۴/۱۸۸، ۶۴۵/۱۸۸، ۶۴۶/۱۸۸، ۶۴۷/۱۸۸، ۶۴۸/۱۸۸، ۶۴۹/۱۸۸، ۶۵۰/۱۸۸، ۶۵۱/۱۸۸، ۶۵۲/۱۸۸، ۶۵۳/۱۸۸، ۶۵۴/۱۸۸، ۶۵۵/۱۸۸، ۶۵۶/۱۸۸، ۶۵۷/۱۸۸، ۶۵۸/۱۸۸، ۶۵۹/۱۸۸، ۶۶۰/۱۸۸، ۶۶۱/۱۸۸، ۶۶۲/۱۸۸، ۶۶۳/۱۸۸، ۶۶۴/۱۸۸، ۶۶۵/۱۸۸، ۶۶۶/۱۸۸، ۶۶۷/۱۸۸، ۶۶۸/۱۸۸، ۶۶۹/۱۸۸، ۶۷۰/۱۸۸، ۶۷۱/۱۸۸، ۶۷۲/۱۸۸، ۶۷۳/۱۸۸، ۶۷۴/۱۸۸، ۶۷۵/۱۸۸، ۶۷۶/۱۸۸، ۶۷۷/۱۸۸، ۶۷۸/۱۸۸، ۶۷۹/۱۸۸، ۶۸۰/۱۸۸، ۶۸۱/۱۸۸، ۶۸۲/۱۸۸، ۶۸۳/۱۸۸، ۶۸۴/۱۸۸، ۶۸۵/۱۸۸، ۶۸۶/۱۸۸، ۶۸۷/۱۸۸، ۶۸۸/۱۸۸، ۶۸۹/۱۸۸، ۶۹۰/۱۸۸، ۶۹۱/۱۸۸، ۶۹۲/۱۸۸، ۶۹۳/۱۸۸، ۶۹۴/۱۸۸، ۶۹۵/۱۸۸، ۶۹۶/۱۸۸، ۶۹۷/۱۸۸، ۶۹۸/۱۸۸، ۶۹۹/۱۸۸، ۷۰۰/۱۸۸، ۷۰۱/۱۸۸، ۷۰۲/۱۸۸، ۷۰۳/۱۸۸، ۷۰۴/۱۸۸، ۷۰۵/۱۸۸، ۷۰۶/۱۸۸، ۷۰۷/۱۸۸، ۷۰۸/۱۸۸، ۷۰۹/۱۸۸، ۷۱۰/۱۸۸، ۷۱۱/۱۸۸، ۷۱۲/۱۸۸، ۷۱۳/۱۸۸، ۷۱۴/۱۸۸، ۷۱۵/۱۸۸، ۷۱۶/۱۸۸، ۷۱۷/۱۸۸، ۷۱۸/۱۸۸، ۷۱۹/۱۸۸، ۷۲۰/۱۸۸، ۷۲۱/۱۸۸، ۷۲۲/۱۸۸، ۷۲۳/۱۸۸، ۷۲۴/۱۸۸، ۷۲۵/۱۸۸، ۷۲۶/۱۸۸، ۷۲۷/۱۸۸، ۷۲۸/۱۸۸، ۷۲۹/۱۸۸، ۷۳۰/۱۸۸، ۷۳۱/۱۸۸، ۷۳۲/۱۸۸، ۷۳۳/۱۸۸، ۷۳۴/۱۸۸، ۷۳۵/۱۸۸، ۷۳۶/۱۸۸، ۷۳۷/۱۸۸، ۷۳۸/۱۸۸، ۷۳۹/۱۸۸، ۷۴۰/۱۸۸، ۷۴۱/۱۸۸، ۷۴۲/۱۸۸، ۷۴۳/۱۸۸، ۷۴۴/۱۸۸، ۷۴۵/۱۸۸، ۷۴۶/۱۸۸، ۷۴۷/۱۸۸، ۷۴۸/۱۸۸، ۷۴۹/۱۸۸، ۷۵۰/۱۸۸، ۷۵۱/۱۸۸، ۷۵۲/۱۸۸، ۷۵۳/۱۸۸، ۷۵۴/۱۸۸، ۷۵۵/

حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ ثواب دینے میں تنگی نہیں کرتا نہ اللہ تعالیٰ تھک جاتا ہے تم خود تھک جاؤ گے لہذا بقدر استطاعت اتنا عمل اپناؤ جسے تم ہمیشہ نبھاسکو۔

یاد رکھو اس سے فرائض اور واجبات مراد نہیں ہیں وہ تو ہر حال میں کرنا ہی پڑتے ہیں۔ یہاں نوافل و مستحبات اور اوراد و وظائف مراد ہیں جیسے تہجد، تلاوت نفل روزے وغیرہ وغیرہ ہیں۔

جب تک نشاط ہو اس وقت تک عبادت کرو

﴿۴﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّ أَحَدُكُمْ نَشَاطَهُ وَإِذَا فَتَرَ فَلْيَقْعُدْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”تمہیں چاہئے کہ اسی وقت تک نماز پڑھو جب تک کہ خوش دلی رہے، اور جب طبیعت ست ہو جائے تو بیٹھ جاؤ۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فتور“ نصر بنصر سے فتورست ہونے اور تھک جانے کے معنی میں ہے ”نشاط“ چستی، اطمینان اور سکون کے معنی میں ہے۔ ۲

مطلب یہ کہ جب تک نقلی عبادات میں دل لگتا ہے فرحت و بشاشت حاصل رہتی ہے اطمینان و سکون برقرار رہتا ہے تو عبادت میں لگا رہنا چاہئے لیکن جب طبیعت میں ملال آجائے جسم میں اضمحلال آجائے تو نفل عبادت کو چھوڑ کر آرام حاصل کرنا چاہئے تاکہ دوسرے وقت میں اس عبادت کے لئے مزید چست ہو جائے اگر ایسا نہ کیا گیا اور سستی میں عبادت میں لگا رہا تو ایک نقصان تو یہ ہوگا کہ وہ عبادت ہی ناقص ادا ہوگی دوسرا نقصان یہ ہو سکتا ہے کہ طبیعت پر وہ عبادت بوجھ بن جائے گی اور عبادت کو بوجھ سمجھنا الگ گناہ ہے تیسرا نقصان یہ ہو سکتا ہے کہ آئندہ مکمل طور پر یہ شخص اس عبادت کو چھوڑ دیگا لہذا بہتر یہ ہے کہ کچھ وقت کے لئے چھوڑ کر پھر شروع کر دے نہ یہ کہ بالکل چھوڑ دے۔

اونگھنے کی حالت میں نماز نہیں پڑھنی چاہئے

﴿۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَدْرِى لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسُبُّ نَفْسَهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ ”جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے کی حالت میں اونگھنے لگے تو اسے چاہئے کہ سو رہے یہاں تک کہ نیند جاتی رہے کیونکہ جب تم میں سے کوئی اونگھتا

ہو انما ز پڑھتا ہے تو نیند کے غلبہ کی وجہ سے اسے یہ بھی پتہ نہیں چلتا کہ وہ کیا کہہ رہا ہے لہذا ہو سکتا ہے کہ وہ تو مغفرت کا طالب ہو مگر (او گھنے کی وجہ سے) اپنے نفس کے لئے (اس کی زبان سے) بدعائنکل جائے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”نعس“ نصر یعنی اور فتح یفتح سے او گھنے کے معنی میں آتا ہے اسم فاعل ”ناعس“ آتا ہے۔ لہ

”فی سب نفسہ“ گالی دینے سے مراد اپنے آپ کو برا بھلا کہنا ہے یا بد عادات یا مراد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ نیند اور او گھنے کی حالت میں دل و دماغ حاضر نہیں رہتے زبان بھی قابو میں نہیں ہوتی ہے لہذا غنودگی میں مستغرق شخص کی زبان سے کچھ بھی نکل سکتا ہے وہ گالی بھی ہو سکتی ہے اور وہ بد دعا بھی ہو سکتی ہے مثلاً نیند کی حالت میں ایک شخص ”اللہم اغفر لی“ کہنا چاہتا ہے لیکن اس کی زبان سے بے اختیار ”اللہم اغفر لی“ نکل جاتا ہے پہلے جملے کا ترجمہ یہ ہے کہ اے اللہ مجھے بخش دے، دوسرے جملے کا ترجمہ یہ ہے کہ اے اللہ مجھے خاک میں ملا دے۔ لہ

راقم الحروف کا اپنا تجربہ ہے کہ نیند کی حالت میں آدمی کیا سے کیا ہو جاتا ہے ایک دفعہ اعتکاف کے دوران اسی طرح کی حالت میں اپنے آپ کو گالی دینے لگا جب بیداری آئی تو ہنسی آئی۔ نبی اکرم کا فرمان سچا ہے ہم یہ کہیں گے ”صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔“

دین آسان مذہب ہے اس کو اپنے عمل سے سخت نہ بناؤ

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدًا إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّحُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا وَاسْتَعِينُوا بِالْغُدُوءِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَةِ.

(رواہ البخاری ص ۳)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”بے شک دین آسان ہے لیکن جو شخص دین میں سختی کرتا ہے دین اس پر غالب آ جاتا ہے، لہذا (ذہنی امور میں) میاں رومی اور اپنی طاقت کے مطابق عمل اختیار کرو اور (جنت و سلامتی نیز اللہ رب العزت کے انعامات و اکرامات کے ساتھ) خوش رہو (کیونکہ اللہ رب العزت تو تھوڑے ہی عمل پر، اگر وہ مداومت اور خلوص نیت کے ساتھ ہو تو بہت زیادہ ثواب دیدیتا ہے) اور صبح کے وقت اور شام کے وقت نیز کچھ رات کے آخری حصہ میں بھی اللہ رب العزت سے مدد مانگو۔“ (بخاری)

توضیح: ”الدین یسر“ یعنی دین آسان مذہب ہے اس کے فطری اور طبعی قواعد انسانی مزاج اور اس کی فطرت کے عین مطابق ہیں قیامت تک کوئی انسان ایسا پیدا نہیں ہو سکتا جو صحیح سالم ہو کر یہ کہہ دے کہ اسلام کا فلاں قاعدہ اور فلاں حکم میری تخلیق کے منافی ہے اللہ تعالیٰ نے انسانوں اور ان کے معاشرے کی تمام جدتوں اور ترقیوں کو دیکھ کر دین اسلام کے قواعد کو وضع فرمایا ہے لہذا انسان کی ذہنی، فکری اور عملی قوتیں بڑے سکون اور نہایت آسانی سے دین اسلام کے

قواعد کے ہموار بن سکتی ہیں جہاد ہی کو لیجئے اس کے گھمسان کے معرکوں میں گھس کر سر کٹانا کتنا دشوار معلوم ہوتا ہے لیکن اگر انسان کی طبیعت کو خارجی پابندیوں سے آزاد چھوڑا جائے تو یہی انسان، ”فرت و رب الکعبۃ“ کا مستانہ نعرہ لگاتا ہوا موت کو اس طرح گلے لگاتا ہے جس طرح کوئی شخص اپنے بچھڑے ہوئے محبوب کو گلے لگاتا ہے ہاں اگر ایک شخص اپنے آپ کو پابندیوں، سہولتوں اور آسائشوں میں پھنسا کر رکھ دے تو ظاہر ہے اس کے لئے دین سخت نہیں بلکہ وہ دین کے لئے سخت ہو گیا ہے یہیں سے لوگوں کی یہ بات سمجھ میں آ جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ دین آسان ہے علماء نے اس کو مشکل بنا دیا ان کا یہ کہنا غلط ہے دین آسان ہے مگر یہ لوگ دین کے لئے گران ہو گئے ہیں۔ ۱۔

ہم الزام ان کو دیتے تھے قصور اپنا نکل آیا

اس تشریح سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ لوگوں نے دین کے آسان ہونے کا مفہوم دین کو چھوڑ دینا سمجھ رکھا ہے کہتے ہیں ڈاڑھی منڈاؤ دین آسان ہے نماز نہ پڑھو دین آسان ہے روزہ نہ رکھو دین آسان ہے زکوٰۃ اور حج کی چھٹی کر لو دین آسان ہے شراب پیو نہ کر دین آسان ہے حرام و حلال کی تمیز نہ کر دین آسان ہے۔ اسلام کی حمایت میں انگلی تک نہ کٹاؤ دین آسان ہے جہاد کا انکار اور اس سے قلبی نفرت رکھو دین آسان ہے بے پردگی اور بے حیائی کا بازار گرم رکھو دین آسان ہے۔ یاد رکھو دین کی آسانی کا یہ مفہوم نہیں ہے بلکہ یہ دین چھوڑنے کا مفہوم ہے۔

اس حدیث سے حضور اکرم ﷺ عیسائیوں یہودیوں اور ہندوؤں کے پادریوں پوپوں اور پنڈتوں جیسے بے جانشد پسند لوگوں پر زور فرمانا چاہتے ہیں جنہوں نے اپنی بدعات، اختراعات اور من گھڑت عبادات سے اپنے مذہب کا حلیہ بگاڑ دیا ہے مثلاً رہبانیت میں راہب کے لئے شادی کرنا حرام ہے عورتوں سے میل جول حرام ہے لذیذ کھانے استعمال کرنا حرام ہے رات کو سو کر آرام کرنا منع ہے ان میں بعض اپنے سر کے بالوں کو رسی سے باندھ کر چھت کے ساتھ باندھ لیتے تھے بعض ہنسی کی ہڈی میں سوراخ کر کے رسی سے باندھ کر چھت کے ساتھ باندھ لیتے تھے تاکہ رات کو نیند نہ آئے بعض پادری انسانوں کی طرف پاؤں پر نہیں چلتے تھے بلکہ چوپاؤں کی طرح زمین پر ہاتھ اور پاؤں لگا کر چلتے تھے اور جنگلی گھاس کھاتے تھے بعض پادری نو مولود بچوں کو اغوا کر کے جنگل لیجا کر جنگلی طبیعت کا انسان بنا دیا کرتے تھے۔ ان چیزوں کے مقابلہ میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ دین آسان ہے اس کو سخت نہ بناؤ۔ ۲۔

گوتم بدھ کے حالات کو اور بعض پنڈتوں اور ہندوؤں کی بے جا پر تشدد عبادات کو اگر دیکھا جائے تو رو نگھٹے کھڑے ہو جاتے ہیں جاڑوں کے موسم میں ایک ہندو نہر میں جا کر برف ہٹا کر صبح صبح غسل کرتا ہے اور پھر وہیں پر کسی پتھر پر بیٹھ کر عبادت کرتا ہے جس میں ہزاروں کی جانیں ضائع ہو چکی ہیں یہ بے جا سختیاں اسلام میں نہیں ہیں۔ یہودیوں کو دیکھیں ان پر چربی کھانا حرام تھا اونٹ کا گوشت حرام تھا مسجد کے علاوہ کسی زمین پر نماز پڑھنا جائز نہیں مسجد میں بھی جماعت کے بغیر جائز نہیں رات کو اگر گناہ کرتے تھے تو صبح ان کے دروازوں پر لکھا جاتا تھا کہ فلاں شخص نے یہ گناہ کیا ہے جس عضو سے گناہ

کرتے تھے اس کو کاٹنا پڑتا تھا۔ جسم یا کپڑے پر پیشاب لگنے سے اس حصہ کو کاٹنا پڑتا تھا دھونے سے پاک نہیں ہو سکتا تھا۔ یہ ساری سختیاں دین اسلام میں نہیں ہیں لہذا حکم ہوا کہ اس آسان دین کو اپنی بد اعمالیوں سے مشکل نہ بناؤ اس حدیث سے وہ مسلمان بھی عبرت پکڑیں جنہوں نے اپنے اوپر غیر ثابت شدہ اعمال کو لازم قرار دیا ہے یا مستحبات کو واجب کر دیا ہے سال بھر تک پیدل اسفار کرتے ہیں سالانہ چٹوں اور ماہانہ سہ روزوں کو فرض سے کم نہیں سمجھتے اور ہفتہ وار گشت جیسے غیر ثابت شدہ اعمال کو عرش بریں کا حکم سمجھتے ہیں۔

”وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ“ یشاد: یا پر ضمہ ہے اور دال پر شد ہے مشادہ باب مفاعلہ سے ایک دوسرے پر غالب آنے کے معنی میں ہے۔ ۱

”احد“ یہ یشاد کا فاعل ہے اور ”الدین“ اس کے لئے مفعول بہ ہے اصل عبارت اس طرح ہے ”وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ“ یعنی دین کو عمل کے ذریعہ سے کوئی مغلوب نہیں کر سکتا بلکہ دین اس پر اس مقابلہ میں غالب آجائے گا اور وہ شخص مغلوب ہو کر دین کے اعمال کو چھوڑ دیگا لہذا یہ خواہش نہ کرو کہ سو فی صد دین کے اعمال پر عمل پیرا ہو جاؤں گا۔ اس میں بھی ان تشدد پسند عناصر پر رد ہے جو کہتے ہیں کہ جب تک سو فی صد اعمال نہیں آئیں گے جہاں نہیں ہو سکتا۔ ۲

”فسدحوا“ یعنی راہ راست پر انحراف تفریط سے پاک ہو کر قائم رہو۔ ۳

ای الزمو الطریقة المستقیمة والقصد فی العمل (المعات) ۴

”وقاربوا“ یعنی ٹھیک راستہ پر قائم رہ کر اللہ تعالیٰ کی طرف بڑھنے اور قریب ہونے کی کوشش کرو۔ ۵

”وابشروا“ یعنی اس بشارت کو سن لو اور خوش ہو جاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے تھوڑے عمل پر تم کو کثیر ثواب عطا فرمایا۔ ۶

”الغدوة“ یعنی تمام اوقات کو تم عمل کے لئے نہ گھیرو بلکہ اپنے نشاط اور چستی کے اوقات میں اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو، بے نشاط کے وہ تین اوقات صبح کے اوقات ہیں پھر شام کے اوقات ہیں اور پھر رات کے کچھ حصہ کے اوقات ہیں۔

اگر رات کا معمول رہ گیا تو دن میں ادا کرو

﴿۷﴾ و عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَأَمَّرَ عَنْ حِزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَ قِيَامَيْنِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ. (رواه مسلم) ۷

ترجمہ: اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”(جو شخص رات میں) اپنا پورا وظیفہ پڑھے بغیر سورا یا وظیفہ کا کچھ حصہ پڑھنے سے رہ گیا اور پھر اس نے اس کو نماز فجر اور نماز ظہر کے درمیان پڑھ لیا تو اس کے لئے یہی لکھا جائے گا کہ گویا اس نے رات ہی کو پڑھا۔“ (مسلم)

۱ المرقاۃ: ۲/۳۱۸ ۲ المرقاۃ: ۲/۳۱۸ ۳ المرقاۃ: ۲/۳۱۸ ۴ اشعة المعات: ۱/۵۶۵

۵ المرقاۃ: ۲/۳۱۸ ۶ المرقاۃ: ۲/۳۱۸ ۷ المرقاۃ: ۲/۳۱۸ ۸ اخرجه مسلم: ۲/۱۷۱

توضیح: مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص سے اس کا کوئی معمول رات سے رہ گیا تو وہ دن کے وقت نماز فجر سے لیکر ذوال شمس تک اس کو ادا کر سکتا ہے اگر اس وقت میں اس شخص نے اپنی رات کا وظیفہ پڑھ لیا تو یہ ایسا ہی ہوگا گویا اس نے رات ہی کو ادا کر دیا۔ ۱

یہاں رات کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ اکثر اوراد اور وظائف رات میں ہوتے ہیں اگر کسی سے دن کا وظیفہ مثلاً تلاوت یا نماز یا ذکر واذکار رہ گئے تو وہ رات کو ادا کر سکتا ہے کیونکہ دن اور رات ایک دوسرے کے قائم مقام ہیں۔

معذوری و مجبوری کی حالت میں لیٹ کر نماز پڑھنے کا حکم

﴿۸﴾ و عن عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلِّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلِي جَنْبٍ. (رواه البخاری) ۲

ترجمہ: اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”نماز کھڑے ہو کر پڑھو، اور اگر (کسی) عذر کی وجہ سے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر (قادر نہ ہو سکو تو بیٹھ کر پڑھو، اور اگر (بیٹھ کر نماز پڑھنے پر بھی) قادر نہ ہو سکو تو (پھر) کروٹ پر پڑھو۔“ (بخاری)

توضیح: ”فعلی جنب“ یہاں یہ بتایا جا رہا ہے کہ اگر کوئی شخص کھڑے ہو کر فرض نماز ادا نہیں کر سکتا ہو تو اسلام نے اس کو یہ سہولت دی ہے کہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے لیکن اگر بیٹھنا بھی مشکل ہو تو لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھے، احناف کے ہاں لیٹنے کا طریقہ یہ ہے کہ مریض چت لیٹ کر پاؤں قبلہ کی طرف پھیلا دے اور کندھوں کے نیچے تکیہ رکھ کر قبلہ کی طرف اشارے سے نماز پڑھے شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ مریض کروٹ پر لیٹ کر چہرہ قبلہ کی طرف کر کے اشارے سے نماز پڑھے زیر بحث حدیث میں کروٹ کا لفظ آیا ہے۔ احناف دارقطنی کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جس میں چت لیٹنے کا ثبوت ملتا ہے احناف ایک عقلی دلیل بھی دیتے ہیں کہ چت لیٹنے سے سامنے قبلہ ہوگا کیونکہ قبلہ آسمان تک ہے اور پہلو پر لیٹنے سے جو اشارہ ہوگا وہ قبلہ کے بجائے اپنے پاؤں کی طرف ہوگا۔ ۳

حضرت عمران کی روایت میں جو پہلو کا ذکر ہے تو شاید یہاں کوئی اور مجبوری ہو یا بیان جواز کے لئے ہو فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر سر سے مریض اشارہ نہیں کر سکتا تو پھر نماز کو مؤخر کر دے اللہ کریم ہے معاف کر دیگا آنکھوں سے اشارہ کر کے نماز نہیں ہوتی ہے۔

بغیر عذر بیٹھ کر نفل پڑھنے والے کو آدھا ثواب ملتا ہے

﴿۹﴾ و عنه أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا قَالَ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ

أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى تَلَمَّا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ.

(رَوَاهُ الْبَغَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے اس شخص کے بارے میں پوچھا جو کھڑے ہونے کی طاقت رکھنے کے باوجود نفل نماز بیٹھ کر پڑھتا ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”بہتر تو وہی ہے جو کھڑے ہو کر نماز پڑھے، لیکن جو شخص (نفل) نماز (بغیر عذر کے) بیٹھ کر پڑھے گا تو اسے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کی بہ نسبت نصف ثواب ملے گا۔ (بخاری)

توضیح: ”فلہ نصف اجر القاعد“ یعنی اگر کسی شخص نے کھڑے ہو کر نماز پڑھ لی تو وہ افضل اور اعلیٰ ہے لیکن اگر ایک شخص مریض ہے اور اس نے کھڑے ہونے کے بجائے بیٹھ کر نماز پڑھ لی تو اس کو کھڑے آدمی کے مقابلے میں آدھا ثواب ملے گا اور اگر اس نے لیٹ کر نماز پڑھ لی تو اس کو بیٹھنے والے کے مقابلے میں آدھا ثواب ملے گا۔ لہٰذا یہاں ایک مشہور اعتراض ہے وہ اس طرح کہ اگر نماز پڑھنے والے اس شخص کو فرض نماز پڑھنے والا مریض تسلیم کر لیا جائے تو اس کو مرض کے عذر کی وجہ سے بیٹھنے کی حالت میں پورا ثواب ملتا ہے کیونکہ قیام اس سے ساقط ہو گیا ہے یہاں اس کو آدھا ثواب کیوں دیا جا رہا ہے؟ اور اگر اس شخص کو تندرست تسلیم کر لیا جائے تو بیٹھ کر اس کی نماز ہی جائز نہیں ہے چہ جائیکہ اس کو آدھا ثواب ملے۔

اور اگر نماز پڑھنے والے اس شخص کو تندرست متطفل تسلیم کر لیا جائے تو حدیث کا ابتدائی حصہ تو درست رہیگا لیکن اس کا آخری حصہ معارض بن جائے گا کیونکہ متطفل کی نماز بیٹھ کر تو جائز ہے لیکن لیٹنے کی حالت میں حسن بصری رضی اللہ عنہ کے سوا کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے اور یہاں اس لیٹنے والے شخص کو آدھا ثواب دیا جا رہا ہے جبکہ فقہاء کرام کے نزدیک ان کی نماز ہی جائز نہیں؟۔

جواب: شارحین حدیث نے اس اعتراض کے کئی جواب دیئے ہیں لیکن سب سے عمدہ اور آسان جواب وہ ہے جو علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ اور ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے دیا ہے جس کو حضرت شاہ انور شاہ کا شمیری رحمۃ اللہ علیہ نے نہایت پسند فرمایا ہے وہ حضرات فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مصداق ایسا مفترض و معذور شخص ہے جس کو شریعت نے بیٹھ کر یا لیٹ کر نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے لیکن وہ محنت و مشقت برداشت کر کے کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے تو وہ اپنی نماز کے اعتبار سے اعلیٰ ثواب کا مستحق ہوگا لیکن یہی شخص اگر بیٹھ کر نماز پڑھے تو اس کو اپنی قیام والی نماز کے اعتبار سے آدھا ثواب ملے گا اگرچہ دوسرے لوگوں کے اعتبار سے اس کو پورا ثواب ملیگا کیونکہ معذور ہے اور اگر یہی شخص اتنا معذور ہے کہ شریعت نے اس کو لیٹ کر نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے مگر وہ محنت و مشقت برداشت کر کے بیٹھ کر نماز ادا کرتا ہے تو اس کو اعلیٰ و عمدہ

اجر ملے گا لیکن اگر اس نے لیٹ کر نماز پڑھ لی تو اس کو بیٹھنے کی حالت کی نماز کا آدھا ثواب ملے گا اگرچہ اور لوگوں کے اعتبار سے اس کو پورا ثواب ملے گا۔ زیر بحث حدیث عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کا معاملہ سخت مجبوری و بیماری کا تھا اور وہ فرض کے بارے میں پوچھ رہے تھے۔ لہذا یہ حدیث اس قسم کے مفترض کے بارے میں ہے متطفل کے بارے میں نہیں ہے البتہ لیٹنے کی صورت کے علاوہ احتناف اور جمہور فقہاء متطفل کے بارے میں اسی طرح فتویٰ دیتے ہیں جس طرح حدیث میں ہے کہ آدھا ثواب ملے گا۔ لہ

الفصل الثانی

رات کو با وضو ہو کر سو جانے کی فضیلت

﴿۱۰﴾ و عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ طَاهِرًا وَذَكَرَ اللَّهَ حَتَّى يُنْذِرَكَ الثُّعَاسُ لَمْ يَتَقَلَّبْ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أُعْطَاهُ آيَاتُهُ. (ذِكْرَةُ النُّتُوخِي فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ بِرَوَايَةِ ابْنِ السَّيِّدِي) ۲

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”جو شخص (وضو یا تیمم کے ذریعہ نجاستوں سے یا یہ کہ گناہوں سے) پاک ہو کر اپنے بستر پر لیٹے اور نیند آنے تک (زبان سے یا دل سے) ذکر اللہ میں مشغول رہے تو وہ رات میں جب بھی اس حال میں کروٹ بدلے کہ اللہ جل شانہ سے دنیا اور آخرت کی کسی بھلائی کا سوال کرے تو اللہ تعالیٰ اسے وہ بھلائی ضرور دیتا ہے (یہ حدیث نووی نے کتاب الاذکار میں ابن السنی کی روایت سے نقل کی ہے۔

توضیح: مطلب یہ ہے کہ ایک شخص رات کو با وضو ہو کر سو جاتا ہے اگر وہ رات کے کسی حصہ میں جاگ جاتا ہے یا کروٹ بدلتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے کوئی دعا مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے سوال کو قبول فرماتا ہے خواہ وہ سوال دنیا سے متعلق ہو یا آخرت سے متعلق ہو۔ ۳

دو قسم کے لوگوں سے اللہ تعالیٰ بہت خوش ہوتا ہے

﴿۱۱﴾ و عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجِبْتُ رَبَّنَا مِنْ رَجُلَيْنِ رَجُلٌ تَارَعَ عَنِ وِطَائِهِ وَخَافَهُ مِنْ بَيْنِ جَبِّهِ وَأَهْلِهِ إِلَى صَلَاتِهِ فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَأْتُكَتِهِ أَنْظَرُوا إِلَى عَبْدِي تَارَعَ عَنْ فِرَاشِهِ وَوِطَائِهِ مِنْ بَيْنِ جَبِّهِ وَأَهْلِهِ إِلَى صَلَاتِهِ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي وَشَفَقًا مِمَّا عِنْدِي وَرَجُلٌ غَرَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَنْهَزَهُ مَعَ أَصْحَابِهِ فَعَلِمَ مَا عَلَيْهِ فِي الْإِنْهَازِ وَمَالَهُ فِي الرُّجُوعِ

فَرَجَعَ حَتَّى هُرِيقَ دَمُهُ فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَايَكَتِهِ أَنْظِرُوا إِلَى عَبْدِي رَجَعَ رَغْبَةً قِيَمًا عِنْدِي وَشَفَقًا لِي عِنْدِي حَتَّى هُرِيقَ دَمُهُ۔ (رواۃ فی شرح السنۃ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ”آنحضرت ﷺ نے فرمایا، ہمارا رب دو آدمیوں سے بہت خوش ہوتا ہے ایک تو وہ آدمی جو رات میں اپنے نرم بستر و لحاف سے اور اپنی محبوبہ اور بیوی کے پاس سے (تہجد کی) نماز کے لئے اٹھتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتا ہے کہ ”میرے بندہ کی طرف دیکھو جو میرے پاس کی چیزوں (یعنی جنت اور ثواب) کے شوق سے اور میرے پاس کی چیزوں (یعنی دوزخ اور عذاب) کے ڈر کی وجہ سے اپنے فرش و نرم بستر اور اپنی محبوبہ بیوی کو چھوڑ کر اپنی نماز پڑھنے کے لئے اٹھا ہے۔ اور دوسرا وہ آدمی جس نے خدا کی راہ میں جہاد کیا اور (بغیر کسی شدید عذر کے) اپنے ساتھیوں سمیت (میدان چھوڑ کر) بھاگ نکلا، مگر جب اسے (بلا عذر میدان جہاد سے) بھاگ نکلنے کی سزا، اور پھر (جنگ میں) واپس آ جانے کا ثواب یاد آیا تو (میدان کارزار میں) واپس آ گیا اور (خدا کے دشمنوں سے) اس قدر لڑا کہ جام شہادت نوش کیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتا ہے کہ ”میرے بندہ کی طرف (بنظر تعجب) دیکھو جو میرے پاس کی چیزوں (یعنی جنت و ثواب) کے شوق میں اور میرے پاس کی چیزوں (یعنی دوزخ و عذاب) کے خوف سے (میدان جنگ میں) لوٹ آیا (اور راہ خدا میں) یہاں تک (لڑا) کہ اپنی جان بھی دیدی۔“ (شرح السنہ)

توضیح: اس حدیث کا خلاصہ اور مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دو آدمیوں سے بہت خوش ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو یہ لوگ عجیب طور پر پسند آتے ہیں ایک تو وہ تہجد گزار نمازی ہے جو رات کے وقت اپنے نرم گرم بستر سے چھلانگ لگا کر اٹھتا ہے اور محبوب اہل و عیال کو چھوڑ کر نماز پڑھنے لگتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے کہ دیکھو تم نے کہا تھا کہ انسان کو کیوں پیدا کیا جاتا ہے آج یہ کیسے میری خوشنودی اور جنت کی طلب میں اور دوزخ سے ڈرنے کی وجہ سے اٹھتا ہے۔ دوسرا وہ غازی اور مجاہد ہے جس نے اپنے ساتھیوں سمیت جہاد کیا خوب لڑا مگر پسپائی ہوئی سب ساتھی بھاگ کھڑے ہوئے مگر یہ شخص کچھ بھاگنے کے بعد واپس میدان میں اس لئے لوٹ آیا کہ اس کو احساس ہو گیا کہ بھاگنے میں کتنا گناہ ہے اور جم کر لڑنے میں کتنا ثواب ہے چنانچہ یہ شخص لوٹا اور شہید ہو گیا اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے کہ دیکھو میرے بندے نے میری خوشنودی اور جنت کی طلب میں اور دوزخ کے خوف سے کس طرح قربانی دیدی۔ (تم نے کہا تھا کہ انسان کو پیدا نہ کرو) ۲

الفصل الثالث

حضور اکرم ﷺ کی شان عبادت

﴿۱۲﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الرَّجُلِ

قَاعِدًا نِصْفُ الصَّلَاةِ قَالَ فَأَتَيْنَتْهُ فَوَجَدَتْهُ يُصَلِّي جَالِسًا فَوَضَعَتْ يَدَيْهِ عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قُلْتُ حَدَّثْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّكَ قُلْتَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى نِصْفِ الصَّلَاةِ وَأَنْتَ تُصَلِّي قَاعِدًا قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنْكُمْ۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے یہ حدیث بیان کی گئی کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا (بغیر عذر) بیٹھ کر (نفل) نماز پڑھنے والے کی نماز (کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے مقابلہ میں آدھی ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ ”میں (ایک دن) آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا (تو اتفاق سے) آنحضرت ﷺ اس وقت بیٹھ کر نماز پڑھ رہے تھے (جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو) میں نے آپ کے سر مبارک پر اپنا ہاتھ رکھا، آپ نے فرمایا کہ ”عبداللہ بن عمرو! کیا بات ہے؟ میں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! مجھے تو یہ بتایا گیا ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی نماز آدھی ہوتی ہے اور اب آپ خود ہی بیٹھ کر نماز پڑھ رہے ہیں“ آپ نے فرمایا اہاں ایسا ہی ہے لیکن میں تم جیسا تو نہیں ہوں۔“ (مسلم)

توضیح: ”فوضعت یدی علی راسہ“ اہل عرب کی یہ عادت ہے کہ ازراہ تعجب و محبت دوسرے کے سر پر ہاتھ اس وقت رکھتے ہیں جب اس سے تعجب والی بات دیکھتے ہیں۔ ان کے ہاں یہ ایک بے تکلفی اور محبت ہوتی ہے جو ادب کے بالکل منافی نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ کے ساتھ ایسا ہی معاملہ کیا ان کی حضور سے محبت بھی تھی اور صحابہ میں تکلف بے جا بھی نہیں تھا چونکہ آپ کو اس پر تعجب ہوا کہ حضور اکرم ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھنے کو ناقص قرار دیا تھا اور اس پر نصف ثواب کا حکم لگایا تھا پھر آپ ﷺ خود کیوں اس ناقص عمل پر عمل فرما رہے ہیں۔

”لکنی لست“ یعنی میں تم جیسا نہیں ہوں مجھے ہر حالت میں پورا ثواب ملتا ہے خواہ بیٹھ کر پڑھوں یا کھڑے ہو کر پڑھوں۔ اس حدیث سے واضح ہو جاتا ہے کہ یہ تقسیم نفل نماز سے متعلق ہے کہ اگر بغیر عذر کے بیٹھ کر پڑھ لیا جائے تو آدھا ثواب ملتا ہے۔

مسلمانوں کے لئے نماز باعث راحت و سکون ہے

﴿۱۳﴾ وَعَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِنْ خُزَاعَةَ لَيْتَنِي صَلَّيْتُ فَاسْتَرَحْتُ فَكَأَنَّهُمْ عَابُوا ذَلِكَ عَلَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَقِمِ الصَّلَاةَ يَا بِلَالُ أَرِحْنَا بِهَا۔ (رواہ ابوداؤد)۔

توضیح: اور حضرت سالم بن ابی الجعد فرماتے ہیں کہ (ایک دن) قبیلہ خزاعہ کا ایک آدمی کہنے لگا کہ ”کاش میں نماز پڑھتا اور راحت پاتا۔“ جب لوگوں نے اس کے اس کہنے کو برا سمجھا تو اس نے کہا کہ ”میں نے آنحضرت ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ آپ نے (حضرت بلال سے) فرمایا کہ ”بلال! نماز کے لئے تکبیر کہو تا کہ ہم اس کے ذریعہ راحت حاصل کریں۔“

(ابوداؤد)

توضیح: ”فاسترح“ مطلب یہ ہے کہ ایک خزاعی شخص نے جو خود بھی صحابی ہیں صحابہ کے سامنے کہا کہ کاش میں نماز پڑھتا اور راحت پاتا، صحابہ کرام و تابعین حاضرین نے اس شخص کی یہ بات ناپسند فرمائی کیونکہ اس کا مفہوم یہ بھی لیا جاسکتا ہے کہ نماز ایک بوجھ ہے اور بڑی ذمہ داری ہے میں جلدی پڑھتا ہوں تا کہ مجھے اس سے راحت مل جائے اس شخص نے سمجھ لیا کہ ان لوگوں کو اس لفظ کے مفہوم میں غلط فہمی ہو گئی ہے تو انہوں نے حضور اکرم ﷺ کے فرمان کو بطور سند و دلیل بیان کیا کہ حضور اکرم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا اے بلال اقامت صلوٰۃ کے لئے تکبیر کہہ دو اور ہمیں اس سے راحت پہنچاؤ۔ ۱۔

اصل حقیقت یہ ہے کہ ”فاسترح“ کے مفہوم میں دو احتمال ہیں ایک احتمال یہ ہے کہ نماز ایک ذمہ داری اور بوجھ ہے جب ہم پڑھ لیں گے تو سر سے یہ بوجھ اتر جائے گا اس مفہوم میں بے ادبی اور نماز سے بے اعتنائی کا شائبہ ہے اسی وجہ سے حاضرین نے اس شخص کے اس قول کو ناپسند کیا آج کل بھی کچھ لاپرواہ لوگ لاابالی میں اس طرح کے جملے نماز سے متعلق کہتے ہیں۔

اس لفظ کا دوسرا احتمال یہ ہے کہ نماز پڑھ لیتے تاکہ نماز کے ذریعہ سے راحت حاصل ہو جاتی اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی اور مناجات کا شرف حاصل ہو جاتا اور اطمینان و سکون حاصل ہوتا اس کے بغیر ایسی رہتی ہے اور غم و پریشانی ہوتی ہے اسی معنی کے اعتبار سے حضور اکرم ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تکبیر پڑھ لو ”ارحنا جہا“ یعنی نماز کے ذریعہ سے ہمیں راحت پہنچاؤ اس صحابی خزاعی شخص کا مطلب یہی تھا اس لئے انہوں نے حضور ﷺ کے کلام سے استدلال کیا حضور ﷺ کی دوسری حدیث میں اس طرح تصریح بھی ہے فرمایا ”وجعلت قرۃ عینی فی الصلوٰۃ“ میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں رکھی گئی ہے۔ بہر حال نیک لوگوں کے کلام میں اگر دو احتمال ہوں تو اس کو اچھے عمل پر حمل کرنا چاہئے کسی نے سچ کہا: ۲۔

کارپا کاں بر قیاس خود مکیر
گرچہ آید در نوشتن شیر و شیر
یعنی نیک لوگوں کا کام و کلام اپنے اوپر قیاس نہ کرو فرق بہت ہے اگرچہ شیر اور شیر لکھنے میں ایک جیسے ہیں مگر معنی دودھ اور شیر ہے جس میں بڑا فرق ہے۔

مورخ ۱۶ جمادی الاول ۱۴۱۰ھ

بَاب الْوُتْرِ

نماز وتر کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَالشَّفْعَ وَالْوُتْرَ وَاللَّيْلَ إِذَا يَسِرُّ﴾ (سورة الفجر) ۱

وتر کا لغوی معنی:

وتریتروتر ابالفتح والكسر جفت کو طاق کر دینے کے معنی میں ہے اسی طرح باب افعال سے ایتار کسی چیز کو طاق بنانے کے معنی میں ہے لغات کی کتابوں سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ جہاں بھی وتریتریا وتر کا لفظ آیا ہے اس کا ایک معنی طاق بنادینے کا ہے اس لغوی مفہوم سے آنے والی حدیثوں کے سمجھنے میں بڑی مدد ملے گی وتر ہر اس نماز کو کہہ سکتے ہیں جس میں تین رکعتیں ہوں لیکن فقہاء کی اصطلاح میں وتر اس خاص نماز کو کہتے ہیں جو عشاء کی نماز کے بعد فوراً پڑھی جاتی ہے اس باب میں اسی وتر کا بیان ہے اور اسی کے متعلق احادیث ہیں ویسے وتر کا اطلاق تہجد کی نماز پر بھی ہوتا ہے اور مطلق صلوٰۃ اللیل پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے مگر یہاں وہی معروف اصطلاحی وتر کا بیان ہے جو وتر اللیل یعنی رات کی وتر کے نام سے مشہور ہیں وتر النہار یعنی دن کی وتر کا اطلاق مغرب کی نماز پر ہوتا ہے۔

الفصل الاول

نماز وتر کے وجوب اور تعداد رکعات کا بیان

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْلِي مَثْلِي فَإِذَا خَشِيتُ أَحَدَكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تُؤْتِرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”رات کی نماز دو رکعت ہے اور جب کسی کو صبح ہونے کا اندیشہ ہونے لگے تو ایک رکعت پڑھ لے، یہ (ایک رکعت) پہلی پڑھی ہوئی نماز کو طاق کر دے گی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”تو تر لہ ما قد صلی“ مباحث وتر میں کئی مقامات میں فقہاء کا اختلاف ہے یہاں دو بڑے مسائل سے متعلق بحث کی جائیگی پہلی بحث اس میں ہوگی کہ آیا وتر واجب ہیں یا سنت ہیں دوسری بحث اس میں ہوگی کہ وتر کی رکعتوں کی تعداد کتنی ہیں۔ ۳

بحث اول وتر کی حیثیت

وتر کے واجب ہونے یا سنت ہونے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ آیا یہ نماز واجب ہے یا سنت ہے۔
فقہاء کا اختلاف:

امام مالک امام شافعی امام احمد حنبل اور صاحبین رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ وتر سنت ہیں واجب نہیں ہیں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وتر واجب ہیں اور فرض و سنت کے درمیان ایک درجہ ہے جس کو واجب کہتے ہیں جو عملاً فرض کی طرح ہے اور اعتقاداً واجب ہے۔^۱

واجب کے اس درجہ کو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے متعارف کرایا ہے کیونکہ اثبات احکام کے دلائل چار ہیں تو اس سے ثابت شدہ احکامات بھی چار قسم پر ہونے چاہئیں مثلاً (۱) قطعی الثبوت قطعی الدلالة (۲) قطعی الثبوت ظنی الدلالة (۳) ظنی الثبوت قطعی الدلالة (۴) ظنی الثبوت ظنی الدلالة۔

ان دلائل سے فرائض واجبات سنن مؤکدہ اور سنن زوائد مستحبات ثابت ہوتے ہیں۔ لہذا فرض کے ساتھ ایک درجہ وجوب کا بھی ہے جو عملاً فرض کی طرح ہے لیکن اعتقاداً فرض نہیں بلکہ واجب ہوتا ہے جس کا منکر کا فرض نہیں گمراہ ہو جاتا ہے۔ جمہور بھی وتر میں اس درجہ کو مانتے ہیں لیکن زبان سے واجب کا اعلان نہیں کرتے ہیں کیونکہ وہ حضرات وتر کو سنتوں سے زیادہ اہم مانتے ہیں اور فرض سے کم درجہ میں مانتے ہیں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اسی کو واجب کہتے ہیں مگر جمہور اس کی تصریح نہیں کرتے ہیں۔
جمہور کے دلائل:

جمہور نے وتر کی سنیت پر کئی دلائل سے استدلال کیا ہے۔

۱۔ ان کی پہلی دلیل حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے آپ سے کس نے وتر کی حیثیت کے بارے میں پوچھا تو آپ نے جواب میں فرمایا "الوتر ليس بمحتم كصلواتكم المكتوبة ولكن سن رسول الله صلى الله عليه وسلم" (رواہ الترمذی ج ۱ ص ۱۰۲)

۲۔ جمہور کی دوسری دلیل حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جو مشکوٰۃ ص ۱۱۳ پر مذکور ہے اور اس باب کی حدیث نمبر ۲۳ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں

"عن مالك بلغه ان رجلا سأل ابن عمر عن الوتر اواجب هو فقال عبد الله قدا وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم او تر المسلمون"

یہاں بار بار سوال کے جواب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے واجب کا لفظ استعمال نہیں کیا۔^۲

۳۔ جمہور کی تیسری دلیل طلحہ بن عبید اللہ کی حدیث ہے جس میں ایک اعرابی نے حضور اکرم ﷺ سے پانچ نمازوں کے علاوہ

کسی نماز کا پوچھا کہ ”هل علی غیرہن؟“ اس کے جواب میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا لا الا ان تطوع“ (رواہ مسلم) اس سے معلوم ہوا کہ پانچ فرائض کے علاوہ کوئی نماز ضروری اور واجب نہیں بلکہ سب تطوع اور نفل ہیں۔

۵۔ جمہور نے عقلی دلیل سے بھی استدلال کیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ چند علامات ایسی ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر سنت ہیں واجب نہیں ہیں مثلاً اس کے لئے کوئی مستقل وقت نہیں بلکہ عشاء کے تابع ہیں دوسری علامت یہ کہ اس کے لئے کوئی اذان و اقامت نہیں ہے تیسری علامت یہ کہ اس کے لئے کوئی جماعت نہیں ہاں رمضان میں تراویح کی متابعت میں جماعت ہوتی ہے ورنہ نہیں یہ تمام علامات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ وتر واجب نہیں بلکہ سنت ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ وجوب وتر کے قول میں تنہا اور اکیلے نہیں ہیں بلکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ یوسف بن خالد سمی، سحنون، سعید بن مسیب ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود، ضحاک اور مجاہد حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ جیسے اکابر کی جماعت بھی وجوب وتر کے قائل ہیں ان حضرات کے پاس بہت دلائل ہیں چند کا ذکر کافی ہے۔

۱۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی پہلی دلیل حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو مشکوٰۃ ص ۱۱۳ پر مذکور ہے اور حدیث نمبر ۲۱ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں حضور اکرم ﷺ نے تین بار فرمایا ”الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا الخ۔“

(رواہ ابو داؤد)۔

یہاں حق بمعنی واجب ہے اور فلیس منافی وعید شدید وجوب کی دلیل ہے۔

۲۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری دلیل مشکوٰۃ ص ۱۱۲ پر حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱۲ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”الوتر حق علی کل مسلم الخ۔“ (ابو داؤد)۔

۳۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تیسری دلیل مشکوٰۃ ص ۱۱۲ پر حضرت خارجہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱۳ ہے جس کے چند الفاظ یہ ہیں۔

”قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله امدكم بصلاة هي خير لكم من

حمر النعم الوتر“۔ (ترمذی و ابو داؤد)۔

وجوب وتر کے لئے اس حدیث سے طرز استدلال اس طرح ہے کہ یہاں ”امدکم“ کے الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو ایک مزید نماز عطا فرمائی ہے، تمہاری مزید امداد کی ہے مزید اور مزید علیہ کا قاعدہ یہ ہوتا ہے کہ مزید کے لئے ضروری ہے کہ مزید علیہ کا انصرام و انقطاع و اختتام ہو جائے جب تک مزید علیہ محدود و متعین نہ ہو اور وہ انتہاء تک نہ پہنچا ہو اس پر مزید کے زائد ہونے کا تصور نہیں کیا جاسکتا ہے، اب دیکھنا یہ ہے کہ اگر مزید علیہ یہاں سنن و نوافل

لیا جائے تو یہ صحیح نہیں ہوگا کیونکہ نوافل کے لئے کوئی حد نہیں کہ اس پر نوافل کا انقطاع آجائے اور وتر کو اس پر بڑھایا جائے معلوم ہوا کہ امدک کا لفظ خود بتا رہا ہے کہ مزید علیہ سنن و نوافل نہیں بلکہ فرائض ہیں اور فرائض پر اللہ تعالیٰ نے ایک مزید نماز عطا فرمادی جو واجب ہے اور وہی وتر ہیں۔

نیز اس روایت میں جس طرح اہتمام و تاکید کے ساتھ اس نماز کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے وہ بھی وجوب کی طرف اشارہ ہے۔

۷ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی چوتھی دلیل اس باب کی حدیث نمبر ۱۳ ہے جس میں ”فلوتروا یا اہل القرآن“ کے الفاظ ہیں۔ جس میں امر کا صیغہ ہے جو وجوب کی دلیل ہے۔

۸ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی پانچویں دلیل اس باب کی حدیث نمبر ۱۵ ہے جس میں ”من نام عن وترہ فلیصل اذا اصبح“ کے الفاظ ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر وتر قضاء ہو جائے تو اس کا لوٹنا ضروری ہے یہ بھی دلیل وجوب ہے۔

۹ امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہما تارک وتر کے بارے میں فرماتے ہیں ”یعز تارک الوتر ولا تقبل لہ شہادۃ ابدًا“ یہ فتویٰ بھی اس بات کی دلیل ہے کہ ان حضرات کے نزدیک بھی وتر واجب ہیں مگر صرف نام رکھنے میں فرق ہے یہ حضرات واجب کی بجائے سنت نام رکھتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ واجب نام رکھتے ہیں ورنہ عملی طور پر سب کا موقف ایک ہے۔

جواب: جمہور نے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہم بھی کہتے ہیں کہ وتر فرض نہیں ہیں اور اس روایت کا مطلب بھی یہی ہے کہ وتر فرض نہیں ہیں بلکہ واجب ہیں ”حتمہ“ کا لفظ فرض کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

جمہور نے جو ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ یہ روایت جمہور کی دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ سائل نے بار بار سوال کیا ہے کہ کیا وتر فرض ہے یا واجب ہے؟ جواب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نہ سنت کا لفظ بول کر جواب دیا ہے نہ فرض کہا ہے نہ واجب کہا ہے وہ سنت کے اطلاق سے بچنے کی کوشش کرتے ہیں اور فرض کا اطلاق بھی نہیں کرتے ہیں اور اس وقت تک چونکہ واجب کا رتبہ ظاہر نہیں ہوا تھا کیونکہ اس وقت کوئی دلیل ظنی الثبوت قطعی الدلالة یا قطعی الثبوت ظنی الدلالة نہیں تھی تو واجب کا درجہ نہیں تھا یہ درجہ بعد میں ظاہر ہو گیا ہے۔

باقی اعرابی کا واقعہ ابتدا کا ہے جبکہ وتر کا حکم نہیں آیا تھا اس میں تو عیدین کی نماز کا ذکر بھی نہیں ہے حالانکہ جمہور عیدین کے وجوب کو مانتے ہیں باقی ان کا یہ استدلال کہ وتر کے لئے وقت نہیں اذان و اقامت نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ عشاء کا وقت وتر کا وقت ہے اور وتر عشاء کی نماز کے تابع ہیں لہذا الگ اذان و اقامت کی بھی ضرورت نہیں اور یہ بھی کوئی ضروری نہیں کہ جس نماز کے لئے اذان و اقامت نہ ہو وہ سنت ہوگی عیدین کے لئے کہاں اذان و اقامت ہیں؟ حالانکہ وہ واجب ہیں۔

بحث دوم وتر کی رکعتوں کی تعداد

”صلیٰ رکعتہ واحدۃ“ وتر کے مسئلہ میں دوسرا بڑا اختلاف اس کی رکعتوں کی تعداد میں ہے کہ آیا وتر کی ایک رکعت ہے یا تین ہیں یا پانچ ہیں یا کتنی ہیں روایات میں کئی قسم کے اقوال کی وجہ سے فقہاء میں اختلاف ہو گیا ہے۔
فقہاء کا اختلاف:

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک وتر تین رکعات ہیں لیکن دو سلاموں کے ساتھ ہیں اور یہ سلام سجدہ سہو کے سلام کی طرح قاطع صلوٰۃ نہیں ہے امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک حقیقۃً اور اصلاً وتر ایک رکعت ہے لیکن اس سے پہلے دو رکعت کا شفعہ لازم ہے یعنی وتر تب ادا ہوگی کہ اس سے پہلے دو رکعت کا شفعہ ہو، تاکہ ایک رکعت اس کے لئے مؤثر بن جائے۔
امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک وتر ایک رکعت بھی جائز ہے جو ادنیٰ درجہ ہے اور تین بھی جائز ہیں جو افضل درجہ ہے اور ۵، ۷، ۹، ۱۱، ۱۳ رکعات بھی ایک سلام کے ساتھ جائز ہیں۔
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صلوٰۃ وتر جو ایک مخصوص نماز ہے وہ تین رکعات ہیں تین رکعات سے وتر کم نہیں ہیں اور نہ زیادہ ہیں۔

خلاصہ یہ کہ امام مالک رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کا مسلک مال کے اعتبار سے عملی طور پر احناف کے مسلک کی طرح ہے یہ اختلاف کوئی واضح اختلاف نہیں ہے اصل اختلاف امام شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ رہ گیا ہے اسی کا بیان کیا جائے گا۔

دلائل:

ایک رکعت وتر ثابت کرنے لئے امام شافعی رحمہ اللہ نے مشکوٰۃ ص ۱۱۳ پر حضرت نافع کی روایت نمبر ۲۵ سے استدلال کیا ہے جس میں ”وتر بو احدۃ“ کے الفاظ آئے ہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی دوسری دلیل مشکوٰۃ ص ۱۱۲ پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت نمبر ۲۰ ہے اس میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی ایک رکعت وتر کا تذکرہ جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے سامنے کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ صحابی رسول بھی ہیں اور فقیہ بھی ہیں اس لئے ان کو ان کے حال پر چھوڑ دو۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی تیسری دلیل مشکوٰۃ ص ۱۱۲ پر حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱۲ ہے اور اس سے قبل حضرت عبداللہ بن ابی قیس رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۱۱ بھی ہے ان دونوں روایتوں سے شوافع نے ایک سے لیکر تیرہ تک وتر ثابت کیا ہے۔

① امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے تین رکعات وتر کے اثبات کے لئے مشکوٰۃ شریف ص ۱۰۶ پر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔

وعنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر۔

اس میں دو رکعت فجر کی ہیں آٹھ رکعت تہجد کی ہیں اور تین رکعت وتر کے ہیں۔

② امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے مشکوٰۃ شریف کے اسی ص ۱۰۶ پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر یہ الفاظ آئے ہیں۔ ”ثم اوتر بثلاث“ اور یہ روایت مسلم شریف کی ہے۔

③ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے ابواب الوتر کی فصل ثانی کی عبدالعزیز بن جریج کی حدیث نمبر ۱۶ سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا گیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کن کن سورتوں کو وتر میں پڑھتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دوام کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلی رکعت میں سورت اعلیٰ پڑھتے تھے دوسری رکعت میں سورت کافرون اور تیسری رکعت میں سورت اخلاص و معوذتین پڑھتے تھے یہ واضح تردلیل ہے کہ وتر تین رکعتیں ایک سلام کے ساتھ ہیں۔

④ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں۔

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد۔ (ترمذی نسانی)۔

⑤ علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فتح القدیر میں حاکم کے حوالہ سے ایک روایت نقل کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

”عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث لا يسلم الا في آخرهن۔“

⑥ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے دارقطنی نے ایک حدیث نقل کی ہے آپ نے فرمایا

وتر الليل ثلاث کوتر النهار صلوة المغرب۔

یہ روایت موقوف بھی ہے اور مرفوع بھی ہے اگر موقوف ہو تو موقوف بھی ان جیسے سمعی مسائل میں مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے۔

⑦ حافظ ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ نے تمہید میں صحیح سند کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث اس طرح نقل کی ہے۔

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهي عن البتيراء ان يصلي الرجل واحدة۔ (نصب الراية)

امام محمد رحمہ اللہ نے موطاء میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ اثر نقل کیا ہے ”ما اجزأت رکعة قط“ طحاوی میں ابو خالد رضی اللہ عنہ کا یہ قول نقل کیا گیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ رضی اللہ عنہ سے وتر کے بارے میں پوچھا تو وہ فرمانے لگے کہ ہمیں صحابہ کرام نے سکھایا اور سمجھایا ہے کہ وتر مغرب کی نماز کی طرح ہیں ایک دن کے وتر ہیں ایک رات کے وتر ہیں۔

۸ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی ایک مضبوط دلیل مشکوٰۃ ص ۱۱۳ پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۲۴ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

وعن علی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث يقر أفيهن بتسع سور من المفصل يقر أفي كل ركعة بثلاث سور آخرهن قل هو الله احد.

اس حدیث میں بالکل تصریح موجود ہے کہ وتر تین رکعات ہیں اور ہر رکعت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تین تین سورتیں پڑھا کرتے تھے جس میں نو سورتیں مکمل ہو جاتی تھیں۔ ۱۔

جواب: جہاں وتر بواحدة کا لفظ آیا ہے تو اوتر طاق بنانے کے معنی میں ہے کہ شفعہ کے ساتھ ایک رکعت ملا کر وتر بنا دیا ایک رکعت پڑھنے کا ذکر کہیں بھی نہیں یعنی صلی بواحدة کے الفاظ نہیں بلکہ اوتر بواحدة کے الفاظ ہیں اور جن روایات میں پانچ، سات، نو، گیارہ اور تیرہ رکعات کا ذکر ہے تو وہاں وتر تین ہیں باقی تہجد کی نماز مراد ہے۔ وتر کا اطلاق تہجد پر ہوتا بھی ہے ”تو تر ما قد صلی“ مندرجہ بالا تحقیق کے لئے دلیل ہے باقی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا جواب دینے کی تو ضرورت بھی نہیں ہے خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے اس عمل کو ناقابل عمل قرار دے کر چھیڑ چھاڑ سے لوگوں کو روکا ہے اور خود اس معاشرے کے لوگوں کا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عمل کو تعجب کی نظر سے دیکھنا اور سوال اٹھانا اس بات کی دلیل ہے کہ اس وقت ایک رکعت وتر کا تصور نہیں تھا۔ یہی وجہ ہے کہ حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تین رکعات وتر پر صحابہ کرام کا اجماع ہو گیا ہے۔

نیز احتیاط بھی اس میں ہے کہ تین رکعات پڑھ لی جائیں کیونکہ ایک رکعت تین کے اندر ہے اور تین ایک کے اندر نہیں ہیں۔ نیز تمام فقہاء نے تین رکعات وتر کو افضل قرار دیا ہے تو اسی اتفاقی افضل صورت پر اتفاق کرنا چاہئے کیونکہ یہ بات اپنی جگہ پر ثابت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ غیر مقلدین کو چاہئے کہ وہ فقہاء کرام کے متفقہ فیصلے کا احترام کریں اور ایک رکعت وتر کی ضد چھوڑ دیں کچھ ہمت کر کے آگے بڑھیں اور تین وتر پڑھیں۔

وتر بنانے کے لئے ایک رکعت ہوتی ہے

﴿۲﴾ وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِنَ الْخَيْرِ اللَّيْلِ. (رواه مسلم) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”آخر رات میں وتر (پڑھنا افضل) اور اس کی ایک رکعت ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”الوتر رکعة“ اس کا مطلب یہی ہے کہ دو رکعت پہلے ادا ہو چکی ہیں جب ایک رکعت اور ملا دی گئی تو اب تین رکعات وتر بن گئیں ظاہری الفاظ سے کچھ ہٹ کر اس تاویل کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ اس سے تمام روایات کے درمیان تطبیق پیدا ہو جائے گی کیونکہ روایات میں تین وتر کا واضح طور پر ذکر آیا ہے بہر حال وتر کا مستحب وقت رات کا آخری حصہ ہے۔ ۱

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک روایت کا مطلب

﴿۳﴾ وعن عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُؤْتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ رات میں (تہجد کے وقت) تیرہ رکعت پڑھتے تھے جن میں سے پانچ رکعتوں میں وتر پڑھتے اور ان میں سوائے آخری رکعت کے کسی میں بھی (تشہد کے لئے) نہیں بیٹھتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”یوتر من ذلك بخمس“ اس جملہ کا مطلب یہ نہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے پانچ رکعت وتر پڑھ لیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تیرہ رکعات اس انداز سے پڑھ لیں کہ ہر شفعہ پر تشہد ہوتا تھا پھر سلام ہوتا تھا اور پھر آپ کچھ استراحت و آرام فرماتے تھے لیکن آخری پانچ رکعات جس میں تین وتر ہوتی تھیں اس میں شفعہ پڑھنے کے بعد آپ استراحت نہیں فرماتے تھے بلکہ سلام پھیرنے کے بعد بغیر توقف آپ وتر کی تین رکعات پڑھتے تھے اور اس مجموعہ پانچ رکعات میں آنحضرت استراحت نہیں فرماتے تھے۔ ۳

البتہ وتر کے بعد دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے تھے اور پھر استراحت فرماتے تھے۔ خلاصہ یہ کہ اس حدیث میں صرف آخری شفعہ تہجد اور وتر کا نقشہ بتایا گیا اور پھر اس کے بعد دو نفل بیٹھ کر پڑھنے اور استراحت کرنے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ یہ اس روایت کا ایک ایسا مطلب ہے جو احناف کے مسلک کے موافق ہے کیونکہ احناف کے ہاں وتر پانچ رکعات نہیں بلکہ تین ہیں۔

شوافع حضرات اس کا سیدھا سیدھا مطلب یہ لیتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ آخر میں پانچ رکعات وتر پڑھتے تھے۔ اس میں ایک سلام اور ایک آخری قعدہ ہوتا تھا بس بات ختم، اس روایت میں اور بہت تاویلات ہیں واللہ اعلم بحقیقة الحال۔ ۴

حضور اکرم ﷺ کے تہجد اور وتر کا پورا نقشہ

﴿۴﴾ وعن سعد بن هشام قال انطلقت الى عائشة فقلت يا أم المؤمنين أنبئني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ألسنت تقرأ القرآن قلت بلى قالت فإن خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قلت يا أم المؤمنين أنبئني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كنا نعد له سواكة وظهوره فيبعثه الله ماشاء أن يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها إلا في الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم فيصلي التاسعة ثم يقعد فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم يسلم تسليماً يسبعنا ثم يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فتلك إحدى عشرة ركعة يا بني فلما أسن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ اللحم أو تر يسبح وصنع في الركعتين مثل صديعه في الأولى فتلك تسع يا بني وكلن نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى صلاة أحب أن يبدأوم عليها وكان إذا غلبه نوم أو وجع عن قيام الليل صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة ولا أعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم قرأ القرآن كله في ليلة ولا صلى ليلة إلى الصبح ولا صام شهراً كاملاً غير رمضان. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت سعد بن هشام فرماتے ہیں کہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ ”ام المؤمنین! مجھے آنحضرت ﷺ کے خلق کے بارے میں بتائیے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا ”کیا تم نے قرآن کریم نہیں پڑھا ہے؟“ میں نے عرض کیا ”جی ہاں! پڑھا ہے“! فرمایا ”آنحضرت ﷺ کا خلق قرآن ہی تھا (یعنی قرآن کریم میں جتنے بھی اخلاق کریمہ اور صفات حمیدہ مذکور ہیں آنحضرت ﷺ نے ان سب کو اپنی ذات میں سمولیا تھا۔ گویا! آنحضرت ﷺ کی اخلاقی زندگی قرآن کریم (کا عملی نمونہ) تھی پھر میں نے عرض کیا ”ام المؤمنین! اچھا آنحضرت ﷺ کے وتر کے بارے میں مجھے بتائیے (کہ آپ ﷺ کس وقت اور کس طرح نیز کتنی رکعت پڑھا کرتے تھے)“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ”میں (پہلے ہی سے) آنحضرت ﷺ کی مسواک اور وضو کے لئے پانی کا انتظام کئے رہتی تھی، اور جب اللہ تعالیٰ آپ کو رات میں اٹھانا چاہتا تھا، اٹھاتا، چنانچہ (آپ بیدار ہو کر پہلے) مسواک کرتے، پھر وضو کرتے اور نو رکعت نماز پڑھتے اور سوائے آٹھویں رکعت کے اور کسی رکعت میں نہ بیٹھتے، جب آٹھویں رکعت پڑھ لیتے تو (تشہد میں) بیٹھتے اور خدا کا ذکر کرتے، اس کی

تعریف بیان کرتے اور دعا مانگتے (یعنی التّحیات پڑھتے کہ اس میں خدا کا ذکر، حمد اور دعا سب ہی کچھ ہے) پھر سلام پھیرے بغیر نویں رکعت پڑھنے کھڑے ہو جاتے، پھر نویں رکعت پوری کر کے تشہد میں بیٹھتے اور اللہ کا ذکر کرتے، اس کی تعریف بیان کرتے اور اس سے دعا مانگتے (یعنی التّحیات پڑھ کر جو دعا پڑھی جاتی ہے وہ دعا پڑھتے) پھر ہمیں سناتے ہوئے با آواز بلند سلام پھیرتے، پھر سلام پھیرنے کے بعد بیٹھ کر دو رکعت پڑھتے۔ اے میرے بچے، یہ کل گیارہ رکعتیں ہو گئیں اور جب آپ کی عمر زیادہ ہو گئی اور بڑھاپے کی وجہ سے بدن پر گوشت چڑھ گیا تو سات رکعت مع وتر کے پڑھنے لگے اور دو رکعت پہلے ہی جیسے (یعنی بیٹھ کر) پڑھتے رہے۔ اے میرے بچے یہ کل نو رکعتیں ہوئیں اور آنحضرت ﷺ جب کوئی نماز پڑھتے تو اس بات کو پسند کرتے تھے کہ اسے ہمیشہ پڑھے جائیں اور جب (کسی دن) آپ کو نیند زیادہ آ جاتی یا کوئی ایسی تکلیف پیش آ جاتی جس کی وجہ سے آپ کے لئے رات میں کھڑا ہونا ممکن نہ ہوتا (تو آپ دن کے پہلے حصہ میں (یعنی زوال سے پہلے) بارہ رکعت پڑھ لیتے اور میں نہیں جانتی کہ آنحضرت ﷺ نے کبھی ایک رات میں پورا قرآن مجید پڑھا ہو۔ صبح تک (یعنی شروع رات سے آخر رات تک، نماز پڑھی ہو اور نہ آپ نے کبھی سوائے رمضان کے پورے مہینے روزے رکھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”الافی الثامنة“ یہ روایت بھی سابقہ روایت کی طرح شوافع کا مستدل ہے کہ ایک سلام سے آٹھ رکعات پڑھنا جائز ہے۔ ۱

”غیر رمضان“ یعنی رمضان کے علاوہ کسی مہینہ کے پورے روزے نہیں رکھے اس حدیث کا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اس حدیث کے ساتھ تعارض ہے جس میں مذکور ہے کہ حضور ﷺ شعبان کے مکمل روزے رکھتے تھے اس کا جواب بھی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک حدیث سے ہو جاتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ اکثر وغالب حصہ شعبان کا روزوں سے گزارتے تھے تو فلاً کثر حکم الكل کے پیش نظر تعارض نہیں رہے گا۔

وتر کے بعد دو نفل کا حکم:

”ثم یصلی رکعتین وهو قاعد“ اس میں زبردست بحث چلی ہے کہ وتر کے بعد دو نفل پڑھنا کیسا ہے ایک حدیث میں صاف حکم ہے کہ اپنی نماز وتر کو رات کی آخری نماز بناؤ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر کے بعد کوئی نماز نہیں لیکن یہاں اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بیٹھ کر دو رکعتیں وتر کے بعد پڑھی ہیں امام مالک رحمہ اللہ نے وتر کے بعد دو نفل پڑھنے والی حدیث کو قبول نہیں کیا ہے۔ ۲

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے خود پڑھتا ہوں نہ کسی کو منع کرتا ہوں۔

جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا ہے کیونکہ یہ دو نفل ثابت ہیں پھر روایات میں جو تعارض ہے اس کو یہ حضرات اس طرح دور کرتے ہیں کہ دونوں طریقے جائز ہیں پڑھنا بھی جائز ہے نہ پڑھنا بھی جائز ہے حدیث میں جو امر کا صیغہ ہے اس کا حکم استحبی ہے وجوبی نہیں ہے لہذا تعارض نہیں رہا بعض علماء نے یہ تطبیق نکالی ہے کہ عشاء کے وقت اگر وتر

پڑھے جائیں تو یہ دو رکعت نفل کھڑے ہونے کے بجائے بیٹھ کر پڑھنا چاہئے ورنہ نہیں اس سے بھی تعارض دور ہو جائے گا۔ خلاصہ یہ کہ یہ بات زیادہ ظاہر اور واضح ہے کہ ان دو نفلوں کے پڑھنے کی بات اس وقت ہے جبکہ وتر عشاء کے وقت پڑھے جائیں اگر رات کے آخری حصہ میں وتر ہوں تو پھر وتر ہی آخری نماز ہوگی، یہ ایک مشکل مسئلہ ہے اللہ ہی کو حقیقت کا علم ہے۔

وتر رات کے آخری حصہ میں پڑھنے چاہئے

﴿۵﴾ وعن ابن عمر عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًّا.

(رواہ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اپنی رات کی نماز میں آخری نماز وتر کو تہتر (مسلّم)

﴿۶﴾ وعن ابن عمر عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالتَّوَتِّرِ. (رواہ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”صبح (کے آثار نمایاں ہونے پر) وتر پڑھنے میں جلدی کرو“ (مسلّم)

طلباء دین کے لئے وتر کا حکم

﴿۷﴾ وعن جابرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ طَمَحَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ. (رواہ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کو اس بات کا خوف ہو کہ آخر رات میں وتر پڑھنے کے لئے نہ اٹھ سکوں گا تو اسے چاہئے کہ وہ شروع رات ہی میں (یعنی عشاء کے فوراً بعد) وتر پڑھ لے، اور جس شخص کو آخر رات میں اٹھنے کی امید ہو تو وہ آخر رات ہی میں وتر پڑھے کیونکہ آخر رات کی نماز مشہودہ ہے (یعنی اس وقت رحمت کے فرشتوں اور انوار و برکات کا نزول ہوتا ہے اور یہ (یعنی) آخر رات میں وتر پڑھنا) افضل ہے۔“ (مسلّم)

توضیح: ”آخر اللیل“ رات کے پچھلے حصہ میں جاگنا خود ایک ریاضت و عبادت ہے پھر پیٹ خالی ہوتا ہے تو عبادت میں گرانی نہیں ہوتی بلکہ دل لگی ہوتی ہے پھر یکسوئی ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے انوارات و برکات کا نزول ہوتا ہے اس لئے ارشاد ہوا کہ اگر کسی کو اول رات میں یقین ہو کہ وہ آخر رات میں اٹھ سکتا ہے تو اس کو چاہئے کہ وتر آخر رات تک مؤخر کر کے پڑھے تاکہ اس وقت کے فضائل حاصل ہو جائیں۔

اگر کسی کو علمی کام کرنا ہو طالب علم ہو مطالعہ و تکرار ہو دیر تک تقریر و تحریر میں مشغول ہو تو وہ عشاء کے وقت وتر پڑھ کر سو جائے جس طرح آنے والی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا یہی مطلب ہے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ طالب علم عشاء کے وقت وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھے یہ ثواب حاصل ہو جائیگا۔ ۱۔

حضور اکرم ﷺ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو تین باتوں کی وصیت فرمائی

﴿۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أَوْتِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ وَ أَوْسَطِهِ وَ آخِرِهِ وَ انْتَهَى وَ تَرَكَهُ إِلَى السَّحْرِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے رات کے ہر حصہ میں وتر کی نماز پڑھی ہے یعنی ابتدائی رات میں بھی (یعنی عشاء کی نماز کے فوراً بعد) رات کے درمیان حصہ میں بھی اور آخر رات میں بھی۔ مگر آخر عمر میں آپ نے وتر کے لئے سحر کا وقت (یعنی رات کا چھٹا حصہ) مقرر کر لیا تھا۔ (بخاری و مسلم)

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثِ صِيَامٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَ رَكْعَتَي الصُّحَى وَ أَنْ أَوْتِرَ قَبْلَ أَنْ أَكُمَّ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے دوست یعنی آنحضرت ﷺ نے مجھے تین باتوں کی وصیت فرمائی تھی ایک تو ہر مہینہ میں تین روزے رکھنے کی دوسری دو رکعتیں صبح کی نماز پڑھنے کی اور تیسرے یہ کہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لوں۔ (بخاری و مسلم)

الفصل الثانی

شرعی وسعتوں پر اللہ کا شکر ادا کرنا چاہیے

﴿۱۰﴾ عَنْ غُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أَرَأَيْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَ رُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يُوتِرُ أَوَّلَ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا أَوْتِرَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَ رُبَّمَا أَوْتِرَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ

۱۔ اشعة المباحات: ۵۷۲، المرقاۃ: ۲/۲۲۳ ۲۔ اخرجه البخاری: ۲/۳۱۱ و مسلم: ۲/۱۶۸

۳۔ اخرجه البخاری: ۳/۵۳، ۲/۶۳ و مسلم: ۲/۱۵۸

سَعَةً قُلْتُ كَانَ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ أَمْ يَخْفِئُ قَالَتْ رُبَّمَا جَهَرَ بِهِ وَرُبَّمَا خَفَتْ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ أَتَجْمِدُ لِلَّهِ
الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً (رواه أبو داود وروى ابن ماجه الفضل الأحمدي) ۱

ترجمہ: حضرت غصیف بن حارث فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت شروع رات میں کرتے تھے یا آخر رات میں؟ (یعنی آپ جماع سے فارغ ہوتے ہی نہا لیتے تھے یا اس وقت تو سورتے اور جب تہجد کی نماز کیلئے اٹھتے تو نہاتے) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ”کبھی تو آپ (جماع سے فارغ ہوتے ہی) شروع رات ہی میں نہا لیتے تھے اور کبھی آخر میں غسل فرماتے۔“ میں نے کہا ”اللہ بہت بڑا ہے، تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے زیبا ہیں جس نے دینی امور میں آسانی عطا فرمائی۔“ اور پھر پوچھا کہ ”آپ وتر کی نماز شروع رات میں (عشاء کے فوراً بعد ہی) پڑھ لیتے تھے یا آخر شب میں پڑھتے تھے؟“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ”کبھی تو شروع رات ہی میں پڑھ لیتے تھے اور کبھی آخر رات میں پڑھتے تھے۔“ میں نے کہا ”اللہ بہت بڑا ہے تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے زیبا ہیں جس نے دینی امور میں آسانی عطا فرمائی۔“ اور پھر پوچھا کہ ”آپ (تہجد کی نماز میں یا مطلقاً کسی بھی نماز میں) قرأت باواز بلند فرماتے تھے یا آہستہ آواز سے؟ انہوں نے فرمایا ”کبھی تو باواز بلند قرأت فرماتے تھے اور کبھی آہستہ آواز سے۔“ میں نے کہا ”اللہ بہت بڑا ہے تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے زیبا ہیں جس نے دینی امور میں آسانی عطا فرمائی۔“ (ابوداؤد ابن ماجہ نے اس روایت کا صرف آخری فقرہ (جس میں قرأت کا ذکر ہے) نقل کیا ہے۔

نماز تہجد اور وتر کی رکعتوں کی تعداد

﴿۱۱﴾ وعن عبد الله بن أبي قيس قال سألت عائشة بكم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتي قال كان يؤتي بأربع وثلاث وست وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولم يكن يؤتي بأقص من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة (رواه أبو داود) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن ابی قیس نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کتنی رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی چار اور تین (یعنی سات) کبھی چھ اور تین (یعنی نو) رکعتوں کے ساتھ، کبھی آٹھ اور تین (یعنی گیارہ) رکعتوں کے ساتھ اور کبھی دس اور تین (یعنی تیرہ) رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے تھے اور آپ سات سے کم اور تیرہ سے زیادہ رکعتوں کے ساتھ کبھی وتر نہیں پڑھتے تھے۔“

(ابوداؤد)

توضیح: ”باربع وثلاث“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے نہایت احتیاط کے ساتھ تہجد کی رکعات کا الگ

ذکر کیا ہے اور وتر کی رکعات کا ذکر الگ کیا ہے چنانچہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ چار رکعت تہجد اور تین وتر پڑھتے تھے جس کا مجموعہ سات رکعات ہے کبھی چھ تہجد اور تین وتر پڑھتے تھے جس کا مجموعہ نو رکعات ہے۔ کبھی آٹھ تہجد اور تین وتر پڑھتے تھے جس کا مجموعہ گیارہ رکعات ہے بھی دس رکعات تہجد اور تین وتر پڑھتے تھے جس کا مجموعہ تیرہ رکعات بنتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جس اہتمام سے تین وتر کو الگ ذکر کیا ہے یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ وتر تین رکعتیں ہیں۔ لہٰذا آخر میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور اکرم ﷺ کی عام عادت کو بیان فرمایا کہ عمومی طور پر آپ سات سے کم اور تیرہ سے زیادہ وتر یعنی تہجد اور وتر دونوں نہیں پڑھتے تھے یہاں وتر کا اطلاق تہجد پر بھی ہوا ہے اور یہ حصر عمومی حالات کے اعتبار سے ہے ورنہ پانچ رکعات اور پندرہ بھی ثابت ہیں مگر وہ معمول کم تھا۔

نماز وتر واجب ہے

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُتْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِخَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا وتر (کی نماز) ہر مسلمان پر حق (یعنی لازم) ہے۔ لہٰذا جو شخص وتر پانچ رکعت پڑھنا چاہے وہ پانچ رکعت پڑھ لے، جو شخص تین رکعت پڑھنا چاہے وہ تین رکعت پڑھ لے اور جو شخص ایک ہی رکعت پڑھنا چاہے وہ ایک ہی رکعت پڑھ لے۔“ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”الوتر حق“ اس حدیث سے وتر کا وجوب واضح طور پر سمجھ میں آتا ہے پھر وتر کی تین پانچ اور ایک رکعت کا ذکر ہے۔ ۷

چنانچہ سفیان ثوری رحمہ اللہ نے پانچ رکعات کو لیا یہاں شوافع نے ایک رکعت کو لیا احناف نے تین رکعات کو لے لیا اس طرح حضور ﷺ کا کوئی بھی قول امت نے زمین پر گرنے نہیں دیا۔

وتر کی ترغیب و فضیلت

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَثَرٌ يُحِبُّ الْوُتْرَ فَأَوْتِرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ۔ (رواہ الترمذی وأبو داؤد والنسائی) ۷

ترجمہ: اور حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ وتر ہے، وتر کو دوست

۱۔ المرقات: ۲/۳۳۵ ۷ اخرجہ ابوداؤد: ۱۳۲۲ والنسائی: ۳/۲۲۸ وابن ماجہ: ۱۱۹۰

۲۔ المرقات: ۲/۳۳۶ ۷ اخرجہ الترمذی: ۲۵۲ ابوداؤد: ۱۳۱۶ والنسائی: ۳/۲۲۹

رکتا ہے، لہذا اے اہل قرآن وتر پڑھو۔“ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”ان اللہ وتر“ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی ذات میں اور اپنی صفات میں یکتا ہے اس کا کوئی مثل اور شریک و نظیر نہیں اللہ تعالیٰ اپنے افعال میں بھی یکتا ہے اس کا کوئی مددگار نہیں وہ طاق عدد کو پسند فرماتا ہے اور وتر بھی طاق ہے اس لئے اللہ تعالیٰ وتر کو پسند فرماتا ہے اور اس کے پڑھنے والے کو بہت زیادہ ثواب سے نوازتا ہے اہل القرآن سے مراد اہل توحید اور اہل ایمان مسلمان ہیں۔ ۱۔

وتر کا وجوب، اس کا وقت اور اس کی فضیلت

﴿۱۴﴾ وعن خَارِجَةَ بْنِ حُدَافَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَدًا كُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ أَلَوْ تَرَوْ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ (رواه الترمذی وأبو داود) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت خارجہ بن ہدافہؓ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) آنحضرت ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ ”اللہ جل شانہ نے ایک (ایسی) نماز سے تمہاری امداد کی ہے (یعنی نماز بیچ گانہ سے ایک اور زیادہ نماز تمہیں دی ہے) جو تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے اور وہ وتر (کی نماز) ہے اور تمہارے لئے یہ نماز عشاء کی نماز کے بعد سے فجر نکلنے تک کے درمیان مقرر کی گئی ہے (یعنی اس کا وقت ان اوقات کے درمیان درمیان ہے جب چاہو پڑھو)۔“ (ترمذی، ابوداؤد)

توضیح: ”حمر النعم“ عرب کے ہاں سرخ اونٹ بہت پسندیدہ اور عمدہ سمجھے جاتے ہیں اور عرب کے اموال میں سب سے زیادہ قیمتی ہوتے ہیں اس لئے آنحضرت ﷺ نے وتر کی ترغیب دلانے میں ان اونٹوں کا ذکر فرمایا اس حدیث میں یہ بھی بتا دیا گیا کہ وتر عشاء کے تابع ہیں لہذا عشاء کی نماز سے پہلے ادا نہیں کیے جاسکتے ہیں۔ ۳۔

وتر کی قضاء لازم ہے جو وجوب کی دلیل ہے

﴿۱۵﴾ وعن زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ فَلْيَصِلْ إِذَا أَصْبَحَ (رواه الترمذی مؤسلاً) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت زید بن اسلمؓ راوی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص وتر سے غافل ہو کر (یعنی وتر پڑھے بغیر) سو جائے تو اسے چاہئے کہ صبح ہو تو پڑھ لے۔“ اس روایت کو ترمذی نے بطریق ارسال نقل کیا ہے۔

تین رکعات وتر کا ثبوت

﴿١٦﴾ وعن عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَأَلْنَا عَائِشَةَ بِأَبِي شَيْءٍ كَانَ يُؤْتِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوَّذَتَيْنِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي رَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي بِنِي كَعْبٍ وَالدَّارِمِيُّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَمْ يَذْكُرَا الْمُعَوَّذَتَيْنِ) ١

ترجمہ: اور حضرت عبدالعزیز بن جریج فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کہ سرور کونین ﷺ وتر میں کون کون سی سورتیں پڑھا کرتے تھے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ آپ پہلی رکعت میں سبح اسم ربك الاعلیٰ دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکفرون اور تیسری رکعت میں قل هو اللہ احد، قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھا کرتے تھے۔“ ترمذی، ابوداؤد اور اس روایت کو امام نسائی نے حضرت عبدالرحمن بن ابزی سے، اور امام احمد نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے اور امام دارمی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے، مگر امام دارمی نے اپنی روایت میں لفظ معوذتین ذکر نہیں کیا ہے یعنی انہوں نے محض یہ نقل کیا ہے کہ آپ وتر کی تیسری رکعت میں صرف قل هو اللہ پڑھتے تھے۔“

توضیح: "فی الاولیٰ" حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کی اس تصریح اور وضاحت کے بعد اس بات میں ذرہ بھر شبہ نہیں رہتا کہ وتر تین رکعات ہیں حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا نے ہر تین رکعات میں سے الگ الگ ایک ایک رکعت کا نام لیا اور ہر رکعت میں پڑھی گئی سورۃ کا نام لیا اور اس طرح تسلسل کے ساتھ تین رکعات کا بیان کیا جس سے ہر سننے والا سمجھ جاتا ہے کہ وتر تین رکعات ہیں اور درمیان میں کوئی سلام نہیں ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ ۷

وتر میں پڑھی جانے والی دعاء قنوت

﴿١٧﴾ وعن الحسن بن علي قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في قنوت الوتر اللهم اهديني فيمن هديت وعافيني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وقيني شر ما قضيت فإنك تقضي ولا يقضى عليك إنه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت. (رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه والدارقطني) ٣

تذکرہ: اور حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے مجھے کچھ کلمات سکھائے ہیں تاکہ میں انہیں وتر کی دعائے قنوت میں پڑھا کروں۔ (ان الفاظ کا ترجمہ یہ ہے)

اے اللہ! مجھے ہدایت کر ان لوگوں کے ساتھ (یعنی انبیاء و اولیاء کے ساتھ) جن کو تو نے ہدایت کی مجھے دنیا اور آخرت کی مصیبتوں اور آفتوں سے بچا ان لوگوں کے ساتھ جن کو تو نے بچایا اور مجھ سے محبت کر ان لوگوں کے ساتھ جن سے تو نے محبت کی اور جو کچھ تو نے مجھے عطا کیا ہے (یعنی عمر، مال علم اور نیک اعمال) ان میں برکت عطا فرما اور مجھے ان برائیوں سے بچا جو مقدر ہوں، بے شک تو جو چاہتا ہے وہ حکم کرتا ہے اور تجھے کوئی حکم نہیں کرتا (یعنی تو حاکم مطلق ہے محکوم نہیں ہے اور جیسے تو دوست رکھتا ہے وہ ذلیل نہیں ہو سکتا اے ہمارے رب تو بابرکت ہے (یعنی دارین پر تیرا خیر ہی خیر محیط ہے) اور تیری ذات بلند و برتر ہے۔“

(ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، داری)

توضیح: ”فی قنوت الوتر“ وتر میں دعا پڑھی جاتی ہے احناف کے ہاں سال بھر میں عشاء کی نماز کے بعد وتر میں دعا ہوتی ہے شوافع کے ہاں نصف رمضان کے بعد ہوتی ہے اور سال بھر میں فجر کی نماز میں ہوتی ہے پھر دعا میں بھی اختلاف ہے شوافع اسی دعا کو پڑھتے ہیں جو ابوہریرہؓ میں مذکور ہے طریقہ یہ کہ آخری رکعت کی قرأت سے فارغ ہو کر قومہ میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں مگر بلند آواز سے مانگتے ہیں آج کل حرمین میں پورے رمضان میں یہ دعا بلند آواز سے مانگی جاتی ہے حکام اور ان کے اعموان کے لئے دعائیں ہوتی ہیں یہ ایک عجیب صورت ہے۔ لے

احناف سال بھر میں الگ الگ اور رمضان میں جماعت کے ساتھ وتر کی آخری رکعت کی قرأت سے فارغ ہو کر رکوع جانے سے پہلے دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھا کر پھر ناف پر باندھ کر آہستہ یہ دعا پڑھتے ہیں۔ لے

اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونثني عليك الخير ونشكرك
ولانكفرك ونخلع ونترك من يفجرك اللهم اياك نعبدولك نصلی ونسجدواليك نسعی
ونحفدونرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك بالكفار ملحق۔ (رواہ ابوداؤد فی مراسیلہ بتغییر یسیر)

ابوداؤد نے مندرجہ بالا دعا قنوت کو اپنے مراسیل میں نقل کیا ہے ایک دو الفاظ کے علاوہ یہی دعا وہاں پر موجود ہے لہذا یہ کہنا غلط ہے کہ یہ دعا ثابت نہیں ہے حرمین کے ائمہ کبھی کبھی یہ دعا بھی پڑھتے ہیں تو احناف خوش ہو جاتے ہیں۔

بہر حال اگر کوئی شخص ان دونوں دعاؤں کو وتر میں پڑھ لے تو زیادہ بہتر ہوگا اچھے الفاظ کی کمی بیشی سے کوئی فرق نہیں پڑیگا البتہ دنیاوی اغراض کی دعائیں جائز نہیں جیسے حرمین میں ملک فہد صاحب کی بیماری کی صحت کے لئے دعا مانگی جاتی ہے یہ مناسب نہیں ہے آگے قنوت نازلہ کا مسئلہ تفصیل سے آ رہا ہے۔

وتر میں حضور اکرم ﷺ کی دعا

﴿۱۸﴾ وعن أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم في الوتر قال

سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی وزاد فلاک مَرَاتٍ يُطِيلُ فِي رَوَايَةِ النَّسَائِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ يَقُولُ إِذَا سَلَّمَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ فَلَا تَأْوِي فَخَ صَوْتَهُ بِالْقَائِلَةِ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کو نین ﷺ جب وتر کی نماز میں سلام پھیرتے تو یہ کہتے سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ (یعنی پاک ہے بادشاہ نہایت پاک) “(ابوداؤد، نسائی) نسائی نے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ”آپ یہ (تسبیح) تین مرتبہ کہتے تھے اور تیسری مرتبہ میں آواز بلند فرماتے تھے، نیز نسائی نے ایک روایت عبد الرحمن بن ابزی سے نقل کی ہے جس میں وہ (عبد الرحمن) اپنے والد مکرم سے نقل کرتے (ہوئے کہتے) ہیں ”آحضرت ﷺ جب سلام پھیر لیتے تو تین مرتبہ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ کہتے اور تیسری مرتبہ آواز بلند فرماتے۔

﴿۱۹﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتْرِهِ أَللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَا فَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَتْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ۔ (رواہ ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ سرور کو نین ﷺ اپنی نماز وتر کے آخر میں یہ دعا پڑھا کرتے تھے: (جس کا ترجمہ ہے)

اے اللہ! میں پناہ چاہتا ہوں تیری رضا و خوشنودی کے ذریعہ تیرے غضب سے اور تیری عافیت کے ذریعہ تیرے عذاب سے اور میں پناہ مانگتا ہوں تیری ذات کے ذریعہ تیرے آثار معافات (یعنی تیرے غضب و غصہ سے) مجھ میں طاقت نہیں کہ تیری تعریف کر سکوں (کیونکہ) تیری تعریف کا شمار نہیں تو ایسا ہی ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف کی۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ علماء کا ایک طبقہ اس طرف گیا ہے کہ دعاء قنوت میں کسی خاص دعا پر اخصار نہیں کرنا چاہئے بلکہ مختلف دعاؤں کو پڑھ لینا چاہئے تاکہ دل و دماغ پر دعاؤں کا جدید اثر پڑتا رہے اور صرف زبان ہلانے اور دل غافل رہنے تک دعا کی عادت نہ پڑ جائے لہذا معروف دعاء قنوت کو خاص معمول نہیں بنانا چاہئے لیکن علماء کا دوسرا طبقہ یہ کہتا ہے کہ معروف دعاء قنوت کو معمول بنالینا منع نہیں ہے۔ البتہ اس کے علاوہ دیگر دعاؤں کو بطور خاص معمول بنانا منع ہے کیونکہ صحابہ کرام اسی معروف دعاء قنوت کو معمول بنا کر پڑھ لیا کرتے تھے کسی اور کو خاص معمول نہیں بنایا۔ ۳۔

۱۔ اخرجه وابوداؤد: ۱۳۳۰ والنسائی: ۲/۲۳۵ ۲۔ اخرجه وابوداؤد: ۱۳۲۴ والترمذی: ۳۵۶۶ والنسائی: ۳/۲۳۸ وابن ماجہ: ۱۱۷۹

۳۔ المرقات: ۳/۳۳۸ المرقات: ۳/۳۶۰

الفصل الثالث

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ایک رکعت وتر پر صحابہ کا تعجب

﴿۲۰﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قِيلَ لَهُ هَلْ لَكَ فِي أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مُعَاوِيَةَ مَا أَوْتَرَ إِلَّا بِوَاحِدَةٍ قَالَ أَصَابَ إِنَّهُ فَقِيهٌ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَوْتَرَ مُعَاوِيَةُ بَعْدَ الْعِشَاءِ بِرُكْعَةٍ وَعِنْدَهُ مَوْلًى لَا بِنِ عَبَّاسٍ فَأَتَى ابْنَ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ دَعَاهُ فَإِنَّهُ قَدْ صَحِبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ) ۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں منقول ہے کہ ان سے پوچھا گیا کہ امیر المؤمنین حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں کیا کہتے ہیں جو وتر کی ایک رکعت پڑھتے ہیں؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”وہ فقیہ ہیں (جو کچھ کرتے ہیں) اچھا کرتے ہیں۔“ ایک دوسری روایت میں حضرت ابن ابی ملیکہ فرماتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے عشاء کی نماز کے بعد وتر کی ایک رکعت پڑھی، ان کے پاس ہی حضرت ابن عباس کے آزاد کردہ غلام بھی موجود تھے (جب انہوں نے یہ دیکھا تو) وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انکو بتایا (کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے وتر کی ایک رکعت پڑھی ہے) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”ان کے بارے میں کچھ نہ کہو، انہیں آنحضرت ﷺ کی صحبت کا شرف حاصل ہے (ہو سکتا ہے کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ کا کوئی ایسا عمل دیکھا ہو جو دوسرے نہ دیکھ سکے ہوں)۔ (بخاری)

توضیح: ”دعہ“ یعنی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر اعتراض نہ کرو وہ حضور اکرم ﷺ کے صحابی ہیں ان کے پاس کوئی وجہ ہوگی کوئی علمی ثبوت ہوگا کوئی اجتہادی بات ہوگی صحابی کا عمل غلط نہیں ہو سکتا ہے ان سے ان کا رب راضی ہو چکا ہے ان پر اعتراض نہ کرو کیونکہ: ۲۔

نہ ہر جائے مرکب تو اس تاختر
کہ جاہ با سپر با ید انداختن
کار پا کاں بر قیاس خود مگیر
گرچہ آید در نوشتن شیر و شیر
ہزار نکتہ باریک تر زمو این جا است
نہ ہر کہ سر ہترا شد قلندری داند

وتر پڑھنے کی شدید تاکید

﴿۲۱﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کونین ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ”وتر حق“ (یعنی واجب) ہے لہذا جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے (یعنی ہمارے تابعداروں میں سے) نہیں ہے، وتر حق ہے لہذا جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے وتر حق ہے لہذا جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”فلیس منّا“ بارہا اس طرح جملوں کے مطالب بیان ہو چکے ہیں یہاں ایک مطلب پھر لکھتا ہوں کہ فلیس منّا کا مطلب یہ نہیں کہ یہ شخص کافر ہو گیا بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ شخص اس خاص مسئلہ وتر میں ہمارے طریقے پر نہیں ہے باقی اسلام پر قائم ہے لیکن اس ایک شعبہ میں مسلمانوں کے طریقہ سے ہٹ گیا ہے۔ لہ

وتر کی قضا پڑھنا وجوب وتر کی دلیل ہے

﴿۲۲﴾ وعن أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْ نَسِيَهُ فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَ وَإِذَا اسْتَيْقَظَ۔ (رواه الترمذی وأبو داود وابن ماجہ) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جو شخص وتر پڑھے بغیر سو جائے یا اسے پڑھنا بھول جائے تو اسے چاہئے کہ جب بھی اسے یاد آئے یا نیند سے بیدار ہو تو (اسکی قضا) پڑھ لے۔“ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

نماز وتر واجب ہے یا سنت ہے؟

﴿۲۳﴾ وعن مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْاجِبٌ هُوَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يُرِدُّ دَعْلِيهِ وَعَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ۔ (رواه في النوطة) ۷

ترجمہ: اور حضرت امام مالک کے بارے میں منقول ہے کہ انہیں یہ بات پہنچی کہ ”ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ ”کیا وتر کی نماز واجب ہے (یا سنت ہے) حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے (کوئی صریح جواب دینے کی بجائے یہ) فرمایا کہ ”وتر کی نماز آنحضرت ﷺ نے بھی پڑھی ہے اور دوسرے مسلمانوں (یعنی صحابہ) نے بھی پڑھی ہے! وہ شخص بار بار یہی سوال کرتا تھا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہی کہہ جاتے تھے کہ ”وتر کی نماز آنحضرت ﷺ نے بھی پڑھی ہے اور دوسرے مسلمانوں نے بھی پڑھی ہے۔“ (موطا)

وتر تین رکعات ہیں

﴿۲۴﴾ وعن عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ يَقْرَأُ فِيهِنَّ بِتِسْعِ سُوَرٍ

مِنَ الْبَفْضِلِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِثَلَاثِ سُورٍ آخِرُهُنَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. (رواہ الترمذی) ۱

ترجمہ: اور امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ وتر کی تین رکعتیں پڑھا کرتے تھے جن میں آپ مفصل کی نو سورتیں (اس طرح) پڑھا کرتے تھے (کہ) ہر رکعت میں تین تین سورتیں پڑھتے اور آخری سورۃ قل هو اللہ احد ہوا کرتی تھی۔ (ترمذی)

دو رکعتوں سے ایک رکعت ملا کر وتر بنانے کا واقعہ

﴿۲۵﴾ وعن نافع قال كنت مع ابن عمر بمكة والسماء مغمية فخشى الصبح فأوتر بواحدة ثم انكشف فرأى أن عليه ليلاً فشفع بواحدة ثم صلى ركعتين ركعتين فلما خشي الصبح أوتر بواحدة. (رواہ مالک) ۲

ترجمہ: اور حضرت نافع فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ہمراہ مکہ معظمہ میں تھا اور (اس دن رات میں) آسمان ابر آلود تھا۔ جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو صبح ہو جانے کا اندیشہ ہوا تو انہوں نے ایک رکعت وتر کی پڑھ لی، پھر ابر صاف ہو گیا انہوں نے دیکھا کہ ابھی رات (کافی باقی) ہے چنانچہ انہوں نے ایک رکعت اور پڑھ کر (پہلی رکعت کے ساتھ ملا کر اسے) دو گنا کر دیا اور اس کے بعد دو رکعت (نفل کی) پڑھتے رہے، جب پھر صبح ہو جانے کا اندیشہ ہوا تو انہوں نے وتر کی ایک رکعت پڑھ لی۔ (مالک)

بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ایک طریقہ

﴿۲۶﴾ وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي جالساً فيقرأ وهو جالس فإذا بقي من قراءته قدر ما يكون ثلاثين أو أربعين آية قام وقرأ وهو قائم ثم رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَا ثُمَّ يَفْعَلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ. (رواہ مسلم) ۳

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ (آخر عمر میں دن یا رات میں اس طرح بھی) بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے (کہ طویل قرأت کی وجہ سے) بیٹھے بیٹھے قرأت فرماتے اور جب قرأت میں تیس یا چالیس آیتیں باقی رہ جاتیں تو کھڑے ہو جاتے اور انہیں کھڑے کھڑے پڑھتے پھر (رکوع کرتے اور سجدہ میں جاتے اسی طرح دوسری رکعت میں بھی پڑھتے۔) (مسلم)

توضیح: اس طریقہ پر نفل پڑھنا اتفاقاً جائز ہے البتہ اس کا عکس کرنا جائز نہیں ہے۔ ۴

یہاں یہ سوال ہے کہ اس حدیث کا باب الوتر سے کیا تعلق ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں وتر کا ذکر اگرچہ نہیں ہے لیکن دور کعتوں کا ذکر ہے جو وتر کے لئے مقدمہ اور تمہید ہے شاید اسی وجہ سے یہاں یہ حدیث لائی گئی ہے۔

وتر کے بعد بیٹھ کر دو نفل پڑھنا ثابت ہے

﴿۲۷﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ رَكْعَتَيْنِ.

(رَوَاهُ الْبُيْهَقِيُّ وَزَادَ ابْنُ مَاجَهَ خُفْيَفَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ) ۱

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم وتر کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ (ترمذی)

وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھنے سے تہجد کا ثواب ملتا ہے

﴿۲۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ يَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ قَامَ فَرَكَعَ. (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ) ۲

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی ایک رکعت پڑھتے اور پھر دو رکعتیں (نفل کی) پڑھتے جن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے بیٹھے قرأت فرماتے اور جب رکوع کرنا چاہتے تو کھڑے ہوتے اور رکوع کرتے۔“ (ابن ماجہ)

﴿۲۹﴾ وَعَنْ ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ هَذَا السَّهَرُ جُهْدٌ وَثَقُلُ فَإِذَا أَوْتَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ فَإِنْ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ وَالْأُكُلِ كَانَتْ لَهُ ۳

ترجمہ: اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نماز تہجد کیلئے رات میں بیدار ہونا مشکل اور گراں ہوتا ہے اس لئے جب تم میں سے کوئی شخص (رات کے آخری حصہ میں جاگنے کا یقین نہ رکھتا ہو اور سونے سے پہلے یعنی عشاء کی نماز کے بعد) وتر پڑھے تو اسے چاہئے کہ دو رکعتیں پڑھ لے، اگر وہ نماز تہجد کے لئے رات میں اٹھ گیا تو بہتر ہے اور اگر نہ اٹھ سکا تو پھر دو رکعتیں کافی ہوں گی (یعنی ان دونوں رکعتوں کے پڑھنے کی وجہ سے اسے نماز تہجد کا ثواب مل جائے گا)۔“ (ترمذی، دارمی)

﴿۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيهِمَا بَعْدَ الْوُتْرِ وَهُوَ جَالِسٌ يَقْرَأُ فِيهِمَا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم وتر کے بعد دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھا کرتے تھے اور ان میں اذان لولت الارض اور قل یا ایہا الکافرون پڑھتے تھے۔“ (ترمذی)

مورخہ ۱ جمادی الاول ۱۲۱۰ھ

باب القنوت

قنوت نازلہ کا بیان

لفظ قنوت کئی معانی پر بولا جاتا ہے یہ دعا کے معنی میں بھی آتا ہے سکوت کے معنی میں بھی آتا ہے طاعت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے طول قیام کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے یہاں دعا کے معنی میں مستعمل ہوا ہے خواہ اچھی دعا ہو یا دعا بد ہو۔ ۱۔

قنوت کی مختلف احادیث میں تطبیق

قنوت دو قسم پر ہے ایک قنوت وتر بعد العشاء ہے دوسری قنوت نازلہ ہے دونوں کے بارے میں مختلف احادیث آئی ہیں۔ بعض احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ قنوت کی دعا قبل الركوع پڑھی گئی ہے اور بعض احادیث میں بعد الركوع کا ذکر ہے بعض روایات میں صبح کی نماز کا ذکر ہے بعض میں ظہر اور عصر بلکہ تمام نمازوں کا ذکر ہے کہ ان میں قنوت کی دعا پڑھی گئی ہے جس طرح فصل ثانی کی پہلی حدیث نمبر ۳ میں ہے۔ ۲۔

شوافع کا فیصلہ

امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک قنوت سال بھر میں دو انا فجر کی نماز میں پڑھ لینی چاہئے اور طریقہ یہ کہ آخری رکعت کے رکوع کے بعد قنوت میں ہونی چاہئے یہ قنوت وتر ہے البتہ رمضان میں یہ قنوت رمضان کے نصف آخر میں ہوگی شوافع کے ہاں قنوت نازلہ تمام نمازوں میں بعد الركوع ہونی چاہئے۔

مالکیہ اور شوافع کی دلیل اس باب کی وہ تمام احادیث ہیں جس میں بعد الركوع کا ذکر موجود ہے اور فصل ثانی کی پہلی حدیث نمبر ۳ میں تمام نمازوں میں قنوت پڑھنے کا بیان موجود ہے لہذا شوافع تمام نمازوں میں بھی قنوت کے قائل ہو گئے۔ ۳۔

احناف کا فیصلہ

امام احمد اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ تعالیٰ قنوت نازلہ اور قنوت وتر میں فرق کرتے ہیں ان کے ہاں قنوت وتر سال بھر میں دو انا عشاء کے بعد وتر کی آخری رکعت میں رکوع سے پہلے پڑھنی ضروری ہے اور قنوت نازلہ فجر کی نماز میں رکوع کے بعد کسی حادثہ فاجعہ کے پیش نظر ضرورت کے مطابق محدود وقت تک جاری رکھنی چاہئے۔

احناف نے ایسا طریقہ اختیار کیا ہے جس سے تمام احادیث میں آسانی سے تطبیق آجائے گی وہ فرماتے ہیں کہ احادیث میں جہاں قنوت قبل الركوع کا ذکر آیا ہے وہاں قنوت وتر بعد العشاء مراد ہے جس پر حضرت عبداللہ بن مسعود اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیثیں دلالت کر رہی ہیں۔

اور جہاں قنوت بعد الرکوع کا ذکر آیا ہے وہاں قنوت نازلہ مراد ہے اور تعین فجر بوجہ تعامل ہے ورنہ احناف کے ہاں بھی قنوت نازلہ دیگر نمازوں تک عام کیا جاسکتا ہے جبکہ حادثہ کی نوعیت سنگین ہو جائے اس تحریر کے بعد اس باب کی تمام احادیث آسانی سے سمجھ میں آجائیں گی، اگرچہ بعض شارحین نے یہاں بہت طوالت سے کام لیا ہے۔ ل

الفصل الاول

حضور اکرم ﷺ نے مسلمان قیدیوں کی رہائی کے لئے بہت دعائیں مانگیں

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُو عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُو لِأَحَدٍ قَنَتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ قَرْبِمَا قَالَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعَيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ وَاجْعَلْهَا سِينِينَ كَسِينِ يَوْسُفَ يَجْهَرُ بِذَلِكَ وَكَانَ يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ الْعَنِ فُلَانًا وَفُلَانًا لِأَحْيَاءٍ مِنَ الْعَرَبِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ (الآيَةُ) (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ جب کسی کو بددعا دیتے یا کسی کے لئے دعا کرنے کا ارادہ فرماتے تو رکوع کے بعد قنوت پڑھتے، چنانچہ بعض وقت جبکہ آپ صبح اللہ لمن حمد رہنا لک الحمد کہہ لیتے تو یہ دعا کرتے۔ (اے اللہ! ولید بن ولید کو، سلمہ بن ہشام کو اور عیاش بن ابی ربیعہ کو نجات دے اور اے اللہ! قوم مضر پر تو اپنا عذاب نازل کر اور اس عذاب کو ان پر قحط کی صورت میں مسلط کر، ایسا قحط جو یوسف علیہ السلام کے قحط کی مانند ہو) یعنی قوم مضر پر تو اپنا عذاب اس قحط کی شکل میں مسلط کر جو حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں مصر والوں پر مسلط کیا گیا تھا) یہ دعا آپ باوازی بلند کرتے تھے اور کسی نماز میں آپ عرب کے (ان) قبائل کے لئے (جو کافر تھے) اس طرح بدعا فرماتے اللھم العن فلانا وفلانا (اے اللہ! فلاں فلاں پر لعنت فرما) پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی "لیس لك من الامر شیء الاية" (اس معاملہ میں آپ کا کچھ دخل نہیں ہے۔) (بخاری و مسلم)

توضیح: "الولید بن الولید" یہ صحابی حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے بھائی تھے جن کا نام ولید ہے ان کے باپ کا نام بھی ولید ہے جنگ بدر میں مسلمانوں کے ہاتھوں قیدی بن گئے فدیہ دیکر جب رہا ہو گئے تو مکہ پہنچ کر انہوں نے اسلام قبول کیا کفار مکہ نے ان کو گرفتار کر کے جیل میں ڈال دیا اور ان پر بے تحاشا مظالم ڈھائے حضور اکرم ﷺ کو جب ان کی مظلومیت کا پتہ چلا تو آپ نے ان کی رہائی کے لئے دعا فرمائی چنانچہ ولید رضی اللہ عنہ کافروں کے چنگل سے چھوٹ کر مدینہ منورہ کی طرف بھاگ نکلے۔

”سلمہ بن ہشام“ یہ قدیم الاسلام صحابی تھے ابو جہل کے سگے بھائی تھے کفار قریش نے مکہ مکرمہ میں ان کو قید کر رکھا تھا اور ان پر وحشیانہ مظالم ڈھارہے تھے یہ بھی کفار کے ہاتھوں سے چھوٹ کر مدینہ منورہ پہنچ گئے۔ ۱۔

”عیاش بن ابی ربیعہ“ یہ قدیم الاسلام صحابی تھے ابو جہل کے ماں کی طرف سے اخیانی بھائی تھے ابتداء میں اسلام قبول کر کے حبشہ کی طرف ہجرت فرمائی پھر دوسری ہجرت مدینہ کی طرف فرمائی ابو جہل نے ان کے ساتھ یہ دھوکہ کیا کہ خود مدینہ آکر ان سے کسی طرح ملاقات کی اور کہا کہ تمہاری ماں تیرے لئے بہت بے چین ہے اور اس نے قسم کھائی ہے کہ جب تک تمہیں نہیں دیکھ لیتی سایہ میں نہیں بیٹھی گی، عیاش کو ماں کی محبت کھینچ کر ابو جہل جیسے ظالم کے ساتھ مکہ لے آئی یہاں ابو جہل نے ان کو گرفتار کر کے جیل میں بند کر دیا اور اپنی وحشیت و بربریت اور جذبہ انتقام کے مظالم میں ان کو جکڑ دیا لیکن حضور اکرم ﷺ کی دعا سے یہ بھی کفار کی قید سے بھاگ نکلنے میں کامیاب ہو گئے اور مدینہ چلے گئے زیر بحث حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے انہیں تین خوش بخت صحابہ کی رہائی کے لئے مسلسل دعا مانگی ہے۔ ۲۔

اور ظالم کفار کو سخت ترین بددعائیں دی ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو نام لے لے کر بددعا کرنے سے روک دیا کیونکہ بعض ایسے لوگ بھی تھے جن کی قسمت میں ایمان لکھ دیا گیا تھا جن کے لئے بددعا مناسب نہیں تھی۔

قنوت نازلہ کا وقت بعد الرکوع ہے

﴿۲﴾ وعن عاصم الأحول قال سألت أنس بن مالك عن القنوت في الصلاة كان قبل الركوع أو بعده قال قبله إنما قنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهراً إنَّه كان بعث أُناساً يُقال لهم القراء سبعون رجلاً فأصيبوا فقنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهراً أيَدَعُو عَلَيْهِمْ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت عاصم احول کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دعاء قنوت کے بارہ میں پوچھا کہ (صبح کی نماز میں یا وتر میں یا کسی حادثہ یا وباء پھیلنے کے وقت ہر فرض) نماز میں وہ رکوع سے پہلے پڑھی جاتی تھی یا رکوع کے بعد؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رکوع سے پہلے (اور فرمایا کہ) آنحضرت ﷺ نے (صبح کی نماز میں یا سب نمازوں میں) رکوع کے بعد دعاء قنوت صرف ایک مرتبہ پڑھی تھی (اور وہ بھی) اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے چند صحابہ رضوان اللہ اجمعین کو جنہیں قراء کہتے تھے اور تعداد میں ستر تھے (تبلیغ کے لئے کہیں) بھیجا تھا (وہاں کے لوگوں نے) انہیں شہید کر دیا تھا اس لئے آنحضرت ﷺ نے ایک مہینہ تک رکوع کے بعد دعاء قنوت پڑھ کر قرآن کو شہید کرنے والوں کے لئے بددعا کی۔

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”قراء سبعون“ یہ ستر قاری اصحاب صفہ میں سے تھے یہ غریب طالب علم ایک طرف علم حدیث اور علم

التفسیر کا علم حاصل کرتے تھے دوسری طرف ایک جہادی مدرسہ میں ہر وقت جہاد کے لئے قطعہ منتظرہ میں بیٹھے رہتے اور جہاں ضرورت پڑتی تھی یہ وہاں جہاد کے لئے چلے جاتے تھے۔

اہل نجد نے بطور دھوکہ ان کو معلم کی حیثیت سے حضور ﷺ سے مانگ لیا حضور اکرم نے ان کو تعلیم و تبلیغ کے لئے روانہ فرما دیا مگر جب یہ قراء مکہ و عسفان کے درمیان پہنچ گئے تو رعل و ذکوان قبائل نے ان پر ظالمانہ حملہ کر دیا اور ایک کے سوا سب کو شہید کر دیا وہ ایک بھی زخمی حالت میں بچ گیا حضور اکرم ﷺ کو جب علم ہوا تو آپ بے حد غمگین ہوئے اور ایک ماہ تک ان قبائل کی تباہی کے لئے قنوت نازلہ میں بدعا کی یہ واقعہ (چار ہجری) میں ۳۷ھ میں پیش آیا تھا۔ ۱

الفصل الثانی

قنوت نازلہ تمام نمازوں میں بھی پڑھی جاسکتی ہے

﴿۳﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا مُتَتَابِعًا فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى رِغْلٍ وَذَكَوَانٍ وَعُصَيَّةٍ وَيَوْمٍ مِنْ مَنْ خَلْفَهُ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۲

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے مسلسل ایک مہینہ تک (یعنی ہر روز) ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازوں کی آخری رکعت میں سمع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد قنوت پڑھی ہے جس میں آپ بنی سلیم کے چند قبیلوں رعل، ذکوان اور عصیہ کے لئے بدعا کرتے تھے اور پیچھے کے لوگ (یعنی مقتدی) آمین کہتے تھے۔ (ابوداؤد)

قنوت نازلہ ضرورت کی حد تک ہے

﴿۴﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ تَرَكَهُ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ) ۳

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ایک مہینہ تک (رکوع کے بعد) دعاء قنوت پڑھی ہے پھر آپ نے (مطلقاً فرض نمازوں میں یا یہ کہ (رکوع کے بعد) قنوت پڑھنے کو ترک کر دیا۔ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”ثم تركه“ یہ حدیث احناف کی مضبوط دلیل ہے کہ قنوت نازلہ ایک وقتی چیز ہے جو ضرورت کے تحت ہوتی ہے اور بعد الرکوع ہوتی ہے اور عام نمازوں میں بھی ہوتی ہے۔ ۴

لیکن قنوت وتر موقت نہیں بلکہ بعد العشاء دواماً جاری و ساری ہے شوافع اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ فجر کی نماز میں قنوت نازلہ ہمیشہ کے لئے ہے اور دیگر نمازوں میں بوقت حادثہ نازلہ مشروع ہے۔

دائمی طور پر قنوت نازلہ پڑھنا بدعت ہے

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي يَا أَبَتِ إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ هَهُنَا بِالْكُوفَةِ نَحْنُ مِنْ خَمْسِ سِنِينَ أَكُنُوا يَقْنَتُونَ قَالَ أَيْ بَنِي مُحَمَّدٍ. (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو مالک اشجعی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد مکرم سے دریافت کیا کہ ابا جان! آپ نے سرور کونین ﷺ کے پیچھے، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے پیچھے یہیں کوفہ میں تقریباً پانچ سال تک نماز پڑھی ہے کیا یہ حضرات دعاء قنوت پڑھتے تھے! انہوں نے فرمایا کہ ”میرے بیٹے! قنوت بدعت ہے۔“

(ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

الفصل الثالث

رمضان کے نصف ثانی میں قنوت کا ثبوت

﴿۶﴾ عَنْ الْحُسَيْنِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَمَعَ النَّاسَ عَلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ فَكَانَ يُصَلِّي بِهِمْ عَشْرِينَ لَيْلَةً وَلَا يَقْنَتُ بِهِمْ إِلَّا فِي النِّصْفِ الْبَاقِي فَإِذَا كَانَتِ الْعَشْرُ الْوَاخِرُ تَخَلَّفَ فَصَلَّى فِي بَيْتِهِ فَكَانُوا يَقُولُونَ أَبْنَى أَبِي. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسُيْلُ أَنْسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ فَقَالَ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ. وَفِي رِوَايَةٍ قَبْلَ الرُّكُوعِ وَبَعْدَهُ. (رواه ابن ماجہ) ۲

ترجمہ: حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو (رمضان میں تراویح کے لئے) جمع کیا اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو امام بنایا، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے ان کو بیس رات تک نماز پڑھائی اور انہوں نے لوگوں کے ساتھ دعاء قنوت سوائے آخری نصف رمضان کے اور دنوں میں نہیں پڑھی اور جب آخر کے دس روزے رہ گئے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ مسجد میں نہ آئے بلکہ (وتر کی) نماز اپنے گھر میں پڑھنے لگے، لوگ کہتے کہ ”ابی بھاگ گئے۔“ (ابوداؤد) اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کسی نے دعاء قنوت کے بارے میں پوچھا کہ (رکوع سے پہلے پڑھی جائے یا بعد میں؟) تو انہوں نے فرمایا کہ ”آحضرت رضی اللہ عنہ نے دعاء قنوت رکوع کے بعد پڑھی ہے“ ایک دوسری روایت میں یہ ہے کہ ”آپ نے دعاء قنوت کبھی رکوع سے پہلے اور کبھی رکوع کے بعد پڑھی ہے۔“

۱۔ اخرجه الترمذی: ۳۰۳، ۳۰۲ والنسائی: ۲/۲۰۳ وابن ماجہ: ۱۳۳۱

۲۔ اخرجه ابوداؤد: ۳۲۰ باب القنوت فی الوتر ح ۱۳۲۹ وابن ماجہ: ۱۱۸۳

توضیح: ”ابن ابی“ یعنی حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بھگوڑے غلام کی طرح بھاگ گئے لوگوں نے یہ اس لئے کہا کہ انہوں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی غیر حاضری کو پسند نہیں کیا ادھر حضرت ابی بن کعب شاید کچھ مجبور ہو گئے جو شرعی طور پر معذور ہو گئے چونکہ حضرت کعب سید القراء تھے اس لئے عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان کو رمضان میں تراویح کا امام بنادیا تھا۔ ۱۔

یہ حدیث شوافع کا مستدل ہے کہ نصف رمضان کے بعد قنوت پڑھی گئی ہے اور ایک جزء کے اعتبار سے یہ حدیث احناف کی دلیل ہے کیونکہ احناف تمام احادیث میں تطبیق دینے کے قائل ہیں اور یہاں قبل الکرکوع اور بعد الکرکوع دونوں طرح عمل وجود میں آیا ہے تو احناف قبل الکرکوع قنوت کو وتر عشاء پر حمل کرتے ہیں اور بعد الکرکوع قنوت کو قنوت نازلہ پر حمل کرتے ہیں۔



مورخہ ۱۸ جمادی الاول ۱۴۱۰ھ

باب قیام شہر رمضان

ماہ رمضان میں تراویح کا بیان

قیام رمضان سے تراویح کی نماز مراد ہے علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”المراد بقیام رمضان التراویح“ علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے اتفاق میں اس پر اجماع نقل کیا ہے فرماتے ہیں۔ ۱۔

اتفقوا علی ان المراد بقیام رمضان صلوة التراویح۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۱۴)

تراویح ترویجہ کی جمع ہے اور ترویجہ راحت کے معنی میں ہے چونکہ چار رکعت کے بعد نمازی استراحت و آرام کرتے ہیں اس لئے اس نماز کو تراویح کہہ دیا گیا۔

قیام رمضان سے متعلق پہلی بحث:

جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے کہ اس پر علماء کا اتفاق و اجماع ہے کہ ”قیام اللیل“ الگ نماز ہے اور ”قیام شہر رمضان“ الگ نماز ہے دونوں الگ الگ نمازیں ہیں دونوں کے اوقات الگ الگ ہیں اور دونوں کے نام بھی الگ الگ ہیں قیام اللیل تہجد کے لئے بولا جاتا ہے اور قیام شہر رمضان تراویح کے لئے خاص طور پر استعمال کیا جاتا ہے لہذا یہ مناسب نہیں ہے کہ کچھ لوگ تراویح کو چھپانے اور دبانی کی غرض سے اس کو تہجد ہی کہہ دینا شروع کریں اور پھر کہہ دیں کہ رمضان اور غیر رمضان میں آنحضرت ﷺ نے گیارہ رکعت سے زیادہ نمازرات کو نہیں پڑھی لہذا آٹھ رکعت سے زیادہ کچھ بھی ثابت نہیں خواہ اس کو تراویح کہہ دیا اس کو تہجد کہہ دے، اس طرح گڈمڈ کرنا اور خلط ملط کرنا مناسب نہیں ہے بہت سارے قرائن اور دلائل موجود ہیں کہ یہ الگ الگ نمازیں ہیں چند قرائن ملاحظہ ہوں۔ ۱۔

بہت ساری احادیث میں اور فقہاء کے بیشتر کلام میں اور محدثین کے بیشتر عنوانات میں اس نماز کی اضافت بطور خاص رمضان کی طرف کی گئی ہے جیسے قیام شہر رمضان، ”سنت لکم قیامہ“ ”یرغب فی قیام رمضان من قام ایمانا و احتسابا وغیرہ وغیرہ، یہ اضافت تخصیص کا فائدہ دیتی ہے لہذا یہ عام تہجد نہیں بلکہ تراویح کی نماز ہے حریم شریفین میں آج کل تراویح کے لئے اس طرح کا اعلان ہوتا ہے ”صلوة القیام اثابکم اللہ“۔

۲۔ تہجد اور تراویح میں فرق کا دوسرا قرینہ یہ ہے کہ دونوں کا وقت الگ الگ ہے تراویح عشاء کے بعد ہے اور تہجد رات کے آخر یا پنج میں ہوتی ہے۔

۳۔ تیسرا فرق یہ ہے کہ صلوة اللیل کی کبھی جماعت نہیں ہوتی نہ اس کی کوئی ترغیب دی گئی ہے جب کہ قیام رمضان کی

جماعت ہوتی ہے اور اس کی ترغیب دی جاتی ہے۔

- ۴) تہجد قرآن سے ثابت ہے اور تراویح حضور اکرم ﷺ کی سنت سے ثابت ہے جیسے ”وسننت لکم قیامہ“۔
 ۵) تراویح ہو چکنے کے بعد تہجد کی نماز صحابہ کرام نے اہتمام سے پڑھی ہے اگر یہ ایک ہی چیز تھی تو تہجد کا اہتمام الگ کیوں ہوتا؟۔

۶) امت کے فقہاء محدثین اور دین کے ماہرین قیام اللیل کو تہجد اور قیام رمضان کو تراویح کہتے ہیں تو دونوں میں فرق صاف ظاہر ہے۔ یہ چھ وجوہات ہیں جن سے تراویح اور تہجد کے درمیان فرق آتا ہے۔

قیام رمضان سے متعلق دوسری بحث

احناف کے نزدیک تراویح کی نماز سنت مؤکدہ ہے حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ (کذا فی المغنی لابن قدامہ ج ۲ ص ۱۶۶)
 تراویح کے سنت مؤکدہ ہونے پر بہت دلائل ہیں۔

۱) آنحضرت ﷺ نے تین دن تک تراویح کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھائی لوگ زیادہ ہو گئے تو آپ نے چھوڑ دیا اور وجہ یہ بیان فرمائی کہ مجھے خدشہ ہوا کہ یہ نماز تم پر فرض نہ کر دی جائے جس کو تم نبھانہ سکو گے اس سے معلوم ہوا کہ تراویح سنت مؤکدہ ہے۔ لہ

۲) حضور اکرم ﷺ نے فرمایا وسننت لکم قیامہ یعنی قیام رمضان فرض نہیں بلکہ روزے اللہ نے فرض کیے اور تراویح میری سنت ہے۔

۳) آنحضرت ﷺ نے تراویح کی بنیاد قائم فرمائی اور عذر کی وجہ سے اس پر عملی مواظبت نہیں کی لیکن آپ کے بعد صحابہ کرام اور خلفاء راشدین اور امت کے فقہاء نے اس پر مواظبت فرمائی ہے جو سنت مؤکدہ ہونے کی واضح دلیل ہے۔

قیام رمضان سے متعلق تیسری بحث

اب تیسری بحث یہ ہے کہ تراویح جماعت کے ساتھ پڑھنا بہتر ہے یا گھر میں اکیلے پڑھنا بہتر ہے۔
 جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ تراویح جماعت کے ساتھ اکٹھا پڑھنا افضل و بہتر ہے۔

بعض علماء و فقہاء کی رائے ہے کہ تراویح اکیلے گھر میں پڑھنا بہتر ہے امام مالک اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ علیہ کی ایک ایک روایت اس طرح بھی ہے۔ ان علماء نے پھر محاکمہ کیا ہے کہ اگر جماعت میں شریک نہ ہونے سے نمازی کے لئے تراویح میں سستی کا خطرہ نہ ہو اور ان کا مسجد میں نہ آنے کی وجہ سے جماعت کو نقصان پہنچنے کا بھی کوئی خطرہ نہ ہو تو اس شخص کے لئے مسجد میں آنا یا گھر میں پڑھنا دونوں برابر ہے لیکن اگر کسی شخص کو خطرہ لاحق ہے کہ اگر مسجد میں نہ آیا تو تراویح چھوٹ جائیگی سستی ہو جائے گی یا ان کی وجہ سے جماعت کو نقصان پہنچ جائے گا تو پھر ان کے لئے جماعت میں حاضر ہونا افضل و اولیٰ ہے۔

بہر حال اکثر احناف کے نزدیک تراویح کے لئے جماعت میں شامل ہونا سنت ہے۔ لہ
پھر احناف کے جمہور علماء تراویح کی جماعت کو سنت علی الکفایہ کہتے ہیں مطلب یہ کہ اگر پورے محلہ والوں سے تراویح کی
جماعت ترک ہو جائے تو سارے گناہ گار ہو گئے اگر بعض نے جماعت قائم کی تو باقی سے ذمہ ساقط ہو جائے گا۔
بہر حال حضور اکرم ﷺ نے تین دن تک جماعت قائم فرمائی پھر چھوڑ دیا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے عہد میں داخلی و خارجی فتنے
اٹھے تو آپ بھی جماعت کی ترتیب قائم کرنے کے لئے فارغ نہ ہو سکے پھر عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کو ایک امام
پر جماعت کے ساتھ اکٹھا فرمایا اور اس وقت سے آج تک وہی سلسلہ قائم و دائم ہے عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو ابتداء
میں آٹھ رکعات پر جمع کیا پھر بارہ پر جمع کیا پھر بیس پر سب کو اکٹھا فرمایا اور آج تک یہی طریقہ برقرار ہے۔ لے

تراویح سے متعلق چوتھی بحث تعداد رکعات

تراویح کی رکعات کی تعداد میں علماء کے درمیان اختلاف ہے کہ اس کی کتنی رکعات ہیں تفصیل ملاحظہ ہو۔
فقہاء کا اختلاف:

امام ابو حنیفہ امام شافعی امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ اور بہت سارے فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ تراویح کی رکعات بیس ہیں
اور تین و تراس کے علاوہ ہیں۔

امام مالک رحمہ اللہ سے اس بارے میں مختلف اقوال منقول ہیں ایک قول میں ان کے ہاں تراویح بیس رکعات ہیں دوسرے
قول میں چھتیس رکعات ہیں ایک قول ۴۱ رکعات کا بھی ہے علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ سے چھتیس
رکعات والا قول مشہور و معتمد ہے یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اصل تراویح بیس رکعات
ہی ہیں بیس رکعات سے جو زائد کا ذکر آتا ہے یہ سب نوافل ہیں اس وقت مکہ مکرمہ میں چار رکعت کے بعد ترویجہ کے دوران
لوگ بیت اللہ کا طواف کیا کرتے تھے تراویح بیس رکعت تھیں لیکن مدینہ منورہ میں ترویجہ کے وقت طواف کا امکان نہیں تھا
تو لوگ کھڑے ہو کر چار رکعت مزید پڑھتے تھے لہذا چار ترویجات میں سولہ رکعت نفل ہو جاتی تھیں اسی کو تراویح
میں شمار کیا گیا تو چھتیس رکعت کا قول کیا ورنہ اصل تراویح بیس رکعت سے زیادہ نہیں ہیں ابن ہمام حنفی رحمہ اللہ کچھ گھبرا گئے
اور فرمایا کہ آٹھ رکعت سنت ہے بارہ نفل ہے مگر گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے مورچہ مضبوط ہے غیر مقلدین اہل ظواہر اور آج
کل کے سہولت پسند مسلمان آٹھ رکعات سے زیادہ تراویح کو بدعت کہتے ہیں۔ چنانچہ سعودی عرب میں حرمین شریفین کے
علاوہ تمام بلاد میں آٹھ رکعات تراویح پڑھی جاتی ہے اور یہاں پاکستان میں بھی اس پر زور دیا جا رہا ہے کہ صرف آٹھ
رکعات پڑھو اور پھر مسجد سے بھاگ کر گھر کی طرف بڑھو۔

حالانکہ بیس رکعات تراویح پر اجماع منعقد ہو گیا ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ انہوں نے بیس رکعات تراویح کا حکم اپنی طرف سے جاری کیا ہوگا یا العیاذ باللہ انہوں نے کسی بدعت کا ارتکاب یا ایجاد کیا ہے پھر جب آپ نے بیس رکعات کا عام اعلان مسجد میں کیا اور عملی طور پر بیس رکعات پر عمل شروع ہو گیا تو کسی صحابی نے اس کا انکار بھی نہیں کیا ازواج مطہرات جو حضور اکرم ﷺ کے ہر ظاہر اور پوشیدہ عمل سے واقف تھیں ان میں سے کسی نے کوئی نکیر نہیں کی اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ صحابہ اس بات کو جانتے تھے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا یہ اقدام حضور اکرم ﷺ کے منشاء کے عین مطابق ہے اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ضرور کوئی اشارہ دربار نبوت سے بیس رکعات تراویح کا پایا تھا۔

لیکن اس کے باوجود غیر مقلدین بیس رکعات کو بدعت قرار دیتے ہیں یہ بہت ہی افسوس کی بات ہے اب طرفین کے دلائل ملاحظہ فرمائیں۔

دلائل:

غیر مقلدین آج کل اپنے بزرگوں کے برعکس آٹھ رکعات سے زیادہ تراویح کو ناجائز اور بدعت کہتے ہیں اور آٹھ رکعات کے اثبات پر دلائل دیتے ہیں ان کی پہلی دلیل یہ ہے۔

① ان کی سب سے زیادہ مشہور دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے جس کی تخریج بخاری وغیرہ نے کی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک سائل کے جواب میں فرمایا۔

ماکان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة.

معلوم ہوا حضور اکرم ﷺ نے رمضان میں آٹھ رکعات سے زیادہ تراویح نہیں پڑھی۔

جواب: اس دلیل کا جواب واضح ہے کہ اس حدیث کا تعلق تہجد سے ہے تراویح سے بالکل نہیں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ”ولا فی غیرہ“ کے الفاظ بلند آواز سے کہتے ہیں کہ یہ تراویح کی بات نہیں بلکہ تہجد کی بات ہے ورنہ رمضان کے علاوہ اوقات میں تراویح کا کیا تصور ہو سکتا ہے نیز اگر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں تراویح کی نماز صرف آٹھ رکعت تھی تو پھر آپ نے بیس رکعات پر اعتراض کیوں نہیں کیا حالانکہ مدینہ منورہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عام صحابہ کے لئے مسائل میں مرجع تھیں معلوم ہوا یہ تہجد کی بات تھی تراویح کی نہیں تھی۔

② غیر مقلدین کی دوسری دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے الفاظ یہ ہیں۔

عن جابر بن عبد الله انه عليه السلام قام بهم في رمضان فصلى ثمان ركعات واوتر.

(رواۃ ابن حبان فی صحیحہ)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ نے آٹھ رکعات تراویح کی جماعت کرائی ہے۔

جواب: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے تراویح کی رکعات بیان کرنے کا ارادہ نہیں کیا بلکہ حضور اکرم ﷺ کی جماعت والی رکعات کا ذکر کیا ہے کہ آپ کی جماعت آٹھ رکعات کی تھی اس کے علاوہ رکعات کسی وجہ سے آنحضرت ﷺ نے بغیر جماعت کے ادا فرمائی حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے آٹھ رکعات کے علاوہ رکعات کو موضوع بحث نہیں بنایا اور نہ کوئی حضریائی کی ہے۔ یہ تاویل اور یہ جواب اگرچہ ظاہری طور پر نہایت کمزور ہے لیکن یہ جواب اس وجہ سے مضبوط بن جاتا ہے کہ اگر تراویح کی رکعات آٹھ ہوتیں تو تمام صحابہ اس پر متفق ہوتے اور بیس رکعات پر کبھی اتفاق نہ ہوتا حالانکہ صحابہ کرام نے بلاچوں و چراہیں رکعات کو قبول فرمایا اور اس کو معمول بنایا جبکہ صحابہ کرام سے زیادہ حضور اکرم ﷺ کی سنت کو جاننے والا اور ماننے والا اور کوئی نہیں ہو سکتا۔

۳ موطا مالک میں سائب بن یزید رضی اللہ عنہ کی روایت اس طرح ہے۔

مالك عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد انه قال امر عمر بن الخطاب ابي ابن كعب وتميم الداري ان يقوموا للناس باحدى عشرة ركعة. ۱

اس روایت کا جواب یہ ہے کہ بہت ممکن ہے کہ یہ اس زمانہ کی بات ہو جب بیس رکعات کا استقرار نہیں آیا تھا جمہور کے کلام میں یہ بات بھی ملتی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے آٹھ رکعات کا حکم بھی ملتا ہے بارہ کا بھی ملتا ہے۔ لیکن قرار و استقرار بیس پر آیا ہے صحابہ کرام نے بیس کو اپنایا ہے پوری امت نے بیس کو قبول کیا ہے آج تک حرین شریفین میں بیس پر عمل چل رہا ہے لہذا اس روایت کو اس زمانہ پر حمل کرنا ہوگا جب تراویح میں انضباط نہیں آیا تھا نیز اس روایت میں بے انتہاء اضطراب ہے سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے صرف محمد بن یوسف رضی اللہ عنہ اس طرح نقل کر رہے ہیں سائب کے دیگر تمام شاگرد گیارہ کے بجائے بیس رکعات نقل کر رہے ہیں۔

جمہور کے پاس بیس رکعات تراویح پر بہت زیادہ دلائل ہیں ان دلائل کے پیش کرنے سے پہلے یہ بات سمجھ لیجئے کہ اتنی بات پر تو پوری امت کا اتفاق ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تراویح کی نماز پڑھی ہے اس پر بھی اتفاق ہے کہ عہد نبوی میں صحابہ کرام بھی تراویح پڑھا کرتے تھے، یہ بھی ثابت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تین دن تک جماعت کے ساتھ تراویح پڑھائی ہیں اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ حضور اکرم ﷺ کا عام معمول گھر میں تراویح پڑھنے کا تھا۔

اب اس کی تعیین کی ضرورت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بیس رکعت تراویح کبھی پڑھی ہے یا نہیں اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو تراویح پر مقرر کیا تو کیا اس میں بیس رکعات کا ثبوت ہے یا نہیں چنانچہ حضور اکرم ﷺ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس طرح حدیث نقل کرتے ہیں جو جمہور کی پہلی دلیل ہے۔

① عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي في رمضان عشرين ركعة في

غير جماعة والوتر (رواه البيهقي في سننه وابن ابی شبيبہ فی مصنفہ والطبرانی والبعوی (زجاجة البصايع ج ۱ ص ۳۶۶)
اس روایت کے سارے راوی ثقہ ہیں صرف ابراہیم بن عثمان پر کلام ہے لیکن تضعیف کے ساتھ ساتھ بہت سارے محدثین
نے ان کی توثیق بھی کی ہے یحییٰ بن معین ان کے بارے میں فرماتے ہیں ”شیخ ثقة کبیو“۔
حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بیس رکعات تراویح کا ثبوت:

② بیس رکعت تراویح کے ثبوت پر جمہور کی دوسری دلیل موطا مالک میں یزید بن رومان کی روایت ہے۔

مالك عن يزيد بن رومان انه قال كان الناس يقومون في زمن عمر بن الخطاب في رمضان
بثلاث وعشرين ركعة. (موطا مالك ص

یہ حدیث بلاغات مالک میں سے ہے جو اگرچہ مرسل ہے مگر موصولات کے حکم میں ہے ویسے مرسل بھی جمہور کے ہاں
جست ہے۔

③ جمہور کی تیسری دلیل حضرت سائب بن یزید کی روایت ہے۔

عن يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضي الله
عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة وكانوا يقرؤون بالمئين وكانوا يتوكلون على عصيهم في
عهد عثمان من شدة القيام (سنن كبرى البيهقي ج ۱ ص ۳۶۶)

یہ روایت بالکل صحیح الاسناد ہے۔

④ جمہور کی چوتھی دلیل مصنف ابن ابی شبيبہ کی روایت ہے۔

عن يحيى بن سعيد بن عمر بن الخطاب امر رجلا يصلي بهم عشرين ركعة (ج ۲ ص ۳۶۳)

⑤ وعن عمر انه جمع الناس على أبي بن كعب وكان يصلي بهم عشرين ركعة۔

(بيهقي وابن ابی شبيبہ زجاجة ج ۱ ص ۳۶۶)

⑥ وعن السائب بن يزيد قال كنا نقوم في عهد عمر بعشرين ركعة والوتر وفي رواية وعلى

عهد عثمان وعلى مثله قال النووي اسنادہ صحیح (زجاجة البصايع ج ۱ ص ۳۶۶)

② وعن شبرمة وكان من اصحاب علي انه كان يؤمهم في رمضان فيصلون خمس ترويعات.

(بیہقی زجاجہ ج ۱ ص ۳۱۶)

① وعن ابن ابي عبد الرحمن السلمي ان عليا دعا القراء في رمضان فامر رجلا ان يصلي بالناس

عشرين ركعة وكان على يوتر بهم۔ (رواة البيهقي وزجاجة البصايح ج ۱ ص ۳۱۶)

قال عطاء اذ ركت الناس وهم يصلون ثلاثة وعشرين ركعة بالوتر۔

مشہور تابعی حضرت نافع فرماتے ہیں۔

لم اذك الناس الا وهم يصلون تسعا وثلاثين ويوترون منها بثلاث۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۲۵۲)

امام مالک فرماتے ہیں "وعلى هذا العمل منذ بضع ومائة سنة" (حوالہ ہال)

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

رأيت الناس يقومون بالمدينة بتسع وثلاثين ركعة وبمكة بثلاث وعشرين۔

اتنے بڑے پیمانے پر امت کے فقہاء کے اقوال اور پوری امت کے اعمال و افعال اگر کسی کے لئے دلیل نہیں بن سکتے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص تراویح پڑھنا ہی نہیں چاہتا اگر ان کا ارادہ پڑھنے کا ہوتا تو وہ اجماع امت کا کچھ خیال رکھتا آٹھ رکعت پر مسجد سے بھاگنے والا ختم قرآن سے محروم رہتا ہے مسلمانوں کی دعاؤں سے محروم رہتا ہے رمضان کی مبارک گھڑیوں سے محروم رہتا ہے مسجد کے ماحول سے محروم رہتا ہے خود پسندی کا شکار ہو جاتا ہے مسلمانوں پر بدگمانی کا مرتکب ہوتا ہے اور پوری امت کی طرف غلطی کی نسبت کا مرتکب ہوتا ہے بیس کے بجائے آٹھ رکعات کا ثواب پاتا ہے حالانکہ اگر وہ بیس رکعات پڑھتا تو آٹھ خود بخود حاصل ہو جاتیں آخر میں یہ بات تراویح کے لئے فیصلہ کن دلیل ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا "عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين" یہ مضبوط و محکم دلیل ہے لیکن بد قسمتی سے غیر مقلدین صحابہ کی تقلید بھی نہیں کرتے ہیں چنانچہ جو امور صحابہ سے ثابت ہیں یہ حضرات ان کا انکار کرتے ہیں۔

الفصل الاول

باجاماعت تراویح حضور ﷺ کی سنت ہے

﴿١﴾ عن زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ حجرة في المسجد من حصير فصل

فِيهَا لَيَالِي حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِ نَاسٌ ثُمَّ فَقَدْ وَاصَوْهُ لَيْلَةً وَظَنُّوا أَنَّهُ قَدْ نَامَ فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَتَنَحَّنَحْ لِيُخْرِجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ مَا زَالَ بِكُمْ الَّذِي رَأَيْتُ مِنْ صَنِيعِكُمْ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا أَقْتُمْتُمْ بِهِ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَاةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے (رمضان میں) مسجد میں بوریے کا ایک حجرہ بنایا اور کئی راتیں اس میں (تراویح کے علاوہ نفل) نماز پڑھی (جب لوگ جمع ہو جاتے تو آنحضرت ﷺ حجرہ سے باہر تشریف لاتے اور فرائض و تراویح جماعت کے ساتھ پڑھتے) یہاں تک کہ (ایک روز بہت زیادہ) لوگ جمع ہو گئے (آنحضرت ﷺ چونکہ فرض نماز پڑھ کر حجرہ میں تشریف لے جا چکے تھے اور جیسا کہ آپ کا معمول تھا کچھ دیر کے بعد باہر تشریف نہ لائے اس لئے) لوگوں نے آپ کی کوئی آہٹ محسوس نہیں کی۔ چنانچہ وہ یہ سمجھے کہ آپ سو گئے، لوگوں نے کھڑکارنا شروع کیا تاکہ آپ (بیدار ہو جائیں اور نماز تراویح کے لئے) باہر تشریف لے آئیں (جیسا کہ آپ گزشتہ راتوں میں تشریف لاتے تھے) آنحضرت ﷺ نے (حجرہ سے باہر نکل کر یا اندر ہی سے) فرمایا کہ ”تمہارا کام جو میں دیکھ رہا ہوں برابر جاری ہے (یعنی جماعت سے تراویح پڑھنے کا شوق اور عبادت کے معاملہ میں تمہارا یہ جذبہ ہمیشہ رہے اور پھر فرمایا کہ) لیکن مجھے یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں یہ نماز تم پر فرض نہ ہو جائے (یعنی اگر میں ہمیشہ نماز تراویح جماعت سے پڑھتا تو یہ نماز تم پر فرض ہو جاتی) اور اگر یہ نماز فرض ہو جاتی تو تم اس کی ادائیگی سے قاصر رہتے، لہذا اے لوگو! تم اپنے گھروں میں نماز پڑھا کرو کیونکہ انسان کی بہترین نماز وہی ہے جسے اس نے اپنے گھر میں پڑھا ہو سوائے فرض نماز کے (کہ اسے مسجد میں ہی پڑھنا افضل ہے)۔ (بخاری و مسلم)

رمضان کی راتوں میں تراویح کی فضیلت

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْغِبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ فِيهِ بِعَزِيمَةٍ فَيَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَتَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ وَصَلَدَ أَمِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ قیام رمضان (یعنی نماز تراویح) کی ترغیب دیا کرتے تھے لیکن تاکید کے ساتھ صحابہ رضوان اللہ عنہم اجمعین کو کوئی حکم نہیں دیا کرتے تھے چنانچہ آپ فرمایا کرتے تھے جو شخص صحیح

اعتقاد کے ساتھ اور حصول ثواب کے لئے (یعنی ریاء و نمائش کے جذبہ کے ساتھ نہیں بلکہ محض اللہ جل شانہ کی رضا و خوشنودی کے لئے) رمضان میں قیام کرتا ہے اس کے پہلے گناہ صغیرہ بخش دیئے جاتے ہیں، آنحضرت ﷺ نے وفات پائی اور قیام رمضان کا معاملہ اسی طرح رہا (یعنی نماز تراویح کے لئے جماعت مقرر نہیں تھی بلکہ جو چاہتا تھا حصول ثواب کیلئے پڑھ لیتا تھا) پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں بھی یہی صورت رہی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت کے ابتدائی ایام میں بھی یہی معمول رہا (اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نماز تراویح کے لئے جماعت کا حکم دیا اور اس کا التزام کیا)۔ (مسلم)

نفل نماز گھر میں پڑھنا بہتر ہے

﴿۳﴾ وعن جابرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَطَعَ أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فِي مَسْجِدِهِ فَلْيَجْعَلْ لَبِيَّتِهِ نَصِيْبًا مِنْ صَلَاتِهِ فَإِنَّ اللَّهَ جَاعِلٌ فِي بَيْتِهِ مِنْ صَلَاتِهِ خَيْرًا۔ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص اپنی (فرض) نماز مسجد میں پڑھے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنی نماز کا کچھ حصہ اپنے گھر کے لئے بھی روک لے (یعنی سنت و نوافل بلکہ قضا بھی گھر میں پڑھے) کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کی نماز کے سبب اس کے گھر میں بھلائی پیدا کرتا ہے۔“ (مسلم)

الفصل الثانی

حضور ﷺ نے تیس پچیس اور ستائیس کی تراویح پڑھائی

﴿۴﴾ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَقُمْ بِنَا شَيْئًا مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى يَبْقَى سَبْعٌ فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ السَّادِسَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ نَقَلْتَنَا قِيَامَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ حُسِبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ فَلَمَّا كَانَتِ الرَّابِعَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا حَتَّى يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ الثَّالِثَةُ جَمَعَ أَهْلَهُ وَنِسَاءَهُ وَالنَّاسَ فَقَامَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يَفُوتَنَا الْفَلَاحُ قُلْتُ وَمَا الْفَلَاحُ قَالَ السُّحُورُ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا بِقِيَّةِ الشَّهْرِ۔

(رواهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ إِلَّا أَنَّ التِّرْمِذِيَّ لَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا بِقِيَّةِ الشَّهْرِ) ۲

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے (رمضان میں) سر تاج دو عالم ﷺ کے ہمراہ روزے رکھے، آپ نے مہینہ کے اکثر ایام میں ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا (یعنی آپ نے رمضان کی راتوں میں ہمارے ساتھ فرض نماز کے علاوہ کوئی

اور نماز نہیں پڑھی) یہاں تک کہ جب سات راتیں باقی رہ گئیں (یعنی تیسویں شب آئی) تو آپ نے ہمارے ساتھ تہائی رات تک قیام (یعنی ہمیں نماز تراویح پڑھائی) جب چھ راتیں باقی رہ گئیں (یعنی چوبیسویں شب آئی) تو آپ نے قیام نہیں کیا پھر جب پانچ راتیں رہ گئیں (یعنی پچیسویں شب آئی) تو آپ نے ہمارے ساتھ آدھی رات تک قیام کیا میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کاش آج کی رات قیام اور زیادہ کرتے (یعنی اگر آپ آدھی رات سے بھی زیادہ تک ہمیں نماز پڑھاتے رہتے تو بہتر ہوتا) آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ ”جب کوئی شخص (فرض) نماز امام کے ساتھ پڑھتا ہے اور اس سے فارغ ہو کر واپس جاتا ہے تو اس کے لئے پوری رات کی عبادت کا ثواب لکھا جاتا ہے (یعنی عشاء اور فجر کی نماز جماعت سے پڑھنے کی وجہ سے اسے پوری رات کی عبادت کا ثواب ملتا ہے نیز یہ کہ نوافل کا اسی وقت پڑھتے رہنا مناسب اور بہتر ہے جب تک دل لگے) جب چار راتیں باقی رہ گئیں (یعنی چھبیسویں شب آئی) تو ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا یہاں تک کہ تہائی رات باقی رہ گئی (اور ہم اسی انتظار میں تھے کہ آنحضرت ﷺ تشریف لائیں اور ہمیں نماز پڑھائیں) جب تین راتیں باقی رہ گئیں (یعنی ستائیسویں شب آئی) تو آنحضرت ﷺ نے اپنے گھر والوں، اپنی عورتوں اور سب لوگوں کو جمع کیا اور ہمارے ساتھ قیام کیا (یعنی تمام رات ہمیں نماز پڑھاتے رہے) یہاں تک کہ ہمیں یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں فلاح فوت نہ ہو جائے“ راوی کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا ”فلاح کیا ہے“ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ (فلاح سے مراد) سحری کا کھانا (ہے) پھر آنحضرت ﷺ نے ہمارے ساتھ مہینہ کے باقی دنوں میں (یعنی اٹھائیسویں اور تیسویں شب میں) قیام نہیں کیا۔“ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی) ابن ماجہ نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے، نیز ترمذی نے اپنی روایت میں ثم لم یقم بنا بقية الشهر (یعنی پھر آپ نے ہمارے ساتھ مہینہ کے باقی دنوں میں قیام نہیں کیا، کے الفاظ ذکر نہیں کئے ہیں۔

ماہ شعبان کی پندرہویں رات کی فضیلت

﴿۵﴾ وعن عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فإذا هو بالبقيع فقال أكنيت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله قلنت يا رسول الله إني ظننت أنك أتيت بعض نساءك فقال إن الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب.

(رواہ الزیلعی و ابن ماجہ و اخرین عن استحق الثار وقال الزیلعی سمعت محمد بن یحیی البخاری یضعف هذا الحديث)۔ اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک (مرتبہ اپنی باری میں) رات کو میں نے سرتاج دو عالم ﷺ کو بستر پر نہیں پایا (جب میں نے تلاش کیا تو) یکا یک کیا دیکھتی ہوں کہ آپ ﷺ بقیع میں موجود ہیں (مجھے دیکھ کر) آپ نے فرمایا ”کیا تمہیں اس بات کا خوف تھا کہ اللہ اور اس کا رسول تم پر ظلم کریں گے؟“ میں نے عرض کیا کہ: ”یا رسول اللہ! مجھے خیال ہوا تھا کہ آپ اپنی کسی اور بیوی کے پاس تشریف لے گئے ہیں“ آپ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ نصف شعبان کی رات

(یعنی شعبان کی پندرہویں شب) میں آسمان دنیا (یعنی پہلے آسمان) پر نزول فرماتا ہے اور قبیلہ بنو کلب (کی بکریوں) کے ریوڑ کے بالوں سے بھی زیادہ تعداد میں گناہ بخشا ہے۔“ (ترمذی، ابن ماجہ) اور رزین رحمہ اللہ نے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ”(مومنین میں سے) جو لوگ دوزخ کے مستحق ہو چکے ہیں انہیں بخشا ہے۔“ امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”میں نے محمد یعنی امام بخاری رحمہ اللہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”یہ حدیث ضعیف ہے۔“

توضیح: ”البقیع“ مدینہ منورہ کے مشہور قبرستان کا نام جنت البقیع بھی ہے اور بقیع غرقہ بھی ہے اور اس کو البقیع بھی کہتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا خیال تھا کہ حضور اکرم ﷺ ان کی باری میں کسی اور ام المؤمنین کے گھر تشریف لے گئے ہیں لیکن جب حضور ﷺ کو جنت البقیع میں پایا تو جلدی جلدی واپس گھر لوٹ آئیں پھر حضور سے گفتگو ہوئی کہ بنو کلب عرب کا ایک مشہور قبیلہ تھا ان کے ہاں بکریاں بہت زیادہ ہوتی تھیں لہٰذا ”ینزل“ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے شایان شان آسمان دنیا پر نزول فرماتے ہیں لہٰذا ”ینزل ای ما یلیق بشانہ“ اس کی تشریح پہلے ہو چکی ہے۔

ماہ شعبان کی پندرہویں رات کو شب برأت بھی کہتے ہیں یعنی گناہوں سے چھٹکارے کی رات شب براءت کے متعلق یہ جان لیں کہ عوام الناس نے اس رات میں حدود شرعیہ سے تجاوز کیا جو چراغاں اور دوسرے منکرات و بدعات و حلویات اکل و شرب و مطعمات کی صورت میں ظاہر ہوا۔

اس کو دیکھ کر کچھ اہل حق علماء نے اعتدال کے ساتھ اس کا رد کیا مگر بعض نے رد کے ساتھ ساتھ اس رات کی ہر فضیلت کا انکار کیا حالانکہ یہ ناقابل تردید حقیقت ہے کہ شب براءت کی فضیلت احادیث سے ثابت ہے دس صحابہ نے اس کی احادیث کی تخریج کی ہے اگرچہ فنی لحاظ سے احادیث میں ضعف ہے لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ یہ احادیث ناقابل عمل ہیں کیونکہ یہ احادیث ایک دوسرے کے مضمون کی تائید کرتی ہیں نیز فضائل اعمال میں ان جیسی احادیث کا لینا معروف و مشہور ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا قول ہے کہ ہم جب احکام کی حدیث لیتے ہیں تو ”تشددنا“ ہم سختی کرتے ہیں اور جب فضائل کی حدیث لیتے ہیں ”تسهلنا“ ہم نرمی کرتے ہیں۔ اس رات سے متعلق اگرچہ کوئی خاص عبادت مقرر نہیں اور اپنی طرف سے تحدید و تعیین جائز بھی نہیں لیکن خیر القرون میں صالحین نے اس رات میں اہتمام کے ساتھ عبادت کی ہے اسی حد تک اس کی فضیلت ہے اور انہی حد تک قبول کر لینا چاہئے۔

شب برأت میں قبرستان جانا

اس بات کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ حضور اکرم ﷺ شب براءت میں قبرستان تشریف لے گئے ہیں لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہم اس کو ہمیشہ کا معمول بنائیں اور ہر سال قبرستان جانے کا دھوم دھام سے اہتمام کریں حضور اکرم ﷺ عمر بھر میں ایک دفعہ تشریف لے گئے ہیں پھر کبھی نہیں گئے ایسا اگر کوئی شخص آج بھی کریگا تو کوئی مضائقہ نہیں۔ لیکن ہر سال شب براءت منانا قبرستان جانا اس کا اہتمام کرنا اس کا التزام کرنا اور شب براءت کا حصہ سمجھنا حد شرعی سے تجاوز ہے جو ناجائز ہے

آج کل عبادت کا پہلو تو غائب ہے عادت کا پہلو غالب ہے اب تو حال یہ ہے کہ لوگوں کے ہاں عبادت کا اہتمام اتنا نہیں جتنا کہ کھانے پکانے اور پھر کھانے کا ہے طلوہ کا اہتمام و انتظام ہے عبادت برائے نام ہے۔

پندرہویں شعبان کا روزہ

شب برأت کے بعد والے دن کے روزے کا ذکر اس حدیث میں ہے اگرچہ یہ روایت ضعیف ہے لیکن خود شعبان کے روزوں کا ذکر احادیث میں ہے پھر ایام بیض کی بہت زیادہ ترغیب ہے تو شب برأت کی وجہ سے یہ روزہ نہ سہی ایام بیض میں پندرہ شعبان خود مامور بہ اور مرغوب فیہ ہے اس کی وجہ سے یہ روزہ رکھا جائے دونوں کا ثواب ان شاء اللہ مل جائے گا اور پندرہ تاریخ کی خصوصیت سے بچ جائے گا۔

نفل نماز گھر میں پڑھنے کی فضیلت

﴿۶﴾ وعن زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدٍ هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ۔ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”آدمی کی اپنے گھر میں پڑھی ہوئی نماز اس نماز سے بہتر ہے جو میری مسجد (یعنی مسجد نبوی) میں پڑھی جائے علاوہ فرض کے (کہ فرض نماز مسجد ہی میں پڑھنی بہتر ہے) **توضیح:** گھر میں نفل نماز پڑھنے کی فضیلت گھر کی وجہ سے ہے مسجد میں ممانعت کی وجہ سے نہیں ہے لہذا اگر کوئی شخص سنن و نوافل مسجد میں پڑھنا چاہتا ہے تو بلا کراہت جائز ہے البتہ گھر میں پڑھنا افضل ہے۔ ۲

الفصل الثالث

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا تراویح کے لئے جماعت مقرر کرنا

﴿۷﴾ عن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِي قَالَ خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةً إِلَى الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِ الرَّهْطُ فَقَالَ عُمَرُ إِنِّي لَوْ بَجَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْثَلُ ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِيٍّ لَهُمْ قَالَ عُمَرُ نِعِمَّتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالَّتِي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي تَقُومُونَ يُرِيدُ آخِرَ اللَّيْلِ وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۳

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن ابن عبدالقاری فرماتے ہیں کہ میں (ایک مرتبہ رمضان کی) رات میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ہمراہ مسجد میں گیا وہاں ہم نے کیا دیکھا کہ لوگ متفرق اور بکھرے ہوئے تھے (یعنی) کوئی تو (عشاء کی نماز کے بعد نفل) نماز تنہا پڑھ رہا تھا اور کوئی اس طرح پڑھ رہا تھا کہ چند آدمی اور بھی اس کے ساتھ تھے (گویا کچھ لوگ تو الگ الگ تراویح کی نماز پڑھ رہے تھے اور کچھ لوگ جماعت کے ساتھ پڑھ رہے تھے یہ صورت حال دیکھ کر) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”اگر میں ان لوگوں کو ایک قاری کے پیچھے جمع کر دوں تو بہتر ہوگا۔“ چنانچہ انہوں نے اس کا ارادہ کر لیا اور سب لوگوں کو حضرت ابی بن کعب کے پیچھے جمع کر دیا (یعنی انہیں نماز تراویح کے لئے لوگوں کا امام مقرر کر دیا) حضرت عبدالرحمن فرماتے ہیں کہ ”(پھر اس کے بعد) میں ایک رات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہمراہ مسجد گیا، وہاں سب لوگ اپنے امام (یعنی حضرت ابی ابن کعب) کے ہمراہ نماز پڑھ رہے تھے (یہ دیکھ کر) حضرت عمر نے فرمایا کہ ”یہ اچھی بدعت ہے“ اور تہجد کی وہ نماز جس سے تم سو جاتے ہو تراویح کی اس نماز سے بہتر ہے جس کو تم اس وقت ادا کرتے ہو۔“ اس سے حضرت عمر کی مراد آخری رات تھی اس وقت لوگ تراویح کی نماز اول وقت میں پڑھ لیا کرتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”اوزاع“ یعنی لوگ الگ الگ جماعتوں اور ٹکڑوں میں بٹے ہوئے تھے کوئی نفل پڑھ رہا تھا کوئی سنت پڑھ رہا تھا اور کوئی تراویح پڑھ رہا تھا پھر تراویح بھی کوئی جماعت کے ساتھ پڑھ رہا تھا کچھ لوگ الگ جماعت کے ساتھ پڑھ رہے تھے ”اوزاع“ کا یہی مطلب ہے اور ”مفروقون“ کا جملہ گویا اوزاع کی تفسیر ہے۔ لے

”نعمت البدعة هذه“ یہاں بدعت اپنی اصطلاحی مفہوم میں نہیں ہے بلکہ یہاں لغوی معنی میں مستعمل ہے اور لغت میں بدعت نو ایجاد کے معنی میں ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ ہے کہ جماعت کے ساتھ تمام لوگوں کو تراویح پراکھا کرنا اور میں رکعات کو پابندی کے ساتھ ایک ساتھ پڑھنا کیا ہی بہترین جدید طرز اور جدید انتظام ہے۔ لے

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس جدید انتظام اور جدید تقرر کو جدید کہہ رہے ہیں تراویح کی اصل جماعت کو نو ایجاد نہیں کہتے ہیں کیونکہ اصل جماعت تو نبی اکرم ﷺ نے خود شروع فرمائی تھی۔

یہاں بدعت کی کئی اقسام کی طرف تقسیم کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ لفظ اپنے لغوی معنی میں استعمال ہوا ہے بدعت اصطلاحی شرعی تو قبیح ہی قبیح ہے اس میں کوئی تقسیم نہیں۔

توضیحات جلد اول باب الاعتصام بالکتاب والسنة کی ابتدا میں بدعت سے متعلق تفصیل لکھی جا چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

”والتي تنامون عنها افضل من التي تقومون الخ“ اس عبارت میں دو جگہ ”التي“ کا لفظ آیا ہے اور دونوں جگہ موصول ہے جو اپنے صلہ سے ملکر صفت ہے اور اس کا موصوف محذوف ہے اب اس کا محذوف موصوف کیا چیز ہے اس میں دو احتمال ہیں۔

پہلا احتمال یہ ہے کہ اس کا موصوف الصلوة ہے یعنی الصلوة التي تنامون عنها مطلب یہ ہے کہ جس نماز کو تم لوگ

سوجانے کی وجہ سے چھوڑتے ہو وہ نماز اس نماز سے افضل ہے جس کو تم پڑھتے ہو اس صورت میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ تہجد کی نماز پڑھا کرو اس میں نیند کی وجہ سے سستی نہ کرو وہ تمہاری تراویح سے افضل ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فرمان سے یہ مسئلہ بھی حل ہو گیا کہ تراویح اور تہجد ایک چیز نہیں ہے بلکہ دونوں الگ الگ نمازیں ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس کلام کے موصوف نکالنے میں دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہاں موصوف "الساعة" ہے یعنی وہ گھڑی جس میں تم جاگ کر نماز تراویح ادا کرتے ہو اس وقت سے وہ وقت افضل ہے جس میں تم نماز ادا نہیں کرتے ہو بلکہ سوتے ہو گو یا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ رات کے پچھلے اوقات کی فضیلت بتاتے ہیں اور تہجد کے لئے اٹھنے کی ترغیب دے رہے ہیں۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ اس صورت کا مطلب یوں بیان فرماتے ہیں۔

چونکہ لوگ تراویح کو پڑھ کر سوجاتے تھے اور تہجد کے لئے نہیں اٹھتے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو رغبت دلائی کہ افضل کو ترک نہیں کرنا چاہئے لہذا اول وقت میں تراویح پڑھ لیا کرو اور آخر وقت میں تہجد پڑھا کرو۔

تراویح کے ابتدائی دور کا ایک نقشہ

﴿۸﴾ وعن السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ أَمَرَ عُمَرُ ابْنُ أَبِي كَعْبٍ وَتَمِيمَ الدَّارِيُّ أَنْ يَقُومَا لِلنَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِأَحَدِي عَشْرَةَ رَكْعَةً فَكَانَ الْقَارِئُ يَقْرَأُ بِالْبَيْتَيْنِ حَتَّى كُنَّا نَعْتَمِدُ عَلَى الْعَصَا مِنْ طَوْلِ الْقِيَامِ فَمَا كُنَّا نَنْصَرِفُ إِلَّا فِي فُرُوعِ الْفَجْرِ. (رواه مالك) ۱

ترجمہ: اور حضرت سائب ابن یزید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی بن کعب اور حضرت تميم داری رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ رمضان (کی راتوں) میں لوگوں کو (تراویح کی) گیارہ رکعت نماز پڑھائیں اور (اس وقت) امام (تراویح میں) وہ سورتیں پڑھا کرتا تھا جن میں سے ہر ایک میں ایک سو سے زیادہ آیتیں ہیں، چنانچہ قیام کے طویل ہونے کی وجہ سے ہم اپنے عصا کا سہارا لے کر کھڑے ہوتے تھے اور فجر کے قریب نماز سے فارغ ہوتے تھے۔“ (مالک)

توضیح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے تراویح کی آٹھ رکعات کا حکم دیا تھا اس سے غیر مقلدین استدلال کرتے ہیں اس کا جواب پہلے ہو چکا ہے یہ ابتدائی دور کا ایک نقشہ اور مرحلہ ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابھی تک بیس رکعات کا اعلان نہیں فرمایا تھا بعد میں سب کچھ سامنے آیا اور صحابہ کرام کا اور پھر پوری امت کا اس پر اجماع ہو گیا۔

اب صرف وہ لوگ آٹھ رکعات کی بات کرتے ہیں جو سستی کی وجہ سے بیس رکعتیں پڑھ نہیں سکتے۔

”نعتمد“ نوافل و سنن میں ٹیک لگانے کی گنجائش ہے چنانچہ اگر تھکاوٹ زیادہ ہو جائے تو کسی چیز کا سہارا لینا جائز ہے۔

﴿۹﴾ وعن الْأَعْرَجِ قَالَ مَا أَدْرَكُنَا النَّاسُ إِلَّا وَهُمْ يَلْعَنُونَ الْكَفَرَةَ فِي رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ الْقَارِئُ يَقْرَأُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ فِي ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَإِذَا قَامَ بِهَا فِي ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً رَأَى النَّاسَ أَنَّهُ قَدْ خَفَّفَ (رَوَاهُ مَالِكٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت اعرج (تابعی) رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”ہم نے ہمیشہ لوگوں کو دیکھا کہ وہ رمضان (کے روزوں) میں کفار پر لعنت بھیجا کرتے تھے اور (اس زمانہ میں) قاری (یعنی نماز تراویح کا امام) سورہ بقرہ کو آٹھ رکعتوں میں پڑھا کرتا تھا اور جب (کبھی) سورہ بقرہ کو بارہ رکعتوں میں پڑھتا تو لوگ سمجھتے کہ نماز ہلکی پڑھی گئی ہے (مالک)

تراویح کا انتہائی وقت سحری تک ہے

﴿۱۰﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِيًّا يَقُولُ كُنَّا نَنْصَرِفُ فِي رَمَضَانَ مِنَ الْقِيَامِ فَدَسْتَعِجِلُ الْخَدَمَ بِالطَّعَامِ فَخَافَةَ فَوْتِ السُّحُورِ وَفِي أُخْرَى مَخَافَةَ الْفَجْرِ (رَوَاهُ مَالِكٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن ابی بکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”میں نے حضرت ابی رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ہم رمضان المبارک میں جب قیام (یعنی نماز تراویح) سے فارغ ہوتے تھے تو خادموں سے اس خوف سے کہ کہیں سحری کا وقت ختم نہ ہو جائے جلدی کھانے کے لئے کہتے تھے۔“ ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”فجر ہو جانے کے خوف سے (ہم خادموں کو جلدی کھانے کیلئے کہتے تھے)۔ (مالک)

پندرہویں شعبان میں بڑی بڑی تبدیلیوں کے فیصلے ہوتے ہیں

﴿۱۱﴾ وعن عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ تَذَرِينَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ يَعْنِي لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ قَالَتْ مَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ فِيهَا أَنْ يُكْتَبَ كُلُّ مَوْلُودٍ بَيْنِي آدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا أَنْ يُكْتَبَ كُلُّ هَالِكٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا تُرْفَعُ أَعْمَالُهُمْ وَفِيهَا تُنْزَلُ أَرْزَاقُهُمْ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثًا قُلْتُ وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى هَامَتِهِ فَقَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَتِهِ يَقُولُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكُبْرَى) ۳

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرمادی ہیں کہ سرتاجِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے (مجھ سے) فرمایا کہ ”کیا

تم جانتی ہو کہ اس شب میں یعنی پندرہویں شعبان کی شب میں کیا ہوتا ہے؟ میں نے عرض کیا ”یا رسول! (مجھے تو معلوم نہیں آپ ہی بتائیے کہ) کیا ہوتا ہے؟“ آپ نے فرمایا ”بنی آدم میں کا ہر وہ شخص جو اس سال میں پیدا ہونے والا ہوتا ہے اس رات میں لکھا جاتا ہے۔ بنی آدم میں کا ہر وہ شخص جو اس سال مرنے والا ہوتا ہے اس رات میں لکھا جاتا ہے اس رات میں بندوں کے اعمال (اوپر) اٹھائے جاتے ہیں اور اسی رات میں بندوں کے رزق اترتے ہیں۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! کوئی شخص بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر بہشت میں داخل نہیں ہوگا“ آپ نے فرمایا (ہاں) کوئی شخص بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر جنت میں داخل نہیں ہو سکتا“ آپ نے یہ الفاظ تین مرتبہ فرمائے میں نے عرض کیا ”اور نہ آپ یا رسول اللہ (یعنی آپ بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر جنت میں داخل نہیں ہوں گے؟) آنحضرت ﷺ نے اپنا دست مبارک اپنے سر مبارک پر رکھا اور فرمایا ”اور نہ میں! (یعنی میں بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر جنت میں داخل نہیں ہوں گا) مگر یہ کہ اللہ جل شانہ (اپنے فضل و کرم کے صدقہ میں) مجھے اپنی رحمت کے سایہ میں لے لے۔“ یہ الفاظ بھی آپ نے تین بار فرمائے (نبیؐ نے یہ روایت دعوات کبیر میں نقل کی ہے۔)

توضیح: ”ان یکتب کل مولود“ اللہ تعالیٰ نے کائنات کی تخلیق سے پہلے سب کچھ تقدیر میں لکھ دیا ہے اور وہ لوح محفوظ میں محفوظ ہے لیکن پندرہویں شعبان میں اس کی تجدید ہوتی ہے اور سال بھر کے بڑے واقعات کو الگ کر کے لکھ دیا جاتا ہے اس میں انسانوں کی پیدائش اور ان کی اموات کا معاملہ لکھا جاتا ہے کسی کا رزق گھٹایا اور کسی کا بڑھایا جاتا ہے حجاج کرام کے نام حج کی فہرست میں لکھے جاتے ہیں، انسان کے نیک اعمال پہلے لکھے جاتے ہیں پھر اعمال کرنے کے بعد قبولیت کے لئے آسمانوں پر اٹھائے جاتے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جب یہ سنا کہ اعمال اٹھائے جاتے ہیں تو آپ نے خیال کیا کہ اعمال تو دخول جنت کے لئے علت اصلیہ نہیں ہیں۔ لہ

نیز کسی انسان کے اعمال کرنے سے پہلے ان کے حق میں وہ اعمال تقدیر میں لکھے جاتے ہیں کہ وہ لوگ یہ اعمال کریں گے تو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس سے یہ سمجھ لیا کہ دخول جنت محض تقدیر الہی سے وابستہ ہے اعمال کا یہاں کوئی دخل نہیں ہے اسی مسئلہ کو ثابت کرنے کے لئے حضور اکرم ﷺ سے آپ نے بطور استفہام پوچھ لیا کہ یا رسول اللہ! کیا معاملہ ایسا نہیں کہ ہر شخص محض اللہ تعالیٰ کی رحمت سے جنت میں داخل ہوگا؟۔

جواب میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ معاملہ ایسا ہی ہے کوئی شخص بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر جنت میں اپنے عمل سے داخل نہیں ہو سکتا ہے تین دفعہ آپ نے یہ الفاظ دہرائے مطلب یہ کہ دخول جنت کے لئے اعمال سبب کے درجہ میں ضرور ہیں لیکن علت کے درجہ میں نہیں ہیں۔

اس پر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مزید معلومات کے لئے پوچھا کہ یا رسول اللہ یہ معاملہ صرف امت کے ساتھ ہے یا آپ کے ساتھ بھی ہے حضور اکرم ﷺ نے بطور تواضع اور بطور عاجزی اور اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی عام رحمت کے احاطہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ میرا معاملہ بھی اسی طرح ہے لیکن اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت کی لپیٹ میں لیگا مطلب یہ کہ

میز معاملہ یقینی ہے اور رحمت خداوندی شامل حال ہے لہذا جنت میں میرا داخلہ یقینی ہے تین دفعہ آپ نے یہ کلام ارشاد فرمایا۔

شب براءت میں کینہ ور اور مشرک کی مغفرت نہیں ہوتی

﴿۱۲﴾ وعن أبي موسى الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى ليطلع في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن۔

(رواہ ابن ماجہ ورواہ أحمد عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص، وفي رواية ابنه إلا الذين مشاحن وقاتل نفيس)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا: ”اللہ جل شانہ، نصف شعبان کی رات کو (یعنی شب براءت میں دنیا والوں کی طرف، متوجہ ہوتا ہے اور مشرک اور کینہ رکھنے والے کے علاوہ اپنی تمام مخلوق کی بخشش فرماتا ہے۔“

توضیح: ”لیطلع“ اطلاع جھانک کر دیکھنے کو کہتے ہیں اس سے مراد وہی آسمان دنیا پر نزول ہے جس کا تذکرہ دوسری احادیث میں کیا گیا ہے اطلاع الہی اور نزول ربانی سے مراد ”مایلیتی بشانہ“ ہے بعض علماء نے اس تجلی انوارات ربانی اور رحمت خداوندی کا پر تو مراد لیا ہے جو تاویل ہے ”لمشرك“ اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کی صفات میں کسی کو شریک ماننا شرک جلی ہے اور شرک خفی ریا کاری کا نام ہے۔

”او مشاحن“ باب مفاعلہ سے مشاحن کینہ ور اور بغض و حسد اور عداوت رکھنے والے کو کہتے ہیں باب سمع سے بھی کینہ ور کے معنی میں ہے ناجائز طور پر بغیر شرعی جواز کے کسی مسلمان سے کینہ و عداوت رکھنے کی یہی سزا ہے۔

مسلمان کے علاوہ کسی کافر سے کینہ رکھنا مرنہیں ہے کیونکہ وہ ممنوع نہیں ہے اور نہ شرعی جواز کے ساتھ شریعت کے مطابق کینہ رکھنا مراد ہے، زیر بحث حدیث میں صرف ان دو قسم کے لوگوں کا بیان ہے لیکن بعض دیگر روایات میں قاطع رحم بھی اس میں شامل ہے مسہیل ازاد کا ذکر بھی آیا ہے والدین سے عاق آدمی کا ذکر بھی ہے اور مسلسل شراب پینے والا شخص بھی اس میں داخل ہے۔ (لمعات)۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ نوف بکالی سے روایت ہے کہ ایک دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نصف شعبان کی رات میں گھر سے اس حالت میں باہر آگئے کہ آپ آسمان کی طرف دیکھ رہے تھے پھر آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام ایک دفعہ باہر آئے اور آسمان کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ یہ وہ گھڑی ہے کہ اس میں جو شخص بھی اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتا ہے اللہ قبول فرماتا ہے جو کوئی استغفار کریگا اللہ تعالیٰ اسے معاف کرتا ہے بشرطیکہ وہ شخص جادو گر نہ ہو ٹیکس وصول کرنے والا عشار نہ ہو یا کابھن نہ ہو یا قوم کا چودھری اور لیڈر نہ ہو یا پولیس نہ ہو یا ہارمیو نیم اور بانسری ڈھول بجانے والا نہ ہو۔

پندرہویں شعبان کا روزہ اور عبادت

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَقُومُوا لَيْلَهَا وَصُومُوا يَوْمَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ فِيهَا لِيُغْرِبَ الشَّمْسُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ أَلَا مِنْ مُسْتَغْفِرٍ فَأَغْفِرُ لَهُ أَلَا مُسْتَزِرٌّ فَأَرْزُقَهُ أَلَا مُبْتَغَى فَأُعَافِيَهُ أَلَا كَذَا كَذَا حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ - (رواه ابن ماجه) ۱

ترجمہ: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا۔ ”جب نصف شعبان کی رات ہو (یعنی شب برات) تو اس رات میں نماز پڑھو اور اس کے دن میں (یعنی پندرہویں کو) روزہ رکھو، کیونکہ اللہ جل شانہ اس رات میں آفتاب چھپنے کے وقت آسمان دنیا (یعنی نیچے کے آسمان) پر نزول فرماتا ہے (یعنی اپنی رحمت عام کے ساتھ متوجہ ہوتا ہے) اور (دنیا والوں سے) فرماتا ہے کہ ”خبردار! ہے کوئی بخشش چاہنے والا کہ میں اسے بخشوں؟ خبردار! ہے کوئی رزق مانگنے والا کہ میں اسے رزق دوں؟ خبردار! ہے کوئی گرفتار مصیبت کہ میں اسے عافیت بخشوں؟ خبردار! ہے کوئی ایسا اور ایسا (یعنی اسی طرح اللہ تعالیٰ ہر ضرورت اور ہر تکلیف کا نام لے کر اپنے بندوں کو پکارتا رہتا ہے مثلاً فرماتا ہے کوئی مانگنے والا ہے کہ میں عطا کروں؟ ہے کوئی غمگین کہ میں اسے خوشی و مسرت کے خزانے بخشوں؟ وغیرہ وغیرہ) یہاں تک کہ فجر طلوع ہو جاتی ہے۔“ (ابن ماجہ)

”ملاحظہ“ اس باب کی ابتداء میں حدیث نمبر ۵ کی توضیح میں پندرہویں شعبان کے روزوں اور دیگر اعمال کے بارے میں لکھا جا چکا ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔



باب صلوٰۃ الضحیٰ

چاشت کی نماز کا بیان

صلوٰۃ کی اضافت الضحیٰ کی طرف ”فی“ کے ساتھ ہے یعنی صلوٰۃ فی الضحیٰ جیسے صلوٰۃ اللیل بھی صلوٰۃ فی اللیل ہے ضحیٰ کا وقت طلوع آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور زوال شمس تک رہتا ہے اکثر محدثین اور فقہاء نے چاشت اور اشراق کی نماز ایک ہی قرار دی ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ ایک ہی نماز ہے فرق اعتباری ہے کہ جس نے بالکل ابتدا میں چاشت کی نماز پڑھی تو اس کو اشراق کہا جائے گا اور جس نے اس کے بعد پڑھ لی وہ چاشت کی نماز کہلائی جائے گی بعض اہل لغت کہتے ہیں کہ جب ایک چوتھائی دن گزر جائے اور زوال کا وقت قریب ہو جائے وہ وقت چاشت کا ہے دوسرے علماء چاشت اور اشراق کی نماز میں فرق کرتے ہیں اور دونوں کو الگ الگ نماز قرار دیتے ہیں حافظ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور صاحب کنز العمال رحمۃ اللہ علیہ اور امام دارمی رحمۃ اللہ علیہ کی یہی رائے معلوم ہوتی ہے کہ یہ الگ الگ دو نمازیں ہیں عام صوفیاء کرام بھی دونوں کو الگ الگ نماز قرار دیتے ہیں اور چند احادیث سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے صاحب مشکوٰۃ نے صلوٰۃ ضحیٰ سے متعلق کئی احادیث نقل فرمائی ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ چاشت کی نماز احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہے ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ نے تو کہہ دیا کہ چاشت کی نماز کی احادیث متواتر ہیں۔ ائمہ اربعہ چاشت کی نماز پر متفق ہیں اکثر شوافع کے نزدیک چاشت کی نماز سنت ہے حنفیہ مالکیہ حنابلہ کے اکثر علماء کے نزدیک چاشت کی نماز مندوب اور مستحب ہے۔

سوال: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے چاشت کی نماز کو بدعت کہا ہے اس کی وجہ کیا ہے؟

جواب: حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے مطلق چاشت کی نماز کا انکار نہیں کیا ہے اور نہ مطلق چاشت کی نماز کو بدعت قرار دیا ہے بلکہ آپ نے جب لوگوں کا غلو دیکھا حد سے زیادہ اس کا التزام و اہتمام دیکھا اور اس کیلئے اکٹھا ہونا دیکھا اور مساجد اور عام مقامات میں نمائش کے ساتھ اس کے لئے جمع ہونا دیکھا تو ان عوارض کی وجہ سے آپ نے اسے بدعت کہہ دیا یا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح منقول ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ میرے خیال میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق و عمر رضی اللہ عنہما نے اس نماز پر اس طرح مواظبت و مداومت نہیں فرمائی ہے۔

بہر حال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نماز بیشک پڑھی ہے اور اس کی فضیلت و ترغیب بھی بیان فرمائی ہے لیکن اس طرح مداومت نہیں فرمائی جس کی نفی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔

اب یہ بحث ہے کہ چاشت کی نماز کتنی رکعت پڑھنی چاہئے تو علماء فرماتے ہیں کہ اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف اعداد ثابت ہیں دو بھی ثابت ہیں چار بھی ہیں چھ کا ثبوت بھی ہے آٹھ کا ثبوت بھی ہے دس اور بارہ کا ثبوت بھی ہے۔ لہذا جو شخص اپنی فرصت کے مطابق جتنا پڑھنا چاہے اتنا پڑھے مسنون طریقہ ادا ہو جائے گا۔

الفصل الاول

حضور اکرم ﷺ نے صلوٰۃ الفتح آٹھ رکعتیں ادا فرمائیں

﴿۱﴾ عَنْ أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ فَأَعْتَسَلَ وَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَلَمْ أَرِ صَلَاةً قَطُّ أَحْفَ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَقَالَتْ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَذَلِكَ ضَعْفِي (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ جب فتح مکہ کے دن میرے مکان میں تشریف لائے تو (پہلے) آپ نے غسل فرمایا اور (اس کے بعد) آٹھ رکعت نماز پڑھی میں نے اس سے پہلے آپ کی اس سے ہلکی کوئی نماز نہیں دیکھی، لیکن آپ رکوع و سجود پورا کرتے تھے۔ "ایک دوسری روایت میں انہوں نے فرمایا کہ "یہ نماز چاشت کی تھی۔" (بخاری و مسلم)

توضیح: "ام ہانی" اس نام کا آخری حرف ہمزہ ہے صرف یا نہیں ہے یہ ان کی کنیت ہے ان کا اصل نام "فاختہ" ہے یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں "یوم فتح مکہ" حضور اکرم ﷺ فتح مکہ کے دن چاشت کے وقت حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر تشریف لائے اور وہاں غسل فرمایا پھر جلدی جلدی آٹھ رکعت پڑھیں یہ آٹھ رکعت چار سلام کے ساتھ پڑھیں اور ہو سکتا ہے دو سلاموں کے ساتھ پڑھی ہوں یہ صلوٰۃ الفتح کہلاتی ہے اور یہ مستحب ہے کہ مجاہدین کوئی علاقہ فتح کریں تو وہاں بطور شکر آٹھ رکعت پڑھیں حضور اکرم ﷺ نے فتح مکہ کے معروضی احوال کے پیش نظر حکمت کے تحت آٹھ رکعت خفیف ادا فرمائیں کیونکہ آپ کو مکہ کا انتظام سنبھالنا تھا پھر بھی آپ نے دیگر ارکان کے علاوہ رکوع اور سجدہ کو مکمل طور پر اطمینان کے ساتھ ادا کیا اس سے تعدیل ارکان کی اہمیت کی طرف اشارہ ہوتا ہے "وذلك ضعفی" یعنی یہ چاشت کی نماز تھی یا چاشت کے وقت کوئی اور نماز تھی دونوں احتمال ہیں۔ ۱

چاشت کی نماز کی رکعتوں کی تعداد

﴿۲﴾ وَعَنْ مُعَاذَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ الضُّحَى قَالَتْ أَرْبَعٌ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ. (رِوَاةُ مُسْلِمٍ) ۲

ترجمہ: اور حضرت معاذہ فرماتی ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کہ سرتاج دو عالم ﷺ نماز ضحیٰ کی کتنی رکعتیں پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ "آپ چار رکعتیں پڑھتے تھے اور اس سے زیادہ بھی جس قدر اللہ چاہتا تھا

پڑھتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”ویزید مایشاء“ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ چاشت کی نماز بارہ رکعات سے زیادہ منقول ہیں۔ حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس میں کوئی حصر نہیں ہے سعید بن منصور نے ایک روایت نقل کی ہے کہ کسی نے شیخ اسود سے پوچھا کہ میں چاشت کی کتنی رکعات پڑھوں؟ آپ نے جواب دیا جتنا چاہو، تم کتنا چاہتے ہو، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ وہ ایک سو رکعت چاشت کے پڑھتے تھے۔ (مرقات ج ۳ ص ۹۹) ۱۔

چاشت کی نماز کی فضیلت

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرَى كَعُهُمَا مِنَ الصُّلَى.

(رواۃ مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”صبح ہوتے ہی تمہاری ہر ہڈی پر صدقہ لازم ہو جاتا ہے لہذا ہر تسبیح یعنی سبحان اللہ کہنا صدقہ ہے ہر تحمید یعنی الحمد للہ کہنا صدقہ ہے ہر تہلیل یعنی لا الہ الا اللہ کہنا صدقہ ہے ہر تکبیر یعنی اللہ اکبر کہنا صدقہ ہے نیکی کا حکم کرنا صدقہ ہے برائی سے روکنا صدقہ ہے۔ اور ان سب کے بدلہ میں نماز صبح کی دو رکعتیں پڑھ لینا کافی ہوتا ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”یصبح علی کل سلامی“ سلامی سین پر پیش ہے اور میم پر فتح ہے اس کے بعد الف مقصورہ ہے سلامی خود مفرد ہے اس کی جمع سلامیات ہے انگلیوں کی ہڈیوں اور جوڑوں کو کہتے ہیں مگر اس حدیث میں مطلقاً ہڈیوں پر یہ لفظ بولا گیا ہے۔ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سلامی عضو پر بولا جاتا ہے نیز انگلیوں پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے اور ہر اس ہڈی کو بھی کہتے ہیں جس میں جوڑ موجود ہو اور ہر اس ہڈی کو بھی کہتے ہیں جس پر آدمی بوقت ضرورت ٹیک لگاتا ہے۔ بہر حال انسانی جسم کی ہڈیوں اور جوڑوں پر یہ لفظ یہاں بولا گیا ہے۔ ۳

اس جملہ کی ترکیب سمجھنا بھی ضروری ہے علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس جملہ میں ”صدقہ“ کا لفظ یصبح کا اسم ہے اور علی کل سلامی اس کی خبر ہے اصل عبارت اس طرح ہے۔ ۴

”یصبح ای یصیر صدقۃ علی کل سلامی من احدکم“ یعنی تم سے ہر آدمی کے جسم کے جوڑ جوڑ پر ہر روز صدقہ لازم ہو جاتا ہے اب ہر روز صدقہ دینا تو مشکل کام تھا اس لئے اسلام میں اسکی پہلی نرمی یہ آگئی کہ انسان کی ہر نیکی خواہ وہ معمولی کیوں نہ ہو اس صدقہ کا بدل بن جاتی ہے۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے مزید نرمی کا معاملہ ہوا کہ ان تمام نیکیوں کی جگہ اگر کوئی شخص چاشت کی دو رکعت نماز پڑھ لے تو تمام ہڈیوں اور جوڑوں کی طرف سے یہ دو رکعتیں صدقہ کا بدل بن جائیں گی۔

نماز چاشت کا بہتر وقت

﴿۴﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ أَنَّهُ رَأَى قَوْمًا يُصَلُّونَ مِنَ الصُّبْحِ فَقَالَ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّهُ الصَّلَاةُ فِي غَيْرِ هَذِهِ السَّاعَةِ أَفْضَلُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْإِبْرَةِ حِينَ تَرْمِضُ الْفَصَالُ.

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے ایک جماعت کو صبح کے وقت (چاشت کی) نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ یہ لوگ (احادیث کے ذریعہ) جانتے ہیں کہ اس وقت کے علاوہ دوسرے وقت میں نماز پڑھنا بہتر ہے (یعنی اس وقت زیادہ ثواب ملتا ہے چنانچہ) سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ہے کہ ”اللہ جل شانہ کی جانب کامل توجہ رکھنے والوں کی نماز کا وقت وہ ہے جبکہ اونٹوں کے بچے (یعنی ان کے پیر) گرم ہونے لگیں۔“ (مسلم)

توضیح: ”قوم“ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے جن لوگوں کو چاشت پڑھتے ہوئے دیکھا وہ لوگ چاشت کی نماز بہتر وقت میں نہیں پڑھ رہے تھے بلکہ اس سے پہلے پڑھ رہے تھے آپ نے تنبیہ فرمادی کہ ان لوگوں کو معلوم ہے کہ یہ وقت بہتر نہیں بلکہ چاشت کا بہتر وقت اس کے کچھ دیر بعد وہ وقت ہے جب سورج گرم ہو جائے اور اس کی وجہ سے ریت گرم ہو جائے اور اس ریت پر اونٹوں کے بچوں کے پاؤں جلنے لگ جائیں اور وہ اس جلن کی وجہ سے سایہ کی طرف بھاگنے پر مجبور ہو جائیں بہر حال چاشت اور اشراق میں یہ ترتیب ہے کہ اشراق کی نماز طلوع آفتاب کے کچھ دیر بعد وقت جواز میں ہوتی ہے اور چاشت کی نماز اس وقت ہوتی ہے جب دھوپ گرم ہو جائے ”ترمض“ تخرق جلنے کے معنی میں ہے الفصل اور فصیل اونٹوں کے بچوں کو کہتے ہیں۔ ۲

”الابین“ یہ اوب سے ہے اس کا معنی رجوع کرنے اور توبہ کرنے کا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے اور توبہ کرنے والوں کی نماز کا وقت۔ ۳

الفصل الثانی

اے انسان! اللہ کے لئے چار رکعتیں پڑھو وہ تمام حاجات پوری کریگا

﴿۵﴾ عَنْ أَبِي الدُّدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

أَنَّهُ قَالَ يَا ابْنَ آدَمَ ارْكَعْ لِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ آخِرَهُ.

(رواہ الترمذی ورواہ أبو داؤد والدارمی عن نَعْبِجِ بْنِ هَمَّارٍ الْعُطْفَانِيِّ وَأَحْمَدَ عَنْهُمْ)۔

ترجمہ: حضرت ابووداء اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہما (دونوں) روایت کرتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”اللہ جل شانہ فرماتا ہے کہ اے ابن آدم! تو دن کے شروع حصہ میں چار رکعت نماز خالص طور پر میرے لئے (یعنی جذبہ نمائش و ریاء سے پاک ہو کر) پڑھ! میں تجھ کو اس دن کی شام تک کفایت کروں گا۔“ (ترمذی) ابو داؤد، و دارمی نے نعیم ابن ہمار غطفانی سے اور امام احمد نے ان سب سے یہ روایت نقل کی ہے۔

توضیح: ”ارکع“ یعنی اے میرے بندے! تو دن کی ابتدائی حصہ میں چاشت یا اشراق کی چار رکعتیں میری رضا کے لئے پڑھ لیا کرو میں پورے دن آخر تک تیری ضروریات اور تیری حاجتوں کو پورا کرتا رہوں گا تیری پریشانی اور تنگی کو دور کر دوں گا بس شرط یہ ہے کہ تم میری عبادت میں لگ جاؤ پھر میں تیرا کام بناؤں گا۔

انسان میں تین سوساٹھ جوڑ ہیں

﴿٦﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْإِنْسَانِ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَسِتُّونَ مَفْصِلًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَنْ كُلِّ مَفْصِلٍ مِنْهُ بِصَدَقَةٍ قَالُوا وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ النَّعَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ تَدْفِنُهَا وَالشَّعْبُ يُتَخَيَّعُ عَنِ الظَّرِيقِ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَرَكْعَتَا الضُّحَى تَجْزِيكَ.

(رواہ أبو داؤد)۔

ترجمہ: اور حضرت بریدہ فرماتے ہیں کہ میں نے سر تاج دو عالم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”انسان (کے جسم) میں تین سوساٹھ بند (جوڑ) ہیں لہذا ہر انسان کے لئے لازم ہے کہ وہ اپنے (جسم کے) ہر جوڑ کے بدلہ میں صدقہ دے“ صحابہ نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! کون اس کی طاقت رکھتا ہے؟ (کہ اپنے جسم کے ہر جوڑ کے بدلہ میں صدقہ دے) آپ نے فرمایا ”مسجد میں پڑے ہوئے تھوک کو دفن کر دینا (صدقہ ہی دینا ہے) راستے سے کسی (تکلیف دہ) چیز (مثلاً نجاست، کانٹے، پتھر) کو ہٹا دینا (بھی ایک صدقہ ہے) اور اگر تم (تین سوساٹھ جوڑوں کی طرف سے صدقہ دینے والی کوئی چیز) نہ پاؤ تو نخی (یعنی اشراق) کی دو رکعتیں پڑھ لینا تمہارے لئے کافی ہے۔“ (اس کے بعد کسی دوسرے صدقہ کی ضرورت نہیں ہے) (ابوداؤد)

توضیح: ”مفصلا“ یعنی انسان کے جسم میں تین سوساٹھ جوڑ ہیں اور ہر جوڑ پر صبح کے وقت صدقہ لازم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس انسان پر کتنا احسان کیا ہے کہ تمام جوڑوں کو کام پر لگایا ہے اور صحت کے ساتھ تمام جوڑ کام کر رہے ہیں تو شرعاً اور عرفاً اس انسان پر لازم ہے کہ وہ ہر جوڑ کی طرف سے صدقہ ادا کرے اور اگر یہ مشکل ہو رہا ہو تو چاشت یا اشراق

کی دو رکعات ادا کرے اس صدقہ کا حق ادا ہو جائے گا۔ ”النخاعة“ تھوک رینٹ اور بلغم کو نخاعہ کہتے ہیں کتاب الوضو میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ ۷

”تدفئہا“ ازالہ کرنا مقصود ہے خواہ دفن کرنے اور دبانی سے ہو یا دھونے سے ہو یا کھرچنے وغیرہ سے ہو۔ ۷
 ”تنحیہ“ تنحیہ ہٹانے کے معنی ہے یعنی عام گزرگاہ میں کوئی ایسی چیز ہو جو عوام الناس کے لئے باعث تکلیف و اذیت ہو اس کو ہٹانے سے صدقہ کا حق ادا ہو جائے گا ورنہ چاشت کی دو رکعت کافی ثانی ہیں۔ ۷

چاشت کی بارہ رکعات سے جنت میں محل ملتا ہے

﴿۷﴾ وعن أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الضُّحَى ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا مِنْ ذَهَبٍ فِي الْجَنَّةِ.

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ) ۵

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص ضحیٰ کی بارہ رکعتیں پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں سونے کا محل بناتا ہے۔“ (ترمذی، ابن ماجہ) اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے کیونکہ ہم بجز اسی سند کے (یعنی جو ترمذی نے اپنی کتاب میں نقل کی ہے) اور کسی سند سے اسے نہیں جانتے۔

چاشت کی نماز کے لئے مسجد میں بیٹھنا

﴿۸﴾ وعن مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَعَدَ فِي مُصَلَاةٍ حَتَّى يَنْصَرِفَ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُسَبِّحَ رَكْعَتِي الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا غُفِرَ لَهُ خَطَايَاةٌ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۶

ترجمہ: اور حضرت معاذ ابن انس جہنی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص فجر کی نماز پڑھ کر اسی جگہ (برابر) بیٹھا رہے یہاں تک کہ (آفتاب طلوع اور بلند ہونے کے بعد) ضحیٰ کی دو رکعتیں پڑھے اور ان دونوں یعنی نماز فجر و نماز ضحیٰ کے درمیان نیک کلام کے علاوہ دوسری بات نہ کرے تو اس کے تمام گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اگرچہ وہ دریا کی جھاگ کے برابر کیوں نہ ہوں۔“ (ابوداؤد) ۶

توضیح: ”من قعد“ اس حدیث کی تشریح و توضیح میں ملا علی قاری رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ اس میں بیٹھنے کا جو ذکر ہے یہ بطور تمثیل ہے اصل مقصود یہ ہے کہ فجر کی نماز کے بعد آدمی دنیوی کام میں مشغول نہ ہو بلکہ دینی کام

میں مشغول رہے اور پھر دو رکعت پڑھے کوئی فضول کلام نہ کرے ذکر اللہ میں لگا رہے خواہ گھر میں ہو یا بازار میں ہو یا کسی مسجد میں ہو جہاں نماز پڑھی ہے خلاصہ یہ کہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس ثواب کے حصول کے لئے ایک مجلس میں بیٹھنے کو ضروری نہیں سمجھتے ہیں۔ ۱۔

لیکن شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس ثواب کے کمانے اور حاصل کرنے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ آدمی فجر کی نماز کے بعد اپنی جگہ مسجد میں بیٹھا رہے اور پھر اشراق کے وقت دو رکعت پڑھے اس حدیث میں عام علماء فرماتے ہیں کہ ان دو رکعتوں سے اشراق کی دو رکعتیں مراد ہیں چاشت کی دو رکعتیں مراد نہیں ہیں۔ ۲۔

الفصل الثالث

سمندر کی جھاگ کی مانند گناہ بھی معاف ہو جاتے ہیں

﴿۹﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَافِظٌ عَلَى شُفْعَةِ الضُّحَى غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ - (رواهُ أحمدُ والترمذی وابنُ ماجہ) ۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا جو شخص ضحیٰ کی دو رکعتوں پر محافظت کرتا ہے (یعنی ہمیشہ پڑھتا ہے) تو اس کے تمام (صغیرہ) گناہ بخش دیئے جائیں گے اگرچہ وہ دریا کی جھاگ کے برابر کیوں نہ ہوں۔“ (احمد، ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: ”ذنوبہ“ ضابطہ اور قاعدہ یہ ہے کہ ان گناہوں سے مراد صغائر ہیں کبائر کے لئے ضروری ہے کہ آدمی توبہ کرے بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ فضیلت صغائر کے ساتھ کبائر کو بھی شامل ہے اور حدیث میں بھی کوئی قید نہیں ہے لیکن اگر چاشت کی دو رکعت بھی کوئی پڑھ لے اور ساتھ ساتھ کبائر سے توبہ بھی کر لے پھر تو شک نہیں کہ کبائر بھی معاف ہو جائیں گے۔ ۴۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں چاشت کا اہتمام

﴿۱۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَكْبَهَا كَانَتْ تُصَلِّي الضُّحَى ثَمَّانِي رَكَعَاتٍ ثُمَّ تَقُولُ لَوْ لِي أَبِي مَا تَرَكْتُهَا - (رواهُ مالک) ۵۔

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں مروی ہے کہ وہ نماز ضحیٰ کی آٹھ رکعتیں پڑھا کرتی تھیں۔ فرماتی ہیں کہ اگر میرے لئے میرے ماں باپ بھی زندہ کر دیئے جائیں تو بھی میں اس نماز کو نہ چھوڑوں۔“ (امام مالک)

توضیح: ”نشر لی“ یعنی بفرض محال اگر میرے والدین زندہ ہو جائیں اور مجھے اس پر شدید مسرت حاصل ہو جائے میں اس مسرت کے وقت بھی چاشت کی دو رکعت نہیں چھوڑوں گی یا اگر مجھے اطلاع ہو جائے کہ تیرے والدین زندہ کر دیئے گئے ہیں جلدی کرو اور ان سے ملاقات کرو اور چاشت کی دو رکعتیں آج چھوڑ دو تو میں اس موقع پر بھی چاشت کی نماز نہیں چھوڑ سکتی۔ ۱۔

حضور اکرم ﷺ کبھی چاشت کی نماز پڑھتے کبھی نہیں پڑھتے تھے

﴿۱۱﴾ وعن أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى حَتَّى نَقُولَ لَا يَدْعُهَا وَيَدْعُهَا حَتَّى نَقُولَ لَا يُصَلِّيَهَا. (رواه الترمذی) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ (جب) ضحیٰ کی نماز پڑھتے تو ہم کہتے کہ اب آپ اس نماز کو چھوڑیں گے نہیں اور جب (کبھی) چھوڑتے تو ہم کہتے کہ اب آپ اس نماز کو پڑھیں گے نہیں۔“ (ترمذی)

توضیح: ”لا يدعها“ یعنی حضور اکرم ﷺ جب چاشت کی نماز پڑھنے کی طرف متوجہ ہو جاتے تو پھر ایسا لگتا تھا کہ گویا آپ کبھی چھوڑتے ہی نہیں اور جب ترک کرنے پر آتے تو ایسا معلوم ہوتا کہ گویا آپ نے کبھی پڑھنی ہی نہیں۔ ۳۔

چاشت کی نماز کی شرعی حیثیت مستحب کی ہے لہذا کبھی آنحضرت ﷺ نے پڑھی ہے اور کبھی چھوڑی ہے تاکہ التزام سے یہ نماز امت پر فرض نہ ہو جائے لیکن اب تو مسلمانوں کو چاہئے کہ چاشت کی نماز کا اہتمام کریں تاکہ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل ہو جائے اور آج کل تو فرض ہونے کا خطرہ بھی باقی نہیں ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ کی زندگی میں نئی وحی آنے اور کسی حکم کے تبدیل ہونے کا امکان تھا اب تو نہیں ہے اب تو یہ مستحب ہے اور قیامت تک مستحب ہی رہے گی لیکن مستحب کا یہ مطلب نہیں کہ اس کو نظر انداز کیا جائے۔ ۴۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما چاشت کی نماز نہیں پڑھتے تھے

﴿۱۲﴾ وعن مَوْزِيٍّ الْعَجَلِيِّ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ قُصِّلِي الضُّحَى قَالَ لَا قُلْتُ فَعَمْرُ قَالَ لَا قُلْتُ فَأَبُو بَكْرٍ قَالَ لَا قُلْتُ فَالْتَّبِئِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا أَخَالَهُ. (رواه البغاري) ۵۔

ترجمہ: اور حضرت موزی عجل فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ ”کیا آپ ضحیٰ کی نماز پڑھتے ہیں“ انہوں نے فرمایا کہ ”نہیں“ میں نے کہا کہ ”حضرت عمر؟ انہوں نے فرمایا کہ ”وہ بھی نہیں پڑھتے تھے“ پھر میں نے پوچھا کہ ”حضرت ابوبکر؟“ انہوں نے فرمایا کہ ”وہ بھی نہیں پڑھتے تھے“۔ پھر میں نے پوچھا کہ ”اچھا آنحضرت ﷺ؟“ انہوں نے

فرمایا کہ ”میرا خیال ہے کہ آپ بھی نہیں پڑھتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”قال لا“ یعنی پوچھنے والے نے جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ آپ چاشت کی نماز پڑھتے ہو؟۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں نہیں پڑھتا ہوں اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی نہیں پڑھتے تھے بلکہ میرا خیال ہے کہ حضور اکرم بھی نہیں پڑھتے تھے۔ ۱۔

سوال: اب سوال یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے چاشت کی نماز خود بھی پڑھی ہے اور صحابہ کو خوب ترغیب دیکر نیک اعمال پر لگانے کی کوشش بھی کی ہے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کیوں فرماتے ہیں کہ چاشت کی نماز کسی نے نہیں پڑھی ہے؟۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اصل چاشت کی نفی نہیں کر رہے ہیں بلکہ آپ اس غلو اور حد اعتدال سے باہر نکلنے کی نفی فرما رہے ہیں کہ یہ لوگ چاشت کو مسجد میں زیادہ تاخیر سے پڑھتے ہیں جبکہ حضور اکرم ﷺ اس طرح تاخیر نہیں فرماتے تھے تم لوگ اس کو مسجد میں پڑھتے ہو حضور ﷺ مسجد میں نہیں پڑھتے تھے نیز حضور اکرم ﷺ اس کو دوام تک ساتھ ہمیشہ نہیں پڑھتے تھے اور تم دوام و التزام کرتے ہو یا حضور ﷺ نے تداعی کے ساتھ نہیں پڑھی تم تداعی کے ساتھ پڑھتے ہو۔ ۲۔

بہر حال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت اور آپ کے قول میں یہ تمام احتمالات موجود ہیں اس سے بعض صوفیا کرام کے مریدین پر تنبیہ بھی ہو سکتی ہے جو چاشت کی نماز کو فرض کا درجہ دیکر التزام کرتے ہیں۔





كَمِشْكُوةٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ

الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ

الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ

نَصَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَحَفِظَهَا
وَوَعَاَهَا وَأَدَّاهَا (الحديث طبرانی)

انتساب

میں اپنی اس محنت شاقہ کو اپنی مادر علمی اور عالمی مرکز علمی
جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کی طرف منسوب کرتا ہوں

جس کے سایہٴ حفاظت میں

بندہ نے محدث العصر حضرت اقدس حضرت مولانا محمد یوسف بنوری رحمۃ اللہ علیہ
اور صدر مدرس حضرت اقدس حضرت مولانا فضل محمد سواتی رحمۃ اللہ علیہ

احادیث مقدسہ کی سند حاصل کی۔
فضل محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ

روزِ محشر ہر کسے باخویش دارد توشہ
من نیز حاضر میشوم ”توضیح“ مشکوٰۃ در بغل



وَمِنْ مَّذْهَبِي حُبُّ النَّبِيِّ وَكَلَامِهِ
وَلِلنَّاسِ فِيمَا يَعْشَقُونَ مَذَاهِبُ

